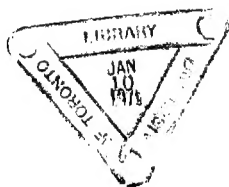


# الجلد الخامس من تفسير فصح البين

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ادباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوي.

قدس سره العالی

المتوفى سنة ١١٣٧ هـ



درسمادت



١٣٣١

فهرست الجلد الخامس من تفسير روح البيان

تفسير سورة النحل

٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أُنِىْ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾  
روى ان كفار قريش كانوا يستبطنون نزول العذاب الموعود لهم -سخرية بالهي عليه السلام  
وتكديبا للوعد ويقولون ان صبح ما يقولون من مجيئ العذاب الخ

٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ ﴾  
ولا نزات هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم ( بثت انا والساعة كهاتين ) يعنى اصبعيه  
المسبحة والوصلي الخ . والاشارة الى ان قوله تعالى ﴿ اُنِىْ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ ﴾ كلام قديم كان الله  
في الاازل بهتمكنا والمخاطبون به الخ - وروى - عن عامر الشعبي باسناد صحيح قال وكل اسرافيل  
بعهد صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم ينزل عليه جبريل بالقرآن الخ  
٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَا يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ أَنْ أَنْذِرُوا أَنَّهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾

وذكر ابن ابي حنيفة خالد بن سنان العيسى وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن النار  
وكان من اعلام نبوته ان نارا يقال لها نار الخلدان الخ . وذكر ان ملكا يقال له زبائيل كان ينزل  
على ذى القرنين الخ

٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فَاقْفُون ﴾  
وفي الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه في ابلاغ كتبه ورسالاته الخ  
قال في بحر العلوم واتقاه الله باجتناب الكفر والمنامى وسائر القبايح تشمل رعاية حقونه بين الناس  
. والاشارة ﴿ يَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ ﴾ اى بالوسى وبما يعي القلوب من المناهب الربانية الخ  
قال شيخنا وسندي روحه الله روحه في بعض تحريراته للفتى اما ان ينق بنفسه عن الحق سبحانه اح  
٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ خلق  
الانسان من نقطة فاذا هو خصم مبين

قال في التكملة الطاهر ان الآية على العموم وقد حكى المهدوى ان المراد به اى بن خائب الجسم فانه  
اى النبي صلى الله عليه وسلم يعظم ربه فقال يا محمد انمى الله تعالى اى أنظن ان الله يعنى هذا بعد  
ما قدم الخ . وفى التأويلات النجمية اى جعل الانسان من نقطة مينة لا قبل لها ولا علم بوجودها الخ  
والآية وصف الانسان بالافراط في الوفاة والجهل والتبادى في كفران النعمة فلو خلق الله تعالى  
جوهرا للانسان من تراب اولاهم من نقطة ثانيا الخ . وفى انسان اليون ان فضله صلى الله عليه  
وسلم طاهرة اتهم الخ - يمكن - ان بعض اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحقاى كان يشم  
من فضلهم رائحة المنك الخ

٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَالْإِنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾  
ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون

٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ الْأَبْشَقِ الْإِنْفُسِ  
أَنْ رَكِبَكُمْ لِرِؤْفٍ رَحِيمٍ ﴾

وفي الحديث ( جمال الرجل فصاحة لسانه ) وفى حديث آخر ( الجمال صواب الثقال والكسالى حسن  
الفعال ) الخ . وفى الآية اشارة الى ان في خلق الحيوانات انتعاا للسان الخ واعلم ان الله  
تعالى من على عباده يخلق الابل والبقر والغنم والماعز الخ

P  
4  
H: 4  
1911  
v. 5

٩ قال السعدي [ حاتم شتر جنانك مملوحت اكر طبل مهارش كبرد وصد فرسك ببرد كردن از متابعت او نيچند ] الخ قال في حياة الحيوان واذا احرق وبرجل وذو ذئب الدم السائل قطعه الخ وقيل لمحمد بن الحسين بن علي رضي الله عنهم الباقر لانه شق العلم الخ وفي الحديث ( عليك بالان البقر واسنانها واياكم ولوموها ) الحديث قال الامام السخاوي قد صبح ان النبي عليه الصلاة والسلام صفي عن لسائه بالبقر . قال الحلبي هذا ليس الحجاز وببوسة لحم البقر ووطوبة لبنا وسمنها الخ وفي الحديث ( صوفها رياش وسمنها مماش ) الخ وعن ابن هرة رضي الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغنياء باتخاذ الغنم وامراء القراء باتخاذ الدجاج الخ قال الامام المعبري كبد الكبيش اذا احترت طرية وذلك بها الاستناق بيضتها وقرن الكبيش اذا دفن تحت شجرة يكثر حملها الخ

١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَالْحِيلِ ﴾

وسميت الكعبة بالبيت العتيق لسلامتها من عيب الرق الخ وخلق الله الخيل من ريع الجلوب الخ واول من ركب الخيل اسماعيل عليه السلام الخ وفي الحديث ( لما اودأ ذوالقرنين ان يسلك في الظلة الى عين الحزاة سأل أي الدواب لليل ابصر الخ وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس الخ وفي الحديث ( ما من ليلة الا والفرس يدع فيها ويقول ربك سخرتني لابن آدم ) الحديث قال المحافظ شرف الدين البعالي في كتاب الخيل اذا ربط الفرس العتيق في بيت لم يدخله الشيطان الخ

١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَالْبَغَالِ وَالْجَبْرِ ﴾

وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه ان البغال كانت تتناسل وكانت اسرع الدواب في نقل الحطب لئلا يراهم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله نسلها الخ - روى - ان يعقورا وجده صلى الله عليه وسلم يخبر وانه تكلم فقال اسمي زياد بن شهاب وكان في آثي ستون حمرا كانهم ركبهم نجي وانت نجي الله فلا يركبي احد بعدك الخ وفي الحديث ( من ايس الصوف وحلب الشاة وركب الاثني فليس في جوفه شيء من الكبر ) الخ

١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَيَخَاقِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾

والآية سبت لبيان النعمة ولا يليق بالحكيم ان يذكر في موضع المنة ادنى المعتين ويترك اعلاها كذا في المدايرك الخ وفي الحديث ( ان الله تعالى خلق الف امة سبائة منها في البحر واربعائة في البر الخ واعلم ان الله تعالى قال ﴿ وما اوتيتم من العلم الا قليلا ﴾ الخ وفي التأويلات الجمية ﴿ ويخافي ﴾ فيكم بعد رجوعكم بالمدينة الى مستقركم الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سكت الذي عليه السلام عن الاستخلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه ويكون بياطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله الخ

١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَعَلَى اللَّهِ قُضْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهْدَيْكُمْ اجمعين ﴾

قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والصراط والسبيل انها متساوية في التذكير والتأنيث الخ قال مرجع طريقة الجلاوية بالجهم اعني حضرة الشيخ عمود هداي الاسكندري قدس سره رأيت صور اعلام اهل الاديان في مشرق ليله الاثنين والعشرين الخ وقال ابوالابيث في تفسيره لوعلم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد اهداهم انتهى . يقول القدير هومعنى لطيف معني على ان العلم تابع للمعلوم الخ وفي الحديث ( انما انا رسول وليس الي شيء من الهداية ولو كانت الهداية الى لا من كل من الارض الخ

١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ هُوَ الَّذِي اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ ﴾

- يحكي - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر انه قال اقت بمدينة قرطبة بمشهد فاراني الله اعيان رساله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم الخ يقول القدير ساعده الله القدير في هذه القصة امران احدهما عظيم شأن الخلاص قدس سره بدلالة عظم شأن النعماء الخ

١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ في تسيون \* بنيت لكم به الزرع والزيتون والتخيل  
ولا عذاب ﴾

فكعب الاجار لما اعطاه الله تعالى آدم جاء ميكائيل بنى من حب الحنطة وقال هذا رزقك  
ورزق ابوك في ماضرب الارض وابدو البذر الخ وجاء ( ائتموا بالزيت وادعوا به فانه  
يخرج من شجرة مباركة ) الخ وفي الحديث ( اكرموا عمتكم النخلة فانها خلقت من فضل  
طينة آدم الخ

١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومن كل الثمرات ان في ذلك لآية لقوم يفكرون ﴾  
قال المفسر الذكر افضل للامة لما في الفكر اهم من خوف الودع في الامايل الخ والاشارة  
في الآية ( هو الذي ازل من السماء ماء ) الفيض ( لكم منه شراب ) الحية لقلوبكم الخ

١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم  
مسخرات بامره ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون \* وما ذرا لكم في الارض مختلفا الوانه ﴾  
فان اهل العلم يقولون جبري خلقه الله في الصماغ وجعل نوره في القلب يدرك العاليات بالواسط الخ  
وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال ( المسارع الى مرضاة الله تعالى والمجنب  
عن محارم الله تعالى ) الخ

١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يذكرون \* وهو الذي سخر البحر  
لتأكلوا منه ﴾

والاشارة ( وسخر لكم الليل ) ليل البصرية ( والاهوار ) نهار الروحانية الخ فليما قل ان  
يخلص من قيد الفلاة ويربط نفسه بسلسلة اهل الذكر . قال عدي بن فضل ذكر اللسان كقارات  
ودرعان وذكر القلب زاني وقربان الخ قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء  
لنازل وقت الطوفان الخ ويجوز ركوب البحر بشرط علم السباحة وعدم دوران الرأس الخ

١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك  
مواخرا فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ﴾

وفي الحديث ( اكل السمك يذهب بالحسد ) الخ وفي الحديث ( من ركب البحر في ازتجاجة ففرق  
برئت منه الذمة ) الخ

٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والقي في الارض رواسي ان تميد بكم وانهارا وسبلا ﴾

والاشارة وهو الذي سخر لكم بحر العلوم لتأكلوا منه الفوائد النبوية والمواهب السنية الخ

٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلكم تهتدون \* وعلامات وبالنجم هم يهتدون ﴾

فم عمر بن الحباب رضى الله عنه تعلموا من النجوم ما تهتدون به في طرقكم وقيلتكم الخ قال  
بعض السلف العلوة اربعة النغم للاديان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان الخ كما  
حكى له ما وقع قران الكواكب السبعة في دقيقة من الدرجة الثالثة من الميزان سنة احدى وعشرين  
وخمسة حكمة المشجور بخراب الربيع المسكون من الرياح الخ قال الشيخ [ منجمي بخانة خود  
در آمد مرد بيكته رايد ] الخ يقول المفسر اصحاب النظر والاستدلال محتاجون الى معرفة شيء  
من علم النجوم والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها الخ

٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ففمن يخلف كمن لا يخلف قولا تذكرون \* وان تعدوا ﴾

وفي التأويلات النجمية والى في ارض البصرية جبال الوقر والسكنة للتأويل كسمات البصرية الخ

٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نعمة الله لاتحصى وان الله اعلم ما تكتسبون \* والله يعلم ما تكتسبون  
وما تعلمون \* والذين يدعون ﴾



٢٣ قال ابن عطية انك نفسا وقلبا وروحاً وعقلاً ومجبة وديناً وذنباً وضاعة ومعصية الخ واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة وقائمة النكر لما كافأ نعمة الوجود فضلاً عن سائر الخ - حتى - ان عبداً من بني اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فأراد الله ان يظهره على الملائكة فأرسل اليه ملكاً يخبره الخ

٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من دون الله لا يتخفون شيئاً وهم يخافون﴾ \* أموات غير احياء وما يشعرون ايان يبشون \* الهكم اله واحد فالذين لا يؤمنون بالآخرة فلو عليهم منكرة وهم مستكبرون \* لاجرم ان الله يعلم ما يسرون وما يعلنون انه لا يحب المستكبرين ﴿ وفيه ايدان بان معرفة وقت البعث مما لا بد منه في الاولية الخ قال السهلي في كتاب الامالي الفرق بين التصديق والايان الخ

٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واذا قيل لهم﴾

وفي الموارف الكبير ظن الانسان انه اكبر من غيره والكبر اشبهه ذلك الخ وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ( قال الله تعالى يا بني آدم خلعتكم من رباب ومصيركم الى التراب فلا تشكروا على عبادي ) الحديث فعليك بالتواضع وعدم الفخر على احد الخ

٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ما ذا انزل ربكم قالوا اساطير الاولين﴾ \* ليحصلوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذين يضلونهم غير علم الاسماء ما يزرون ﴿

واعلم انه لا يحمل احد وزر احد اذ كل نفس تحمل ما كتبت من لا ما كتبت غيرها الخ

٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قد مكر الذين من قبلهم فأتى الله ببائهم﴾ من التواعد فخر عنهم السقفة من فوقهم واتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴿

فمن المائل ان يمتنع من الضلال والاضلال في صيرته الصريفة والحقبة الخ قل في الدوائر الجهور على ان المراد غرود بن كنعان حين بنا الصرح ببابل الخ

٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم يوم القيمة يحجزهم﴾ ويقول ابن شركافي الذين كنتم

تשאقون فيهم قل الذين اوتوا العلم ان الحزى اليوم والسوء على الكافرين الذين تنويعهم

الملائكة ظالمى انفسهم فالقول السلم ما كنا نعمل من سوء بلى ان الله علم بما كنتم

تعملون \* فادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها ﴿

٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فبئس مثوى المتكبرين﴾ وقيل للذين اتقوا ما ذا انزل ربكم

قالوا خيراً للذين احسنوا في هذه الدنيا حسنة ﴿

قال حضرة الشيخ على السمرقندي قدس سره في تفسيره المسمى ببحر العلوم الكبير ينقسم على

ثلاثة اقسام . التكبر على الله الخ ثم التكبر على الرسل الخ والثالث التكبر على العباد الخ

قال ابو صالح حمدان بن احمد القصار رحمة الله عليه من ظن نفسه خيراً من نفس فرعون فقد اطوى

الكبر الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان نوحاً عليه

السلام لما حضرته الوفاة دعا ابنه فقال اني اتركك بائساً \* انما كان من اشد ما تركك بالله الا الله الخ

٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ولدار الآخرة خير ولنم دار المتقين﴾ جنات عدن يدخلونها

تجري من تحتها الانهار لهم فيها ما يشاؤون كذلك ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالجمادات واحواله بالانقلاب

عن الخلق الى الحق فله حسنة من الله الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الانبياء الواصلين داراً غير

دار الدنيا ودار الآخرة الخ يقول الفقير ان قلت هل يجوز لداره ان ينشئ في الجنة الاولاد وقد ذهب اليه

من لا وقف له على جلية الحال الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان من الانتفاء من عيشة الجنة ونعيمها الخ

٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ الذين تنوهم الملائكة طيبين يقولون

سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون ﴿

وفي التأويلات النجمية اى طيبى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالطات الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان دخول الجنة الانتقاء جزاء لاسلاح اعمالهم الخ قال في بحر العلوم المراد بالصدق كل من آمن بالله ورسوله ولم يفرق بين احد منهم الخ يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كاملهم يدخلون الجنة لكن بحسب تفاوت درجاتهم في مراتب الايمان الخ

٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿هل ينظرون الا ان تأتيهم الملائكة او يأتي امر ربك كذلك

فعل الذين من قبلهم وما ظلمهم الله ولكن كانوا انفسهم يظلمون﴾ فاصابهم سيأت ما عملوا وحق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقال الذين اشركوا لو شاء الله ما بعدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم ﴿ومذهب اهل السنة ان الكفر والمصاي وسائر افعال العباد بمشيئة الله وخلقه الخ وفي المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء ولو قالوه اعتقادا لكان صوابا انتهى الخ يقول الفقير فرق بين الحامل المعامل المحبوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب الخ

٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فهل على الرسل الا البلاغ المبين﴾ ولقد بعثنا في كل امة

رسولا ن اعبدوا الله واجتنبوا الطغاطوت ففهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة فسيرا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين﴾ ان نحصر على هديهم فان الله لا يهدي من يضل ومالهم من ناصرين ﴿

واعلم ان سر بعثة الانبياء عليهم السلام الى الخلق ان يأمرهم بعبادة الله واجتناب طغاطوت الهوى وما يعبدون من دون الله الخ كما قال بعضهم خطوتان وقد حصلت فالخطوة الاولى عبادة الله بالوحيد الخ والثانية الخروج عما سوى الله الخ فلي القائل ان يجهد في طريق البودية الخ - وحكى - ان ابراهيم بن محمد رحمه الله اشترى عبدا فقال له اى شيء تأكل قال ما تظمئى الخ

٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واقسموا بالله جهد ايمانهم لايبيعن الله من يموت بلى وعدا

عليه خقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون﴾ ليعين لهم الذى يختلفون فيه وليعلم الذين كفروا ﴿وقد قال ابو القاسم لا تطوبوا الاخرة بالبدل والابتار واحلبوا بالترك والكف الخ

٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انهم كانوا كاذبين﴾ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له

كن فيكون﴾ والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ﴿

وفي التأويلات النجمية ان الآية دلالة على ان المعلوم الذى في علم الله ايجاد قبل ايجاد الخ وذعب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجرى الله سنته في تكوين الاشياء ان يكونها بهذه الكلفة الخ يقول الفقير اعادنى شينى وسندى روحه الله روحه في قوله عليه السلام (ان الله فرد بحب الفرد) الخ

٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لنبؤنهم في الدنيا حسنة ولاجر الاخرة اكبر لو كانوا يعلمون﴾

الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون ﴿

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى ما نزل بالمسلمين من توالى الاذى عليهم من كفار فريش قال لهم (تفرقوا في الارض فان الله سيجمعكم) الخ والاشارة (والذين هاجروا في الله) بالابدان عما نهي الله عنه بالثريعة وهاجروا بالله بالقلوب عن الحفظ والخرقة رغبة الطرفة الخ

٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما أرسلنا من قبلك الا رجالا نوحى اليهم فاسألو اهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ﴾ بالنبات والوزير واتزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم واملهم ﴿ قال ابو سعيد الخزاز قدس سره افنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل شياً وكان بمخاضا فقبر منه ركوة مظانة بمخيش الخ قال ابن الجوزي اشتراط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ الخ وفي الآية اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيها لا يعلم . وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصل لك الاحاطة بالعلوم اصولها وفروعها فلا هذه الآية الخ

٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يتفكرون ﴾ أقامن الذين مكروا السيئات ان يخفف الله بهم الارض ﴿

وفي التأويلات النجمية واملهم اي وفي انزال الذكر اليك حكمة اخرى الخ . ولما سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن جلاء القلب قال ( ذكر الله وتلاوة القرآن والصلاة على ) الخ قال ابراهيم الخواص رحمه الله دواء القلب خمسة الخ وفي ابطال الافكار افضل الذكر قراءة القرآن الخ وفي فائس المجالس مما يجب فيه التدبر والتذكر قوله تعالى ( يا ايها الذين آمنوا آمنوا ) الخ قال بعض الكبار قد علم بحديث التجديد ان الايمان يقبل الي ذلك بزوال الحب الخ واعلم ان الذين حتى اهل الدعوة والارشاد اذ ليس عليهم الابلاغ المبين والعمل بموجب الدعوة على العباد الخ

٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او يا تيهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾ او يأخذهم في تقلبهم فاهم بمعجزين \* او يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤف رحيم ﴿

وفي الحديث ( ان الله ليلى للظلم حتى اذا اخذه لم يفلته ) الخ وفي التأويلات النجمية رؤف بالعباد اذ اعطاهم حسن الاستعداد رحم عليهم عند افساد استعدادهم بالنامي الخ قال امير المومنين الادب طاهرا وباطنا الخ

٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولم يروا الى ما خلق الله من شئ يتفادوا ظلاله عن البين والشمائل سجدا لله وهم داخرون ﴿

وفي التبيان اي في اول النهار عن البين وفي آخره عن الشمال يعني من جانب الى جانب الخ والاشارة ان المخلوقات نوعين . منها ما خلق من شئ كالم الحاق وهو عالم الاجسام . ومنها ما خلق من غير شئ كالم الامر الخ

٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وله يسجد ما في السموات وما في الارض من دابة والملائكة وهم لا يستكبرون ﴾ يخافون ربهم من فوقهم ﴿

واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شئ من اصناف المخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمها وبصرا ولسانا وفيها الخ فن هذا الانسان المكنون معجزة النبي عليه السلام كانت المصى تسبح في يده الخ

٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويضعون ما يؤمرون ﴾ وقال الله لاتخذوا الهين اثنين اما هو اله واحد فاي فارهون \* وله ما في السموات والارض وله الدين واصبا أفغير الله

تتقون \* وما بكم من نعمة فن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجثون \* ثم اذا كشف الضر عنكم اذا فريق منكم بربهم يشركون \* ليكفروا بما آتاهم فتمتعوا فسوف تعلمون ﴿

وفي الحديث ( ان الله ملائكة في السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ) الحديث ويقال من اسان الاشارة ان الامطار والياها دموع الملائكة والارض فهم يخافون الله تعالى بقدر ما وسعهم من معرفة جلاله الخ وفي الآيات اشارات . منها اذ اكثر الخ الخ اتخذوا مع الله الهاء اخرى وهو الهوى الخ

٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويجعلون لما لا يعلمون نصيبا مما رزقناهم تالله لتشتكن عما كنتم تفترون ﴾ ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون ﴿

٤٣ وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا واسرائيل على لوح وقد ولدت في تلك الحالة مينة فصاحت بي وقالت بقناني المنش الخ ومن الاشارات ان كاشف الضر هراثة تعالى فن اراد كشفه عن الاسباب لا عن السبب فقد اشرك الخ ومنها ان الكفران سبب لروال العنة : وفي الشوى باشندان كفران نعمت در مثال . كه كنى باعمن خود توجدها الخ [١]

وفيه اشارة الى ان اصحاب النفوس والاهواء يحملون مما رزقهم الله من الطاعات نصيبا بالبراء ان لاعلم لهم باحوالهم ليحسنوا في حقهم طما الخ

٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ واذا بشر احدهم بالاشئ ظلم وجهه مسودا وهو كظيم \* يتوادرى من القوم من سوء ما يشربه أيمنكه على هون ام يدهس في التراب الاساء ما يحكمون \* الذين لا يؤمنون بالآخرة مثل السوء والله المثل الاعلى وهو العزيز الحكيم ﷻ فلي العاقل ان يتسلم لامر الله تعالى وينقاد لحكمه فان كل ظهور انما هو منه تعالى الخ وفي الصرعة ويرداد فرحا بالبنات مخالفة لاهل الجاهلية الخ

٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ولو يؤاخذ الله الناس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن يؤخرهم الى اجل مسعى فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون ﷻ

وقال سلاطه عليه وسلم ( سألت الله ان يرزقني ولدا بلا مؤونة فرزقني البنات ) الخ وعن ابن مسعود رضى الله عنه لو عذب الخلاق بذنوب بنى آدم لاسباب العذاب جميع الخلاق حتى الملائن في جحمرها الخ

٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ساعة ولا يستعبدون \* ويعملون لله ما يكرهون وتنفص ألسنتهم الكذب ان لهم الحسنى لا جرم ان لهم النار وانهم مفرطون \* تالله لقد ارسنا الى ائم من قبلك فزين لهم الشيطان اعمالهم فهو ولهم اليوم ولهم عذاب اليم \* وما انزلنا عليك الكتاب الا لتبين لهم الذى اختلفوا فيه وهدى ورحمة لقوم يؤمنون ﷻ

وعن بعضهم انه قال لرجل من الاغنياء كيف تكون يوم القيامة اذا قال الله حانوا ما دفع الى السلاطين واعوانهم يؤتى بالدواب والنياب وابواع الاموال الفاخرة الخ قال سهل بن عبدالله لا يتصل احد بالله - يتصل بالقرآن الخ - وحكى - عن مالك بن دينار انه قال يا حمنة القرآن ما ذا ذرع القرآن في قلوبكم فان القرآن ربيع المؤمن الخ

٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ والله انزل من السماء ماء فاحيا به الارض بعد موتها ان في ذلك لآية لقوم يسمعون ﷻ

واعلم ان الانعاط بالرواعظ التراتبية يدخل العبد في السعادة الباقية الخ - حكى - ان ابراهيم ابن ادم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم نام فرأى رجلا اعطاه كنانا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر العاني على الباقي الخ وقال بعضهم ( والله انزل من السماء ماء ) قرآنا هو سبب حياة المؤمنين الخ

٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وان لكم في الانعام لعبرة نسقيكم مما في بطونهم من بين فوئ وددم لبنا خالصا سائغا لشاربين ﷻ

ومن علامته ايضا التصامع عن سماع الغيبة والبهتان والسوء من القول والحوض في آية الله والرفث والجدال وسباغ الثياب الخ

٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا ان في ذلك ﷻ

در احوال در بيان حال قنیه

٤٩ - وسئل - شقيق عن الاخلاص فقال تمييز العمل من العيوب الخ [ ودققت القلوب فرمودة كما قامى نعمت بخلوص لبن است ] الخ . وفي الآية اشارة الى اعتبار العاقل فيما ساء الله مما في بطون انعام الغوس الخ قال في الروضة خطب المأمون بمرور فذل الناس فنادى بهم الأيمن كان له سعال فليتناور بيسر بخل الخبر الخ قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن وعلامة السكر الخ

٥٠ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا آية تقوم يعقلون ﴾ و اوحى ربك الى النحل ﴿

وفي التأويلات النجبية ومن ثمرات نخيل الطاعات واعتاب المجاهدات تتخذون من ثمرات الطاعات والمجاهدات الخ قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والحلم الخ قال بعض العلماء قدم العقل بالتي جزء الف للانبياء والرسل والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جزءا لمحمد صلى الله عليه وسلم الخ قال في حياة الحيوان يحرم اكل النحل وان كان العسل حلالا كالأدمية لبنها حلال ولحمها حرام الخ

٥١ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان اتخذى من الجبال بيوتا ومن الشجر ومما يعمرشون ﴾ ثم كلى من كل الثمرات فاسلكى سبل ربك ذللا فيخرج من بطونها شراب ﴿

وقال ابو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزيتون الخ . ولما قول على رضي الله عنه في تحذير الدنيا اشرف لباس ابن آدم فيها لآب دودة واشرف شرابه رجيع نخلة فوارد على طريق النفيس الخ

٥٢ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مختلف الوانه فيه شفاء للناس ﴾

وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى في النحلة السم والعسل دليلا على كمال قدرته الخ وللصل اسما كثيرة . منها الحافظ الامين الخ قال العلماء المراد بالخلوة جهنا كل حلوا الخ وقال على رضي الله عنه انما الدنيا ستة اشیاء مطعوم ومشروب وملبوس ومكروب وكسوح ومضموم الخ قال حكيم يونان للاممته كونوا كالحل في الخلايا وهي بيوتها قالوا وكيف النحل في خلاياها الخ وعن ابن عمر رضي الله عنهما مثل المؤمن كالنحلة تأكل طيبا وتضع طيبا الخ

٥٣ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان في ذلك لآية لقوم يتفكرون ﴾

- دوى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي قد اشكى بطنه فقال ( اسقه عسلا ) الخ قال امام الاولياء محمد بن علي الترمذى قدس سره انما كان العسل شفاء للناس الخ وفي السبل ثلاثة اشیاء الشفاء والخلوة والابن الخ . وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء من كل داء الخ قال الكاشغري ( لقوم يتفكرون ) [ مكره وفي رايه تفكر كنند در اختصاص بصنائع دقيقه وامور رفيقه الخ

٥٤ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله خلقكم ثم يتوفاكم ومنكم من يرد الى ارضه ليعمر ﴾

قال الفقيه رحمه الله ان الله تعالى اجري سنته ان يمحي كل عجز في شئ فخير جعل الاربعين في الدود الخ قال في التأويلات النجبية في الآية اشارة الى ان تصرف كل حيوان في الاشياء مع كثرتها واختلاف انواعها الخ

٥٥ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لكي لا يعلم بعد علم شيئا ان الله عليم قدر ﴾

وسأل الحاج شيخنا كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا تركت شغفت الخ وفيه تنبيه على تفاوت الآجال ليس الا بتقدير قادر حكيم الخ قالوا استبان الانسان سبعة اطوار . طور الطفولية الى سبع سنين الخ وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع الخ قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر الخ يقول الفقير لا شك ان الجنون والجنه ونحوها من صفات الغصان الخ

٥٦ - تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله فضل بعضكم على بعض في الرزق ﴾

قال بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم قصارا قليلة لكن امدادهم كثيرة الخ قال حكيم ان خير نصفي عمر الرجل آخره يذهب بجهله ويوثب جلده الخ وفي الآية اشارة الى الغناء والبناء فالنصف هو الثاني عن اثبات وجرده الخ وفي التأويلات النجبية فضله الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات والمجاهدات بعد الغناء والرد الى البقاء الخ

٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فَمَا الَّذِينَ فُضِّلُوا بِرَأْدِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فِيهِ سِوَاهُ أَفْنَعَمَ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ ﴾

ومن الكلمات التي تعلمها كتب الاحبار عن التوراة : يا ابن آدم خلقتك لعبادتي فلا تطلب رزقك فلا تطلب الخ واعلم ان مباد الله في باب الرزق على وجوده . منهم من جعل رزقه في المطالب الخ ومنهم من جعل رزقه في القاعة الخ ومنهم من جعل رزقه في التوكل الخ ومنهم من جعل رزقه في الشهادة الخ

٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدةً وَرِزْقَكُمْ مِنَ الْغُلِيَّاتِ أَفَبَالِ الْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِعَمَّةِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ ﴾

قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة من الجن يقال لها ربعة بنت السكن الخ فان قبل غلبة عصر الدار في الجن تمتع من ان تكون النطفة الانسانية في رحم الجنية الخ وذكروا ايضا جواز المناكحة بين الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من تشكك شكل انسان وله لمية بيضاء الخ - وحكي - ان بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاراد الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاه منها ولد بينهم كلام ابويه الخ

٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ فلا تضربوا لله الامثال ان الله يعلم وانتم لا تعلمون \* ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو يفتنى منه سرا وجهرا هل يستوون ﴿

وعن النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملائكة لا تطلعون كما تطلعونهم ) الخ وقال موسى عليه السلام اين اجدك يا رب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى الخ

٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فِي الْحَمْدِ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ وضرب الله مثلا رجلين احدهما ابكم لا يقدر على شيء وهو كل على موله اثما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ﴿

[ صاحب كشف المحجوب آورده كه روزی بخلوت شیخ ابوالعباس شبانی درآمد وبرا دیدم كه این آیت میخواند و میگریست ] الخ

٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَاللَّهُ غِيبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا امْرَأَتُ السَّاعَةِ الْاَكْلِجِ الْبَصَرِ اَوْ هُوَ اقْرَبُ اِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

وقال الامام السبكي في كتاب التعريف والاعلام فيما ائهم من الفرقان الخ وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة لا تقدر على شيء من الخير الخ وعن انس بن مالك رضي الله عنه ان رجلا قال لابي صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام ( ما عددت لها ) الخ

٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وَاللَّهُ اخْرَجَكُمْ مِنْ بَطُونِ امْهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئدة ﴾

ثم اعلم ان رجوع النفس اليها يكون بامانتها عن اوصافها واحياتها بصفات الله الخ والتجليات ثلاثة : اول التجلي العامي الخ والثاني التجلي المبني . والثالث التجلي الحق واعلم ان ارباب اليقين والوصول الخ

٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لَكُمْ لَكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ اتمروا الى الظاهر ﴿

٦٣ واعلم ان قوله وجعل عطف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجمل المذكور عن الاخراج الخ  
فان قيل لم ارحم منسد بالجمل فكيف يوجد في الزرع الخ وفي التأويلات النجمية (وجعل لكم  
السمع والابصار والالفة) لاجسادكم كما جعل للحيوانات الخ وفي الآية اشارة اخرى والله  
اخرجكم من بطون امهاتكم اى من العدم وهو الامم الخ

٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ مسخرات في جو السماء ما يمكنهم الا الله ان في ذلك لآيات  
لقوم يؤمنون ﴾

ومن اخبار الرشيد انه خرج يوما للصيد فارسل بازا اشهب فلم يزل يملو حتى غاب في الهواء ثم  
رسم بعد الياض معه سمكة الخ وكان وصل الى المغرب رجل من التجار من سافر في بحر  
الصين والتمهم الرخ الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة ليأخذوا الماء والحطب فأروا قبة  
عظيمة اعل من مائة ذراع لها لمان وبريق فعجبوا منها فلما دنوا منها اذا هي بيضة الرخ الخ  
٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله جعل لكم من بيوتكم سكناً وجعل لكم من جلود الانعام بيوتا ﴾

وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافاً واتخذوا المساجد بيوتا) الخ وعن محمد بن عبدالله انه قال  
المكرة على خمسة اوجه الخ وفي الآية اشارة الى طير الارواح مسخرة في حوض القلوب الخ وفي  
الواقعات المحمودية للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان الخ وفي الاسرار المحمدية  
الفرص في المسكن دفع المطر والبرد الخ وكتب بهلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناه  
اخوه الخليفة هارون الرشيد يا هارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الجص ووضعت النخ الخ

٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ تستخفونها يوم ظعنكم ويوم اقامتكم ومن اصوافها وابوابها  
واشمارها انا ومانا الى حين ﴾ والله جعل لكم بما خلق ظلالاً وجعل لكم من الجبال  
اكنانا وجعل لكم سرايل تقيكم الحر ﴿

قال حضرت الشيخ السهرى بافتاده اندى قدس سره برد الربيع غير مضر لكن هذا في ديار  
العرب فان في برد تلك الديار اعتدالا الخ

٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسرايل تقيكم بأسكم كذلك يتم نعمت عليكم لعلكم تسلمون ﴾  
فان تولوا فانما عليك البلاغ المين \* يعرفون نعمت الله ثم ينكرونها واكثرهم الكافرون ﴿  
وفي التأويلات النجمية ﴿ يعرفون نعمت الله ﴾ بعريفك ﴿ واكثرهم الكافرون ﴾ بك وبسمة الله  
اطهارا لله الخ

٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نبئت من كل امة شهيداً ثم لا يؤذن للذين كفروا ولا هم  
يستعجبون ﴾ واذا رأى الذين ظلموا العذاب فلا يخفف عنهم ولا هم ينظرون ﴿

قال السرى السقطى قدس سره الشكر على ثلاثة اوجه . شكر القلب . وشكر البدن . وشكر اللسان الخ  
- وروى - ان عيسى عليه السلام مر بنى فاخذ بيده فذهب به الى قعر فقال هذا اخوك في الاسلام الخ  
واعلم ان الكفر بالله اشد من الكفر بسمة الله الخ

٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا رأى الذين اشركوا شركاهم قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا  
الذين كن قدوموا من دونك فالفوا اليهم القول انكم لكاذبون ﴾ والقوا الى الله يومئذ  
السلام وذل عنهم ما كانوا يفترون \* الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا  
فوق العذاب بما كانوا يفسدون \* ويوم نبئت في كل امة شهيداً عليهم من انفسهم  
وجننا بك شهيداً على هؤلاء ﴿

قال ابن جبير في زيادة عذابهم عن عذاب البعال وحيات امتثال البعث فليس احداهن للسعة فيجد صاحبها  
حبيبا الربيع خريف الخ يقول القبر لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيما ان الصلوات الحسن الخ

٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** وتزلنا عليك الكتاب تباركاً لكل شيء وهدي ورحمة وبشرى  
للسلمين **ه** ان الله يأمر بالعدل **ه**

وفيه اشارة الى ان في الكتاب بيان كل شيء **ه** ارجح اليه السلام في اثناء السلوك والسير الى الله  
الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال المقدد للانسان **ه** واعلم ان القرآن كلف لاهل الشريعة  
والحقبة من معنى على ما صرح به وأشار منه امن من الغفار **ه** **ه** بل من عبادته صول  
الدين على ركنين النفس بكتاب الله والاقتداء به رسول الله **ه** وول على رضائه عنه  
**ه** الطريق كلها ممدودة على الحق الا من افاق اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم **ه** **ه**

٧١ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** والا احسان وابيتي ذى القربى **ه**

وفي التأويلات النعمية العدل صرف ما اعطاه الله من الآلات احسانية والروحانية ومن الاموال  
النبوية **ه** وعن فضل انه قال لو احسن الرجل الاحسان كله **ه** - روى - ان امرأة  
عدت قرية حدثتها **ه** - وحكي - ان حصة الشيخ السبيل رحمه الله صر في بعض طرق  
بعداد بهر نزع من برد الهوا فأخذها وحملها في كفة رجة لها **ه** - والصبر على الاوصار  
والواهي واداء الواجب **ه** وايضا الاحسان هو المشاهدة **ه** وفي التأويلات النعمية الاحسان  
ان تحس الى الخلق بما اعطاه الله وادراك سبل الرشاد **ه**

٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** وينهى عن الفحشاء والمنكر والبني يعظكم لعلكم تذكرون **ه**  
وفي التأويلات النعمية اقرب القربى اليك نفسك اح **ه** وفي التأويلات ما يتكر به عليك من اسباب اهل الحق **ه**  
وفي التأويلات هو ما ذكر من سورة ص ان نفسك **ه** [ ولطائف القدر در صبر ان آيت  
آورد که اخذت الله به جبرود ] **ه** وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء وهي  
عن ثلاثة اشياء وجع في هذه الاشياء السنة علم الاولين والاخرين **ه**

٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** واوفوا بعهده اذا عاهدتم ولا تنقضوا الايمان بعد توكده **ه**  
وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الحطبة **ه** ان الله  
يأمر باعدل والاحسان **ه** الى آخره عمر بن عبد العزيز **ه** يقول الفقير انظر ان كلامهم  
احار ما نال احوال وانما بحسب اختلاف الزمان **ه** قل حصة الشيخ الاكرم قدس سره  
ان كان الذكر نعمة لثبته في النفس اثر كالمسورة الحسنة والنظر **ه** واول من قرأ في الحطبة  
ان الله ولا يتركه يصلون على النبي الآية الهدي العباسي **ه** والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ  
عنده ما احار حصة الشيخ وه قدس سره وهو عن ابي هريرة رضي الله عنه قل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم (دا قلب لصاحبك اهت يوم الجمعة والامام يخطب فقد اموت فاستمعوا  
واصنعوا وحكم الله **ه** **ه** وفي الحديث (الحجر الاسود عتيق الله في ارضه) اخذت **ه**

٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** وقد جعلته عليكم كفيلاً ان الله يعلم ما تفعلون **ه** ولا  
تكونوا كالكفي قصص غزلهما من بعد قوة انكنا **ه**

واعلم ان الهوا تادة ما اوجبت على نفسك اما بالقول او بالند **ه** عن بعض المشككين اذا رأيت  
ارحل اعطى من الكرامات حتى يرمى على المشاء ويصير في الهوا فلا مئزوا **ه** **ه** قبل حكم  
أي شيء **ه** عمل حتى يموت **ه** لما لا لا صاحب معاملة لا مالوفة **ه** **ه** وفي التأويلات النعمية  
(وهموا مبداء) **ه** غار وامر الله وشيئا نواهي **ه**

٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه **ه** تتحدون ايمانكم دخلا بينكم ان تكون امه هي ارنى من  
امه انما يبلوكم الله به واليهي لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلون **ه** ولوشاء الله لجللكم  
امه واحدة ولكن يضل من يشاء ويهدي من يشاء ولتستأن عما كنتم تعملون **ه**



٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَا تَخْذُوا إِيَّاسَكُمْ دَحْلًا يَنْكُم قَتَلَ قَدَمَ بَعْدُ ثُبُوتِهَا وَتَذُقُوا السَّوَاءَ بِمَا مَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكِنَّ عَذَابَ عَظِيمٍ \* وَلَا تَشْتَرُوا بِمَهْدَانِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا إِنْ مَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ أَنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ \* مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنْ يُجْزِيَ﴾

وفي الآية إشارة إلى المريد الذي ملق بديل إرادة صاحب ولاية من الشايع وعاهده على صدق الطلب والبركات عليه الخ قال حصرة الشيخ الصغير دعاته قدس سره هنا رجل ابن ابن أبي جلال يقال له ديوانه جلي بأكل ويحرب ويشتغل بالشهوات وبرغم أن له نظرا إلى الحق من الظاهر حمدانا لله تعالى من الأحاد الخ

٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ \* مِنْ عَمَلٍ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ آخَى وَهُوَ﴾

وعن بعض أهل العلم كنت بالمبصرة فإذا برحلتين يكلمان في الخلوة مع الله تعالى فلما أراد أن يصرفا قال لهما الآخر تعال تجد لهذا العالم ثمرة الخ ونعم ما بيل وعندنا امتحان بكرم الرجل أويهان الخ

٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مَنْ مَوْمَنٌ فَلَنْجَنِيهِ حَبْوَةً طَيِّبَةً وَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

وفي التأويلات الحموية يشير بالذكر إلى الغلب وبالاتي إلى الذل من الفاعل من النفس استعمال التبريم بتقوى الله وصدقه الخ ثم اعلم أن صلاحية أعمال العباد إنما تكون على قدر صدقهم في المعتقدات الخ وعن بعض أصحاب الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله دل لا مات أحد رأيته في المنام وهو يمشي ويتبخر في منية الخ

٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ \* إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ \* إِنَّمَا سُلْطَانُ عَلَى الَّذِينَ يَتُولُونَهُ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ﴾

وقال بعض الأعيان رأيت الشيخ أبا اسحاق إبراهيم بن علي بن يوسف الشيرازي رحمه الله في المنام بعد وفاته عليه شاب بيض وعلى رأسه تاج الخ على المعاني الشاذرة إلى الأعمال الصالحة الخ قال والتأويلات الحموية الخطاب في هذه الآية مع الأمة الخ

٨٠ قال بعضهم هل المراد كل شيطان أو الفريسي فقط الظاهر أنه في حق الآخرين قال الله تعالى ﴿وَمَنْ يَمَسَّ مِنْ ذِكْرِ الرَّجُلِ نَفْسٌ لَهُ شَيْطَانًا يَهْوَى لَهُ فَرِيسٌ﴾ وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبليس الخ - وروى - حبيب بن معيط قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال (الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا) الحديث وفي من الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال (إن أبلس قال يارب مات في كذا لك أن عادي أبلس لك عليهم سلطان فمن قال تعالى من كان نور وجهه من عرشه وطيبه من طين إبراهيم وحمد عليه السلام) الحديث

٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَإِذَا بَدُلْنَا آيَةَ مَكَانٍ آتَاهُ اللَّهُ أَنْذَرًا يَمَّا يَنْزُلُ فَلَوْ أَنَّ أَهْلَ مَقَرٍّ بَلَ أَكْثَرَهُمْ لَابْعَادُونَ \* قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ﴾

واعلم أن الاستعاذة واحدة على كل من يترى في قراءة القرآن سواء بدأ من أوائل السور أو من أجزائها مطلقا الخ وقال الفارسي في تفسير المصنفات الآية هذه غير واحدة عندنا جمهور الخ قال القرطبي أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله يتوحدان في الركعة الأولى في الصلاة الخ قال سلطان المفسرين ترجمان القرآن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا نزلت عليه آية فيها شدة أخذ الناس بها وعملوا بما شأ الله أن يعملوا الخ

٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من ربك بالحق ليثبت الذين آمنوا وهدى وبشرى للمسلمين﴾

ولقد فعل انهم يقولون انما يعلمه بشر ﴿

قال في التأويلات النجمية ان الله تعالى هو الطبيب والقرآن هو الدواء، يعلم به من مرض القلوب الخ - روى - ان رجلا ساء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال علمني مما علمك الله فدفعه الى رجل يعلمه امرأتان فعلمه ( اذا زلت الارض ) حتى بلغ ( فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ) الخ

٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من لسان الذي يلحدون اليه اعجمي وهذا لسان عربي مبين﴾

ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله ولهم عذاب اليم \* انما يفترى الكذب الذين

لا يؤمنون بآيات الله واولئك هم الكاذبون ﴿

وفي التأويلات النجمية الاعجمي هو الذي لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من الاسرار الخ قال في التأويلات النجمية وجه الاستدلال ان الافتراء من صفات العس الامارة بالسوء الخ

٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن

بالايمان ولكن من شرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله ولهم عذاب عظيم ﴿

قيل لاى صلى الله عليه وسلم المؤمن يترى قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يسرق قال ( قد يكون ذلك ) قيل انؤمن يكذب قال ( لا ) الخ قال ابن عطية ليس فضل الشطرنج على الاخرس بالنطق الخ وقد قالوا التجاة في الصدق الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما نزلت الآية في عمار رضي الله عنه وذلك انكناز قريش اخذوه وابوه ياسر وسمية وصهبيا وبلالا وخبابا وسائلا فغضبهم الخ

٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ذلك مانهم استحيوا الحية الدنيا على الآخرة وان الله لا

يهدي القوم الكافرين \* اولئك الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وابصارهم واولئك

هم الغافلون \* لا جرم انهم في الآخرة هم الخاسرون ﴿

كما روى ان سبيلا الكذاب اخذ رجلين فقال لاحدهما ما تقول في عهد قال رسول الله قال فا تقول في دل فنت ايضا غلام الخ وفي الحديث ( افضل ائمة العدل عند سلمان جائر ) الخ

٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم ان ربك للذين هاجروا من بعد ما فتنوا ثم جاهدوا

وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴿

قال في التأويلات النجمية يعني هل الغلبة يعني هل الغلبة في الدنيا هم اهل الحسنة في الآخرة وفيه اشارة اخرى وهي ان المعامل بالاعضاء عن اليهودية تورث خسائر القلوب عن مواهب الربوبية انتهى \* قال بعض الاكابر ولا حجاب الا جهالة النفس بنفسها الخ قال قتادة ذكر لنا انه لا انزل الله تعالى ان اهل مكة لا يقبل منهم الاسلام حتى يهاجروا كتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة الخ وادخل ان انما هجرة معاملة من الهجرة وهي الانتقاء من ارض الى ارض الخ وعن عمر بن الفاروق قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صلينا عليه اعتلا الجو بطيور خضر فجاء طير كبير فباته الخ

٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يوم تأتي كل نفس تجادل عن نفسها ﴿

ثم والله تعالى غفور من حيث الافعال يتجلى لاهل التركة من مرتبة توحيد الافعال وغفور من حيث اسماءات يتجلى له من مرتبة توحيد الصفات الخ قال احمد الدورق مات رجل من جيراننا شاب فبرأيته في الليل وقد شاب دفن ما غصنتك قال دفن بشر الريسى في مقبرتنا فزفرت جهنم زفرة شاب منها كل من في المقبرة الخ

٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وتوفى كل نفس ما عملت وهم لا يظلمون ﴾ \* وضرب الله مثلا قرية كانت آمنة مطمئة يأتيها رزقها ﴿

قال في التاويلات النجمية ﴾ كل نفس ﴿ على قدر بقاء وجودها ﴾ تتجادل عن نفسها ﴿ اما دفعا لمضارها او جذبا لمنافعها الخ وفيه اشارة الى ان كل نفس عملت سواء توفى العذاب بنار الجحيم ونار القطيعة الخ

٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ رغدا من كل مكان فكفرت بانعم الله فاذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون ﴾ \* ولقد جاءهم رسول منهم فكذبوه فاخذهم العذاب وهم ظالمون ﴿

يقول القدير الحزب هو الاصل بين النعم الانسية ولذا امر آدم عليه السلام الذي هو اصل البشر بالجرأة الخ قال ابن عباس رضي الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا يحرّم آمن الخ

٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فكلوا مما رزقكم الله حلالا طيبا واشكروا نعمت الله ان كنتم اياه تعبدون ﴾ \* انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ﴿

وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة بالسوء اذا كمرت في قرية شخص الانسان بنم الطاعات والتوفيق والنجاة هو اما وتحتت بهواتها ابتليت بانقطاع مبرة الحق الخ وفيه اشارة الى ان انواع التريفة واسرار الحقيقة رزق ممنون للماشق الصادق الخ - روى - انه عليه السلام نهى عن اكل ذى مخلب من الطيور وكل ذى ناب من السباع - وروى - خاله بر الوليد رضي الله عنه انه عليه السلام نهى عن لحوم الخيل والبغال والحمير الخ

٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فمن اضطر غير باغ ولا عاد فان الله غفور رحيم ﴾ والاشارة الى الميتة جيفة الدنيا والحيوان هي الدار الآخرة الخ قال في التاويلات النجمية ﴿ في اضطر ﴾ الى نوع منها مثل طلب الموت بالكسب الحلال او التأهل للابوالد والتنازل الخ واجاز بعضهم استشارة اهل الكفر في الطلب اذا كانوا من اهله كما في انسان الميؤن . والاولى التجنب عنه الخ وفي الاشباه يرضخ للمريض التدادى بالحاسات والنجار على احد القولين الخ قال

القيّم ابوالثب رحمة الله يستحب للرجل ان يعرف من الطب مقدار ما يتمتع به بما يضر ببدنه انتهى - وروى - عن علي كرم الله وجهه انه قال لم البقر داء ولينها شفاء وسمنها دواء الخ

٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون ﴾ \* متاع قليل ولهم عذاب اليم ﴾ \* وعلى الذين هادوا حرمنا ما قصصنا عليك من قبل وما ظلمناهم ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴿

قال المحلى هذا ليس الحماز ويؤسفة لم المجر وطوبى لينها وسمنها الخ ويقال في الآية تنبيه لقصاة والعين كيلا يقولوا قولا بغير حجة كما في تفسير ابى الليث الخ وفي الآية اشارة الى ان ما تقولوا الذنوس بالحسبان والعمود الخ

٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم انذرك للذين آمنوا السوء بجهالة ثم تابوا من بعد ذلك واصلحوا ان ربك من بعدها لغفور رحيم ﴾ \* ان ابراهيم كان امة ﴿

واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والغلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات الخ

٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانت الله خفياء ولم يك من المشركين ﴾ \* شاكر لانعمه اجتيبه وهديه الى صراط مستقيم ﴾ وآتيناه في الدنيا حسنة وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ ثم اوحينا اليك ان اتبع ملة ابراهيم خفياء وما كان من المشركين ﴿

- ٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَأَنَا جَعَلُ السَّبْتَ﴾  
وكان صلواته عليه وسلامه على ذنوبه قبل النبوة اي على ما في ذنوبه من اوث ابراهيم واسماعيل  
عليهما السلام الخ في التأويلات النحوية لما سلك اليه صلى الله عليه وسلم طريق متاعته  
واسر وجهه من ليدع الله الخ ثم الآية تدل على شرف المتابعة وان احبب مع شرفه العظم  
اذا كان مأمورا بانثابه فما طلق يدبره من افراد الامة الخ وعن النبي عليه السلام (ان  
رجلا بقى متنجسا من الالاس يقول الله يا عدي انصرف اليك العلاف) الحديث وعن الشيخ  
بهاء الدين ان حاتم الشيخ ان يزيد الدمشقي قدس سره كان رجلا معربيا غري الحديث عنده  
في سؤال مذكر وتكبر الخ
- ٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنْ رَبُّكَ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾  
﴿فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾  
يقول النجاشي اما الفرقة ائمة مجوا لاتباعهم لاسمائه تعالى الخ وفي الآية اشارة الى ان  
الاختلاف بها ارشاد الله به الناس الى الصراط المستقيم من الاوسار والنوامي لاستعلان بعضها  
وتحرر بعضها ابتداعا منه على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه الخ وجاء رجل  
لشيخ اي محمد عبدالسلام بن يحيى ففسر له فقال يا سيدي وظف على وظائف واورداد  
وصب الشيخ وقال ارسول انا ما واجب الواجبات الخ
- ٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿إِن دُعِيَ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ﴾  
بالتي هي احسن الخ  
واعلم ان كل عين من الاعيان الوجودية مستند الى اسم من الاسماء الالهيّة الخ قال الشيخ  
المرقدى في تفسيره في هذه الآية تنبيه على المدعو الى الحق مرق ثلاث الخ وفي التأويلات  
الجمعة مونه في ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ( اشارة الى ان دعاء النوام الى  
سبيل ربك الخ
- ٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿أَنْ رَبُّكَ هُوَ اعْلَمُ بِمَا تَصِفُ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾  
وقال حصره شيخي وسندي روح الله وروحه في كتابه المسمى بالانتماءات اليرقات بالحكمة اي  
بالصيرة الخ واعلم ان لباس الالاه اصناف . صنف مقطوع بحسن خاتمه . مطلقا كالانبياء  
عليهم السلام والامثلة البشيرة . وصف مقضوع بدوه غافتهم كأي جهل الخ وصنف مستكوك  
في حسن خاتمه وسوء خاتمه . مطلقا كرامة المؤمنين الابرار الخ
- ٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَإِنْ عَاقِبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِتِلْكَ مَعْ عَاقِبَتِهِمْ﴾  
وعن ابن اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل بكثرة جلوس اليها ونصف وجهه معصي فقلت له انك  
تكثر الجلوس اليها ونصف وجهك معصيا الخ ولان القرطبي اطلق جمهور اهل التفسير هذه الآية  
مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبدالمطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ
- ١٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَوْ صَبِرْتُمْ لَهُمْ خَيْرٌ لِّصَابِرِينَ﴾ واصبر الخ  
وفي التفسير صلى الله عليه وسلم عليه السلام على عمه حمزة سبعة من تكبيرة او صلاة انتهى الخ قال في  
سبب النزول ما حاصره ان حمزة رضي الله عنه قتله وحشي اخيه الخ قال في الخلاصة رجل  
قال لا تخشع يا حذيث هل يقول له بلى انت الاحسن ان يكف عنه الخ
- ١٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَمَا صَبَرَكَ إِلَّا دَائِمَةٌ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون الخ  
قال محمد باقر وري ربك ممسك من ملائكة يقولون كل من كان مع الله فهو هالك الا رجل واحد  
مست من هول من كرامة الله الخ يقول القدير ساعده الله بتقدير جمع شيخي وسندي روح الله  
روح الله عليه في يومه فقال اعصوا اياه اصحاب انه لا مال حتى اوصى به الخ

## الجزء الخامس عشر من الاجزاء الثلاثين

### ﴿ تفسير سورة الاسرى ﴾

١٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سبحان الذي اسرى بعبده ﴾  
قال في التأويلات النجمية كلمة سبحان لا تعجب بها يشير الى اعجب اسرا من اموره تعالى جرى بينه وبين حبيبه . وفي الاسئلة الحكم اما افتراق الاسراء بالتدريج ليتى بذلك ذوالعقل وصاحب الوجود المح  
١٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ليلا ﴾

١٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى ﴾  
وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما اربط آدم الى الارض خر ساجدا معتردا فارسل الله تعالى جبريل بعد اربعين سنة يعلمه بقول توبته الخ قال بعض المفسرين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب المحرم الخ . واشار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الا بعد من العالم الجسماني الخ قال في هدية المهدبين مراح النبي عليه السلام الى المسجد الاقصى ثاب بالكتاب الخ  
١٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذي باركنا حوله لانه من آياتنا انه هو المميع البصير ﴾  
وسط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم ملكوت السموات والارض الخ قال في الاسئلة الحكم اما الآيات الكبرى . ففيها في الاوق ما ذكره عليه السلام الخ ومنها آيات الانفس كما قال سبحانه ﴿ سترهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم ﴾ الخ وفيه ايماء الى ان الاسراء المذكور ليس الا شكره ورمع مقارنه الخ

١٠٦ ﴿ وتفصيل القصة ﴾ انه عليه السلام بات ليلة الاثنين اليه السابع والشرين من رجب كما سبق في بيت ام هاني بنت ابي طالب واسدسها على الاشر فاخته اسلمت يوم الفتح الخ قال عليه السلام ( فقدت الى جبريل فقلت اخي جبريل مائك مال يا محمد ان ربي تعالى بعثني اليك ) الحديث وفيه اشارة از فصل زمزم على المياه كلها جنبانية او غيرها الخ . ووقع له عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات جنب ( والمره الاولى ) حين كان في بحسب وهو ابن خمس سنين الخ  
١٠٧ قال الترمذي والذواب جملة السرير واحدة المجلد الخ قال الامام الدميري ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأق الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكل الانسان في صورة لور الخ  
﴿ والمره الثانية ﴾ عند مجي الوحي في بلوغه سن اربعين الخ  
﴿ والمره الثالثة ﴾ ليلة الاسراء وهران ثنتين وخمسين الخ وهي دابة فوق الحمار دون البغل الخ

١٠٨ قال في انسان اليون لا ذكر ولا اني الخ قال عليه السلام ( فا رأيت دابة احسن منها الخ قال ابن دحية لم يركب البراق احد قبله عليه السلام الخ قالوا الورد الابيض حلق من عرق جبريل والاصفر من عرق البراق الخ واختلفوا هل ركبها جبريل معه الخ

١٠٩ ورأى صلاته عليه وسلم حال المجاهدين في سبيل الله اى كدلفه عن حالهم في دار الجزاء بضرب مثال الخ ونادى مناد عن يمينه يا محمد اطرقى اسألك فلم يجبه الخ ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه الخ وكشف له عليه السلام عن حال الدنيا بضرب مثال الخ فقالت يا محمد انطرقى اسألك فلم يلمت اليها فقال ( من هذه يا جبريل ) فقال تلك الدنيا الخ ورأى صلى الله عليه وسلم على جانب الطريق مجوزا فقالت يا محمد اطرقى فلم يلمت اليها الخ وكشف له عليه السلام عن حال من يقبل الامامة مع مجزه عن حفظها بضرب مثال الخ قيل « اتقوا الاولات » اى اتقوا مدلولات الكلمات التي اولها واو كالولاية والوزارة والوصاية والوكالة والوديعة . وكشف له عن حال من ترك الصلاة المفروضة في دار الجزاء الخ

١١٠ وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه الخ. وكشف له عن حال الزناة صرب مثل فاني على قوم بين ايديهم لحم لتضييع الخ. وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال الخ وفيه اشارة الى زناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل الطلب الخ. وكشف له عن حال من يأكل الربا الخ. وكشف له عن حال من يبط ولا يبتط فاني على قوم تفرش ألسنتهم وشفاهم بتقاريض من حديد الخ. وكشف له عن حال المتسايق للناس فر على قوم لهم اشجار من نحاس الخ. وكشف له عن حال من يتكلم بالافحش بضرب مثال الخ. وكشف له عن حال من احوال الخنة فاني على واد نوجده طيبا باردا وريحه ريح المسك الخ. وكشف له عن حال من احوال النار فاني على واد فسمع صوتا منكرا الخ.

١١١ وصي عليه السلام على شخص متعبا عن الطريق يقول هلم يا عم الخ. وصي عليه السلام على موسى وهو يصلي في قبره عند الكتيب الاخر الخ. وصي عليه السلام على شجرة تحتها شبيخ وغيابه الخ. وصفي عليه السلام حتى انتهى الى ايليا من ارض الشام وهو بالكسبر مدينة القدس واستقبله من الملائكة جم غفير لايحصى عددهم الخ. وفي حديث ابي سفيان رضي الله عنه قبل اسلامه انه قال لقصير يحيط من قدره صلواته عليه وسلم الخ. ولا استوى عليه السلام على الحجير المذكور قال جبريل يا عم هل سألت ربك ان يريك الحور العين الخ.

١١٢ قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة كانت من الغفل المطلق الخ. قال عليه السلام ( لا وصلت الى بيت القدس وصلت فيه ركعتين ) الخ. قال بعضهم انه لم يختلف احد انه عرج به صلواته عليه وسلم من عند القبة التي يقال لها قبة المراح الخ. قال الامام ابو بكر بن العربي في شرح الموطأ امتعت لهيبها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط علي بالذنوب الخ. قال بعضهم بيت القدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا الخ. يقول القدير رقاؤه القدير الى معرفة سر المراح الشير لعل وجه الاسراء الى بيت القدس هو التبرك بقدمه الشريف الخ.

١١٣ وفي ثمان العيون عرج الى السماء من الصخرة على المراح لا على البراق الخ. وفي كلام بعض المتصايف ان المراد بانراج صورة الحذب والانجذاب الخ. واعلم ان المعدن واللبات والحجوان مركبات سمى بنوايد الثلاثة آفاؤها الانبياء الخ.

١١٤ فان قلت ارح الكفار لا تفتح لها ابواب السماء فكيف تعرض عليه وهو في السماء . قلت المراد بعض ارواح ذريت الكفار الخ.

١١٥ قال في تفسير المناسبات في سورة النجم فالول ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في لمن الله وجواره الخ. قال في تفسير المناسبات ثم رأى في الثانية عيسى ويحيى ومن المتحنان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود وآذوه وهوا يقتله فرقمه الله واما يحيى قتلوه الخ.

١١٦ ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة صار الى حالة ثانية من الانحاش وكانت محنة فيها باليهود الخ. قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده عليه السلام وان كان في عالم النازل غير ان نزل له كان من مرتبة الروح الخ. قال في تفسير المناسبات اما لقائه ليوسف عليه السلام في السماء فانه يودن بخاتمة ثمانية تسبب حالة يوسف عليه السلام الخ.

١١٧ قال في المناسبات ثم لقائه لادريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو المكان الذي سماه الله مكانا عليا الخ. قال في المناسبات لقائه عليه السلام في السماء الخامسة لهارون الحبيب في قومه يودن بحب فريش الخ. يقول القدير انما فر الحجير لان للجملات حياة حادثة عند اهل الله تعالى الخ.

١١٨ يقول القدير بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لغامه لانه كان له غيرة غالبية الخ. قال في المناسبات ولقائه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يودن بخاتمة تسبب حالة موسى عليه السلام حين امر بنفوة الشام الخ.

- ١١٩ وجاء ابراهيم عليه السلام قال لرسول الله « اقرئك منك مني السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر » الخ - قال في المناقب ثم لقاه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمين احدهما انه رآه عند البيت المعمور مستطيراه اليه الخ
- ١٢٠ قال بعضهم لولا دخول بحر النبل في الملح الذي يقال له البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لاندرد احد علي شره لشدته حلاوته الخ - وفي الحديث (ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مرّة الا وهي في الجنة حتى الحنظل ) الحديث
- ١٢١ فقال عليه السلام ( يا جبريل هل لك من حاجة الى ربك قال يا محمد سئلتني ان اسبط جناحي على الصراط لامتك حتى يجوزوا علي ) الخ - وروى - انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الزفر وهو بساط عظيم الخ
- ١٢٢ قال الامام النووي الزاجع عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعينى رأسه الخ - واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها الخ - وروى - ان حرة الفارسي « قرأت عليه القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله ( وهو القاهر فوق عباده ) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر الخ
- ١٢٣ وعن ابن عمر رضي الله عنهما كانت الصلاة خمسين والفصل من الجملة سبع مرات الخ
- ١٢٤ وقال بعض الاكابر انه اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق واياما كان قد نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه الخ
- ١٢٥ يقول القدير قال شيخنا وسندي قدس سره في الكلام عليه ان اليوم والليلة اربع وعشرون ساعة الخ - قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده افندي قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه انصبابا الخ - روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليلة قص القصة على امهاني وقال ( اني اريد ان اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك ) الخ
- ١٢٦ وفي الحديث ( اتقوا بيتا يقال له الحمام فمن دخله فليستتر ) ولم يدخل عليه السلام الحمام ولم يكن ذلك في بلاد الحبشة وانما كان في ارض المعجم والثمام الخ
- ١٢٧ قال في الماواب ولم يسألوه عما رأى في السماء لانه لا عهد لهم بذلك الخ - وجاء في بعض الروايات ان الشمس حبست له عليه السلام عن الطاوع حتى قدمت تلك العير الخ - وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كداود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام الخ
- ١٢٨ وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد كان يعظ بعد العصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فجاءت سحابة غطت الشمس فظن وطأن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت الخ - روى - ان اول من صلى العجر آدم عليه السلام الخ
- ١٢٩ واول من صلى بعد انزوال ابراهيم عليه السلام الخ - واول من صلى العصر يونس عليه السلام الخ واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام الخ - واول من صلى العشاء موسى عليه السلام الخ - قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر الخ - قبل فرضت الصلوات الخمس في المراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر الخ - قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم واليلة خمسا الخ
- ١٣٠ قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح الخ - وقال حضرة شيخنا وسندي قدس سره في كتاب الانعام البرقيات عند قوله تعالى ( وجمعا الليل والنهار آيتين فبعونا آية الليل وبعنا آية النهار بصرة ) ان الابل اشارة الى ام تبة الاتنين الخ - ثم صلاة العصر من الصلوات الخمس المشتغل عليها بالليل والنهار بركعتيها اشارة الى الاثنين الخ - ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة العجر الخ - ثم صلاة العشاء منها بركعاتها الاربع اشارة الى التيممات الاربع الدالية الخ - وصلاة الظهر منها بركعاتها الاربع اشارة الى ان تيممات الاربع في مرتبة الحمام الا ابي بالفعل وصلاة العصر منها بركعاتها الاربع اشارة اليها في مرتبة الجمال انكوني بالفعل الخ - وسئل ابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم ولا قوله ( سبحان الله حين تحسون وحين تصبحونه وله الحمد في السموات والارض وحين تظهرون ) الخ

١٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ و آتينا موسى الكتاب وجعلناه هدى لى اسرائيل ان لاخذوا من دونى وكىلا \* ذرية من حملنا مع نوح انه كان عبدا شكورا \* و قصينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب لتفسدن فى الارض مرتين ﴾

وفى التأويلات الجنبية ( انه كان عبدا شكورا ) اى كان نوح عبدا شكورا برى الصراء نعمه منا كما برى الصراء نعمه منا الخ

١٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولتملن علوا كبيرا ﴾

قال الكاشانى [ درس قصه اختلاف بيازست وهرمفسرى نقله كه بدورسيده ابراد نودم وبقول اصبح واشهر درمختار القصص وسبر وغير آن از كنى كه در اخبار انبياء عليه السلام نوشته اند ] خاست كه چون سلطنت بنى اسرائيل در ولايت شام صديقه رسيده از اولاد سلما الخ

١٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا جاء وعد اوليها بقشا عليكم عادالنا اولى بأس شديد فاجاسوا حلال الديار وكان وعدا مفعولا \* ثم ردنا لكم الكفرة عليهم وامدناكم ماموال وبنيين وجعلناكم اكثر نفيرا \* ان احسنتم احسنم لانفسكم وان اساتم فاهم ﴾

- حكى - ان كورش الهمدان غزا اهل بابل فظفر عليهم وسكن الدار فتزوج امرأة بنى اسرائيل فطلبت من زوجها ان يرد قومها الى ارضهم مردم الى ارضهم بيت المقدس الخ

١٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ليسوفوا وحوهمك وليدخلوا المسجد كما دخلوه اول مرة وليتبروا ما علوا تنيرا \* عسى ربكم ان يرحمكم وان عدمكم ﴾

وقل - يصعب سيطرة عليهم الفرس فزاهم ملك بابل من ملوك الطوائف اسمه مردوس الخ

١٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ عدا وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا \* ان هذا القرآن يهدى الى قوم ويضل المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا كبيرا ﴾

وفى التأويلات النحوية ( وان عدمكم ) الى اهل البيت ( عدا ) الى العدل الى الفضل الخ واعلم ان جهنم عصمت الله واياك منها من اعلم المخلوقات وهى - بناته - والآخرة يسجن فيه المظلة الخ

١٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة اعتدنا لهم عذابا عاليا ﴾

واعلم ان القرآن مظهر اسم الهادى وهو كتاب الله الصامت والنبى عليه السلام كتاب الله اللطيف الخ قال ابن مسعود رضى الله عنه اذا اردتم العلم فاسموا القرآن فان فيه علم الاولين والاخرين

- روى - انه تمكر بعض المنافقين الى انه هل فى القرآن شئ يقوى توله عليه السلام ( يخرج روح الزمن من جسده كما يخرج الشعر من المعين ) الخ وفى الحديث ( من شهد خاتمة القرآن كان كمن شهد العام ) الخ

١٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويدع الانسان ما بشر دعاه بالحير وكان الانسان عجولا ﴾

قال فى النجاة لا بأس باجتماعهم على قراءة الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولو قرأ واحد واستمع الباقون فهو اول انتهى الخ واعلم ان الدعاء اما لسان الحقيقة واما باعتبار البيئة النفسية الى الشر الوجبة له الخ قبل المعلة من الشيطان الا فى سنة مواضع ادا الصلاة اذا دخل الوقت الخ

١٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة ﴾

- روى - ان الله تعالى خلق كلا من نور القمر والشمس سبعين جزءا ثم امر حبريل ففسح مجناحه ثلاث مرات فحما من القمر تسعة وستين جزءا الخ قال حضرة شيخى وسندى قدس سره فى كتابه البرقيات

بعد تفصيل يدعى ثم لا يبالى منية القرية والنبية ولا يبالى النهار منية الامامية والاستعلاية الخ



١٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب

وكل شيء فسلناه قضيلا ﴾

وفيه إشارة الى ازال العالم اذا تدبر في الفرقان وقف على جميع المهمات وكان الصحابة رضي الله عنهم يكرهون ان يضي يوم ولم ينزلوا في مصحف الخ - حكى - ان الامام محمد بن الحسن صاحب اب حنيفة دخل على اب حنيفة لتعلم القلة قال استظهرت الفرقان يا بني قال لا قال استظهر اولها الخ

١٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكل انسان الزمان طاره في عنقه ونخرج له يوم القيمة

كتابا يلقيه منشورا ﴾

قل الثاني رضي الله عنه بت عنده ليلة فصلت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستنكرت ذلك منه فقام وولى ركعتي الفجر من غير توضي الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم الخ قال في الاشئلة المفحمة كيف خص الحق بآثاره الطائر الجواب لان الحق موضع السموات والارض الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ما طار لكل انسان في الازل وقدر بالحكمة الازلية الخ

١٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا \* من

اهتدى فاما يهتدى لنفسه ومن ضل فاما يضل عليها ولا تزر وازرة وزر اخرى ﴾ قال الحسن النصف من انصعك انصف من جعلك حسيب نفسك [ عمر رضي الله عنه كفته ك حاسبوا قبل ان تحاسبوا امرؤ دفتر اعمال خود در پيش نه ] الخ

١٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما كنا معذبين حتى ننبئ رسولا ﴾

وقد قل بعضهم المراد بالكتاب نفسه المنقشة بآثار اعماله فان كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يثبت منه في جوده روحه الخ يقول التنزيل لا يخفى ان الاخرة جامعة للصورة والمعنى الخ

١٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا اردنا ان نهلك قرية امرنا مترفيا ففستوا فيها فحق

عليها القول فدمرناها تدميرا \* وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح وكفى بربك بذنوب عباده خبيرا بصيرا ﴾

وفيه إشارة الى ان الموت والامر وما يتلوهما من فقههم ليس لتعصبل العلم بما صدر عنهم من الذنوب الخ وفي التأويلات النجمية (وما كنا معذبين حتى ننبئ رسولا) يشير الى ان الاعمال الصالحة والنافعة التي ترقم النفوس بروم السعادة والثناوة الخ

١٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من كان يريد المساجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم

جعلنا له جهنم يصلها مذبومها مدحورا \* ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فوئك كان سعيهم مشكورا ﴾

اعلم ان الله تعالى خلق الانسان مركبها من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل واردة الى كنه لبعدي منه ويشوى ويتكامل به الخ

١٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلا نمد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطا ربك

معتورا ﴾ انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض والآخرة اكثر درجات واكبر قضيلا ﴾ وفي التأويلات النجمية انظر كيف سادنا بعضهم على بعض من اهل الدنيا والجنة والدولة وموافاة المراتد الخ وفي الحديث ( اكثر اهل الجنة الله وعلوين لدى الابواب ) الخ

١٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر فتقعد مذموما مخذولا \* وقضى

ربك ان لا تعبدوا الا ايا. والوالدين احسانا ﴾

١٤٦ وعنه عليه السلام ( ان في الجنة درجة لا ينامها الا اصحاب الهوم ) الخ - روى - ان عدة من الناس احتسبوا بباب عمر رضى الله عنه فخرج الادلن لبلال وصهيب فتق على ابن سبيان الخ وفي قول بعده انها المام بالزعم ملك و يجلس الدنيا اما تزعم في الباهاء بالزعم في مجالس الاخرة الخ وفي التأويلات الحمية وانما قال ربك اراد به الى لانه محصور بالقرية اصالة الخ

١٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ اما يخلص عندك الكبير احدهما او كلاهما فلا تقل لهما اف ولا تسهرهما وقل لهما قولا كريما \* واخفف لهما جناح الذل من امرهما ﷻ

١٤٨ تفدير قوله تبارك اسمه ﷻ وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيرا ﷻ

- حكى - ان رجلا جاء الى الاساذ ابى اسحق فقال رأيت البارحة في المنام ان ليثك مرسمة بالخواهر والواقيت فقال صدقت فاني البارحة مسحت لثيت تحت قدم والدي قبل ان تمت الخ قال ابن عباس ما زال ابراهيم عليه السلام يستغفر لاييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تراءى له الخ

١٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وبكم اعلم بما في نفوسكم ان تكونوا صالحين فانه كان للاولين غفورا ﷻ قال الامام ازالى رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشباه الخ قبل اذا تعدر مراعاة حق الوالدين جميعا بان تأذى احدهما بمراماة الآخر يرجع حق الاب الخ - وشكا - رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله من ماله فاذا شيع يتوكأ على عصا فسأله فقال انه كان شيعيا وانا قوى وفقيرا وانا عني فكنت لا اسمع شيئا من مالى واليوم انا ضئيف وهو قوى الخ وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ( لولا انى احاف مير الاحوال عليكم بدي لاصرتم ان تههدوا لاربعة اصناف بائنة الخ - وحكى - عن بعض العلماء انه قال انى اباه له ثلاثين سنة ما امرته بامر محبة ان يصمى فيصق عليه العذاب الخ

١٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وأت ذا القربى حقهم والمسكين وابن السبيل ولا تبذر تبذرا \* ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا ﷻ

اعلم انه لا يجب على الفقير الانفقة اولاده الصغار الفقراء ونفقة زوجته غنية او فقيرة مسلمة او كافرة الخ ويجب نفقة كل دى رهم محرم بما سوى الوالدين ان كان فقيرا صغيرا او اثنى او زما او اعمى الخ وفي الآية اشارة الى النفس فانها من ذوى قرى القلب واما حق كما قال عليه الصلاة والسلام ( ان لنفسك عليك حقا ) الخ

١٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ واما تعرض عنهم ابتغاء رحمة من ربك ترجوها فقل لهم قولا ميسورا \* ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوما محسورا ﷻ

- روى - ان عيسى عليه السلام قال من رد سائلا خائبا عن بابه لم تقرب الملائكة بنيه سمة ايام الخ قال الكاشاني [ در اسباب نزول آية كه مسلمه بابهوديه كروستند ومصدون دهن آنكه حضرت رسالت بنده عليه السلام از موسى كلم عليه السلام سى ترست وسحات موسى آن بود كه سائرا رد نمكرد بغيريكه ازو ماصل بوده ] الخ

١٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ان ربك ييسر الرزق لمن يشاء ويقدر انه كان بعباده خيرا بصيرا ﷻ

وفي التأويلات الحمية يشير به الى الخروج عن اوطان التنيرة والطبيية الانسانية الى قضاء العودية بقضى الزوال على الله وتقويض الامور اليه الخ وفي الحديث ( مادروا بالاعمال خسا غنى مطعيا وفقرا منسيا وهرما ممدا ومرصا ممصدا ومونا مجهرا ) الخ وكان الخلاج رحمه الله يقول غبرا عن حقه اذا قند الرجل - يهرين يوما جائعا ثم فجع له طعام يعرف ان في البلد من هو احوال الى ذلك منه كله ولم يؤثر به ذلك المحتاج فقد سقط عن رنته الخ

١٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا اولادكم خشية املاق نحن نرزقهم وايامكم ﴾  
 ١٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان قتلهم كان خطا كبيرا \* ولا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا ﴾

قال هرم لاويس القفري رحمه الله ابن تأصفي ان اكون فاعلموا ان الشام فقال الهمرم كيف العبيبة  
 بها قال اويس ان اهلها العالوب قد خالفها النكث فاقتفها العظة الخ - يحيى - ان يحيى بن  
 زكريا عنده السلام لقي ابايس في صوته الخ - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنه  
 انه قال ايكم والرنى الخ واعلم ان غلبة الذهوة تورث الزنى الخ - حكي - انه كان مابصرة  
 رجل مفروق بالمشك الخ

١٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الابالقي ومن قتل مظلوما  
 فقد جعلنا لوليه سلطانا فلا يسرف في القتل انه كان منصورا \* ولا تقربوا مال اليتيم  
 الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشداه ووافوا بالعهد ﴾

١٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان العهد كان مسؤولا \* ووافوا الكيل اذا كلم وزنوا  
 بالقسطاس المستقيم ذلك خير واحسن تأويلا ﴾

اعلم ان رابع الحاصل العشر المذمومة العصب وهي قوله تعالى ﴿ ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا  
 بالحق ﴾ الخ قال ابوشروان اربع قبائح وهي في ادمه افسح ابخل في ابوك الخ وحاسبا  
 الاسراف الخ وسادسها الحرص الخ

١٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد  
 كل اولئك كان عنه مسؤولا ﴾

وسابهما فض العهد الخ وثامنها الحياة الخ واختصر رجل فاذا هو يقول جبيلين من  
 نار جبيلين من نار فصيل اهلهم من عمله فقالوا كان له مكيلان يكيل احدهما ويكتال بالآخر الخ  
 قال في بحر العلوم اعلم ان المراد بالنهي عن اتباع كل ما فيه جهل مما يشاق بالسمع والبصر والقلب الخ  
 قال في الاشياء والنظار حدث النفس لا يؤخذ به ما لم يكنكم اوبى له الخ وقال بعض

١٥٨ الكبار جميع الحواطر معقوفة الا بمكة المكرمة الخ واعلم ان قوله تعالى ﴿ ولا تقف ما ليس  
 لك به علم ﴾ اشارة الى تاسع الحاصل العشر وهو الظلم الخ وقد ثبت عن علي رضى الله عنه  
 انه ما نظر الى عورته وسوأته منذ ما تعلق نظره الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ونظيره  
 ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست فربي باليمين منذ بايعت النبي عليه السلام الخ

١٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمش في الارض مرحا انك ان تحرق الارض ولن  
 تبلغ الجبال طولا \* كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروها \* ذلك ما اوحى اليك ربك  
 من الحكمة ولا تحمل مع الله الها آخر ﴾

١٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقل في جهنم ملوما مدحورا \* اُصفيكم ربكم بالبين  
 واتخذ من الملائكة اناثا ﴾

قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بعفوك ولا الجنة الا بلقائك الخ  
 قال الشيخ ابوالحسن سمعت وصف ولي في جبل فبت عند باب صومعته ليله فسمعه  
 يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده الخ

١٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انكم لتقولون قولا عظيما \* ولقد مررنا في هذا القرآن  
 ليزكروا وما يزيدهم الا نفورا \* قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لايتبوا الى  
 ذى العرش سبيلا ﴾

١٦١ قال والتأويلات النجدة قوله تعالى (أما سيكم) الآية يشير الى كل طلوبة الانسان وكال  
 هو وليه الخ . فالآية اشارة الى برهان التمانع على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه تقبض  
 الثاني وان كانوا امثاله لم يرشوا بان يكون الملك واحدا منهم الخ

١٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا ﴾ تسبح له السموات  
 والسبع والارض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴿  
 واعلم ان الله تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته والشرك اذا بحى من الزعم فكما ان الله شركان آلهة  
 بحسب نوعهم الخ . -حكى- ان مالك بن دينار رحمه الله كان ان اقرأ في الصلاة (يا لك بعد والياك نستعين)  
 غشى عليه الخ . وعن ابن عباس رضي الله عهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة  
 وعشرين الف عام فظهر الله اربعة وعشرين حرما وهو قول ( لا اله الا الله محمد رسول الله ) الخ  
 ١٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه كان حليبا غفورا ﴾

وقال الفيض على السمرقندي قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسبيح في  
 الآية في المخلوق محمول على حقيقته الخ . وقال مجاهد كل الاشياء تسبح الله حيا كان او مجادا الخ  
 وعن المقداد بن معدى كرب ان التراب يسبح مالم يتل والحريزة تسبح مالم ترفع الخ وذكر  
 في جنات الخلاصة بكرة قطع الحطب والحديث الرطب من القبر من غير حاجة الى لانه  
 يسبح الخ . قال في فتح القريب المحجب اذا حصلت البركة بتسبيح الجواد فالقرآن الذي هو  
 اشرف الاذكار اول محمول البركة الخ . وكان عليه السلام يخطب مستندا الى جرح صنع  
 رجل منبرا ثلاث درجات واداء التي عليه السلام ان يقوم على المنبر فحين الجرع الخ

١٦٤ وعن ابي ذر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس في مكان معه ابو بكر وعمر  
 وعثمان رضي الله عنهم فتناول النبي عليه السلام سبع حصيات فوضعهن في كفة فبجن حتى سمعت  
 لهن حنينا كحنين النحل الخ . وذكر عبد الله القرطبي ان داود عليه السلام قال لا يسبح الله تعالى  
 هذه اليلة تسبيحا ما سبحه به احد من خلقه فنادته صفدع من ساقية في داره اغمر على الله  
 بتسبيحك الخ . وذكر الشيخ ابو عمرو في سبب توبته اني كنت ليلية على طهرى متوجها الى  
 السماء فرأيت خمس حمامات . احدها من يقول سبحان من عنده خزان كل شيء الخ . والثانية  
 تقول سبحان من اعطى كل شيء خلقه ثم هدى . والثالثة تقول سبحان من يث الامانياء  
 على خلقه الخ . والرابعة تقول كل ما في الدنيا باطل الخ . والخامسة تقول يا اهل الجنة قوموا  
 الى ربكم رب كريم الخ . [ دون فوجات مذكورة استكه اكر مراد اذن تسبيح آنتكه ايشان  
 بلسان الحال كويندي در ايراد ولكن لا تفقهون تسبيحهم فاشه نباشد ] الخ

١٦٥ يقول القبر هذا التلليل غير مناسب لمدوم الآية لان لمات ماله اصوات مختلفة لا تفقه وان كانت  
 مسموعة الخ . وفي الحمائم الصفري وخص عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الحجر وينبأ عنها  
 له صلى الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته . قال السهلي يحتل ان يكون نطق الحجر كلاما  
 مقرونا بحياة وعلم الخ . وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر اكثر النقاء بل كلهم  
 يقولون ان الجمادات لا تفعل فوقوا عبد بصرهم والامر عندنا ليس كذلك الخ . وقال في كتاب  
 الطريقة له اذا رأيت هؤلاء الموالم متعقلين بالذكر الذي انت عليه فكشفك خيال غير صحيح الخ  
 قال بعض انكبار كل معلوم سى لانه يعطى العلم للامام فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه  
 وكذلك الملى لانه يحيى به كل من يراه الخ . قال حضرة الشيخ افتاده قدس سره ان السالك  
 يسبح حركات الاملاك في أثناء سلوكه الخ . يقول القبر دعا حضرة شيعي وسندي روح الله  
 روحه بعض الصوفية للانصار وكان وقتئذ لا يعطى الاعلى للواء والمجز الخ

١٦٦ وفي التأويلات النجدة ( يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن ) ان يزعمه عما يقولون  
 من كل فبيعة ذرات المكونات واجزاء المخلوقات الخ . واعلم ان الله اثبت لكل ذرة من ذرات  
 الوجودات ملكوتا بقوله ( فسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء ) الخ . وقال الفاشاني اعلم  
 ان لكل شيء خاصية لا يشترك فيها غيره وكما لا يغضه دون ماعداه يشانه ويطلبه الخ

١٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ﴾

وفي الآية اشارة الى ان من قرأ القرآن حق قراءته ارتقى الى اعل مراتب القرب الخ  
١٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا على قلوبهم أكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا . اذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على ادبارهم فقروا \* نحن اعلم بما يستمعون به اذا يستمعون اليك واذهم نجوى اذ يقول الظالمون ﴾

يقول الفقير ذلك التجافي والتبوء انما هو من تراكم الحبب للذنوب على القلب الخ  
١٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان تبصروا الا رجلا مسحورا \* انظر كيف ضربوا لك الامثال فضلوها فلا يستطيعون سبيلا \* وقالوا . اذا كنا عظاما ورفثا . انا لمبعوثون خلقا جديدا \* قل كونوا حجارة ﴾

ومن هذا النبيل اكباب اهل الهوى في كل عصر على استماع القصص والاساطير مرضيين عن كلام الله الملك العلي الكبير الخ وقد ورد في التوراة انه تعالى قال . يا عبيدي انا تسبحني متى اذا بأيتك كتاب من بعض اخواتك وانت في الطريق تخشى فتعبدل عن الطريق وتبعد لاجله وتقرأه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شيء الخ

١٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ او حديثا او خلقا مما يكبر في صدوركم فسيقولون من بعدنا قل الذي فطركم اول مرة فينفضون اليك رؤسهم ويقولون متى هو قل عسى ان يكون قريبا \* يوم يدعوك فنتسجيون بحمده وتظنون ﴾  
يقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشور دعاء الخير كما قال تعالى ( مهطعين الى الداع ) اي مسرعين الخ

١٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان لبئس الا قليلا \* وقل لعبادي يقولوا التي هي احسن ﴾ واعلم انك اذا ماتت فقد قامت قيامتك لان الانسان اذا مات فقد عاين امر القيامة لانه يرى الجنة والنار والملائكة الخ قال ابو بكر الواسطي رحمه الله الدولة ثلاث . دولة في الحياة الخ ودولة عند الموت الخ ودولة يوم القيامة الخ قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان اختصاص بعض العباد بتشريف الاضافة الى نفسه الخ

١٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الشيطان يزغ بينهم ان الشيطان كان للانسان عدوا مبينا \* ربكم اعلم بكم ان يشأ يرحمكم او ان يشأ يعذبكم وما ارسلك عليهم وكلا \* وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴾

وفي التأويلات ( ان الشيطان يزغ بينهم ) اذا لم يعيشوا بالصيغة فزغ كل زمان ان يكونوا في باب الصيغة مثل الاصحاب رضي الله عنهم الخ وفي التأويلات هو اعلم بمن جملة منكم مظهر صفة لطفه ورحمته الخ

١٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وآتينا داود زبوراً ﴾ وفي التأويلات هو اعلم بمن جعل منهم مظهر صفة لطفه الخ يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى النبوة من العالائق الحسابية وهو خطأ الخ قال حضرة الشيخ الأكبر قدس سره الاظهر فضل سليمان عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهد الخ وفي التأويلات النجمية قوله ( ولقد فضلنا ) الآية يشير الى ان الحكمة الازلية اقتضت ارتفاع درجات القبولين الخ

١٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الذين ذمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنك ولا تخوفوا ﴾ اولئك الذين يدعون يبتغون الى وبهم الوسيلة ايهم اقرب ﴿

وفي جامع الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضي الله عنهما قل جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم ينتظرون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم يتذاكرون الخ

١٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا ﴾ وان من قرية الا نحن مهلكوها قبل يوم القيمة او معذبوها عذابا شديدا ﴿

عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما انه قال امر رسول الله عنه حين طعن يعني [ نيزه زده ] يا امير المؤمنين اسلمت حين كفر الناس واجاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين حذله الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض الخ قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والحوف يمنع الذنوب والرحاء يقوى على الطاعات وذكر الموت يزهد عن الفضول الخ

١٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كان ذلك في الكتاب مسطورا ﴾

يقول الفريز لا يخفى ان هذا التعميم لا يناسب سوق الآية وتيد القلبية معبر في الشق الثاني ايضا الخ قالوا خراب مكة من الحبيسة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من العرق وخراب ايلة من العراق الخ - وروى - عن وهب بن منبه ان الخزيمة آمنة من الحراب حتى تحب ارضية الخ وفي الحديث ( اول شيء خلق الله التلم من نور فاخته بينه وكلمة يديه بين ) الحديث وفي التأويلات الجمية ( وان من قرية ) اي قرية قلب الانسان ( الا نحن مهلكوها ) بنوت قبه وروحه الخ

١٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ومنعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون وآتيناهم ثمود الناقة مبصرة فظلموا بها وما نرسل بالآيات الا تخوفوا ﴾

قل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش ومادامت سنته باقية فاذا اماتوا ماتت امانتهم الله واهلكه الخ فيذني المؤمن ان يسارع الى طريق القوى واحياء سنة خير الورى الخ

١٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قلنا لك ان ربك احاط بالناس وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا فئة للناس والشجرة الملعونة في القرآن ﴾

واعلم ان المؤمن الصادق في اعانه لا يعذبه الله في الآخرة لان نبيه يكون فيه يوم القيامة ومادام هو بين لامة لا يعذبهم الله الخ

١٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونخوفهم فما يزيدهم الا طغيانا كبيرا ﴾ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس قل اسجد لمن خلقت طينا ﴿ قل ﴿

واوص الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه ملبح صلبح ولسان فصيح وبدن صحيح غدا بين طاني النيران الخ قال المرق دخلت على الصافي رحمه الله في مرضه الذي مات فيه فقالت كيف اصحت يا استاذي فب اصبت عن الدنيا راحلا الخ واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمنين ايمانا وتقويهم في باب اليقين الخ قال في التأويلات الجمية ان الله خلق آدم متجلي فيه فكانت السمدة في الخفة فالحق تعالى الخ

١٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ رأيتك هذا الذي كرمت علي لئن اخرجتني الى يوم القيمة لاحشرك ذريته الا قليلا ﴾ قال اذهب فمن تبعك منهم فان جهنم جزاؤكم جزاء موهورا ﴾ واستفزز من استطعت منهم بصوتك ﴿

قال في الاستبصار عده ابليس ان يربه شبهات مركبة في سبب ميلهم عن الحق الى الباطل قياسا الخ

١٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واجلب عليهم بحيثك ورجلك وشاركهم في الاموال والاولاد ﴾ وقد ورد في الخبر الوعيد على الزامه في الحديث (بشت لكسر المزمير وقتل الخنازير) الخ. وفي التأويلات الحبيبة واسترل بمجربات الغلاسة وتشتبها اهل الاهواء والبدع وخرافات الدهرية الخ. وقال في التأويلات النجمية بتضييع زمانهم وفساد استعدادهم في طلب الدنيا ورياستها متعاقبين عن تهذيب نفوسهم وتركيبها وتاديبها وتوقيها عن الصفات المذمومة الخ. وفي الحديث (ان ايليس لما اتزل الى الارض قال يارب ازلني الارض وجعلني رجيا فاجعل لي بيتا قال الحمام) الحديث

١٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعدهم وما يعدمهم الشيطان الا غرورا \* ان عبادي ليس لك عليهم سلطان وكفى بربك وكيلًا \* ربكم الذي يرزقي لكم الفلك في البحر لتبتغوا من فضله انه كان بكم رجيا ﴾

قال في التأويلات النجمية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكوئين وتملقات الكونيين الخ - حكى - انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعبد نبضور والنب بلا وسواس الشيطان ونسعى من محابلاتهم يصلون بالوساس الخ

١٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا مسكم الضر في البحر ضل من تدعون الا اياه فلما نجحكم الى البر اعرضتم وكان الانسان كفورا \* اقمتم ان ينحسف بكم جانب البر او يرسل عليكم حصابا ثم لاتجدوا لكم وكيلًا \* ام اقمتم ان يعيدكم فيه نارة اخرى فيرسل عليكم قاصفا من الريح فيفرقكم بما كفرتم ثم لاتجدوا لكم علينا به نبيعا ﴾ وفي الآيات اشارات . منها ان الثرية كالفلك في بحر الحقيقة اذ لو لم يكن هذا الملك ما تيسر لاحد العبور على بحر الحقيقة الخ

١٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كرمتنا بنى آدم ﴾ ومنها ان الاعراض عن الحق بالكفران يؤدى الى الحسران . قال الجنيد لو اقبل صديق على الله الت سنة ثم اعرض عنه لحظة فان ما ماله اكثر مما ناله . قال ابو حنيفة الشافعي في وقته ابو عبد الله الشيرازي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقول من عرف طريقا الى الله فسله ثم رجع عنه عبد الله تعالى بعذاب لم يعذب به احدا من الملائكة الخ . ومنها ان جميع الجوانب والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره الخ. وفي التأويلات النجمية خصصا بكرامه تخرجهم من حيز الاشتراك وهي على ضربين جسدانية وروحانية الخ

١٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واملأناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا ﴾

( امام قعبرى قدس سره فرموده كه مراد از بنى آدم مؤمنانند كه كافرانرا [ بنى ] ومن بهن الله قاله من مكرم ) الخ. وفي التأويلات النجمية اى عبرناهم عن رى الجساسة وبحر الروحانية الى ساحل الربانية الخ. وفي التأويلات النجمية وهى المواهب التى طيها من الحدوث وطمعها من بيت عنده الخ وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلو على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم آدم وامهم حواء عليهما السلام لا فيما من فضل الاصلة على من نزع منها من سائر الناس الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا ﴾ بنى على الملائكة الخ

١٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يوم ندعو اكل اناس بامامهم فنأون كتابه فيمنه قولك ﴾ وفي التأويلات النجمية يشير الى ما يتبعه كل قوم وهو امامهم . فقوم تبعون الدنيا وزينتها وشهواتها فيدعون يا اهل الدنيا الخ

١٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يقرؤن كتابهم ولا يفتدون قتيلا \* ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى واصل سبيلا ﴾

١٨٨ قل والتأويلات النعمية ( في أوّل كتابه بيده ) فهو أهل السعادة من أصحاب النبي الخ يقول  
اعتراف من هل يجعل الترق والتعطّل لبعض الأفراد بعد موت العبد الخ

١٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وان كادوا ليقتولوك عن الذي اوحينا اليك نبتري علينا  
غيره واذا لا تخذوك خلابا \* ولم لا ان نبشك لقد كنت تركن اليهم شيئا قليلا ﴾

١٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا لا ذقتك صعب الحياة وضعف المعات ثم لا تجد لك  
علينا نصيرا \* وان كادوا ليقتولوك من الارض ليخرجوك منها واذا لا يثبون  
خلافك الا قليلا \* سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ولا تجد لسننا تحويلا ﴾

قل بعض الكبار انما ساء قليلا لان روحانية النبي عليه السلام كانت في اصل الخلقة غالبية على  
بشريته اذ لم يكن حينئذ لروحه شيء يخيب عن الله الخ

١٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اقم الصلوة لداولك الشمس الى عسق الليل وقرآن الفجر  
ان قرآن الفجر كان مشهودا \* ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى ﴾  
واعلم ان النبي عليه السلام لم يتحرك لا في طاهره ولا في باطنه الا بحريك الله تعالى فقامه أهل الفتنة  
لا يثبت في باطنه الشور بفكرهما وميل الخ

١٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان يبعثك ربك مقاما محمودا ﴾  
والآية رد على المعتزلة المنكرين لشفاعة زعمائها تبليغ غير المستحق لتوابع الدرجة المستحقين  
للتوابع الخ ثم الآية ترغيب لصلاة التهجد وهي ثمان ركعات الخ

١٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل رب ادخلني مدخل صدق واخرجني مخرج صدق  
واجعل لي من لَدُنْكَ سلطانا نصيرا ﴾

وفي الخبر ( اد نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فان قعد وذكر الله انحلت عقدة )  
الحديث - يحكي - عن شاب عاهد انه قل تحت عن وردى ليلة قرأت كائن محرابي قد انتق  
وكنتي يقول قد خرجت من المحراب الخ

١٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا \*  
ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾

[ امام قشيري قدس سره فرموده حق آنست که برای خدای بود و باطل آنکه بهر او باشد ] الخ  
واعلم ان القرآن شاء للامراض الحسائي ايضا روى انه مرض للاستاذ ابي القاسم القشيري قدس  
سرّه ولد مرض شديدا بحيث ايس منافع ذلك على الاستاذ فرأى الحق سبحانه في المنام الخ  
قال رحّ الله اليك اسبكي رحمة الله في غيباته ورأيت كثيرا من الشياخ يكتبون هذه الآيات للعريس  
ويشعها في الاناء طلبا للنجاة الخ

١٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونا بجانبه واذا مضى  
كان يؤسا \* قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا ﴾

على العاقل ان يتسك بالقرآن ويبدأ به مرضه الخ وفي الآية اشارة الى ان الاعمال دلائل  
الاحوال الخ - روى - ان ملكا صاحب زينة واسع الملكة كثير الخريسة اتخذ ضيافة وجمع  
امراء واحصر الموان الاطمعة ولا تتركه مما ارادوا تناول اذا طرقت رجل حلة الباب بحيث  
ترتل السرير الخ

١٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويستولك عن الروح قل الروح من امر ربي وما اوتيتم  
من علم ﴾



١٩٦ في هذه الحكمة امور الاول اذ الله تعالى انزل على هذا الملك الملك الخ والثاني انه مه الموت فكان يؤسا من فصل الله الخ والثالث انه عمل على شاكلته يجوزى النراج الخ [ اوردده انك كفا عرب نصر بن حارث وابي بن خلف وعقبة بن ابى ميط ورا بمدينة فرساندندنا از يهود يرب اسفار حال حضرت پيغمبر عليه السلام عليه الخ قل حضرت شيخي وسندي روح الله روحه الظاهر في شرح تفسير النسخه لا يبيح صدر الدين الذي قدس سره الخلق عالم العبد والكون والمحدث وروحهما الخ تفسير قوله تبارك اسمه الخ الا قليلا

١٩٧ قال بعض الكبار عالم الاولياء من علم الاسماء بمنزلة قطرة من سبعة اجهر وعلم الانبياء من علم نبيا محمد عليه السلام بهذه المثابة الخ قال في الكواشي احتلوا في الروح وماهيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعي الخ يقول التفسير الروح سلطاني وجواني والاول من عالم الاسرار ويقال له الخارق ايضا لما رفته عن البدين الخ وللروح خمسة احوال . حالة المدم الخ وحالة الوجود الخ وحالة الاسنى الخ وحالة المارة الخ وحالة الاعادة الخ اما فائدة حالة المدم الخ واما فائدة حالة الوجود الخ واما فائدة تعلقه بالجسد الخ واما فائدة تفج الروح في البدن الخ واما فائدة حالة المارة الخ واما فائدة حالة الاعادة الخ وفي التاويلات النجيه ان الله تعالى خلق الدوام الكثيرة في بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين لف عالم ولكنه جمعها محصورة في عاين اثنين وهما الخلق والاسرار الخ

١٩٩ واعلم ان الروح الانساني وهو اول شيء تعلق به القدرة جوهره نورانية والطبيعة ربانية من عالم الاسرار الخ وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المحاولات على الاطلاق ملك كروي يسمى العقل وهو صاحب القام الخ والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحها اصل الارواح الخ

٢٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه الخ واثن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ثم لا تجد لك به علينا وكبلا \* الا رحمة من ربك ان فضله كان عليك كبيرا \* قل اني اجتمعت الانس والجن على ان ياتوا بمثل هذا القرآن الخ

٢٠١ تفسير قوله تبارك اسمه الخ لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم ابعض ظهيرا \* ولقد صرفنا للناس في هذا القرآن من كل مثل فابى اكثر الناس الا كفورا الخ قال في التاويلات الحمية وانا قال لا يأتون بمثله لانه ليس لتكلام الله تعالى مثل ادكلامه صفه الخ وفي الآية فوائد منها ان القرآن العظيم اجل المم واعظمها الخ وعن اس مسود رضي الله عنه ان اول ما تفقدون من دينكم الامانة وآخر ما تفقدون الصلاة الخ وقل عبدالله س عمرو ابن العاص رضي الله عنهما لا تقوم الساعة حتى يرق القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش كدوى الحبل الخ وفي الحديث ( ثلاثة هم العرباء في الدنيا المجران في جوف اطلال الرجل الصالح في قوم سوء والمصحف في بيت لا يقرأه ) الخ ومنها انه ليس في استعداد الانسان ولا في مخلوق غيره ان يأتي بكلام جامع مثل كلام الله تعالى له عبارة في غاية الجزالة الخ

٢٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه الخ وقالوا الخ اعلم ان القرآن غير مخلوق لانه صفاته تعالى باسرها ازلية غير مخلوقة . قال ابو حنيفة رحمه الله قال انما مخلوقة او وقف فيها او شك فيها فهو ككلام الله الخ وفي الفتوحات المكية قدس الله سره مصدرها ان المفهوم من كون القرآن حروفا اسرار الخ فاعلم انه قد اخبرنا نبيه صلى الله عليه وسلم انه سبحانه يخل في يوم القيامة بصور مختلفة الخ قال بعضهم كلام الله عين المتكلم في رتبة ومعنى غالب به في آخره كالكلام النفس الخ ومنها ان اكثر الناس لا يعرفون قدر انهم اللسبة الخ قال الامام الواحدى في اسباب النزول روى عنكم عن ابن عباس رضي الله عنهما ان عتبة وشيبة وابا سفيان والنضر بن الحارث وابا البختري والزيد بن النخعة وابا جهل وعبد الله بن ابي ايمية وابية بن خلف وروساء قريش اجتمعوا عند ظهر الكعبة الخ

٢٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان تؤمن لك حتى تفجر لنا من الارض ينبوعا \* او تكون لك حنة من نخيل وعنبر تفجر الانهار خلالها تفيجرا \* او تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا او تأتي ﴾

٢٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والله والملائكة قبلا \* او يكون لك بيت من زخرف او ترق في السماء ولن يؤمن لربك حتى نزل علينا كتابا نقرؤه قل سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا ﴾

فعلى السالك الصادق ان يطلب الوصول الى عالمه البني فانه هو المطلب الاعلى ولن يصل اليه الا بقدمي امر والمسل والرجوع الى حالة التراب فانواعه الخـ ما طر في هذه الآيات الى سوء ادب الشركيين بالافتراءات المنقولة عنه والى كمال الادب المحمدي والثناء الاحمدى وترك الاعتراض - حتى - ان ليل لما كثرت اناء قيس الجنون رقص ثلاثة ايام من الشوق الخـ

٢٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى الا ان قالوا ابعث الله رسلا رسولا \* قل لو كان في الارض ملائكة يمشون مطمئين لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا \* قل كفى بالله شهيدا بيني وبينكم انه كان بمباده خبيرا بصيرا \* ومن يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم اولياء من دونه ﴾

وقد الامام الغزالي رحمه الله لابق مع ابي عبد الله عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب اعنى طهارته عن ادناس الدنيا وانتهى بذكر كرامته تعالى وجهه لله الخـ وفي الآية اشارة الى ان المجهلاء يستمدون ارسالا الانسان الكامل من ابناء جنسهم الخـ

٢٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونحشرهم يوم القيمة على وجوههم عيانا وبكما صبا مأوئهم جهنم كما خبت زناهم سعيرا \* ذلك جزاؤهم فانهم كفروا بآياتنا وقالوا اذا كنا عظاما ورفثا انا لمبعوثون خلقا جديدا \* اولم يروا ﴾

وفي التأويلات الجمية (ونحشرهم) الخـ لانهم كانوا يعيشون في الدنيا مكبين (على وجوههم) في طلب السعاليات في الدنيا وزخارفها وشهواتها الخـ وفي التأويلات كانوا في جهنم الحرس والشهوات كل سكنت نار شهوة باستيقاظ حظه زادوا سعيرها باشتغال طلب شهوة اخرى الخـ

٢٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الله الذي خلق السموات والارض قادر على ان يخلق ما هم وجعل لهم اجلا لا ريب فيه فابى الفاسقون الا كفورا \* قل لو انتم تملكون خزائن رحمة ربي اذا لامسكم خشية الانفاق وكان الانسان تتورا ﴾

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحي من الانصار (من سيدكم يا بني سلمة) قالوا الحمد بن قيس على يجل فيه فقال عليه السلام (واى داء ادى من البخل بل سيدكم عمر بن الخطاب الخـ

٢٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات فقتل في اسرائيل اذ احصاهم فقال له فرعون انى لاطنك يا موسى مسجورا \* قال لقد علمت ما اتزل هؤلاء الا رب السموات والارض بصائر وانى لاطنك يا فرعون مشبورا \* فزاد ان يستفرهم ﴾

وفي التأويلات الجمية اى ترى بنور البصيرة والمقل انتهى . قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرده الجهل فلا تحجب بملك الخـ

٢٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من الارض واغرقناه ومن معه جميعا \* وقلنا من بعده لبني اسرائيل اسكنوا الارض فاذا جاء وعد الآخرة جثا بكم لغيفا \* وبالخلق اتزلنا وبالخلق نزل ﴾

وفي التأويلات النجمية اى يابست الكانون بالمؤمنين لعلهم ينجون بهم من العذاب الخ وفي الحديث ( من ابطأ به عمله لم يسرع به نسبه ) الخ

٢١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما ارسلناك الا مبشرا ونذيرا \* وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا \* قل آمنوا به او لا تؤمنوا ان الذين اتوا العلم من قبله ﴾ قال الكاشف [ در بيان آمده كه با بمبى على است وصرا دازحق محمد صلى الله عليه وسلم يبنى وعلى عهد نزل الخ وفي التأويلات النجمية ازال القرآن كان بالخلق لا بالماثل وذلك لانه تعالى لا خلق الارواح المهدسة في احسن تقويم الخ [ سلمى قدس سره فرموده كه مزده دهنده آنرا كه از ماری بكر داند وريم كننده ] الخ

٢١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذا بتلى عليهم يخرون للاذقان سجدا \* ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولا \* ويخرون للاذقان يبكون ويزيدهم خشوعا ﴾ يقول الفقير معنى الاقاء هنا كون الدفن اقرب شئ الى الارض من الانف والمهية حال السجدة الخ قال الكاشف [ اين سجده چهارم است از سجدات قرآن وحضرة شيخ قدس سره اين را سجود العلماء خوانده ] الخ

٢١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ادعوا الله اودعوا الرحمن ايا ما تدعوا فله الاسماء الحسنى ولا تجهر بصلاتك ﴾

قال في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستغلة بزمان القدوس والتعبد والروبية والآلية والافعال التي هي النهاية في الحسن الخ قل المولى الفناى رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضما واستعماليا والرحمن اختصاصا استعماليا الخ - وروى - ان بعض الجابرة سمى نفسه بلغة الجلالة فدهر ما في لفظه من دهره وهلك من ساعته الخ قل حضرة الهداى قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرحمن الخ

٢١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تخافت بها وابتنع بين ذلك سبيلا \* وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبرا ﴾ وفي الاشارة المتحفة كيف جعل عدم الولد علة استحقاق الحمد الخ قل في التأويلات النجمية ( قل ادعوا الله اودعوا الرحمن ) يتبر الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة الخ

### حق تفسير سورة الكهف

٢١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الحمد لله ﴾

قال في شرح الحكم العطائية ان عباد الله المحاصرين قسبون قوم اقامه الحق لخدمته وهم العباد والرهاد واهل الاعمال والاوراد الخ قال القميصى رحمه الله الحمد قوى ومبلى وحالى اما القولى لحمد اللسان وثأوه عليه الخ

٢١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذى ازل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجا \* قيا لينذر بأسا شديدا من لدنه ويبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجرا حسنا \* ما كثين فيه ابدا \* وينذر الذين قالوا اتخذنا الله ولدا \* ما لهم به من علم ولا يأتاهم ﴾

٢١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كبرت كلمة تخرج من افواههم ان يقولون الا كذبا﴾

فملك باخع نفسك على آثامهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث اسفا ﴿  
وفي التاويلات كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهي اكبر الكبائر الخ﴾ قال  
في التاويلات النجمية مناه نبي اى لا تطلع نفسك الخ﴾ قال ابراهيم بن يشار صحبت ابراهيم ابن  
ادهم فرأيت طويل الحزن دائم الفكر واضما يده على رأسه كأنما افترغت عليه الهوم  
الفرمانه وكان سفيان عند رابعة فقال واحزنانه فقال قل واقله حزنانه الخ﴾

٢١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿انا جعلنا ما على الارض زينة لها ليلوهم ايهم احسن

علا﴾ وانا لجاعلون ما عليها صعيدا جرزا ﴿  
قال والتاويلات النجمية اى زين الدنيا وشهواتها للخلق ملامة لطباعهم الخ﴾ قال بعض الكبار  
سعيدا جرزا لا حاصل له الا الدامة والفرامة الخ - حكى - ان كان لهارون الرشيد ولد في سن  
ست عشرة سنة فزهده في الدنيا واخار العباء على البقاء فرى يوما على الرشيد وحوله وزراؤه الخ﴾

٢١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا﴾

قال الطبري كان في بيت الملك رجلان مؤمنان اسم احدهما بندروس والاخر روناك كتباه اسماءهم  
وقصتهم وانسابهم في لوحين من رصاص الخ﴾

٢١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿عجبا اذا اوى الفتية الى الكهف فقالوا ربنا آتانا من لدنك

رحمة وهي لنا من امرنا﴾

قال الكاشاني [بمعنى قصة ايتان بنسبت قدوت ما كه در آفرينش الرص وسها طاهرست چندان  
عجيب وغريب يست الخ﴾

٢٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿رشدا﴾ فضررنا على آذانهم في الكهف سنين عددا﴾

ثم يمتناهم بعد اى الخزيين احصى لما لبثوا امدا ﴿﴾

قل والتاويلات النجمية (ام حسبت) اشبهه الى النبي صلى الله عليه وسلم اى انك ان حسب  
(ان) احوال (اصحاب الكهف والرقم كانوا من آياتنا) اى من آيات احساننا مع الاله (عجبا) الخ﴾

٢٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿نحن نقص عليك نبأهم بالحق انهم فتية آمنوا بربهم

وزدناهم هدى﴾

واختلف فيهم متى كانوا فروى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى ابن مريم الخ﴾ وروى بعضهم  
ان اصغرهم كان بعد عيسى الخ﴾ وفي التاويلات النجمية سبهم باسم الفتوة لانهم آمنوا بالتحقيق

لا باغليل وطبوا الهداية من الله الاله بالله الخ﴾

٢٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وربطنا على قلوبهم اذ دعوا فقالوا ربنا رب السموات

والارض لن ندعو من دونه ألها لقد قلنا اذا شططنا﴾ هؤلاء قومنا ﴿﴾

وفي الحديث (افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر) الخ﴾ وقال في التاويلات النجمية انما  
قالوا (قومنا) اى كنا من جملتهم وبالفضالة في زميرهم الخ﴾

٢٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿اتخذوا من دونه آلهة اوليائون عليهم بسلطان بين فمن

انظرم من افترى على الله كذبا﴾ واذا عزلهوهم وما يعبدون الا الله فأتوا الى الكهف

ينشر لكم ربكم من رحمته ويهي لكم من امركم مرفقا ﴿﴾

وفي الحديث (ادعوا الله واتموا وقوف بالاجابة) وفي الآية اشارة الى ان اللاتب السادق والظالم  
الحق من اعزل عن قومه وترك اهل صحبه وقسم عن اخوان سوه واعتقد ان لا يبعد الله الخ﴾

۲۲۴ تفسیر قوله تبارک اسمه ﴿وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوُّرَ عَنْ كُهُفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ﴾<sup>۱</sup> قال الکاشی ﴿آوردہ الذکر حوالان اتفاق نموده مکوه در آمدند و بیان ایشانرا ابار در آورد و چون دیروز قرار گرفتند حق سبحانہ و تعالی خواب بر ایشان گاشت﴾ الخ یقول الغفر لیکن ما ذکر فی الآیۃ من تزاور الشمس وقرضها طامعہ و غارۃ الخ

٢٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وإذا غربت تقرضهم ذات الشمال وهم في فجوة منه ذلك من آيات الله من يهدي الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا \* وتحسبهم اقطاعا وهم رقود وقضاهم ذات اليمين وذات الشمال ﷻ

٢٢٦ وقال ابن عباس رضي الله عنهما ثقبية واحدة من جانب الى جانب ثلاثا تأكل الارض طومومها قال بعض الكبار الميل الى اليمن عند النقيض من الجانبين بكلمة النداءة والى اليسار عند الانبات مأخوذ من هذه الآية الصريحة قال واذا ولات الحبة فيه اشارته لطيفه وعمران الرب الذي يربه الله والواسطة المذبح يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدى العمال ملدا نعه بالكلية اليه الخ

- روى - انه بدخل الخليل مع التومنين على مالق مفاذل عشرة من الحيوانات تدخل الحدة فانه صالح  
وبخل ابراهيم وكش اسماعيل وبقرة موسى الخ [ ودر تفسير امام على مذكور است كه هر  
در شاربوز رحصرت نوح عليه السلام درود فستد از كس دم ضررى پوى نرسد ] الخ  
قال فى جوابه ان اكثر اهل الغنى على انك اهل الكفاف كان من جنس الكلاب - وروى -  
عن ابن جريج انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كالا الخ [ قال ابن عباس رضى الله عنهما كالب  
امين خزين صاحب حوان - وكالب الجاوت بنصفه من صفة نمل لا بد لهم وكان شديد ذوق قوم الخ  
وفى كتاب الخوفات ابن شصان بن شخصه باصنامهم وانهم فى نمل والبنون كى روى ذلك الخ

٢٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لَوَاطِعَ عَلَيْهِمْ لَوَلِيَّتْ مِنْهُمْ فَرَادَا وَلَمَّا نَزَلَ مِنْهُ رَعِبًا﴾ وعن الحسن الصري رحمه الله قال في كتاب غير خصال بنى لكل مؤمن ان تكون فيه اخ وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فرأى كيف قتال لو كساننا عن هؤلاء مطربا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ايس لك ذلك وقد بع الله من هو خير منك اح يقول اليهم لا شك ان عبارة الحطاب في لواطعت وما يليه لحضرة الرسالة وشارحه امكن ما يصلح له من انه اخ

٢٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَكَذَلِكَ بَشَّاهُمْ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قُلْ ذُلِّلْ مِنْهُمْ كَمْ لَيْتُمْ قُلُوا لَنَا بِنِوَا او بعض يوم قالوا ربكم اعمر بما لئتم﴾

٢٣٩ قول الکتبی [ چون دیباوس دربار برپایان استوار کرده بازگشت و بدوالمش بار آمدند که زمان را با داجل بنای حیانش درهم فکند ] الخ  
تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ و بشوا احدکم بورقکم هذه الى المدينة فاخبر بها ايها الرکی طعاما فلناتکم برزق منه ولنطالع ولايشعرن بکم احدا ﴾ انهم ان يظهروا علیکم برحمتکم او یسدوک فی ملتہم ولی تفاجوا اذا ابداءتم

قال بعض المتأخرين حيث قرأ القرآن الحروف وحشد النصف عند قوله في سورة الكهف :  
( وبطلب في السلاسل الثاني في الإلف الإلف والفاء والفاء في النصف الثاني كافي الدين الخ )  
وفي التاليفات العلمية العجب كل العجب أنه لا كانوا الألفاء ستة وتسع سبعمائة وعشرة  
خارجين عن عدادهم ما حاشوا إلى طبعه الذهب وقد استوعبوا عن عداد الحشائي الخ

۲۳۰ تفسیر قوله تبارک اسمہ ﴿وَكَذٰلِكَ﴾

٢٣٠ وفيه إشارة الى الاحتراز عن شهور اهل العلة باحوال ارباب الحجة فان لهم في الهابة احوالا كانوا  
كم. عند اهل البداية كما قال ابو عبيان المرقي قدس سره ارفاق المارقين باللطف وارفاق المريدين  
بالعنف الخ. يقول الفقير اعلم انه لا يخلو الاعصار من مثل دقيات الجبار صورة ومعنى فمن  
اراد السلامة في دينه ودينه وعمله واعتقاده وعمرته فليجدها في الوحدة والاعتزال عن الناس الخ  
قال الكاشاني [ بليغناكه ] بعقل كامل موصوف بود وصيتها قبول نمود روى بشهر نهاد  
ويدرو از هر سيد اوضاع آنرا منفرد يد الخ

٢٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اعترنا عليهم ليعادوا ان وعد الله حق وان الساعة لا ريب فيها ﴾  
يقول الفقير هذا من لطف الله بالقوم وارشاده اياهم بصورة النوم حيث اظهر هذه القدرة الخ  
وفي التأويلات النجمية قوله ﴿ وكذلك اعترنا عليهم ﴾ إشارة الى انا كما اطلدا بعض مكري  
ابنيت والندور بالايجاد على احوال اصحاب الكهف ليعادوا الخ. [ دو تفسير امام علي  
مذكور است که حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم را آرزوى آن شد که اصحاب كهف را به بند  
جبريل آمد که يار رسول الله نوايشتار درين دنيا نخواهد يد ] الخ

٢٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ يتنازعون بينهم امرهم ﴾ فقالوا ابناو عليهم بنيانا ربهم  
اعلم بهم قال الذين غلبوا على امرهم لتتخذن عليهم مسجدا ﴿

- روى - انه لما اختلف قوم تندروس في البعث فمترحين واجدين دخل الله بينه واغلق  
بابه وليس مسجدا جالس على رماد وسأل ربه ان يظهر الحق الخ. يقول الفقير هذه حال اهل  
الفناء ولما لم يقبل حضرة الشيخ صدر الدين القنوي قدس سره الفناء على مرتبه فندوا من  
الاولاح ثم اخذتها الصاعقة كأنه لم يقبل الفناء الخ. وقال يوما لحضرة مولانا لعيش كاللوك  
ونضطجع كالصعلوك فقال مولانا لعيش كالصعلوك ونضطجع كاللوك الخ

٢٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ سيقولون ثلثة رابعهم كلبهم ويقولون خمسة سادسهم كلبهم  
رجا بالعبس ويقولون سبعة ونامنهم كلبهم قل ربي اعلم بعدتهم ما يعلمهم الا قليل \*  
فلا تمار فيهم الامراء ظاهرا ﴿

وعن علي رضي الله عنه سبعة نفر اسموهم عليبا ومكشليبا ومثليبا الخ. قال النيسابوري  
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب والطاء المربى الخ  
٢٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تستفت فيهم منهم احدا \* ولا تقولن لشيء انى  
فعل ذلك غدا الا ان يشاء الله واذكر ربك اذا نسيت وقل عسى ان يهدين ربي  
لاقرب من هذا وشدا ﴿

قال الكاشاني [ اهل تأويل را در باب اصحاب كهف سخن بسيار است بعض كويند اين قصه نمود  
از احوال بدلاء سببه است که هفت اظم عالم بوجود ايشانۀ تمت ] الخ وعن المحقق عليه السلام  
انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء الخ

٢٣٥ قال الامام في تفسيره والسبب في انه لابد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال سائل فعل  
الغاني غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يحيى الخ. قال ابوالبقيت رحمه الله روى ابو هريرة  
رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال قال سليمان بن داود عليها السلام  
( لا طوفن الليلة على مائة امرأة كل امرأة تأتي بعلام يقاقل في سبيل الله ) الحديث ومن لطائف  
روضة المحطب انه مثل رجل الى ابن قتال الى الكناسة لاشرى دارا فقبل قل ان شاء الله فقال  
لست احتاج الى الاستثناء الخ. قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التبري والخلص  
من الاثم الخ. قال في مناقب الامام الاعظم روى ان محمد بن اسحاق صاحب الغازي كان يحمي  
ابا حنيفة لا روى من تفضيل المنصور ابى جعفر الماحضبة على سائر العلماء الخ

٢٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولبنوا في كهفهم ثلث مائة سنين وازدادوا تسعا ﴾ قل الله

اعلم بما لبنوا له غيب السموات والارض ابصر به واسمع ما لهم من دونه ﴿ اعصر به واسمع ﴾ اي هو ابصر بكل موجود وهو السميع بكل مسوع فيه ابصر وبه اسمع انتهى . قال القيسري رحمه الله سمعه تعالى عبارة عن تجليه بلمه التعلق بحقيقة الكلام الذي في مقام جمع الجمع الخ

٢٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ من دلي ولا يشرك في حكمه احدا ﴾ واتل ما اوحى اليك

من كتاب ربك لا يبدل لكلمته ولن تجد من دونه ملتحدا ﴿

قال بعض الكبار هذه الامور المدرة المنزلة بين السموات والارض الجارية الحادثة في الواقع الظاهرة على ايدي مطايعها واسبابها في الخارج في الليل والنهار هي الامور المحكمة المحبوسة من تبديل غير الحق تعالى الخ قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بحجر مكتوب عليه قلبي انفك قلبه فاذا مكتوب عليه انت بما تعلم لا تعمل وكيف تطلب ما لم تعلم الخ

٢٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشي ﴾

قال ابراهيم الحواصي جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر وخلاء البطن الخ وعن علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة الخ وفي الاشياء استمتع القرآن ثوب من بلاوته انتهى : فما فعل البعض في هذا الزمان من اخفاء آية الكرسي في بعض الجوامع والمجامع ليس على ما ينبغي الخ فان قيل يرجع الالهم على الهم وطرد الفقره يسقط حرمتهم وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم وهو ضرر عظيم الخ

٢٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يريدون وجهه ولا تعد عينك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا

ولا تطع من اغفلنا قلبه عن ذكرنا واتسع هواه وكان امره فرطا ﴿

يقول الفقير شان النبوة عظيم لموطرهم لاجل امر غير مفلوح كان دنبا عنها بالنسبة الى مصبه الجليل الخ وقال ذوالنون رحمه الله خاطب الله نبيه عليه السلام وعابته وقال له اصبر على من صبر علينا بنفسه وقلة وروحه الخ وفي التأويلات ﴿ وكان امره ﴾ في مائة الهوى هلاكا وخسرانا وفي الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستعداد اعدال قلوبهم عن ذكراته الخ

٢٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقل الحق من ربكم ﴾

وفي الحديث ﴿ ان الله لا ينظر الى صوركم واموالكم بل الى قلوبكم واعمالكم ﴾ الخ - روى - ان الله تعالى لا اخذ ابراهيم خبيلا قالت الملائكة يارب انه كيف يصاح للجنة وله شواغل من النفس والولد والمال والمرأة الخ قال اهل التبحر ان كلمة التوحيد لاله الا الله اذا قالها المكافر تنفي عنه طلبه الكفر وتثبت في قلبه نور التوحيد الخ

٢٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا اعتدنا للاظالم نارا

احاط بهم سرادقها وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهوى يشوى الوجوه بئس الشراب

وساء مرتقا ﴿

وفي التأويلات النجمية ﴿ وقل الحق من ربكم ﴾ في التفسير والانداد الخ وفيه دلالة بنية على ان للعبد في ايمانه وكفره مشيئة واختيارا فهما فعلان بتحقيقان بحقائق الخ يقول الفقير المتكبر بمعنى [ نيكه كاه ] بالعارسية والاعتقاد لا يراد حقيقته وانما يراد المنزل فيجبر عن الاستراحة لكونه جهنم الخ

٢٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات انا لانقص اجر من

احسن عملا ﴿

٢٤٧ مولى المؤمنين الاجتناب عن الظلم والمناصى والاصرار عليهما على تقدير الذلة والتدراك بالاستمرار والقدامة والاشمال با وحيد والادكار الخ - روى - عن مالك بن دينار انه قال صبرت على صبي وهو يلبس بالتراب - يحك تارة - يحكي اخرى الخ - وعن يزيد الرقاشي انه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متعبر بالون والاني عليه السلام ( يا حبري مالي اراك متعبر بالون ) الخ

٢٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اولئك لهم جنات تجري من تحتها الانهار يتخللون فيها من اساور من ذهب ويلبسون ثيابا خضرا من سندس واستبرق ﴾

قال بعض الكبار اى يتزينون بأنواع الخلى من حقائق التوحيد الداني ومعاني العجايب العينية الاحدية الخ اعلم ان لباس اهل الدنيا اما لباس التحل ولما لباس السر الخ

٢٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ متكئين فيها على الارائك نعم الثواب وحسنت مرتقتا ﴾ واضرب لهم مثلا رجلين ﴿

يقول الفقير لا شك ان لباس السر يلبسه المرء بنفسه ولو كان سلطانا الخ قال ابن عطاء متكئين على الارائك الاس في رباش القدس الخ قال في التأويلات النجدة ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم الخ - حكى - ان رجلا بلغ امر عبده ان يزرع حنطة فزرع شمرا فراه وقت حصاده وسأله وقال زرعت شمرا على طن ان يثبت حنطة الخ وقد ثبت فضل اى بكر الصديق رضى الله عنه على سائر الصحابة رضى الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله تعالى لاهل الجنة عامة ولا يكر خاصة الخ

٢٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جعلنا لاهل الجنة جنين من اعناب وحففناهم بنخل وجعلنا بينهم زورا ﴾ كذا الجنين آتت اكلمها ولم تظلمه شيئا ونجرا خلاهما نورا \* وكان له ثمر ﴿ ولما كان احد الاورين مؤما واسمه يهودا والاخر كائرا واسمه قنروس بضم الف وروا من ابيهما ثمانية آلاف دينار ففاسمعا بينهما فشرى الكئير ارض بالمت دينار الخ

٢٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقال لصاحبه وهو يحاوره انا اكثر منك مالا وعضد قرا \* ودخل جنته وهو ظالم لنفسه قل ما اظن ان تبدي هذه ابدا \* وما اظن الساعة قومة ولئن رددت الى ربى لاجدن خيرا منها منقبلا ﴾

٢٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال له صاحبه وهو يحاوره اكفرت بالذى خلقك من تراب ثم من نطفة ثم سدوك رجلا \* لكننا هو الله ربى ولا اشرك ربى احدا \* ولو لا دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله ان ترن انا اقل منك مالا وولدا \* فقسى ربى ان يؤتين خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء ﴾

وفى الحديث ( من رأى شيئا فاعجبه فقال ماشاء الله لا قوة الا الله ) فتنزه العين وفى الحديث ( من رأى احدا اعطى خيرا من اهل اموال فقال عنده ماشاء الله لا قوة الا بالله لم يرويه مكرها ) الخ

٢٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فتصبح صعيدا زلقا \* او يصبح دوما غورا فلان تستطيع له طلبا \* واحيط بنجره فاصبح يقلب كفيه على ما اشق فيها وهى خاوية على عروشها ويقول يا ليتنى لم اشرك ربى احدا ﴾

يقول الفقير انا توفيقه فى حق الله بان الكفر ان مؤد الى الحشر ان وان الانجاب سلب للخراب الخ يقول الفقيه الطاهر ان الانفاق انا هو التاكيد فالتعسر على ماله مفن عن التعسر على الحق الخ قال ابن الصبيح فى سورة الانعام الرغبة فى الايمان والطاعة لا تمنع الا اذا كان تلك الرغبة رغبة لكونه ايمان وطاعة الخ



٢٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا ﴾  
هناك الولاية لله الحق هو خير ثوابا وخير عقبا \* واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء  
ازلناه من السماء فاختلط به نبات الارض ﴿

واعلم ان هذه القصة مشتملة على فوائد كثيرة واعظمها ان النوحيد وترك الدنيا سبب للبقاء  
في الدارين الخ وعن وهب بن منبه انه قال جمع عاظم من علماء بني اسرائيل سبعين صندوقا  
من كتب العلم كل صندوق سبعون ذراعا فوحى الله تعالى الى نبي ذلك الزمان الخ

٢٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا ﴾  
واعلم ان الذي ادركته العناية الازلية بمد تعالى الروح بالجسد كتماع الماء بالارض فيمتلئ  
اليه دهقاننا من دهاقين الاولياء الخ قال وهب رأيت في بعض الكتب الدنيا غنية الاكياس  
وغفلة الجهال فالانبياء والاولياء صلوات الله عليهم كانوا في الدنيا ولم يلبثوا اليها الخ

٢٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير  
عند ربك ثوابا وخيرا املا ﴾

وفي الحديث (من ابتلى) الابتلاء هو الامتحان لكن اكثر استعمال الابتلاء في الخن والبنات ما  
تعد منها الخ وعن الضحاك عن النبي عليه السلام انه قيل يا رسول الله من ازهد الناس قال  
(من لم يمس الفير والبيلى وترك فضول زينة الدنيا واتر ما يبقى على ما يغنى ولم يمد من ايامه غدا  
وعد نفسه من الموت) الخ

٢٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم نسير الجبال وترى الارض بارزة وحشرناهم فلم  
نغادر منهم احدا ﴾ وعرضوا على ربك صفا لقد جشتمونا كما خلقناكم اول مرة ﴿  
وفي التأويلات النجمية ﴿ وعرضوا على ربك صفا ﴾ اى صفا من الانبياء والاولياء والمؤمنين  
والكافرين والمنافقين الخ

٢٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل زعمتم ان لن نجعل لكم موعدا ﴾ ووضع الكتاب  
فترى المجرمين مشفقين ﴿

والآية تشير الى عزته تعالى وعظمته واطهار شيطانية من صفة جلاله وقهره الخ قال عتبة  
الحواص بان عتبة العلام فبكى حتى غشى عليه الخ - حكي - ان سليمان بن عبد الملك  
وهو سابع خلفاء الرومانية قال لابي حازم مالنا نكره الآخرة الخ - روى - عن الفضيل  
ابن عياض رحمه الله انه قال انى لا اعطى ملكا مقربا ولا نبيا مرسل ولا عبدا صالحا اليس  
هؤلاء يبايئون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم ينجى الخ

٢٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ عما فيه ﴾ يقولون يا ويشتا مال هذا الكتاب لا ينادر صغيرة  
ولا كبيرة الا احصوها ووجدوا ما عملوا حاضرا ولا يظلم ربك احدا ﴿

وفي التأويلات النجمية الصغيرة كل تصرف فى شئ بالتهوة النفسانية وان كان من المناجاة والكبيرة  
التصرف فى الدنيا على حدها الخ وفي التأويلات النجمية لانهم كتبوا صالح اعمالهم بقلم انصافهم  
في صحائف قلوبهم وسوء اعمالهم في صحائف قلوبهم الخ وفي التأويلات فان كان الورد غالبا على  
صفحة روحه فهو من اهل الجنة وان كانت الظلمة غالبة عليها فهو هالك الخ فليك بالحنان  
والكف عن السيئات فان كل احد يجد ثمرة شجرة اعماله الخ

٢٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذا قلنا للاملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس  
كان من الجن فسقى عن امر ربه افتحذونه وذريته ﴿

قال في التأويلات النجمية (فسقى عن امر ربه) وخلع ثلاثة الخلق عن عقه ليعلم ان الاصل لا يخطئ الخ

٢٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ هو اوليا من دوني وهم لكم عدو بش للظالمين بدلا \* ما اسئله منهم خالق السموات والارض ولا خلق انفسهم وما كنت متخذ المضلين عصدا ﴾

ف الامام السبيل في كتاب التعريف والاعلام سمي من ولد ابليس في الحديث الاقيم دحامة ابن الاقيم وسمى منهم برون وهو الموكل بالاسواق وادبه طرطبة الخ قال الكاشي (درتيان آورده كه چون حق سبحانه و تعالى ابليس را برانداز بپلوی چپ او زوجة او را كه آء نام دارد) الخ ثم في الايتين اشارات منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظهر سعة علمه وصحة فهمه الخ ومنها ما يتعلق بآدم عليه السلام هو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة في الارض الخ ومنها ما يتعلق باللائكة وهو انهم لما خلقوا من النور الروحاني العلوي الخ ومنها ما يتعلق بابليس وهو انه لما خلق للصلاة والدعابة والانشاء الخ

٢٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويوم يقول نادوا شركائي الذين زعمتم ودعوههم فم يستجيبوا لهم وجعلنا بينهم موقفا ﴾

ومنها ان في اولاد آدم من هو في صورة آدم لكنه في صفة ابليس الخ ومنها ان اخباره تعالى بانه ما شهد الشياطين خلق السموات والارض الخ

٢٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ورى الجرمون النار فقلنوا انه مواقفوها ولم يجدوا عنها مصرفا \* ولقد صرفنا في هذا القرآن للناس من كل مثل وكان الانسان اكثر شى جدلا ﴾ قال في التأويلات النحبة من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة بها يظنون الطريق على انفسهم فتارة مع الانبياء يجادلون لايقلون بالنبوّة والرسالة الخ

٢٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم الهدى ويستغفروا ربهم الا ان تأتهم سنة الاولين او تأتهم العذاب قبلا \* وما ترسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين ويجادل الذين كفروا بالباطل ليدحضوا به الحق واتخذوا اياتي وما انذروا هروا \* ومن اظلم ممن ذكر ما يات ربه فاعرض عنها ونسى ما قدمت بده ﴾ فعل الماعن ان يستغل بنفسه ويترك المراء والجدل الخ يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء بني اسرائيل الخ

٢٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ان يفقهوه وفي آذانهم وقرا \* وان ندعهم الى الهدى قلن يبتدوا اذا ابدا \* وربك الغفور ذو الرحة لويؤاخذ بما كسبوا لعجل لهم العذاب بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موثلا \* تلك القرى اهلكناها لما ظلموا ﴾

٢٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا لهلكم موعدا \* واذا قال موسى ﴿ وفي الآيات اشارات منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكافة لا يهتدى بها الناس الخ ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا الخ ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تم المؤمن والكافر الخ

٢٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقبي لا ابرح حتى يبلغ جمع البحرين او امضى ﴾ وفيه اشارة الى ان موسى والحضر عليهما السلام بجران لكثرة علمهما احدهما وهو موسى عمر الظاهر والباطن والمالاب عليه الظاهر اي الصريحة الخ

٢٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حقا \* فلما بلغا مجمع بينهما ﴾

۳۶۵ قال الكاشاني [ موسى فرموده که مدام میروم تا برسم بمثل او یا میروم زمان دراز که هشتاد سال باشد ] الخ قال الامام في تفسيره هذا الخبر من موسى بانه وطن نفسه على تحمل النصب الشديد الخ قال في روضة الخطيب رجل جاء من المدينة الى مصر لحديث واحد اح وقالوا كل من لم يكن له استاذ يصله سلسلة الاتباع ويكشف عن قلبه القناع فهو في هذا اثنان لقيط لابل الخ قال في التأويلات النجمية في الآية اشارات منها ان شرط المسافر ان يطلب الرفيق ثم يأخذ الطريق ومنها ان من شرط الرفيق ان يكون احدهما اميرا والثاني مأورا له ومبايعا ومنها ان يعلم الرفيق عريمته ومقصده الخ ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان يكون يته في طلب شيخ بقصدى به الخ قال الكاشاني [ مجمع که میان دود ریاست آنجا بر صخره برکنار چشمه حیات بودند مستند موسى عليه السلام در خواب رفته بود و پوش و پوش در آن چشمه وضو ساخت ] الخ

۳۶۵ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ نسيأحوثم ﴾ فالتخذ سبيله في البحر سرا « فلما جاوز قال لفته آتنا عذما لنا لقد اتقينا من سفرنا هذا نصبا » قال رأيت اذ اويننا الى الصخرة فاني نسبت الحوت ﴿ قال البوصي انما خلقه النصب والجوع ليطب موسى العدا فيترك به يوشع الحوت وفي الحديث ( لم يجد موسى النصب حتى جاوز المكان الذي امره به الخ

۳۶۶ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ وما انسايه الا الشيطان ان اذكره واتخذ سبيله في البحر عجبا ﴾ قال الامام فان قيل انقلاب السمكة المألحة حية حالة عجيبة جعل الله تعالى حصول هذه الحالة العجيبة دليلا على الوصول الى المطلوب الخ وفي الآيات اشارات منها ان الطالب الصادق اذا قصد خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق بمره مرافقة رفيق التوفيق الخ ومنها ان الله تعالى يقول بين المرء وقلبه فبسي المريد قلبه حين يفقه الخ ومنها ان المرء لو تطرق اليه اللذلة في أثناء السلوك واصابت قلبه استكالة وسولته نفسه التجاوز عن خدمة الشيخ الخ

۳۶۷ تفسیر قوله تبارك اسمه ﴿ قال ذلك ما كنا نغفر وارثا دعي آثارها قصصا فوجدنا عبادا من عبادنا ﴾ ومنها ان بحجة الشيخ المرشد عدا للمريد لاشتهاها على ما يجري مجرى العدا لروح من الاقوال اطمية والافعال المستنة الخ قال ابوالبقيث انه عليه السلام ذكر قصة الحصر فقال ( كان ابن ملك من الملوك مراد ابوه ان يستخلفه من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق عجزا اثر البحر فقدر على الخ

۳۶۸ واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسد الشريف معهم في عار الخ والمحذور على انه بنى غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولي غير بنى واختلفوا في حياته والاكثر على انه موجود بين أظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية الخ وفي كتاب التهنيد لابي عمر امام الحديث في وفاته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عسل وكفن سمعوا هذلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان في الله خلافا من كل هالك وعوضا من كل تالف الخ قال الهروي ان الخضر قد جاء النبي عليه السلام مرارا ولما قوله عليه السلام ( لو كان حيا لراى ) فلا يمنع وقوع الريادة بعده قال في فصل الخطاب ان الخضر قد صاحب النبي عليه السلام الخ

۳۶۹ وفي الحاشية الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فمن انس رضئ الله عنه غزوا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بشج الباقية عند المجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلني من امة محمد المرحومة المغفورة لها المستجاب لها الخ والاكثر من الحديثين على وفاة الخضر سئل البخاري عن الخضر والياس هل هما في الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قل عليه السلام ( لا يبق على رأس ائمة من هوالوم على وجه الارض احد ) الخ وامامنا قال من العلماء لا يجوز ان يكون الخضر باقيا لانه لا يبي بعد نبينا فلا عبرة لكلامه الخ وذكر الشيخ الاكبر قدس سره في بعض كتبه انه يطهر مع اصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل شهداء عساكر المهدي وفي آخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الخضر الخ وعن علي رضي الله عنه ممكن الخضر بيت القدس الخ قال الحاشاني الخضر كناية عن البسط والياس عن القبض الخ

٢٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا ﴾

قال الامام مسلم ان النبوة رحمة كما في قول تعالى ﴿ اَمْ يَنْسَوْنَ رَحْمَةَ رَبِّكَ ﴾ ونموه الخ وفي التأويلات النجمية ﴿ فوجدا عدا من عبادنا ﴾ اي حرا من رقي عبودية غيرنا من احرارنا اي من احرارنا هم من رقي عبودية الاغيار الخ قال الحفيد قدس سره العلم الالهي ما كان تحكما على الاضرار بمعريفه الخ قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر باب الملكوت والحدود من اعدال ان يفتح وفي القالب شهوة هذا الملكوت راما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة ولا يسمع الخ

٢٧١ واعرف ان الصوفة سمو العلوم الجامعة بسبب الشكاشات العلوم اللغوية وتفصيل الكلام اما اذا ركبا امرا من الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق الخ قال حضرة شيخ وسندي روح الله ووجه القلب وقدس سره الركن في كتاب اللامحات البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والسرمة ولما عر عنه بالرحمة بناء على نموته الخ

٢٧٢ واعرف ان التحقيق الحقيق في هذا المقام ان العلم بالامور موسى عليه السلام يتعلمه من الخضر هو العلم الباطني المتعلم بطريق الاشارة لا العلم الباطني المتعلم بطريق المباشرة ولا العلم الظاهري المتعلم بطريق العبارة الخ ثم ان الامام الاعظم من الحسن الاصرى رحمه الله تعالى ينزله موسى من الخضر عليهما السلام الخ

٢٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قُلْ مُوسَى هَذَا آيَاتِي عَلَى أَنْ تَعْلَمَنْ مَا عَلِمْتُ رَشْدًا ﴾ ولما في اصل الكمال وحقيقة الفضل فهو كالحققة المبرغة لا يدري اس طرفها لسر بمره من يعرف ويفعل عنه من يفعل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحقيقية هو الامام الاعظم الاكمل ورئيس اهل الذكر الصوفية الذاتية هو الامام الثاني ورئيس اهل الذكر الصوفية الاحدية هو الامام الخليل الخ ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الركن الخ قال الامام والآية تدل على ان موسى راى انواع الادب حمل نفسه تبع له الخ

٢٧٤ قن قادة لوكن احد مكنتيا من العلم لا كفي عني الله موسى الخ روح الزجاج وفيما قيل موسى وهو من اجله الانبياء من طاب الله والرحمة في ذلك الخ قال العلماء ولا يشق نبوة موسى وكونه صاحب شريعة ان يتعلم من نبي آخر الخ قال شيخ وسندي روح الله ووجه نعم موسى وتربي الخضر انما هو من قبل تعلم الاكمل وتربيته الكامل الخ وفي قصص الانبياء يتبعها على ساحل البحر اذا قبل طائر وعش مفاره في البحر ثم أخرجه ومسحه على جناحه الخ وفي التأويلات النجمية من آداب المرشد الصادق مدطاب الشيخ ووجدانه ان يستعين منه في اتباعه وملازمة صحته تواضعا لنفسه وتعلها لتبنيه بعد معرفة هاليه واوطان الخ فان قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب الثلاث الخ

٢٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قُلْ اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ وكيف نصير على ما لم تحيط به نبرا

وفيه دليل على الاستطاعة مع العمل الخ قال الامام المتعلم قسان منه من مارس العلوم ومنه من مارسها الخ قال حضرة شيخ وسندي روح الله ووجه في كتاب اللامحات البرقيات كل واحد من المتعلمين اي الظاهر والباطن الخ

٢٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قُلْ سَتَجِدُنِي اِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا اَعْصِي لَكَ اَمْرًا ﴾ قال فان تتبعني فلا تسألني عن شيء حتى احدث لك منه ذكرا

وفي التأويلات النجمية ومن الاداب ان يكون المرشد ثابتا في الارادة الخ ويقال ان امرجة موع الانبياء البين الاموسى فان مزاجه كان المرة الخ قال بعض العلماء لان موسى حا صحة الخضر بصورة الله والمتعلم لا يصير اذا رأى شيئا حتى يغمه الخ وفي التأويلات النجمية ومن الاداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته مستدله في جميع حالاته

٢٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانتطلقا حتى اذا ركبا في السفينة خرقها ﴾

قال في التاويلات الجدية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يسأل الشيخ عن شيء حتى يحث له منه ذكر الخ - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروعا ولم يكن رماها قبل ذلك فتهجب منه فارد ان يسأله ذلك فسمعه الحكمة الخ قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب . وعن بعض الكبار الصمت على قديمين صمت باللسان عن الحديث بغيرة مع غيراته حلة وصمت بالقلب عن خاطر كوني الخ

٢٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل أخرقنها لتفرق اهلها لقد جعلت شيئا امرا ﴾ قال ألم

اقل لك انك لم تستطع معي صبرا \* قال لا تؤاخذني بالتسليم ولا ترهقني من امري عسرا ﴿ قال في الاسئلة النجدة كان من حق الملة الواجب عليه الانكار بحكم الظاهر الخ وفي التاويلات النجدة ومن آداب الشيخ وشراطله في الشيوخة ان لا يعرض على قول المريد بل يمنعه بان يحذر عن دقة صراط الطالب وعرة المصاوب وعسرة الخ

٢٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانتطلقا حتى اذا اتيا غلاما فقتله قال اقلقت نفسا ذكية

بغير نفس ﴾

وفي الآية تصريح بان النسبان يعزى الانبياء عليهم السلام للاشارة بان غيره تعالى محبوب غير مصوم الخ وعن الشيخ ابن عبد الله بن خفيف قدس سره قل دخلت بغداد فاصدا الملح وفي رأسي نخوة الصوفية يعني حدة الارادة وشدة المجاهدة واطراح ماسوي الله قال ولم آكل اربعين يوما الخ

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقد حئت شيئا نكرا ﴾

## الجزء السادس عشر من الاجزاء الثلاثين

٢٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل ألم اقل لك ان ان تستطيع معي صبرا ﴾ قل ان سألتك

شيء بعد هذا فلا تصاحبني قد بلغت من لدني عذرا ﴾

وقال في انسان المؤمن انا صرح اسلام على رضائه عنه مع اهلهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحام ومن ثم نقل عنه رضي الله عنه انه قال « سبتكوا اني اسلام طرا » صغيرا ما ملكت اوان « حسي » الخ قال النووي لما كان ابواه مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا الخ وفي الحقائق الصغرى ومن خصائصه صل الله عليه وسلّم انه جمعت له الشريعة والحقيقة و لا يمكن للانبياء الا احدهما بدليل قصة موسى مع الخضر عليهما السلام الخ

٢٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانتطلقا حتى اذا اتيا اهل قرية استطعما اهلها ﴾

وفي تفسير ابن حبان والجهور على ان الخضر شيء وكان علمه معرفة بواطن امور الخ وقد ذكر بعض السلف ان الخضر الى الآن ينفذ الحكم بالحقيقة الخ يقول القبر لاجبه لا يحصل عيسى فاه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذلك الخضر والياس عليهما السلام الخ قال في الاسئلة النجدة استطعم موسى ههنا ثم عظم وحين سقى لبنات شعيب ما استطعم وقد اعطاه الخ

٢٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذابوا ان يضيفوها فوجدوا فيها جدارا يريد ان ينقض فاقامه

ول لو شئت لا اتخذت عليه اجرا ﴾

وفي الحكاية ان اهلها لما سمعوا الآية جاءوا الى النبي عليه السلام يحمل من الذهب وقالوا نشتري بهذا ان نجعل الباء ثاء يعني فأتوا ان يضيفوها اي لان يضيفوها وقالوا غرضنا دفع اللوم فانتمع وقد تعبها بوجوب دخول الكذب في كلام الله والندح في الالكسة كذا في التفسير الكبير الخ

٢٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل هذا وراق يئس وينك سأنبت بتأويل مالم تستطلع

عليه صبرا \* اما السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر ﴾

وقال الحيد قدس سره اذا وردت طلبة الاطباع على القلوب بجيت النفوس عن نظرها في بواطن الحكم الخ وفي التأويلات الجمية ومن آداب الشيخ انه لو ابتلى المريد بنوع من الاعتراض او بما يوجب الفرقه ينفو عنه صرة او صريخ الخ يقول الفير وهو المراد بقول بعض الكبار من قال لاساذه هم يلعب . قال ابو يزيد البسطامي قدس سره في حق تليذه لا خالعه دعوا من سط من عتائه فرؤى بعد ذلك من الخمين الخ اعلم ان الفير في الصريفة من له مال لا يبلغ ثمانيا قدر مائتي درهم او قيمتها فاضلا عن حاجته الاصلية سواء كان ثانيا او لا الخ

٢٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاردت ان اعيبها وكان وراهم ملك يأخذ كل سفينة غصبا ﴾

وفي قصص الانبياء فيهم كدلك استقبلت سمينة فيها جنود الملك وقالوا ان الملك يريد ان يأخذ سميتكم ان لم يكن فيها عيب الخ

٢٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الغلام فكان ابواه مؤمنين فخشينا ان يرهقهما طغيانا

وكفرا \* فاردنا ان يبدلها ربهما خيرا منه زكوة واقرب رحما ﴾

وفي التأويلات التحمية في الآية اشارات . منها ان خرق السفينة واعانتها للا تؤخذ غصبا الخ ومنها ان يعلم عناية الله في حق عباده المساكين الذين يعملون في البحر غاملين بما وراهم من الاغاث الخ ومنها ان يعلم ان الله تعالى في بعض الاوقات يرجع مصلحة بعض السالكين الخ يقول الفير ومنها ان اهل السفينة لما لم يأخذوا الثول من موسى والحضر عو ضهم الله تعالى خيرا من ذلك الخ

٢٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واما الجدار فكان لعلابن يمين في المدينة وكان تحته كنز لهما ﴾

- وكان واعظ - كلا وعظ ودعا في دعائه قطاع الطريق ودعا لهم بنقل عن ذلك فقال لهم كانوا سببا لسلوك هذا الطريق الخ وفي الآية اشارات . منها ان قتل النفس الزكية بلا جرم بها مخلوق في ظاهر الشرع الخ ومنها تحقيق قوله تعالى ﴿ عسى ان يكرهوا شيئا وهو خير لكم ﴾ الخ وقبل كان لهما من ذهب او من رخام مكتوب فيه \* بسم الله الرحمن الرحيم عجبت ان يؤمن بالقدر \* الخ

٢٨٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وكان ابوها صالحا فاردت ان يبدلها خيرا ويستخرجها

كنزها رحمة من ربك وما فعلته عن امرى ذلك تأويل مالم تستطلع عليه صبرا ﴾

انما قال الحضر في تأويل خرق السفينة ﴿ فاردت ان اعيبها ﴾ بالاستناد الى نفسه لظاهر القبح وفي تأويل قتل الغلام ﴿ خشنا ﴾ بلفظ الحسية والاستناد الى لان الكفر مما يجب ان يخضع كل احد الخ وقال بعضهم لا دل الحضر ﴿ فاردت ﴾ اللهم من انت حتى يكون لك ارادة جمع في الثانية حيث قال ﴿ فاردنا ﴾ فاهم من انت وموسى حتى يكون لكما ارادة الخ يقول الفير قوله وان لم يرموا الى آخره غير مسلم لان الله تعالى قادر على ان يرفقهما مكان ذلك الكنز بطريق من الطرق الخ - روى - ان موسى لما اراد ان يعاقبه قال له الحضر لو صرت لوليت على الف محب كل محب اعجب مما رأيت فيكي موسى على فراخ وقال له اوصني يا بني الله قال لا تطلب العلم لتحدث به الناس واطله لتعمل به الخ

٢٨٨ ومن وصايا الحضر . كن نفاعا ولا تكن مرارا . وكن يقاشا ولا تكن غشاما . وياك

والعاجة الخ وفي الآية اشارات . منها انه تعالى من كمال حكمته وعناية رافته ورحمته في حق عباده يستعمل تبيين الخ وهذا ان مثل الانبياء يجوز ان يسي في امر ديني اذا كان فيه صلاح امر اخروي الخ وهذا ان يسه ان الله تعالى يحفظ بالصالح قوما وقيية وبوصل بركاته الى البطلان السامع منه الخ قال محمد بن السكندر ان الله يحفظ المارجل الصالح ولده وولده وعشيرته والديورات اي اهلها وحوله الخ قل - سيدني السبب اني اصلي وادكر ولدي فازيد في صلاتي الخ وقد قيل ان حمام الحرم انما اكرم لانه من ذرية حامد بن عتشنا على غار ثور الذي احبب فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة للهجرة الخ

٢٨٩ وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد يقتله فلما دخل عليه اكرمه وخلي سبيله الخ ومنها ليتأدب المرید فيها استعمله الشيخ ويتقاد له ولا يعمل الاوجه الله الخ ومنها ان الله تعالى يحفظ المال الصالح للعبد الصالح اذا كان فيه صلاح . ومنها ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة واصحاب الولاية الخ ومنها ان الصبر على اماعيل المشايخ امر شديد فان زل قدم مرید صادق في امر من اوامر الشيخ الخ قال في الموارف ويخدر المرید الاعتراض على الشيخ ويزيل اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تعارضه الخ ومنها انه اذا تعارض ضرر ان يجب تحمل اهونهما لدفع اعظمهما وهو اصل عهد غير ان الشرائع في تعاميله مختلفة مثله رجل عليه جرح الخ

٢٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويسئلونك عن ذى القرنين قل سأنالوا عليكم منه ذكرا ﴾

وفي تفسير الشيخ وكان بعد نمود وكان اخضر على مقدمة حبيبه بمنزلة المستشار الخ وفي الزمان مدت دوران ذوالقرنين في الدنيا خمسمائة الخ وفي القاموس لما دعاهم الله ضربه على قرنه الايمن فأت فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه على قرنه الايسر فأت ثم احياه الله الخ وفي قصص الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنها في شربها وغربها الخ ولما ذوالقرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرجح بايامه الروم فكان متأخرا عن الاول بدهر طويل اكثر من الی سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام بخمسة ثلاثمائة سنة الخ

٢٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انا مكنا له في الارض وآياتنا من كل شئ سببا ﴾ قاتبع سببا

وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ابراهيم عليه السلام مكة فقبل عليها ذوالقرنين فلما كان بالاطلس قبل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقال ذوالقرنين ما يذول ان اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن الخ وفي التأويلات الجدية يشير بقوله (ويسئلونك) الآية الى ان السائل لا يرد وان في القصص للافواب عبرة وتقوية وتثبيت الخ

٢٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجدها تغرب في عين حجة ﴾

قال في التبيان ولما وصل ذوالقرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قال له شيخ من خلف ارض الظلمة الخ وقال بعضهم لما بلغ موضعا لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وحداد الشمس كأنها تغرب في هذه مظلة الخ قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قدورد في الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها ان الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات وعظمها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او ما شاء الله الخ وفي التأويلات فان قل انا قد علمنا ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص ويدور بها في السماء الخ

٢٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووجد عندها قوما يذا ذوالقرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا ﴾ قال امامن ظلم فسوف نعذبه ثم يرد الى المربة فيعذبه عذابا نكرا \* واما من آمن وعمل صالحا فله جزاء الحسنى وسنقول له من امرنا يسرا \*

وقال الامام السهيلي هم اهل جاصل بالفتح ومن مدينة يقال لها بالريانية جرجيسا لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها قوم من نسل نمود الخ وقال في اسئلة الحكم اما حديث جلدنا وجالقا واما اهلها لية المراج واتهما من الانسان الاول فتشور الخ قال في قصص الانبياء سار ذوالقرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الا دعاها الى الله تعالى فان اجابوه قبل منهم وان لم يجيبوه غشيتهم الظلمة الخ

٢٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اتبع سببا ﴾ حتى اذا بلغ مطلع الشمس وجدها تطلع على قوم لم نجعل لهم من دونها سترا \*

٢٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كذلك وقد احطنا بما لديه خبرا ﴾

٢٩٥ قال في التآويلات النجمية في الآية اشارة الى ان هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شيء من الاشياء ولا الى متصد من انقاص الخ . فانه ذكر وعنه بن منه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل الاسكندرية ابن اسرافة يجوز من عيارهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه الخ [ اسكندريا برسيدند متروك ومغرب بجه كرفنى كه ملوك يدين را خزائن ولشكر بيش از نو بود چنين فتح ميسر شد ] الخ

٢٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه هو ثم اتبع سبيا \* حتى اذا بلغ بين السدين وجد من دونهما قوما في وفي تفسير البيان كان اي ذا القرنين ملكا جبارا فلما هلك ابوه ولي مكانه تعظم تحبوه وتكبره فقبض الله له قريتا صالحا الخ . وفيه اشارة الى انه بنى للمعبد اول امره ان يصرف شطرا من ماله الى وجه من وجوه الخير لالا ما يشبهه طلبه ويمن اليه نفسه الخ

٢٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه هو لا يكادون يفقهون قولا \* قالوا يا ذا القرنين ان يا جوج وما جوج مفسدون في الارض

قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث الخ . وفي التآويلات النجمية كيف اخبر عنهم ( لا يكادون يفقهون قولا ) ثم قال ( قالوا ) الآية الخ . يقول القدير سمعت من فحضرة شبح وسدي روح الله قال انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه السلام لحكمة خفية الخ . وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قد هم على شبر واحد ملوهم وعرضهم سواء وصنف منهم كبار الاذان الخ

٢٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه هو هل نجعل لك خرجا على ان نجعل بيتنا وبينهم سدا \* قال ما مكنى فيه ربى خير فاعينوني بقوة اجعل بينكم وبينهم ردما \* اتوني زبر الحديد حتى اذا ساوى بين الصدفين قال

قال في حياة الحيوان السين ضرب من الحياصة اكبر ما يكون فيها الخ . قال في قصص الانبياء اذا دعوا بها حصصوا والاخطوا الخ . فان في القصص قالوا من اين لنا من الحديد ما يبيع هذا المعدل بينهم على معدن الحديد والحاس الخ . وقال بعضهم حفر ما بين السدين وهو مائة فرسخ الخ

٢٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه هو انفضخوا حتى اذا جعله نارا قال اتوني افرغ عليه قطرا \* فما اسطعوا ان يظهروه وما استعاضوا له نقبا \* قال هذا رحمة من ربى فاذا جاء وعد ربى جعله دكا . وكان وعد ربى حقا

وفي التآويلات النجمية وفي قوله ( هذا ) الى آخر الآية دلالة على نبوته الخ . قيل ان يا جوج وما جوج يخفرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون الشراع قال الذي عليهم ارحموا فحفروا غدا الخ

٣٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه هو وتركنا بعضهم يومئذ يموج في بعض ونفخ في الصور . وعن زين اب ان المؤمنين رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فرعا يقول ( لا اله الا الله ويل للرب من يمر قد اقترب فتح اليوم من ردم يا جوج وما جوج مثل هذه وحاق بصعبي الابهام والى تدنيا ) الخ . قال في فتح القرب المراد بالويل الحزن الخ

٣٠١ تفسير قوله تبارك اسمه هو فجمعناهم جمدا

رسائل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال ( هو قرن من نور الله اسرائيل ) . وعل ان لائى من الاكوان اوسع منه واذا قبض الله الارواح من هذه الاجسام الطبيعية حيث كانت اودعها سورا جسديه في عموغ هذا القرن الثور الخ . ومنها منطقة كارواح الانبياء الخ . وما ما يكون لها نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار . ومنها ما يجلى للسام في حضرة الجبال الخ . وقد في التآويلات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كمال قدرته يحيى الخلق بسبب بينهم به وهو العدة وولمعة الاولى الخ



٣٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعرضنا جهنم يومئذ للكافرين عرضا ﴾ الذين كانت اعينهم في غطاء عن ذكرى وكانوا لا يستطيعون سمعا ﴿

وفي الحديث ( يؤتى بهم يومئذها سبعون الصزماء مع كل زمام سبعون الف ملك يمرونها ) الخ وفي التاويلات النجبية يدير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة الخ قال بعض الكبار كانت اعين نفوسهم في غطاء المعية عن نظر البيرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشبهاتها عن رؤية درجات الآخرة ودرجاتها الخ

٣٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أغضب الذين كفروا ان يتخذوا عبادى من دونى اولياء انا اعتدنا جهنم للكافرين نزلا ﴾

وفي الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذ لا يجتمع ولاية الحق وولاية الخلق الخ وقد قال بعض المحققين ابت النجبة ان تستعمل محبا لمير عيوبه وحسناته تعالى فقل تدور عليه الحيزات الخ - حكى - انه كان ملك مترك جبار هذه المسالون يتلوه في قفمة ودموها في نار شديدة الخ

٣٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل هل ينشكم بالاخسرين اعمالا ﴾ الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا \* اولئك ﴿

وفي الآية اشارة الى اهل الاعواء والبدع واهل الرياء والسمعة فان السعي من الرياء شرك وان الشرك يحبط الاعمال الخ وعن علي رضي الله عنه هم اهل حرورا قريه بالكوفة وهم الموارج الذين قاتلهم على بن ابي طالب رضي الله عنه كما في التكملة الخ

٣٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الذين كفروا بايات ربهم ولذاتهم نجيبات اعمالهم فلا تقم لهم يوم القيمة وزنا ﴾ ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا واتخذوا آياتى ورسلى هزوا \* ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس ﴿

وفي الحديث ( يؤتى بالرجل الطويل الاكول الثروب فلا يرى له اح موضه ) الخ وفي التاويلات النجبية لان وزن الاشخاص والاعمال في ميزان القفزة انما يكون حسب الصدق والاخلاص الخ واعلم ان العلماء ورثة الانبياء وعلومهم مستقبلة من الوهم الخ

٣٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نزلا ﴾ خالدين فيها لا يفتنون عنها حولا ﴿ وفيه ايدان بانها عندما اعد الله لهم على ما جرى على لسان النبوة الخ ومن هنا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لو عذنى الله يوم القيامة لعلني بالجنة وبعيها ولا جنة اعلى من جنة اللقاء والوصال ولا تدرك احد من نار الهجران وامراق الخ قال الامام وهذا الوصف ينطبق على غاية الكلام لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى أى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الخ وفي الحديث ( الجنة ماء درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض ) الخ [ ودر تبيان آورده كه خداى تعالى فردوس را بيد قدرت خود آفريده ] الخ يقول الفقير التوبق بين الروايتين ان الاولى من مقام التفضيل والثانية من مقام الاعمال الخ

٣٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي لنفد البحر قبل ان تنفد كلمات ربي ﴿ وقال ابو القاسم النزارى في الاسئلة الفحة ما معنى قوله ﴿ تنفد كلمات ربي فذكر بلفظ الجمع ولكنه واحدة صفة له والجواب قيل ما معنى كلمات ربي فلا نهاية لها الخ

٣٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولو جنتا بمنته مددا ﴿ فل شيخ وسندي قدس سره في بعض تحريراته قوله كلمات علمه وحكمته الداهر ان المراد الكلمات التي يبر بها عن معلومات الله تعالى الخ

٣٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنا ألهكم اله واحد من كان يرجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا ﴾

وفي التأويلات السنية يشير إلى أن بني آدم في البشرية واستمداد الانسانية سواء التي والولي والمؤمن والكافر الخ. وفي التأويلات النحوية العمل الصالح متبعية للنبي عليه السلام والناسي بسنة طاهرا وباطنا الخ. وعن الحسن هذا يمين اشرك بعمل ربدهه والناس الخ.

٣١٠ وعن عبدالله بن عاتق انه كان اذا أصبح يقول رزقي الله البالوعة خيرا فرأت كذا، صليت كذا الخ. قال في معرفة العلوم ان قلت ما معنى الزيادة قلت العمل لعيرائه بدليل قوله عليه السلام

( ان احب ما احب على ابني الاشراك بالله ) الخ. قل في الاستباه ولا يدخل الزيادة في الصدم انتهى الخ. وفي الحديث ( انما حرم الله اخية على كل مرأى ) الخ. وفي الحديث ( اذا جمع الله الاولين والآخرين ليوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى مناد ) الخ. وفي الحديث ( ان في جهنم ناديا تستبذ بهم من ذلك الوادي ) الخ.

٣١١ يقول القدير كان الرافضى رضى الله عنه عمم الاشراك الى الزيادة والاستماعة والوضوء ونحوه الخ. وعن ابن توداد رضى الله عنه قل فان عليه السلام ( من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال ) الخ. وفي رواية للسانى ( من قرأ العنبر الاواخر من سورة الكهف عصم

من فتنة الدجال ) الخ. وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال عليه السلام ( من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سفع له نور من تحت قدمه الى عتاق السماء يضي له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين ) الخ. روى عبدالله بن فردة رضى الله عنه قال قال عليه السلام ( ألا ادلكم على سورة شيعها سبعون الف ملك حين تزل ملا عقلها ما بين السبه والارض لتاليها مثل ذلك ) الخ. وفي تفسير الحدادى عن ابى بن كعب رضى الله عنه قل قل عليه السلام ( من قرأ سورة الكهف فهو مصوم الى ثمانية ايام من كل فتنة ) الحديث

### تفسير سورة مريم

٣١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كهيعص ﴾

وقال ابن عباس رضى الله عنهما اذا اردت ان تقوم أية ساعة شئت من الليل فانرا اذا اخذت مصحفاك ﴿ قل لو كان البحر مدادا ﴾ الآية الخ. قال في الفتاوى الحرة لآباس للاضطجع بقرائة القرآن انتهى الخ. قال الكاشى [ در مواهب صوفيان از مواهب المكة رحضرت شيخ ركن الدين علاء الدولة سنائى قدس سره فردد آمده مذکور است كه حضرت رسالت و صلى الله عليه وسلم سه صورتى يكى بشرى كذوله تعالى ( انما أنا بشر مثلكم ) الخ. وفي التأويلات النحوية في سورة البقرة يحتدل ان يكون ( الم ) وسائر الحروف المتطعة من قبيل المواضعات والمعديات بالمرحوف بين الحقيق الخ.

٣١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذكر رحمت ربك عبده زكريا ﴾ اذ نادى ربه نداء خفيا \*

ول رب انى وحى العظم حتى ﴿ بدل على هـ ما روى في الاخبار ان جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى ( كهيعص ) فلما قل كعب قل النبى عليه السلام ( عابت ) الخ. قال الامام زكريا من ولد هارون النخعى موسى الخ. يقول القدير البقاء وان كان بنى الصوت لكن لصوت قد يتصف بالضعف الخ. قل فتادة خشكى سقوط الامراس كما في الدعوى الخ.

٣١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واشتعل الرأس شيبا ﴾ ولم اكن بدعائك رب شقيا \*

وانى خست الموالى من ورائى وكانت امرئى عاترا فهبلى من لذلك ﴿ روى - ان عذرا قال لبعثهم انا النبى احسنت الى وقت كذا فقال مرصبا بمن توسل بنا ايما ونفى حاجته الخ. وقال الغنبي امرأة زكريا هي ايضاح بنت عمران الخ.

٣١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولما ﴾ يرتضى ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضى ﴿ واعلم ان الله تعالى لا يمكن العبد من الدعاء الا لاجلته سلا او بعضا كما وقع لذكرى الخ وفي الحديث (من فتح له باب الدعاء فتحت له ابواب الرحمة) الخ وعن بعض اهل المعرفة نعم السلاح الدعاء الخ ثم ان الدعاء اما للدين او للدنيا الخ وفيه اشارة الى انه لا بد للكامل من صراحة يظهر فيها كالاته الخ

٣١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولما ﴾ ذكرى انا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ﴿ قال رب انى يكون لى غلام وكانت ﴿

[ در زاد السير فرموده كه وجه فضيلت نه اذان وويست كه پيش ازوكسى مسمى بدین اسم نبوده ] الخ والظاهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا الخ قال الامام السبيل في كتاب التبريف والاعلام كان اسمه في الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم هادة الخ

٣١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ امرأتى عاقرا وقد بلغت من الكبر عتيا ﴾ قال كذلك قال ربك هو على هين وقد خلقتك من قبل ولم تلك شيئا ﴿ قال رب اجعل لى آية قال آيتك ان لا تكلم الناس ﴿

قال الامام فان قبل لم تعجب ذكرى بقوله ﴿ انى يكون لى غلام ﴾ مع انه طلبه الخ

٣١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثلث ليال سويا ﴾ فخرج على قومه من المحراب فوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا ﴿ يا يحيى

وفي التاويلات النجبية في قوله ﴿ يا ذكرى ﴾ الى ( بكرة وعشيا ) اشارة الى بشارات منها انه تعالى ناده باسمه ذكرى وهذه كرامته . ومنها انه ساء يحيى ولم يجعل له من قبل سميا بالصورة والمعنى الخ

٣١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خذ الكتاب بقوة ﴾ وايتناه الحكم صيا ﴿ وحنانا من لدنا وزكوة وكان تقيا ﴾ وبراً بوالديه ولم يكن ﴿

قال في الاسئلة المحقة أى دليل فيها على المعتزلة الجواب انه دليل على ان الاسم والمسمى واحد الخ قال ابن عباس الحكم النبوة استنبأ الله تعالى وهو ابن ثلاث سنين اوسبع . وقيل الحكم المحكمة وفهم التوراة والفقه في الدين الخ - روى - انه دعاه الصبيان الى اللعب فقال ما لعب نحننا الخ يقول الفقير مثل يحيى عليه السلام في هذه الامة المرحومة الشيخ العارف المحقق سهل بن عبد الله النسفى قدس سره الخ واعلم ان روح الكامل سريع التعلق بيده الخ

٣٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جبارا عصيا ﴾ وسلام عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حيا ﴿

وقال ابن عبينه اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان وبوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم الخ واعلم ان ذكرى اشارة الى الروح الانساني واسمائه الى الجنة الجسدانية التى هي زوج الروح الخ ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية يتبدى بها الى كيفية حل الغالب المافر بالقلب الخ الذى حوى بنور الله تعالى الخ قال بعض الاوليا كنت في بني اسرائيل فاذا رجل ياشئني فتعجبته والهوت انه انصرف فقلت له بحق الحق الخ

٣٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب مريم اذ انتبذت من اهلها مكانا شرقيا ﴾

فانخذت من دونهم حجابا فارسلنا اليها روحنا ﴿ قال بعض العلماء في حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون حرا ثم الخ وقال في اسئلة الحكم سميت مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل الكامل الخ قال الحسن ومن نعمة اتخذ النصارى الشرق قلة كما اتخذ اليهود المغرب قلة الخ وقال بعض الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقة المجردة مجازا باعتبار صورته التماثلية الخ

٣٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قَدَّمْتُ لَهَا بَشْرًا سَوِيًّا ﴾ قالت اُنِي اعوذ بالرحمن منك ان كنت نكراً \* قل انما انارسلوك لاهبلك غلاما زكيا \* ولست اُنِي يكون لى غلام ولم يحسننى بشر ولم اُنك بنتيا ﴿

وفيه اشاره الى ان القران بعد الظهور التام لظهور والوله اذن انجب ذاته . وفي التأويلات الردح هو بوركت الله التى يمر عنها بقوله كن الخ . قال الشيخ في تفسيره وانما ذلك لان النقي يتعاطى وخاف والماضى يخوف بالسلطان والماضى يخوف باناس الخ . قال الشيخ في تفسيره ولم يقل بنية لانه وصف غالب على المؤنث كقائض اى فاجرة تنفى الرجال الخ . وفي التأويلات الحمية ﴿ ولم يحسننى بشر ﴾ قل هذا ﴿ ولم اُنك بنتيا ﴾ لم يحسننى بشر بعد هذا بالرئى اى بالنكاح الخ

٣٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل كذلك قل ربك هو على هين ولنجعله آية للناس ورحمة منا وكان امرا مقضيا ﴾

وفي التأويلات الحمية ( آية ) اى دلالة على قدرى مائى قادر على ان اخلق ولدا من غير اب الخ يقول القدير وذلك ان العلم تابع لمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته الخ فان الامام ابو العلام التفسيرى قدس سره سمعت استاذنا الباعى الدقاق يقول في آخر عمره وقد اشتمت بالعلمة من الامارات الشريفة حفظا لوتخيد واولات الحكم الخ

٣٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ خلعتك ﴾

قال احمد بن حنبل قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخفى والماضى قداسمه فما انجبر بهد هذا الخ . ول في شرح الحكيم العنصرية ثم اذ تاملت ظهورك ان الحق بالمعرفة وهو وجود الملايخ الخ . يقول القدير وصول الصبح الى الخوف لا يحتاج الى مدد من الله كما هو متخوفا الخ واعلم ان النبى عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية واحدية جمع للبهتين هذا نظرا الى جهة جسمانية يس انه تكون من ماء من اب الخ - روى - ان مولد عيسى عليه السلام كان قبل مولد نبيها عليه السلام بخمسة وخمسين سنة الخ

٣٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فانتبذت به مكانا قصيا ﴾

قال بعض الكرام لوم يتمل حين جبريل عند النجس بالصورة العنصرية لظهور عيسى على صورة الروحانيين الخ نقل في الاخبار ان امراة ولدت ولدا صورة صورة البعير وجسمه جسم اممية فلما سئلت عنها اخرجت امها وأتت حبة عند الموافقة . وان امراة ولدت ولدا له اربع اعين اربع وزوجاه كرجل البعير وكانت قطيعة جسمها زوجها وهى طرة الى دين كان عند زوجها الخ . في رواية عن ابن عباس كانت مدة حمل والولادة ساعة واحدة الخ . يقول القدير التول بان مثل هذه الامه قد يدل على ترتيب الحكم وعدم تكونه من مطقة ظاهر البتلان الخ . قل اخذكما في بيان سبب ذلك ان لولده عند اسكناه سبع اشهر يتحرك بخروج حركة عنيفة الخ . وفي كلام الشيخ محيى الدين ابن عربى قدس سره لما اراد اثباته صورة في تحوّل الشاذ ولهما كن المولود اذ ولده في الشهر الثامن يموت ولا يعيش الخ

٣٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فجاءها الخناس الى جذع النخلة قالت يا ليتنى مت قبل هذا وكنت نسيا منسيا ﴾ وادبها ﴿

وعن ابن رضى الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حدث الاسراء (منايا حويل اتزل مثل صلبك فقال أنسرى ابن صيت صليت ميت لحم حيث ولم عيسى برسمه) الخ وقال في الصبي رأيت نخلة ياسرة في خوف الليل خلت عند اصلها . وفي التأويلات الحمية (فجاءها الخناس الى جذع النخلة) لاطهار النخلة في الخسج بنس الخ . وفي التأويلات الحمية (قل هذا) اى قبل هذا الخ

٣٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿من تحتها ان لا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريرا﴾ وهزى اليك بجدع التخلية تساقط عليك رطبا جنيا﴾ وكفى واشمئزى﴾

وقال في اسئلته الحكم ما الحكمة في سرها بانور قيل لا بها تعجب من... ميراب وزعها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى اخ... من الامام في تحميره وسم الاكل لان حاجته اليه اشد من حاجتها الى الماء اكثر مما يحتاجها من الماء الخ... فلو انظر لهدا، عادة من ذلك الموت الخ

٣٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وقرى عينا فمات ترين من البشر احدا فقولى انى ندرت للرحمن صوما فلن اكف اليوم انسيا﴾

وقال الكاشي [وقرى عينا وروشن سازچم برا برزند] الخ... ولما ابتاز اصحاب الخ هذه السكوب فعلمهم بانفي الكلام من خط النفس وادها رصافات الدخ وايل الى حسن الندي الخ... يقول الفير ان النبي عنه روا كبرت فعلم الخ

٣٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فانت به قومها تحمله ولوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا﴾ يا اخت هرون﴾

ومن بلاغات المعرفى ما وقع السفيه بمثل الاعراض وما اطلق عنائه بمثل العراض - وورد السفيه تكسرها اخذها الخ... وفي الآية اشارة الى الصوم عن الانجاب لعمراته الى الخ... فعلى السالك ان يتقطع عن عالم النساوس ويتقطع لسانه عن غير ذكر اللاهوت الخ

٣٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ما كان ابوك امرا سوء وما كنت امك بيا﴾ وشارت اليه فلوا كيف تكلم من كان في المهد صبيا﴾ ول انى عدائه﴾

واعلم ان المعتاد من اهل لزمان اذا اطهراته في كل زمان... له... لا ينصه بعجزة او كرامة الخ... قال الخنيد است... بعد سوء ولا يطمع ولا يعبد شهوة... فيه اشارة الى ان افضل اسماء البصريه الصودية... يقول الفير سمعت من في حصرة شبلي وسندي روح الله روحه انه تعالى عبدالله فوق عبدالله الرحمن وهو فوق عبدالرحمن وهو فوق عبدالكريم الخ... قبل كان المسقطى اميسى ذكرها وقد اكرم الله تعالى اربعة من الصبيان بأربعة اشياء الخ

٣٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿اتانى الكتاب وجعائ نيا﴾ وجعائى مباركا انما كنت واوصائى بالصلوة والزكوة مادمت حيا﴾ وبرا بوالدى ولم يخعائى جبارا شقيا﴾ والسلام على يوم ولدت ويوم اموت ويوم ابعث حيا﴾

قال في بحر العلوم فيه دلالة بينة على ان المبدأ مادام حيا لا ينقطع عنه التكليف والعبادات الظاهرة الخ... يقول الفير لا شك ان حياء البرزخ على النصف من حياة يوم البعث الخ... قال شربني وسندي في كتاب البرقيات قدس سره انما اتى بطريق الغيبة في حق يحيى عليه السلام الخ

٣٣٢ قال في اسئلته الحكم اجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تمامتها حيث قل (ان عيسى ويحيى الدنيا فدل يحيى اعصى كذالك قد امنت بكراهته) اخذت في التاويلات الحميدة قوله (يوم اموت) فيه اشارة الى ان عيسى امي ابوله من نبي الحق في شب الخ

٣٣٣ قال في السكاة ولد عيسى عليه السلام في ايام ملوك الصفاء لسو... خمس وستين سنة من عتبة الاسكندر على ارض نابل الخ... روى... ان مريم سلمت عيسى الى معلمه فقلعه ابجد فقال عيسى ائندرى ما «ابجد» قل لا فقال اما الالف فالأ الله والباء لله والحمم لحلال الله والدال دين الله الخ... وقال محمد بن طلحة في المعتقد اغريد اول من وضع الحقد امرى واداه وصح حرفه والقسم سنة اشخاص من طم الخ

٣٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ذلك عيسى ابن مريم قول الحق الذي فيه يمترون ﴾ ما كان لله ان يتخذ من ولد سبحانه اذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون \* وان الله ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم \* فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين كفروا من مشهد يوم عظيم \* اسمع بهم وابصر يوم يأتوننا لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين ﴿

وفي التأويلات النجمية اى جزأ فان الولد جزؤ الوالد كما قال عليه السلام ( فاطمة بضعة مني ) الخ وفي التأويلات النجمية اى تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسبع على قدمي الشريعة والطريقة بالبور على المقامات والوصول الى القربات الخ

٣٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وانذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم في غملة وهم لا يؤمنون ﴾ انا نحن نزلت الارض ومن عليها والنا يرجعون ﴿

قل الشيخ ابوالحسن المزين رحمه الله دخلت البادية على التجريد حانيا حاسرا فغطرت بهالي اعمادخل هذه البادية في هذه السنة احد اشد تجريدا مني جديى انسان من ورائى الخ وعن ابراهيم الخواص قدس سره قال دخلت البادية فاصابنى شدة فكابدتها وصابرتها فلما دخلت مكة داخلنى شئ من الالجاب فتادتنى بحوز من الطواف الخ

٣٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم انه كان صديقا نيا ﴾ اذ قال لايه يا ايت لم تعبد مالا يسمع ولا يبصر ولا يبنى عنك شيا \* يا ايت انى قد جاءنى من العلم ما لم ياتك فاتبعنى اهدك صراطا سويا \* يا ايت لاتعبد الشيطان ان الشيطان كان للرحم عصيا \* يا ايت انى اخاف ان يمك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا \* قال اراغب انت عن آلهى يا ابراهيم ﴿

ولارباب الصدق مراتب صادق وصادق وصديق الخ والرفق بين الرسول والنبي الخ ٣٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لئن لم تنته لارجنك واهجرنى مليا ﴾ قال سلام عليك سأستغفر لك ربى انه كان بى حقا \* واعتزلكم وما تدعون من دون الله وادعوا ربى عسى ان لا اكون بدعا ربى شقيا \* فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله وهب له اسحق ويعقوب وكلا جعلنا نيا \* ووهبنا لهم من رحمتنا ﴿

٣٣٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ واذكر في الكتاب موسى ﴿ اعلم ان فى الآيات اشارات \* منها الرفق وحسن الخلق فان الهادى الى الحق يحب ان يكون رفيقا الخ ومنها التواضع قال ابوالناسم الطريق الى الحق التابعة الخ ومنها العزلة قال ابوالناسم من اراد السلامة فى الدنيا والاخرة ظاهرا وباطنا فليعتزل قرناء سوء واخذان سوء الخ قل بعض الكبار العزلة سبب احسن اللسان الخ ومنها ان من فرق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى الخ

٣٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه كان محاسنا وكان رسولا نبيا ﴾ وناديتاه من جانب النور الابن وقربناه نبيا \* ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نيا ﴿

٣٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واذكر فى الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد وكان رسولا ﴿

٣٤٠ وفي التأويلات النجمية قوله ( ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبياً ) يشير الى ان النبوة ليست بكسبية الخ قال في التأويلات النجمية فيها وعد الله اياه العبودية انتهى . والوعد عبارة عن الاخبار بافعال النعمة الخ . واعلم ان الله تعالى اتى على اسماعيل بكونه صادق الوعد اشارة الى ان الله انما يتعنى بصدق الوعد الخ . واحسن يحيى بن سعاد في هذا المعنى حيث قال الوعد الوعد بحق فالوعد حق العباد الخ ٣٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ نبياً \* وكان يأمر اهله بالصلاة والزكاة وكان عند ربه مرضياً \* واذكر في الكتاب ادريس انه كان صديقاً نبياً ﷻ

وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح الاقارب الخ . وعن بعض الصالحين انه قال نزل عندى اضياف وعلمت انهم من ابدال قلت لهم اوصوني بوسية بالغة حتى اخاف الله الخ . واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الخ . وقال الكاشاني [در جامع الاصول] آورده كه ادریس صدسال بعد از وفات آدم متولد شد [ الخ ] قال عباس بن عطاء ادنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين الخ ٣٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ورفقناه مكاناً علياً ﷻ

وخلف القائلون بانه في السماء أهو حى فيها ام ميت فالجهور على انه حى وهو الصحيح الخ فلا كية ذلك على رفعة وعلى علو مكانه وهو فلك الشمس الخ . وفي التأويلات النجمية المكان الذى فوق المكونات عند المكون في مقعد صادق عند ملك متقدر انتهى . وقد اعطاه تعالى للمحمديين علو المكانة الخ

٣٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ اولئك الذين انعم الله عليهم من النبيين من ذرية آدم ومن حملنا مع نوح ومن ذرية ابراهيم واسرائيل ومن هدينا واجتبتنا اذا تنلى عليهم آيات الرحمن خروا سجداً وبكياً ﷻ

قال الكاشاني [كلام دوست مہیج شوق آتش جون آتش شوق بركانون دل بر افروخته كردد] الخ ٣٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ فخلف من بعدهم خلف اضاعوا الصلوة واتبعوا الشهوات ﷻ قال في التأويلات النجمية ( خروا ) بقلوبهم على عتبة العبودية ( سجداً ) بالتسليم الاحكام الالزية الخ . وفي الحديث ( ما من نبي بعثه الله في امته الا كان له من امه حواريون واصحاب يأخذون بسنته ) الحديث وعن علي رضي الله عنه هم من بنى الشيد وركب المنطور وليس المشهور وفي الحديث ( اوصى الله الى داود مثل الدنيا كمثل جيفة اجتمعت عليها الكلاب ) الحديث واعلم ان تفسير اسباب الشهوات ليس من اشارة الخير الخ . وقال وهب بن منبه التقي ملكان في السماء الرابعة فقال احدهم لآخر من اين فقال امرت بدوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودي الخ

٣٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ فسوف يلقون غياً \* الا من تاب وآمن وعمل صالحاً فاولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً \* جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب انه كان وعده مأمناً \* لا يسمعون فيها لغواً الا سلاماً ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﷻ قال الامام في تفسيره فان قيل المقصود من الآيات وصف الجنة بامور مستعظمة وليس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه في الدنيا الخ

٣٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان قتيماً وما ننزل الا بالمرزك ﷻ قال في التأويلات النجمية ( ولهم رزقهم فيها ) من رؤية الله تعالى الخ . قال في الاسئلة القمعة كيف قال نورث والمراث ما انتقل من شخص الى شخص الخ . قال في الاشياء لوقال الوارث تركت حتى يطل حقه انتهى قال المولى القاري في تفسيره الماتحة اعلم ان الجانات ثلاث . الاولى جنة اختصاص المهي الخ والجنة الثانية جنة ميراث بناتها كل من دخل الجنة الخ . والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها باعمالهم الخ . ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال ( يا بلال ) سمعته الى الجنة فاوكلت منها موشماً الاسمى خشتك لامي ) الخ . قال عباد اساطيرك على رسوله عليه السلام انه قال له عليه السلام ( ما حبسك يا جبريل ) قال وكيف انكمم واتم لاقصون طمارك الخ

٣٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وله ما بين ايدينا وما خلفنا وما بين ذلك وما كان بينك وبيننا﴾

وبالسموات والارض وما بينهما فاعبده واصطبر لعبادته هل تعلم له سماً ﴿  
وفي التاويلات النجمية (نما بين ايدينا) من القدير الازلي الخ وفي التاويلات النجمية (فاعبده)  
بجسدك ونفسك وملكك وسرك وروحك الخ

٣٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وبقول الانسان اذا مات لسوف اخرج حياً﴾

روى ان بعض الحاضرة سمى نفسه بملط الجلالة فصر ما في بطنه من دره وهلاك من ساعته  
وقال وروى من مصر للقيط اناركم الاعلى ولم يقدر ان يقول ان الله قال ابن عباس رضي الله  
عنهما لا يسي احدا الرحمن وغيره قال المولى العارفى في ترتيب اسماء البسلة ان لاسم الخلافة  
اختصاصاً وضعياً واستعمالياً الخ

٣٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ولا يذكر الانسان انا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً﴾

فوريك لتحضرنهم والشياطين ثم لتحضرنهم حول جهنم حتماً ثم لتزغن من كل شيعة ايهم  
اشد على الرحمن عتياً ثم لتحن اعلى بالذين هم اولى بها صلوا وان منكم الا واردها  
كان على ربك حتماً

٣٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم نجي الذين اتقوا ونذر الضالين فيها حتماً﴾

اعلم ان الوعيدية وهم المغرلة قالو ان من دخلها لا يخرج منها وذلك المرجع لا يدخلها المؤمن  
وط الخ قال في الاسئلة المتعدة يجوز ان يدخلوها ولا يصعدوا حبسها لان الله تعالى يبعثها عليهم  
برداً وسلاماً الخ من قلت اذا لم تكن في دخول المؤمن عذاب فما العائنة فيه قلت وجوه  
الاول ان يزيدهم سروراً الخ والثاني يريد نزع اهل النار الخ والثالث يريدون اعتناءهم  
المؤمنين الخ والرابع ان المؤمنين اذا نوا معهم فيها الخ والخامس ان مشاهدة عذابهم توجب  
مزيد اندادهم سبع الجنة يقول الفقير لاشك عند اهل المعرفة ان جهنم صورة النفس الامارة الخ

٣٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واذا تنلى عليهم آياتنا بينات على الذين كفروا للذين آمنوا

نرى المفرقين خير مقاماً واحسن تدبيراً﴾ وكما اهلكنا قبلهم من قرن هم احسن انانا وزناً  
وفي الحديث (لا يموت مسلم ثلاث من الولد فيلج النار الا تحله القسم) الخ وقال بجده وروى  
المؤمن النار هو من الخ حسده في الدنيا الخ - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم  
ويده ونها ويظطربون ويتربصون بالنار الفاخرة فاذا سمعوا الايات الواضحات الخ

٣٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قل من كان في الضلالة فليعدله الرحمن مدا حتى اذا رءوا

ما يوعدون انما العذاب﴾

وفي التاويلات النجمية يشير الى اهل الانكار واهل العرة بالمد (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات)  
من المفااتي والاسرار الخ قال شيخ وسندي قدس سره في بعض تحريراته (فليعدله الرحمن  
مدا) اي فليستدرجه الرحمن استدراجاً بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير ولده الخ

٣٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واما الساعة فسيعلمون من هو شر مكاناً واضعف جنداً﴾

وزيد الله لدين اهدوا هدى والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير مردداً  
في الآية اشارة الى ان الضرر اقليل المشاي الذي يعقبه نفع كثير غير مشاي الخ واعلم ان الباقيات  
الصالحات هي اعمال الآخرة كلها ومنها الكلمات الطيبة قال ابو الفداء رضي الله عنه جلس  
رسول الله عليه السلام ذات يوم واخذ عوداً يابساً وازال الورق عنه ثم قال (ان قول لاله  
الاله والله اكبر) الخ



٣٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿**أفرأيت الذي كفر بآياتنا وقل لأوتين مالا وولدا \* اطلع النيب ام اتخذ عند الرحمن عهدا \* كلا سنكتب ما يقول وننقله من العذاب مدا \* ونزله ما يقول ويأتينا فردا \* واتخذوا من دون الله الهة **﴾**

وفي التأويلات النجمية الباقيات الصالحات هي الاعمال الصالحات **﴿** وفي الآية إشارة الى أهل الدور يدعون الاحراز للمضلين المال والولد في الدنيا والنجاة والدرجات في الآخرة **﴾**

٣٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** ليكونوا لهم عزا \* كلا سيكفرون بعبادتهم ويكونون عليهم ضدا \* ألم تر انما ارسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم اذا \* فلا تجعل عليهم مثما فعدهم عدا **﴾** وكان ابن السك رحمه الله عندنا مؤلفا فقال اذا كانت الانفس بالعدد **﴿** قال الملامه الزمخشري استغن نفس الاجل وامكان العمل **﴿** قال حضرة الشيخ الأكبر قدس سره لاطهر من حافظ على الانفس فليسات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان وقتها ساعات فانه الانفس **﴿**

٣٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا \* ونسوق المجرمين الى جهنم وردا \* لا يمكن الشفاعة الا من اتخذ عند الرحمن عهدا **﴾**

وفي التأويلات النجمية انما خص حشر وقدس المتقين الى حضرة الرحانية **﴿** وعن علي رضي الله عنه ما يحشرون والله على ارجلهم ولكن على نوق رحالها ذهب **﴿** امام قشيري رحمه الله [ فرمود که بعضی برنجائبات طاعات وعبادات باشند ] **﴿** [ در کتب الاسرار آورده که عباد دینوری رحمه الله در حال نزع بود درویشی پیش وی ایستاده و دعا می کرد که حدایا برو رحمت کن ] **﴿** **﴿** وعن ابن مسعود رضي الله عنه ان النبي عليه السلام قال لصحابه ذات يوم (أيمن احكم ان يتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا ) **﴿**

٣٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** وقالوا اتخذ الرحمن ولدا لقد حثم شيئا ادا \* تكاد السعوات ينفطرن منه وتتشق الارض وتخر الجبال هدا \* ان دعوا للرحمن ولدا \* وما ينبغي للرحمن ان يتخذ ولدا \* ان كل من في السموات والارض الا آتى الرحمن عبدا **﴾**

وفي العيون سيأتي جميع الحقائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا دليلا مقربا بالله ودية **﴿** **﴿** تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** لقد احصيم وعدهم عدا \* وكلهم آتية يوم القيمة فردا **﴾** قال ابو بكر الوراق رحمه الله ما تقرب احد الى ربه بشئ ازين عليه من ملازمة العودية واطهار الانتصار **﴿** وفي الحديث القدسي (كذبى ابن آدم ) اي تسبى الى الكذب ( ولم يكن له ذلك ) يعني لم يكن الكذب لاثفا به بل كان خطا **﴿** اعلم ان هذا مذكور على طريق التثليل لان الاعادة بالنسبة الى قواما ايسر من الانسان **﴿** قال علي رضي الله عنه قيل لابي عليه السلام هل عبت وثناقت قال لا قيل هل شربت خرا قفا قال لا **﴿**

٣٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** ان الذين آمنوا وحمولوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا **﴾** وفي التأويلات النجمية يشير الى ان يذرا الايمان اذا وقع في ارض القلب **﴿** واعلم ان الحبة الملقاة في ثم المثل ثم الود ثم الهوى ثم الولد **﴿** وفي الحديث (اكثرنا من الاخوان فان ربحك من كرم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه يوم القيامة ) **﴿** ومن بلاغات الزمخشري يحك المردة الاخاء حال الشدة دون حال الرخاء . وقال ابو علي الدقاق قدس سره لاسي غلام الخليل بالصومية الى الخليفة امر بضرب اعنائهم فلما الجنيد فانه تسر باللقه وكان يفتي على مذهب ابن نور **﴿**

٣٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه **﴿** فاما يسرناه باسائك لتبشر به المتقين وتذبر به قوما ولدا \* وكما اهلكنا قبلهم من قرن هل تحس منهم من احد او تسمع لهم ركزا **﴾**

وفي التأويلات النجمية يشير الى ان حقيقة الرآن التي هي صفة الله تعالى القدية القائمة بدانه لانها ظروف الحروف المحذرة المدودة المتناهية **﴿**

## تفسير سورة طه

٣٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ طه ﴾

قال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم قيل اءد ويس الخ قال الامام جعفر الصادق رضي الله عنه طه قديم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى ( ويطهرهم طهرا ) الخ وفي التأويلات الحسية يأن طوى به بساط النبوة الخ وقال بعضهم انه ليس من الحروف الفصحى بل هو موضوع باراء يارجل باعة عك الخ

٣٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما انزلنا عليك القرآن للتشقى \* الا نذكركم لمن يخشى ﴾

حوز الحسن طه يؤذن به على انه امر للرسول عليه السلام بان يعلما الارض بتقديمه مما الخ وفي الحديث ( ان الله تعالى قرأ طه ويس قبل ان يخلق آدم بالي عام اخذت وفي التأويلات الحسية ﴿ ما انزلنا عليك القرآن للتشقى ﴾ في الدنيا او العقبى بل انزلناه على قايك لتستعد تخلفك بخلفه الخ

٣٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نزيلنا ممن خلق الارض والسموات العلى \* الرحمن على العرش استوى ﴾

[ وشيخ اكبر قدس سره در فوحيات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در فراست و مراد بدين ايمانست تاويل مجرب كه تاويل در باب طه يا نبت الخ قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الامر من كون . قال بعضهم انما يقطع بان الله منزّه عن المكان والارم قدم المكان الخ وقد روى ابن زجل سأل عمر رضي الله عنه عن آيتين متتابعين فهلاه بالدرة . وول بعض الكبار الخ فتنين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى بلواكبر الخ يقول القدير قواه اشده القدير لا شك ان بين زيد والمائة فرقا من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني على المضافة بصيغة المالم الخ وفي الحديث ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار الخ

٣٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ما في السموات وما في الارض وما بينهما وما تحت ﴾

- بروي - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر شيئا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه تعالى عن المكان الخ

٣٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الزرى \* وان تبهر بالقول فانه يعلم السر واخفى ﴾

وقال ابن عباس رضي الله عنهما ان الارضين على شهر الون والنون على بحر ورأسه وذنبه ياتيان تحت العرش الخ وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خيبر اشرف الناس على واد فرموا اصفواه فالكبير الله اكبر لاله الا الله فقال عليه السلام ( اربوا على انفسكم ) الخ

٣٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ الله لا اله الا هو له الاسماء الحسنى ﴾

يقول القدير انما نبى النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لاصره عن العدو الخ وفي التأويلات الحسية سر باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الروحانية الخ يقول القدير على هذا المعنى نجي الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهه را احتجابا وافرادا الخ وفي الحديث ( لا تقوم الساعة حتى لا يبقا في الارض الله ) الخ

٣٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهل اتيتك حديث موسى \* اذ آتانا ﴾

قل في تفسير الكبير يقال ان الله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانبيا الخ - روى - ان حكما ذهب اليه فيبيع وحسن واتمسا الوصية فقال للحسن انت حسن ولا يبيح بك الفعل الصبيح ولا فيبيع انت فيبيع ادا فعلت الصبيح علمت فيبك الخ وفي الحديث ( اطابوا اخلاصا عند حد ان الوجوه ) الخ وفي الحديث ( ادا بتم الى رجلا فاعتوه حسن الوجه حسن الاسم ) الخ قال موسى المرأى خنى اكرم عليك قل لى لا يزال لسانه رطبا من ذكرى الخ

٣٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقال لاهله امكثوا اني آتيت نارا اهلتي آتيتكم معها بقبس او اجند على النار هدى ﴾ فلما اتوها ﴿

— روى — ان موسى عليه السلام تزوج صفورا، وقال السبيل صفوريا، بنت شعب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر الخ. قال اكثر المفسرين ان الذين رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب الخ. ﴿ قالوا النار امة متصانف، وصنفيا كل ولا يشرب وهي نار الدنيا، وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجرة الاخضر، وصنف يأكل ويشرب وهي نار جهنم، وصنف لا يأكل ولا يشرب وهي نار موسى الخ. تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ نودى ياموسى انى انا ربك فاخلع ثيابك ﴾

٣٧٠ وقولوا ايضا هي اربعة انواع، نوع له احراق بلا نور وهي نار الجحيم، ونوع له نور لا احراق وهي نار موسى، ونوع له احراق ونور وهي نار الدنيا، ونوع ليس له احراق ولا نور وهي نار الاشجار، يقول الفقير الدور للمعة والنار للمعنى الخ. وقيل للحجب تقدم على اساط العرش بتعليق ليصرف العرش بغير اعمال قديمك الخ. قال في الامرار الحمدنة جاء في عرائف التفسير في قوله سبحانه ( فاخلع ثيابك ) بفتح ثاء وضم نون، وقال حمزة الشيبخ الشير بفتحة شين، قدس سره يعني الطبيعة والنفس، يقول الفقير لا شك ان المرأة صورة الطبيعة والولد صورة النفس الخ. وقال بعضهم المراد بالطين الدنيا والاخرة كآله امره بالاستغراق في مرقاة الله ومعاذته الخ. وقال بعضهم ان ثياب الصانع يكون يتقدم بين ميثمها بالطين الخ.

٣٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انك بالواد المقدس طوى ﴾ وانا اخترتك فاستمع لما يوحى \* انى انا الله لا اله الا انا فاعبدنى واقم الصلوة لذكرى \* ان الساعة آتية أكاد اخفيها لنجزى كل نفس بما تسعى \* فلا يصدنك عنها من لا يؤمن بها ﴿

٣٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واتبع هويته فتردى ﴾ وما لك بينك يا موسى ﴿ واعلم ان هذه الآيات والآية بعدها دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى الخ. ثم اعلم ان الكلام مراتب فكلام هو عين المنكاه وكلام هو معنى قائم به كالسلام للنفس الخ. روى بعضهم في النوم فقبل ما فعل الله بك فقال رضى الله عنى ورحمى وقالى كل يا من لم يأكل واشرب يا من لم يشرب الخ. وقيل لبعضهم، وقد روى يعنى في الهواء بمثل هذه الكرامة فقال تركت هواى ابواه فسخرنى هواى الخ.

٣٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال هى عصاى اتوكوا عليها واهش بها على غنى ولى فيها ما رب اخرى ﴾

• وقال النكاشى [ آن عصا ازچوب مرد بهشت بود طول اوده كز سر او دوشاخه ] الخ. قال بعض اهل المعرفة كما كانت العصا صورة النفس المطمئنة الغنية بالهوامات والمخيلات لان صورة الخية تستند للإيمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة في صورة الخية ونهوا عن قتلها الخ.

٣٧٤ قل في التأويلات النجمية انما اعتمد موسى بهذا السؤال تزيهه ليعلم ان له عصا عند الله اسمها آخر وحقيقة اخرى غير ما علمه منها الخ. فان قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام، قلنا خاطبه ايضا في قوله ( فاعصى الى عبده ما اوصى ) الا انه ما افتناه وكان سرا لم يؤهل له احدا من الخلق الخ. وذكر الرابع الاصفهاني في المخاضرات انه قال الامام الشاذلى قدس سره صاحب الحزب البحر اضطجعت في المسجد الاقصى فرأيت في المنام قد نصبت تحت خراج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير انواعا انواعا فقلت ما هذا الجمع فقالوا جمع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ليشهدوا في حين الملاحمة محمد عليه السلام في اساءة ادب وقعت منه الخ.

٣٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَقُلْ الْقُومَ يَا مُوسَى﴾ ولفظها وذا هي حية تسمى ﴿

- روى - انه حين العاها اعلمت حية صفراء في عظم العصا ثم انتحلت وعظمت لذلك شبت بالمان تارة الخ قال بعض اهل المعرفة اما اغلاب العصا حورانا فاعلم الى اغلاب العصية طاعة الخ يقول القدير على هذا يدور اغلاب العصا حية حين الانقاء الخ

٣٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ واضم يدك الى خناحك تخرج بيضاء ﴿

مان قيل لم حاف موسى من العصا ولم يخف ابراهيم من النار الخ وفي التأويلات الجمية (خذها ولا تخف) يعني كسب انك فيها النافع والمآرب في البدايه الخ وفي الحديث (جاء لصاحب المال الذي لم يؤد زكاته بذلك المال على صورة ثعبان يقول القدير لا شك عند اهل المعرفة ان الكل حشد روحا ولو كان معنويا الخ

٣٧٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مَنْ غَيْرُ سَوْءِ آيَةٍ أُخْرَى﴾ لئريك من آياتنا الكبرى \* اذهب الى فرعون انه طغى ﴿

- روى - ان موسى عليه السلام كان اسمع اللون فاذا ادخل يده اليه تحت ابطه الايسر واخرجها كان عليها شمع كشمع الشمس الخ واعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده في جيبه فخرجها بيضاء من غير سوء الخ - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل عليه السلام على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تعطي الاوداء والاعداء فقال علمت الكرم من ربي الخ ومن كرامات اليد ماروى ان نبينا عليه السلام نسم الماء من بين اصابه في غيرة نوبك الخ وفيه اشارة الى المعنيين احدهم ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كانه الخ وانما ان كمال اليقين في ان يرجعوا الى الخلق الخ

٣٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ ويسر لي امرى \* واحلل عقدة من لساني - يتفهوا قولي ﴿

واعلم ان شرح الصدر من نعم الله تعالى على الانبياء وكل الاولياء وقد احد منه نبينا عليه السلام اخذ الاوى الخ

٣٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَجَعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِ﴾ هرون اخي \* اشد به ازرى \* واشركه في امرى ﴿

قال في الاسئلة المتبعة لما دعا موسى هذا الدعاء هل اخلت اى كما يدل عليه قوله قال قد اوتيت سؤلك فلماذا دل واخى هارون هو افصح من لسانا الخ

٣٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَكُنْ نَسِيحًا كَثِيرًا﴾ ونذكرك كثيرا \* انك كنت بنابصيرا \* قال قد اوتيت سؤلك يا موسى ﴿

قال داود الفيضى قدس سره ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليه ان لا يتلبه بصحة الخلاء بل يرضاهم صحة العساء الادباء الامناء يحملون عنهم افعالهم وينفذون احكامهم واقتواهم انتهى الخ وكان ابوشروان يقول لا يستغنى اجود السيوف عن الضيف ولا اكرم الدواب عن السوط ولا اعلم الملوك عن الوزير الخ ثم ان العادل يرت من التي عليه السلام هذه الوزارة ولما الظلم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه الخ

٣٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطنتا في الآفاق وروحنا في الانفس ومارون هو الوزير ايما كان في الآفاق والعقل في الانفس الخ

٣٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذ اوحينا الى امك ما يوحى ﴾ ان اقد فيه في التابوت فاقد فيه في اليم فلباقه اليم بالساحل ﴿

وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الانسانية الخ  
٣٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ياخذ عذولى وعدوله والقيت عليك حبة نوى وتنمغن على عيني ﴾ اذ تمنى اخذك ﴿

قالوا ليس المراد بالساحل نفس الساطى بل ما يقابل الوسط الخ وفي التاويلات النجمية (والقيت عليك حبة) من محبى لمحبيك بمعنى من احبني بالتحقيق ويحبك عدوى وعدوك بالتقليد الخ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان من ادركته العناية الالهية يكون في جميع حالاته الخ

٣٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فقول هل ادلكم على من يكفله فرجسالك الى امك كي تفر عنها ولا تخزن وقتل نفسا فتجنيك من الغم وفشاك فتونا ﴿

وقال بعضهم طحاك بللاء طحا الخ وفي التاويلات النجمية مهادنة محبك مع فرعون وترينك مع قومه لحظناك من التدين بدينهم . ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق الخ

٣٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلبنت سنين في اهل مدين ثم جئت على قدر ﴿ ومنها ابتليتك بائني شعوب الخ ومنها ابتليتك بجمعة شعوب الخ قال بعض الكبار اخبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به الخ وفي التاويلات النجمية ( فلبنت سنين في اهل مدين ) لتدقيق بقرية شرب ولازمته البؤس والرسالة الخ يقول الفقيه انظر كيف اناس تعالى حمل في الامر المكروه امرا محبوبا الخ

٣٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا موسى واصطفتك لنفسى ﴾ اذهب انت واخوك يا ياقا ولا تانيا في ذكرى ﴿

وبه اشارة الى ان الحراس انما خلدوا لاجل هذا المني الحاصل ولما غيرهم فبهذهم لادنيا وبعضهم الاخرة الخ

٣٨٧ قال مرجع طريقنا الخلوتية بالجيم حضرة الهدايى قدس سره التوحيد قبل الوعد باحث لاصماء السامعين الخ وفي الرائس لانبيا عن مهادنة مشتغالنا بامرى الخ يقول الفقيه اهل اليهود لبسوا بعاثين عن اليهود . في الآية اشارة الى ادامة الالواراد وتبيين للظالمين في الجند والاجتهاد الخ - روى - انه تعالى لما نادى موسى بالواد القدس وارسله الى فرعون واعطاه سؤله الخ فبه اشارة الى ان المؤمن اذا عرض له الامران امر الدنيا وامر الاخرة يحذر امر الاخرة الخ وسعدت من شيخى وسندى قدس سره انه نام نومة الضحى يوما في مدينة قلبه من البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشأ وصلى فلم يث لحظة حتى خرج واجلا وترك الازل والديال في تلك المدينة الخ

٣٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ اذهب الى فرعون انه طغى ﴾ فقولاله قولنا لبنا ﴿

قال في الرائس امراته موسى وهارون عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لهطع جمه الخ وفي التاويلات النجمية اعلم ادمائة اتيانها ورسالتهما الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت عائدة الى موسى وهارون الخ وفي الاسئلة للجمعة انما امرهم بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة الخ

٣٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لعله يتذكر او يخشى ﴿

وقيل امراته موسى بالابن مع الكفر مرادة الحق التربية الخ وفي لاجياء مثل الحسن عن الولد كيف محسب على ولده فقال بعظه مالم بعضب الخ وقيل امره موسى بالابن ليكون حجة على فرعون الخ وقرأ رجل عديجي بن معاذ رحمه الله هذه الآية فيكى وقال الهى هذا رفيق بمن يقول انا الاله فكيف بمن يقول أنت الاله الخ قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكلفي وارادى الخ

٣٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لَا دِينًا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُقْرِطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَعْصِي﴾  
قال في بحر العلوم إن الله قد علم كل شيء على ما هو عليه الخ قال الكاشاني چون بهر  
توجه فرمود وحی آمد بهارون که باستقبال برادر برادر ده من این ده ان شود الخ

٣٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قَالَ لَأَتَخَافَنَّ أَنْ مَكَّنَا اسْمِعْ وَارِي﴾  
يقول الفقيه يجوز أن يكون المراد يطفى علينا الخ - روى - أن شابا كان يأمر بهن بنه الرشد  
في بيت وسد النافذة ليلا في يوم روى في بيتان يتفرج فاحضره الرشد الخ واعلم أن الله  
تعالى حاضر مع عباده الحضور الالهي بشأته ولا يعرف ذلك إلا من اكتسبته عين بصيرة بنور الشهود الخ  
ثم اعلم أن موسى وهارون عليهما السلام النجباء إلى حضرة الربوبية بكمال البودية الخ قال أبو  
المعين سألت بعض النصارى عن أحسن آية في الإنجيل فقال خمس كلمات «سلي أجيبك» واشكر لي  
أزديك. وإبيل على إقبيل عليك. وإقرب مني إقرب منك. وإطمئن في الدنيا أطمئن في الدنيا ولا أخزده الخ

٣٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قَاتِلُوا فُقُولًا أَنَا رَسُولُ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعًا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا  
تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْتُكَ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ اتَّبَعَ هُدَى اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ بِمَا جَاءَهُ بِإِسْمَاءٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ الخ

٣٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ وَالْحَقَّاقَاتِ سَبَبُ الْمَذَابِ وَأَنَّهُوَ أَنْ مَطْلَقًا الخ - حكى -  
أن بعض السادات لا رأى عبادة بن المبارك في عزة ورفعة مع جماعة قال انظروا إلى حال آل محمد  
وعزة ابن المبارك الخ واعلم أن عزة فرعون وشرفه انقلب ذلا وهو أنا بسبب تكذيب موسى الخ  
ثم اعلم أنه كما أن للأنبياء معجرات فكذلك للاولياء كرامات والعلمية منها هي التي حق اعتبارها الخ

٣٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قَالَ فَنَرِيكُمْ يَا مُوسَى﴾ قال ربنا الذي اعطى كل شيء خلقه ثم هدى  
قال حمدون النصارى القائمون بالادامس - ثلاثة مقامات الخ قال بعض الكبار ان لا مخلوقات  
كأهل حاة وروحا الخ وفي التأويلات النجمية ﴿اعطى كل شيء خلقه استعدادا لا خلق له  
(ثم هدى) أي يسره لا خلق له الخ

٣٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ قال علماء عند رب في كتاب لا يضل  
ربي ولا ينسى الذي جعل لكم الأرض مهذا وملك لكم فيها سبلا وانزل من السماء ماء، ﴿  
قُلْ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ فإن قلت هذا لا يلقى بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عليكم  
مثل يوم الاحزاب ان يهلككم ما قد خلقهم ان لم يؤمنوا بي الخ

٣٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى﴾ كلوا وارعوا انعامكم  
ان في ذلك لآيات لاولي النبي منها خلقناكم فيها نميدكم  
قال في التأويلات النجمية يشير إلى ان السماء والاء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم الخ

٣٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَمِنْهَا نَخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى﴾  
عرب ابن عباس رضي الله عنهما ان جبريل جاء إلى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يفرئك السلام  
وهو يقول مالي اراك مفنوما حزينا الخ واعلم ان من صفات الأرض الطمأنينة والسكون  
لهونها بوجود مناهيها الخ قال في مسئلة الحكم الاكثرين على تفضيل الأرض على السماء  
لان الانبياء خفوا من الأرض وعدوا فيها الخ

٣٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى﴾ قال اجئنا لتخرجنا  
من ارضنا يسبحرك يا موسى ﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسَحَابٍ مِمَّنْهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا تُخَافَهُ  
نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوِيًّا﴾

٣٩٨ وفي التأويلات النجبية أنها قال هذا لأنه كان من أهل البصر لآمن أهل البصرة ولو كان من أهل البصرة لرأى عجمته لإخراجه من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان الخ

٣٩٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال موعدكم يوم الزينة وإن يحشر الناس ضحى ﴾ فتولى فرعون لجمع كيدته ثم أتى \* قال لهم موسى ويلكم لا تقفروا على الله كذباً ﴿

اعلم ان الأعياد حسة . احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم الاصنام جذاذاً . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كما مر في اواخر المائدة . والرابع . والخامس عيداً أهل المدينة في الجماهية الخ

٤٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فيسحقكم بعذاب وقد خاب من اقتضى ﴾ فتنازعوا امرهم بينهم واسروا التحوى \* قالوا ان هذان اسحران يريدان ان يخرجاكم من ارضكم

يسحرهما ويذهبا بطريقتهن المثل \* فاجمعوا كيدكم ثم استأثروا صفاً ﴿

٤٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد افلح اليوم من استعمل ﴾ قالوا يا موسى اما ان تلقى واما ان نكون اول من اتى \* قال بل القوا ﴿

يقول الفقيه فيه اشارة الى ان النبي من العلوم والاسباب كالسحر ونحوه ما يقرب به الى الدنيا وجمع حطامها الى الآخرة الخ ثم ان ارباب التقليد يفتنون آثار فرعون وسحرته الخ وفيه اشارة الى ان السحرة لا اعروا موسى عليه السلام بالتقدم والتأخير في الاثناء اعزهم الله بالايان الحقيق الخ يقول الفقيه اظاهر ان الله تعالى لهم السحرة التخدير وعلم موسى اختيار العالم الخ

٤٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاذا حبالهم وعصيهم يخيل اليه من سحرهم انها تسي ﴾ فاحس في نفسه خيفة موسى \* قلنا لا تخف انك انت الاعلى \* والى ما في بينك

تلقف ما صنعوا ﴿

وفي التأويلات النجبية يشير الى ان خوف البشرية مركز في جيلة الانسان الخ

٤٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انما صنعوا كيد ساحر ولا يفلح الساحر حيث أتى ﴿

وفي التأويلات النجبية يشير الى ان ما في بينك هو مصنوع وكيد الخ واعلم ان العلاج دنيوي وهو الطفر بالمعادات التي تطيب بها حياة الدنيا الخ وفي شرح المثنى للشيخ اكل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عز ابن حنيفة رحمه الله انه قال في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر الخ وفي شرح رمضان على شرح العقائد ان الساحر يقتل ذكرنا اولاً الخ وفي انمروغ لا تقتل الساحرة المسلمة ولكن تضرب وتغيب الخ وفي الاشياء كل كافر قاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الاجاعة الكافر بسب النبي الخ وفي تنار قاضي الهداية الرنديق من يقول بيتاً الدهر الخ وقال في موضع آخر هوانى لا يستغنى عنها ولا يلبث الخ قال في شرح الطريقة السحر في اللغة كل ما لطف ودق الخ

٤٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فالتى السحرة ﴾

وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له الخ وفي شرح المقاصد السحر اظهر امر خارق للعادة الخ وقال الممثلة بل هو مجرد اراءه مالا حقيقة له الخ ثم ان السحر خمسة انواع في الدهور منها القديم الخ ومنها النتيج الخ ومنها الرقية الخ ومنها الحلقطير الخ ومنها الشعذة الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الدعوات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف واسماء الله تعالى من جنس الكرامات الخ

٤٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ في سجداً قالوا آمنا برب هرون وموسى ﴾ قال آمنتم له قبل ان آذن لكم انه لكبيركم الذي علمكم السحر فلا قطعن ايديكم ﴿

٤٠٥ - روى - ان رئيسهم دل كذا ذهب الناس وكانت الآلات تنبى علينا فلو كان هذا سحرا وايس ما اتهموا من الآلات الخ قال حسن الكبار من كان له استمداد النظر الى عالم البعب وبشعر حبلوط الممس احتجب عنه الخ

٤٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وارجلكم من خلاف ولا يملككم في جذوع النخل وتعلمون ابا اشدعدنا وابني ﴾ قالوا لن نؤترك على ما جامنا من البيئات والذى فطرنا ﴿ وفي التأويلات البهيمة وانما قال ﴾ اشدعدنا ﴿ لانه كان بصيرا بمداب الدنيا وشده الخ وفيه اشارة الى ان القوم شاهدوا في رؤيه الآيات الخ وفي التفسير العارسي ﴾ وسو كنده مبحورم بخداي كه مارا آوريد ﴿ وفي التأويلات اى بالذى فطرنا على فطره الاسلام الخ

٤٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاقض ما انت فاض انما تقضى هذه الحيوه الدنيا انا آمنة بربنا ليغفرل خطايانا وما اكرهنا عليه من السحر والله خير وابني ﴾ انه من يأت ربه مجرما فان له جهنم لا يموت فيها ولا يحيى \* ومن يأت به مؤمنا قد عمل الصالحات فوذلك لهم الدرجات العلى ﴿

وفي التأويلات واجر علينا الخ وفي التأويلات النجيه ﴿ والله خير ﴾ في اتصال الخير ودفع الشر منك الخ قال الحسن سبحانه الله لئوم كذا اكرم اشد الكافرين كغرا ثم في فلو ه الايمان طرود عين فلم يتعاطم عندهم الخ

٤٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها وذلك جزاء من تزكى ﴾ ولقد اوحينا الى موسى ان اسر بعبادي فاضرب لهم طريقا في البحر ﴿ وفي الحديث ﴾ ان اهل الدرجات العلى ليرامهم من تحتهم الخ ﴿ قالوا ايس في القرآن ان فرعون فعل ما وئذ انؤمن ما اوعدهم به الخ وقال والفسير الكبير نقل عن ابن عباس رضي الله عنهما كانوا اول النهار سحرة وآخره جهاد الخ ﴿ وفي العاقل ان يختار الله تعالى ويترك عن الاخلاق الذميه الفسائيه الاوصاف النجيه الشيطانيه الخ ﴿ يقول الفقير يغافلها ما في بس الروايات المشهوره من ان موسى عليه السلام دعا ربه في حق فرعون وقومه فاستجب له ولكن امره بعد اربعين سنة الخ

٤٠٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا سا لا تخوف دركا ولا تخشى ﴾ فاتبهم فرعون بجنوده فعشهم من اليم ما غشهم واضل فرعون قومه وما هدى ﴿

- روى - ان موسى خرج به اول الليل وكانوا ستمه وسبعين انما عاجر فرعون بذلك الخ ﴿ يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدس مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى العس الامارة مع قواها الخ - حكى - عن عبدالله بن الثقي ان الحجاج اخضر انس بمالك وقال له اريد ان افلك شرفك الخ

٤١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يا بني اسرائيل قد انحنيت من عدوك وواعدناكم جانب الصور اليمين ونزلنا عليكم المن والسلوى ﴿

وانما ان موسى نصح فرعون ولكن لم ينجيه الوصل الخ

٤١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ كلوا من طيبات ما رزقناكم ولا تضعوا فيه فيحل عليكم غضى ومن يخال عليه غصبي فقد هوى ﴾ واني لعنار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ثم اهتدى ﴿

وفي التأويلات الجميه ونزلنا عليه المن من صلاتنا والى سلوى احلاقنا كلوا من طيبات ما رزقناكم الخ قال في العايش شرح النصابج الفرق بين المغفور والعار الخ



٤١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما انحلت عن قومك يا موسى﴾

وفي التآويلات النجمية اى رجع من الطعان ببادة الرحمن (ومع صالحا) بالعمودية للربوبية الخ - روى - ان رجلا قال لندبوري ما صنع فكلمنا ومث على باب المولى صرغنى النبوى الخ والتوبة على انعام . فتوبة الدوام من السيئات . وتوبة الخواص من لزللات والمعلات . وتوبة الاكابر من رؤية الحسات والالعات الى الطاعات . وشرايط التوبة ثلاثة . الندم بالحق . والاعتراف باسمان بان يستغفر الله : والافلاخ بالجوارح وهو الكف عن الذنوب الخ

٤١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ول هم اولاء على اترى وعجبت اليك رب لترضى \* ول فانا قد قومتك من بعدك﴾

وفي الآيتين اشارة الى معنى غمضة . منها ليدلم ان السائر لا يذنى ان يتوانى في السير الى الله الخ ومنها يذنى ان السائر لا يتوقى بمائق في السير الخ . ومنها ان تصد السائر الى الله تعالى ونسبه الخ ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضاء لارضى نفسه منه الخ . وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء ومبهمهم عموفا بالمعتقوا بلاء كقائه به اسلام (اللاء موكل بالانبياء . امل فلاول) الخ

٤١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿واصلهم السامرى \* فرجع موسى الى قومه غضابا سفيا﴾

- روى - انهم اذموا على ما وصى به موسى عشرين ليلة بعد دهره الخ . قال الكاشى [اصح آتتكم او از اسرائيل است ودر وقتي كه فرعون بساى اينامرا مى كند كه . ولد شده] الخ

٤١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ول يا قوم لم بعدكم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم العهد لم اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى \* فلو ما احلفنا موعدك ملكنا ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك الى السامرى \* وخرج لهم عجبا جسدا له خوار فقالوا هذا آلهكم والله موسى فنى﴾

وفيه اشارة الى ان الله تعالى اذا وعد قوما لا بد له من الوفاء بالوعد الخ

٤١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿أفلا يرون الا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا﴾

قال في التآويلات النجمية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سبب ذوى العقول عقولهم الخ . وفي الآيات اشارات . منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل الخ قال ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأسف كاسفا ولكن به اولياء بأسفون ويرصون الخ . ومنها اى من اسباب غضب الله تعالى اخلف بالوعد الخ [ وى وصايا الدعوات حق تعالى بموسى عليه السلام وحى كرد هر كه بامد تو آيد اورا بى سهره مكندار ] الخ

٤١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ولقد قل لهم هرون من قبل يا قوم انما قدتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني واطيعوا امرى﴾

او حسانه الى يوشع اى مهلك من قومك لربيعين الما من خيارهم وستن الما من شرارهم الخ . وهما دقيقة وهى ان الرافضة تمسكوا بعهده عليه السلام (انتمى بنهر هارون من موسى) الخ

٤١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قالوا ان نبوح عليه عاكفين حتى يرجع اليك موسى \* ول باهرون ما مملك اذ رأيتمهم ضلوا ان لا تبتمن أفهضت امرى﴾

- روى - انهم لما قالوه اعتزلهم هارون في اثنى عشر الخ . وفي التآويلات النجمية لم يسعوا قول هارون لانهم عن السبع الخ في لمزولون الخ . قال في التآويلات النجمية وبه اشارة الى ان موسى لما كان بالبلقات مستغرقا في بحر شاهده الحق الخ

٤١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قال يا اسرائيل لا تأخذ بلحيتي ولا برأى انى خشيت ان تقول فرقت بين بنى اسرائيل ولم ترقب قولى﴾

٤١٩ وفي التآويلات النجمية لما رأى هارون موسى رجعا من تلك الحضرة سكران الخمر ملائكة الله في الخ - روى - انه اخذ شمر رأسه بيده ولحيتة بيمينه من شدة غيظه وضيقه به وكان حديدا مصلحا في كل شيء الخ وفي التآويلات النجمية بيني معنى ترقب قولك واسطاعة امرئك عن اتباعك لاصفيان امرئك انتهى الخ

٤٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه في قول فاما خطبك يا سامري \* قال بصرت بما لم يبصروا به في وعن علي رضي الله عنه احسن الكنوز حبة القلوب \* قال سقراط من احسن خلقه طابت عينته الخ قال ارسطو \* صادة المنطق يعلم التقدير والافاضة فكثيرا لمحببة الخ وفيه اشارة الى عظام خطبه والمضى ما شئتكم \* ما مطلوبك فيها فقلت وما الذي هلك عليه الخ

٤٢١ تفسير قوله تبارك اسمه في فقضت قبضة من اثار الرسول فيبذلها وكذلك رسولك في نفسي \* قال فاذهب فانك في الحيرة ان تقول لامساس في

وفي التآويلات النجمية ( بصرت ) بيني خصص بكرامه فيها رأيت من اثر فرس جبريل والهوت بان له شانا ما خص به احد منكم الخ قال الكاشاني [ درباب آورده كه موسى عليه السلام قصد قتل سامري كرد از حق سبحانه و تعالى ندا آمد اورا مكش كه دست سخاوت برو غايمت ] الخ

٤٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه في وان لك موعدا ان تحلفه واقطر الى الهك الذي ظلت عليه عاكفا لتجرفته ثم لنفسه في الهم نسفا \* انما الهكم الله الذي لا اله الا هو في وفي التآويلات النجمية يشير الى ان قصدك وتينك فيها سولت نفسك ان تكون ماعنا مبعوثا الى ما لو لم يجزئك في الدنيا ان تكون طريدا وحيدا معنا محمودا الخ

٤٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه في وسع كل شيء علما \* كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق في قال في التآويلات النجمية في الآية اشارة الى عبادة عجل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حسب جهنم الخ اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اى لكل مبطل ومفسد متى وصلح الخ

٤٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه في وقد آتيناك من لدنا ذكرا \* من اعرض عنه فانه يحمل يوم القيمة وزرا \* خالدين فيه وساء لهم يوم القيمة حملا في

وفي التآويلات النجمية يشير الى ان من اعرض عن الذكر الحقيقي الذي به قامت حقيقة الايمان والايقان والعرفان الخ - روى - انه كثر الزنى في بغداد وكثر الفسق فقبل لبيل لولا ذكرك لاحرقنا البلدة الخ واعلم ان التوسيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القرابات وقد وقت الله العبادات كلها كالدلالة والصيام والحج ونحوها بالواقف الا الله ذكر الخ

٤٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه في يوم ينفخ في الصور ونحشر الجرمين يومئذ زرقا \* يخافون بينهم ان لبتهم الا عشرنا \* نحن اعلم بما يقولون اذ يقول امثلهم طريقة ان لبتهم الا يوما في - حكى - ان موسى عليه السلام قال لى ما شئتكم به فقال الله تعالى قل لا اله الا الله الخ وفي التآويلات النجمية يشير الى انه اذا نفخ في الصور ونحشر اهل البلاء واصحاب الجلاء يوم النزع الاكبر في الصفحة التالية الخ

٤٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه في ويسألونك عن الجبال في

قال المصور لما حصرته الوفاة بعنا الاخرة بنومة الخ قال السلطان ولد بكناجرهما اراكه جهنم ان نويت \* وبس دمك هي زنى سرمان نويت كرمنا جهنم جمع كنى شاد مشو \* ور تكيه بجان كنى جان كن نويت

قال عيسى عليه السلام من ذا الذي يبنى على موج البحر دارا تلك الدنيا فلا تحذروا قرارا الخ

٤٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه في فقل يا سفا \* فيذرهما قنا صفتنا \* لا ترى فيها عوجا في

٤٢٧ وفي الكبير لعل قوما قالوا انك تدعى ان الدنيا تقف فوجب ان تبندى بالقصان حتى تنتمى الى البطلان لكننا لا نرى فيها نقصانا ونرى الجبال كما هي الخ وفي التأويلات النجمية وان سألوك عن احوال الجبال في ذلك اليوم فقل ينسفها ربى نسفا الخ

٤٢٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا امنا ﴾ يومئذ يتبعون الداعي لا عوج له وخشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همسا ﴿

قال الامام الغزالي في البدة الفاخرة ينفع في الصور اى نفخة اولى فتتطاير الجبال وتتفجر الانهار بهضها في بضع فيبتلى عالم الهواء ماء الخ قال في التأويلات النجمية ﴿ لا ترى فيها عوجا ﴾ من غايبها ﴿ ولا امنا ﴾ من زواياها الخ

٤٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يومئذ لا تنفع الشفاعة الا من اذن به الرحمن ﴾ ورضى له قولا ﴿ يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يحيطون به علما ﴾

٤٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعتت الوجوه للحي القيوم ﴾

قل بعض الكبار ما علمه غيره ولا ذكره سواء فهو عالم والذاكر على الحقيقة وذلك ان الحوادث فاني الوجود والتقديم باقى الوجود الخ قال في انوار المشارق يجوز في طريقة الصوفية ان يصب ما يقصر العقل عنه الخ قال الشيخ عبد يارسا في فصل الخطاب لا يجوز ان يظهر في طور الولاية ما يحكم العقل باستحالته الخ قال الشيخ عزالدين كه ذات الحق تعالى وصفاته محبوب من نظر العنول ونهاية معرفة المارفين هو ان يتكشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذات الله لغير الله الخ وفي التأويلات النجمية خضعت وتلكت وجوه المكونات لمكوناتها الى الخ وفي العرائش اهم باصاحب العلم انه سابعه ذكر الوجوه وفي الدرف صاحب الوجوه من كان وجيبا من كل ذى جاعة الخ

٤٣١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وقد خاب من حمل ظلما ﴾ ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما ﴿ وكذلك ازلناه قرآنا عربيا ﴿

دل سليمان بن عبد الملك لا ي حازم عطنى واوجز قال نعم يا امير المؤمنين نزه ربك الخ قال بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوائيل الخيرات والتكاسل عن القيام بمقوق الواجبات الخ - حكى - عن ابي محمد المرتضى رحمه الله انه قال سمعت سمات على قدم التجريد فسألنى اى لية ان اسقى لها جرة فنزل ذلك على الخ وفي التأويلات النجمية اى كما ازلنا الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء الخ

٤٣٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وصرفنا فيه من الوعيد للعلم يتقون او يحدث لهم ذكرا ﴾ فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل ان يلقى اليك وحيه وقل رب زدنى علما ﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى سكوتة عند قراءة القرآن الخ وقال محمد بن الفضل علما ينسى وما تضره من الضرور الخ وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا مرأها قال اللهم زدنى ايمانا وقياما الخ قول ما امر الله رسوليه بطلب الزيادة في شئ الا في العلم . قل الكاشف [ درلطائف قشيري رحمه الله ذكر كر است كه حضرت موسى عليه السلام زيادة علم طليد الخ

٤٣٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد عهدنا الى آدم من قبل فمسى ﴿

قال ابراهيم الهروي كنت بجليل ابي يزيد البسطامي قدس سره فقل بعضهم ان فلان اخذ العلم من فلان الخ قال ابو بكر الكنانى قال لي الحضر عليه السلام كنت بمسجد منها . وكان الناس يستمدون الحديث من عبد الرزاق الخ قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى الخ قال الراغب السباني ترك الافسان ضبط ما استودع اما اضعف قلبه الخ

٤٣٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولم نجد له عزما ﴾ واذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ولقد هدانا الى آدم من قبل ﴿ اي من قبل ان يكون اولاً وان لا يمتنع بغيرنا ﴾ قال علي رضي الله عنه عشرة يورثن النسيان . كثرة اياه . الخ . واعلم ان من اشدد اسباب النسيان المصيان الخ

٤٣٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فسجدوا الا ابليس ابي ﴾ فقلنا يا آدم ان هذا عدوك ولز وجلك ﴿ وقال ايضا في ذكر حاله في ذلك الوقت ليقينك انه نسي ولم يكن من اولي العزيمة والنيات ان يسي . وفيه اشارة الى استخفافه لسجودهم لما كان حمة . مع . لانه خلق لاصغر عظيم هو المخلقة الخ ومنها لانه تعالى حملته مع مجرى عالم الحلق والامر الخ . ومنها لانه حلق روحه واحسن تقويم الخ . ومنها لانه شرف في سوية دله بتعريف غير طيبة آدم بيده اربعين صاحبا الخ ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تجلى فيه بجميع صفاته الخ . ولعداوته وجوه . الاول انه كان حدود الخ

٤٣٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فلا يخرج جنكم من الجنة فتشتق ﴾ انك لا تنجو فيها ولا تلمري ﴾ وانك لا تلتصق فيها ولا تقضي ﴿

وانما انه كان شيا عالا وابليس شيخا جاهلا الخ . والثالث انه مخلوق من النار وآدم من الماء والتراب الخ . قال في المفردات التقاوة خلاف السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة اخروية الخ . وفي التأويلات النجمية هي شقاوة البعد عن الحضرة الخ . وفيه اشارة الى ان العصيان وامتناع الشيطان موجب للاحراج من جنة القلب الخ . وفي التأويلات النجمية يذير الى ان الجنة وان كانت باقية وهي جوار الحق الخ

٤٣٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووسوس اليه الشيطان قل يا آدم هل ادلك على شجرة الخلد . واما لا يلبس ﴾ فكلما منها وجدت لهما سوا آتسا وطغفا يخفضان عليهما من ورق الجنة وعسى آدم ربه فعوى ﴿

قال ابن عباس لما غريا عن النور الخ . وقيل كان لباسهما الظنر الخ . وقيل كان لباسهما اسما الخ . قل انحصري بدت لهما ولم تبدل ليعبري للتلايل الاغيار من مكاء الهامية الخ

٤٣٨ وفي لسان المحققه فان قيل فاذا كان هذا حسا في الاجتهاد ومن اخذ فاحظا لا يؤخذ . به فكيف اخذ آدم بذلك الخ . وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبيرة لان العاصي اسم ذم فلا يليق الا بصاحب الكبيرة الخ . وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصيا عاويا لوجوه . الاول قل العتي يقال للرجل قطع ثوبا وحاطه مدقظعه وخاطه الخ . والثاني ان الزلة ان وقعت قبل البوة لم يعر بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة الملاقها عليه الخ . والثالث ان قولنا عاص وغاير يومهم عصبانه في الاكثر وغواير عن معرفة الخ . والرابع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز لسيد في ولده وعبد عند المعصية الخ . قال الحسن والله ما عصى الا بنيان . قال جعفر طالع ايمان ونوعها فتودى عليه اليوم التيمامة وعصى آدم الخ . وفي التأويلات النجمية ﴿ وعصى آدم ربه ﴾ تصرف بحبه في طلب شهوات نفسه ﴿ دعوى ﴾ تصرف الفتاء في الله الخ

٤٣٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ثم اجتبى ربه قتاب عليه وهدى ﴿

سأل ابن عطاء بن ربيعة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمعصية واحدة وسر على كثير من ذنوبه فقال ان من معصية آدم كانت على بساط القرية في جوارحه الخ . وفيه اشارة الى انه لو بكل النفس وغريزته اني حل عبدا ما كانت اتوبة من شأنه الخ . قال به لا كثر بكثرة اسمائه بان يقول ﴿ لاله ايات سببحانك وبخمدك علمت سوءا وظلمت نفسي فغفر ليك خير الفافرين ﴾ الخ وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قل رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ لا اعترف بآدم باخطيئة قل يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لي ﴾ الخ . قال بعض الكبار انه لم يظنه وكرمه ما قبل آدم في الدنيا بالتحديدات الكثيرة بما جرى عليه من المعصية وبما قبل الجمهور في الآخرة الخ

- ٤٤٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال ابعثا منها جميعا ﴾  
قال ابن عطاء اسم العصيان مذموم الا انا الاجتباء والاصطفاء معنا ان يلحق آدم اسم المذمة . قال  
الواسطي العصيان لا يؤثر في الاجتباءية وفي الحديث ( احتج آدم وموسى ) احتجابا روحانيا  
او جسمانيا الخ
- ٤٤١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بعضكم لبعض عدو فاما يأتينكم منى هدى فمن اتبع هدى  
فلا يضل ولا يفتق ﴾ ومن اعرض عن ذكرى فان له ممشى ضنكا ونحشره يوم القيمة اعنى ﴿  
وفي التأويلات الجمعية يشير الى انه جعل فيها بينهم المداواة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال  
تعالى عن ابراهيم عليه السلام ﴿ فانهم عدوى الا رب العالمين ﴾ الخ وفي التأويلات الجمعية  
الهدى في الحقيقة نور يقدفه الله في قلوب انبيائه واوليائه الخ
- ٤٤٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قال رب لم حشرتني اعنى وقد كنت بصيرا \* قال كذلك  
انتك آياتنا ففسيتها وكذلك اليوم تنسى ﴾ وكذلك نجزي من اسرف ولم يؤمن بآيات  
ربه والعذاب الآخرة اشد وايق \* أفلم يهد لهم كما اهلكنا قبلهم من القرون ﴾  
كما ورد طاعة جبريل فوالله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما أعددت لاهلها فيها فرجع فقال  
وعزتك لاسمع بها احد الا دخلها وعلى الماقل ان يجنّب اسباب العقاب والاعنى الخ
- ٤٤٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ يتشوق في مسألتهم ان في ذلك لآيات لاولى البصيرة \*  
ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل مسمى ﴾  
واعلم ان الله تعالى حرضهم على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى الخ وقع في  
الكلمات القدسية ( يا عبادى لو ان اولكم وآخركم وانكم وجنكم كانوا على اتق قلب رجل  
واحد منكم ما زاد ذلك في ملكي شيئا ) الخ
- ٤٤٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ فاصبر على ما يقولون وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس  
وقبل غروبها ومن آناه الليل فاسبح ﴾  
وفي التأويلات الجمعية على ما يقول اهل الاعتراض والانتكار لانك عنساج في التربة الى ذلك  
التيبلغ الى مقام الصبر انتهى الخ قال الراغب الصبر حبس النفس على ما بغضه القتل والشرع الخ
- ٤٤٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ واطراف النهار لعلك ترضى ﴾  
وقال الطبري قبل غروبها وهي العصر ومن آناه الليل هي العشاء الآخرة واطراف النهار الظهور  
والغرب الخ واعلم ان الاشتغال بالنسب احتصار من المسبوح للنصر على المكذبين الخ عن  
جبر بن عبد الله كما جالوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى أمير ليلة البدر فقال  
( انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر ) الخ وفي الحديث ( ان اتق الصلاة على النافقين  
صلاة العشاء والفجر ) الخ وفي الحديث ( انى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلاء  
باخلاصهم ) الحديث الخ
- ٤٤٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجنا منهم زهرة الحياة  
الدنيا لفتنهم فيه ﴾  
وقال بعضهم مد النظر تطويله وان لا يكاد يردده استجسانا لا ينظروا اليه واعجابا به وتحميا ان له  
مثله الخ قال الكاشغري [ ابو رافع رضى الله عنه نقل ] يكذبك مهماني نرد يهدير آمد ودرخانه  
چيزى بودك بدان اصلاح شان مهمان توانى نودا الخ وقد شدد العلماء من اهل التقوى  
في وجوب دفن الصبر عن المطامعة وعدة النسبة في ملابسهم وصرا كهم حتى قال الحسن لا تنظروا  
الى دفقة هليلج الفسقة الخ

٤٤٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَرَزَقَ رَبُّكَ خَيْرَ الْبَاقِي﴾  
وعن عيسى بن مريم عليه السلام لا تحموا الدنيا ربا فتتخذوها عيدا . وفي التاميات التسمية  
يشير بقوله ﴿وَلَا تَعْدَنَّ عَيْبِيكَ﴾ الى عيني الصبر والبصيرة وما عين الرأس وعين القلب الخ  
٤٤٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَأَمَرَ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ  
رَزَقُوكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾

فعل المائل ان يحمار الرزق الذي هو الباقي ولا يلتفت الى العبد الذي هو العاقب الخ ثم ان الرزق  
المعبر غاية الاعتبار ما صار غذاء لارواح القدس من العلم والحكمة الخ قال ابن عطاء اشد  
أنواع الصبر الصبر الاصعب وهو السكون تحت موارد البلاء بالصبر والقلب واصبر بالنفس لا غير الخ  
- روى - انه عليه السلام كان اذا اصاب اهله صر امرهم بالصلاة وتلا هذه الآية . قال  
وهو من منبه ان الخواص لم تغلب من الله تعالى بتل الصلاة الخ

٤٤٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَوَلُّوا لَوْلَا يُاتِنَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ أَوَلَمْ يَأْتِ الْفَصْحَفَ  
الْأُولَى﴾ ولو انا اهلكناهم بعدذاب من قبله لقاتلوا ربنا لولا ارسلنا رسلنا ولا فتنع آياتك الخ  
وعن الخاتم رحمه الله اخذ من هذه الآية ثم اراد ان يقرى لاولها من التيسيع . قال يحيى بن معاذ رحمه الله  
لما بين اردية يكسوها من عند الله سداها الصلاة ولحمها الصوم الخ

٤٥٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مَنْ قَبْلَ أَنْ تَذُلَّ وَتُخْزَى﴾ قل كل مرتبص فترصوا  
وستعلمون من اصحاب الصراط السوى ومن اهتدى الخ

قال في الاسئلة المحجمة هذا يدل انه يجب على الله ان يعمل ما هو الاصلح لعباده المكلفين الخ  
في الكبير كل ما ومنكم منظر عاقبة امره لما قبل الموت بسبب الجهاد وطهور الدعوة والقدرة  
او سد الثواب الخ وفي الآية اشاره الى المهتدين بالوصول اليه بفتح المنازل والانصاف  
عما رواه المتطعين عنه الخ واعلم ان الله تعالى قطع العدة بالامهال والارشاد لله لخدمة الباطنة الخ

## الجزء السابع عشر من الاجزاء الثلاثين

### تفسير سورة الانبياء

٤٥١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿إِنْتَبِذْ لِلنَّاسِ حِسَابَهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مَعْرُضُونَ﴾  
وفي الحديث ( اما تناؤكم وما سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب الشمس ) الخ  
٤٥٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ مَحْدَتِ الْأَسْتِمْوْهُ وَهُمْ يُلْعَنُونَ﴾  
لا هبة قلوبهم واسروا النحوى الخ

وفي لسان الملق ان الله تعالى حذر الجمهور من منافقته في الحجاب وزجرهم حتى يقبوا عن رقادة  
العملات الخ قال بهصم القلب الامي هو المشغول باحوال الدنيا الخ

٤٥٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿الَّذِينَ طَلَعُوا هَذَا الْبَشَرِ مِثْلَكُمْ قَتَّاتُونَ السَّحَرِ  
وَأَتَمَّ تَبَصُّرُونَ﴾ قال ربي يعلم القول في السماء والارض وهو السميع العليم \* بل قولوا  
اصعدت احلام بل افترهه الخ

قل الامام طمئنا في نبوته بأنه بشر وما اوتي به - بحر وهو قاسد اذمة النبوة تعرف من المعجزة  
لا من الصورة الخ

٤٥٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿بل هو شاعر فليأتنا بآية كما أرسل الاولون﴾ ما آمنت قلوبهم من قرية اهلكتناها أفهم يؤمنون ﴿

وقال بعض المحققين لم يقصدوا هذا المقصد فيها رموه به وذلك انه طاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر الخ وقال بعض الحكماء لم ير متدين صادق للهجة مقلدا في شعره الخ

٤٥٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما ارسلنا قبلك الا رجالا نوحى اليهم﴾ قال في التأويلات النجمية والآية وان نزلت في منكري البعث من الكفار هم ثم اكثروا مدعى الاسلام في زماننا هذا الخ

٤٥٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿فاسألو اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون﴾ وما جعلناهم جسدا لا يأكلون الطعام وما كانوا خالدين ﴿

وفي التأويلات النجمية يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجلا طاهر من ماضي الانبياء الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا معنانيين الى الطعام بخلاف الملائكة الخ فان لهم فيه مواد جنة منها ان الطعام لروح الجواهر الخ ومنها ان اكل الطعام من نتائج الهوى الخ ومنها ان كثيرا من علم الاسماء التي علم الله آدم منوط بأكل الطعام الخ

٤٥٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ثم صدقناهم الوعد فنجيناهم ومن نشاء واهلكنا المسرفين﴾ لقد ازلنا اليكم كتابا فيه ذكركم أفلا تعقلون ﴿

حكي - ان واحدا من الصوفية المتحققين بمخاطبة نجي الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر الخ قال الشافعي رحمه الله اربعة لا يبرأ الله بهم يوم القيامة ، زهدخصي ، وتقوى حدى ، وامانة امرأة ، وعبادته صي الخ يقول الفقير هكذا قال اذ الطاهر تخصيص من نشاء ما مؤمنين الآية في الرسل السافة الخ وفي الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اي خاصته الخ

٤٥٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة وانشأنا بعدها قوما آخرين﴾ فلما احسوا باسنا اذهم منها يركضون \* لاركضوا وارجعوا الى ما ترقم فيه ومساكنكم ﴿

٤٥٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لعلكم تتأولون﴾ قالوا يا ويلنا انا كنا ظالمين \* فما زالت تلك دعواهم حتى جعلناهم حصيدا خامدين ﴿

دل الآيات على ان في الظلم خراب العمران الخ وفي الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) واذا اظلم القلب عن المعرفة والاخلاص خرب الخ وقال بعض اهل التفسير والاخبار ان اهل حضور من قرى اليمن وبثيل كانت بارض المجاز من ناحية الشام بعث اليهم نبي اسمه موسى من ميثان كما في الكشف الخ

٤٦٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما خلقنا السماء والارض وما بينهما لاعين﴾ لو اردنا ان نتخذ لهموا لاتخذناه من لدنا ان كنا فاعلين ﴿

وفي الحديث (خس في خمس ما نقض العهد قوم الاساطة عليهم عدوهم ما حكموا بنبي ما ازل الله الاثنا فيهم العقر) الحديث قال في التأويلات النجمية جل جلاله قدس حصرتا عن امثال هذه التدنسات الخ

٤٦١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فاذا هو زاهق ولكم الويل مما تصفون﴾

وفي التأويلات النجمية لالحق ثلاث مرات وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبته صفات الحق ومرتبته ذات الحق تعالى الخ قال المغربي قدس سره ناصر ومنصور مكتوب انا الحق المبين ، بنو ان ناصر كذا في كفار ازم صورتيه الخ

٤٦٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وله من في السموات والأرض ومن عنده لا يستكبرون

عن عبادته ولا يستحسرون \* يسبحون أليل والنهار لا يفترون ﷻ

وعن بعض ارباب الحقائق ذات مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لمرط بمهين اياه سبحانه الخ يقول الدهر سمعت من حصرة شبي وسندي قدس سره وهو يقول لا تفسر حادثة الودية الا بعد المعرفة بالله تعالى واشهود الكامل له الخ

٤٦٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ام اتخذوا آلهة من الارض هم يشيرون \* لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا ﷻ

وفي الحديث ( لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن وتر الى سني وقد نجا والا فدهلك ) الخ وفي التأويلات الجنية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالوهية الخ

٤٦٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ فبجحان الله رب العرش عما يصفون ﷻ

قال في التأويلات الجنية ثراء الله نفسه من العجز والاحتياج لغيره في الآلهية الخ قال بعض الكبار اترى السادلون عن الله الى غيره كالعالميين الغائلين بان جميع التأثيرات الواقعة انا هي من مقتضيات الطبيعة الخ قال بعض ارباب الحقائق لو كان في سماء الروحانية وارس البشرية مدبرات مثل العقل الخ قال الشيخ ابو عثمان المروي قدس سره من امر الله على نفسه احدا وتركوا حبا وبصا نطق بالحكمة الخ

٤٦٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ﷻ

واعلم ان الاعتراض شؤم يستطالرب ويوجب عقابه وسخطه الخ وكذا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه انا يقول عن الحق لاعتق الهوى الخ ومن اشد التنذير وابيح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بمس العالمين فتكلم الى ان قل لا يحسن لاحد من الهوى الخ

٤٦٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ام اتخذوا من دونه آلهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر

من ممي وذكر من قبلي بل اكثرهم لا يعلمون الحق ﷻ

واما الاعتراض على الاولياء والشافع من العلماء فانه يحرم الخير ويقطع ركة الصحة الخ قال ابو يزيد السعادي قدس سره في حق تليذه لما خاله دعوا من سقط من عين الله فروى بعد ذلك مع اخشين وسرق فقطعت يده الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان اثبات الوجدانية بالتعنيق واكتف العيان من خصوصية السماء الخفية من امين الذين هم ممي في سير الامامت الخ

٤٦٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ فهم معرضون \* وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي

اليه انه لا اله الا انا فاعبدون \* وقولوا اتخذوا الرحمن ولدا ﷻ

وبه اشارة الى ان الحكمة في بقية جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين الصلحتين وما اثبات وحدانية الله تعالى وتعبده بالاخلاص يقول الدهر العبادة طريق للمعرفة وهي طريق الرؤية الخ قل بعض المارفين المعرفة الطيف والرؤية اشرف الخ والتوحيد على ثلاثة مراتب . توحيد اهل البداية الخ . وتوحيد اهل النوسط الخ . وتوحيد اهل النهاية الخ ثم ان في الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يميزون الحق من الباطل الخ

٤٦٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ سبحانه بل عباد مكرمون \* لا يسبقونه بالقول وهم همرة

يعدلون \* يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم ولا يشفعون الا لمن ارتضى ﷻ

وفي الآية اشارة الى ان العباد المكرمين بالقرب الى الله تعالى والوصول اليه الخ قال في الاسئلة المفعمة هذا دليل على ان لاشاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى الداعي لغرفته وشهاته الخ



٤٦٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وهم من خشية مشفقون﴾ ومن يقل منهم آتى اله من

دونه فذلك نجزيه جهنم كذبت نجزي الظالمين ﴿  
وفي التأويلات الحسية يشير بقوله (لا يبتونه بالدول) الى اهلهم خلقوا منزعين عن الاحتياج  
الى ما كولو ومثروب وملوس ومكسوح الخ

٤٧٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿اولم ير الذين كفروا ان السموات والارض كانتا ﴿  
واعظم اصرار الدعاء بقوله (قل ما يبأ بكم ربى لولا دعاؤكم) وهم يمتازون عن الملائكة بكمرة  
الدعاء والاستجابة الخ

٤٧١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿رتقا ففتقناها وجعلنا من الماء كل شيء حي افلا يؤمنون﴾  
وفي الحديث المشهور ( اول ما خلق جوهره فظهر اليها بسطار الهيبة صابت وارتعدت من خوف ربها  
فصارت ماء الخ يقول الفقير قد عرفوا بناسي واخيوان الخ وقال بهم يدخل في الآيات والذات  
والشعر لتأمر ما بانا والحادثة الخ وفي آلاء ملائكة الحسية يشير بقوله ( اولم ير ) الى (مشتتاها)  
الى ان ارواح المؤمنين والكافرين حلت قبل السموات والارض الخ

٤٧٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وجعلنا في الارض رواسي ان تقيمهم﴾  
واعلم ان المراد من رؤية الآيات الانتقال منها الى رؤية صانعها رؤيه قلبية هي حقيقة الايمان  
- روى - ان عليا رضي الله عنه سعد اشير يوما ودل سلوتي عما دون البرش الخ

٤٧٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وجعلت فيها سبيلا لعلهم يهتدون﴾ وجعلنا السماء  
سقما مخفوطا وهم عن آياتها معزولون ﴿

وفي التأويلات لجمية يشير الى الابدال الذين هم اوتدالارض واطوادها فاهل الارض اهل برزقون  
وبهم يطررون الخ يقال اخلاق الابدال عنمة اشياء الخ وفي الآية اشارة الى آيات سماء  
قلب العارف وهي الجناب الخفية والكلمات النبوية الخ

٤٧٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وهو الذي خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل في فلك  
يسبحون﴾

وقد صرح انما قل ليس له قدم الا في طريق المعقولات الخ وقال عبي الله ذلك في كلام العرب  
كل شيء مستدير حقه اذلك ومه فأكه انزل الخ قال العلاء - الرأي الاول باطل لانه يوجب  
خرف المالك وهو محال الخ فبالامام واعلم ان مدارج هذا الكلام على امتناع الخرق على الاملاك وهو باطل الخ

٤٧٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد افان مات فهم الخالدون﴾  
واحتج ابو علي بن سينا على كون اكلوا كب احياء ناطقة بقوله (يسبحون) الخ قال بعض  
اهل الحقيقة الاحرام الملكية هي الاجسام فوق العناصر من الادلاك والكواكب الخ قال  
الكاشي [ ذكر كذا الاسرار آورده كنه ترد اهل اشارت شب وروزنشان قس وبسط عارفانست  
كأكبرا بقبضة قبض كبرد تاسلطان جلال دمار انهاداو برآورد الخ

٤٧٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كل نفس ذائقة الموت﴾  
قال الامام ويعلم انه لا ما كان حام الانساء قدر انه لا موت اذ لموت تغير شرعه فيه على ان  
حاله كمال غيره في الموت واسدل مالا به من قال ان الخضر مات وليس يحيى في الدنيا الخ واعلم  
ان ما يدل على ان الخضر كان حيا في عهد النبي عليه السلام ما ذكر في صحيح المستدرک الخ

٤٧٧ يقول الفقير يفهم منه ان الموت اشياء سرية الروح الخواني عن ظاهر البدن وباطنه الخ قال  
حضره شريحي وسدي روح الله وروحه في بعض تعريته اعلم ان الروح من حيث جوهرية  
وتجريدية - وب - يد مدس سره من كنه من طريق فناء وهو فان الخ

٤٧٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ونبلوكم بالشر والخير فتنة ﴾

وفي عدة الاعتقاد للنفس كل مؤمن بعد موته مؤمن حقيق كما في حال نومه الخ - وهى - عن عائشة رضى الله عنها انها قال استأذن ابو بكر رضى الله عنه على رسول الله وقد مات وسعى عليه الثوب فكشف عن وجهه ووسع فيه بين عيبه ووسع يديه بين صدقيه الخ

٤٧٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ والنا ترجمون ﴾ \* واذا رآك الذين كفروا ان يتخذوك الا هزوا لهذا الذى يذكر آلهتكم ﴿

واعلم ان المجازاة لانهم دار استكليف فلا بد من دار اخرى الخ - قال بعضهم فائدة حالة المارقة ورفع الجنايات التى حصلت لاروح بصحبة الاجسام الخ - وفي التأويلات النجمية يشير بقوله ﴿ ونبلوكم بالشر والخير ﴾ الى اننا نبلوكم بالشر وهاهنا التى تسونها شرنا الخ

٤٨٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وهم يذکر الرحمن هم کافرون ﴾ خاف الانسان من مجل سادىكم آياتى فلا تستعجلون ﴿

فعل الماثل ان يصور لسانه عن ذكر العيوب ويتأمل في جرم الاوقات بذكر علام العيوب الخ ويقول ان سائر العبادات والاذکار تصل الى الله تعالى بواسطة الملك الخ

٤٨١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقین ﴾ \* لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴿

وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى معان - منها انهم يستعجلون في طلب العذاب من جهلكم وضلالكم الخ - ومنها ان الروح الانسانى خلق من محل الخ - ومنها ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في سنة ايام الخ - قال اعرابى اياكم والمقالة فان العرب تكلموا بالسموات الخ

٤٨٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ بل تأتيهم بغتة وهم لا يستطيعون دحها ولا هم ينظرون ﴾

ولقد استمرزى برسل من قبلك خافى بالذين سخرؤا منهم ما كانوا به يستهزؤن ﴿ قال بعض الكبار من بهتتى من الكون فهو لمجمله عنده وغفلة عن مكنونه الخ - وفيه اشارة الى انه لو علم اهل الانكار قبل ان يكافئهم الله على انكارهم نار القطيعة والخسرة والبعد والطرده الخ واعلم ان من المنفق عليه شرعا وعقلا وكسفا ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه الدنياه وهذه لدار الخ

٤٨٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل من يكأؤك بالليل والنهار من الرحمن بل هم عن ذكر

ربهم معرضون ﴾ \* ام لهم آلهة تمنعهم من دوننا لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ بل معنا هؤلاء وآبائهم حتى طال عليهم العمر افلا يرون اننا نأتى الارض ننقصها من اطرافها ﴿

وفي التأويلات الحسية المحجوبون بحجب البشرية ارضى صلاحا من المحجوبين بحجب الروحانية الخ

٤٨٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ أفهم الغالبون ﴾ \* قل انما اذكركم بالوحى ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما يئذرون ﴿

واعلم ان الغلبة والنصرة مصب شريف فهو يتبداه تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا المؤمنين الخ - فعل المؤمن ان يشق بوعده تعالى الخ - وعن امير المؤمنين على رضى الله عنه انى ما قلت خبير بقوة جسمانية ولا بجمركة غدايه فكذبى ابدت بقوة ملكوتية الخ

٤٨٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولئن مستهم نفحة من عذاب ربك ليقولان يا وائنا انما كنا ظالمين ﴾ \* ونضع الموازين القسط ﴿

٤٨٥ وفيه إشارة الى ان اهل العملة والشقاوة لا ينتهون بشبهة الاثام، وتصح الاولياء في الدنيا حتى يحسم اثر من آثار عذاب الله ببدل البوت الخ - روى - ان بعض الصالحين قال لعجوز متعبدة ارتى بتسك فقلت ان رفقي ينتسني يعني عن باب المولى الخ - واعلم ان الانذار المبتهنه من باب التحية الخ  
٤٨٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ عَنِ السَّيِّئَاتِ فَسَوْفَ يَمَسُّهُ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ﴾ فقلت ان كان متقال حبة من خردل ايتها بها وكفى بنا حاسنين ﴿

قال الامام الزاكي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يتحدث في مصائب الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله الخ يقول الفقير بهذا يتدفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامه ان اعدوا كونهم على عادلا فلا حاجة الى وضوح الميزان الخ - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فراه كل كفة كما بين المشرق والمغرب الخ

٤٨٧ قال المولى النجاشي توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها انكسب بنا عملوا وآخر ما يوضع في الميزان قول الانسان احمد لله الخ - واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل حبرا قط الا انه تلتظروا بكتابة لاله الا الله مخلصا الخ - والتحقيق ان لاله الا الله كمال التوحيد والتوحيد لا يماثله ولا يماثله شيء الخ - ولا يدخل الموازين الا اعمال الخوارج شرها وخيرها ومن السمع والبصر واليد والباطن والغرب والرجل الخ

٤٨٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ذِكْرًا لِلْعَالَمِينَ﴾ الذين يخشون ربهم بالغيب وهم من الساعة ﴿

قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعروف والسر الخ - وقال بعضهم من وزن ههنا نفسه بميزان الرضاغة والمحامدات الخ

٤٨٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿مُشْفِقُونَ﴾ وهذا ذكر مبارك انزلناه اذ سمع له منكرون ﴿ قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الخاهل الخ - وفي التأويلات التحية الدور الذي هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الحق والخالف والحدوث والتقدم الخ - حكى - ان عنان المذنب جد السلاطين العثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله الخ

٤٩٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رِشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ اذ قال لايه وقومه ما هذه التماثيل التي اتم لها عاكفون ﴿

- روى - ان عليا رضي الله عنه مر بقوم يلعبون بالسطرنج فقال ما هذه التماثيل الخ - قال صاحب الهنداية بكره اللعب بالترد والسطرنج الخ

٤٩١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قُلُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا على دين \* قال لقد كنتم اتم وآؤكم في ضلال مبين﴾

وفي الآية إشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا بنور الرشد عاكفين لاصنام اليهودي واليهود الخ - واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو جائز في لغزوع والعمليات الخ يقول الفقير ادى حول هذا الزمان الى حيث ان من سجع عند كل اعوبة لم يلزم ان يكون مستدلا، فلما الخ

٤٩٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿قُلُوا اجْتَبَيْنَا لِحَقِّ امْنَتٍ مِنَ اللّٰهِ﴾ قال بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن وانا على ذلكم من الشاهدين \* وثالثة لا يكذب اصنامكم ﴿

٤٩٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَالنُّجْوَىٰ﴾ بعد ان تولوا مديريين \* فجمعهم جذاذا الا كبيرا لهم لعالمهم اليه يرجعون \* قلوا من فعل هذا آلهتنا ﴿

- روى - ان آذر خرج به في يوم عيداه، فبدأوا بيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضعوا بينها طماطا وخبز الخ

٤٩٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ انه لمن الظالمين ﴾ قالوا سمعنا فني يذكرهم يقال له ابراهيم  
فلو قاتلوا به على ابن الناس لعلهم يشهدون ﴾ قالوا ما أنت فقلت هذا بآلهتنا يا ابراهيم  
قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون ﴿

قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود يعود يمكن التوصل  
اليه بصدق والكذب ﴿ ما الخ  
٤٩٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ افرجعوا الى انفسهم ﴾ فقالوا انكم اتم الظالمون ﴿ ثم نكسوا  
على رؤسهم ﴿

وفي التأويلات الحمية يشير الى ان لكل انسان عللا لورجع الى علته وتفكر في حاله لعل سلاحه وسداد  
حاله الخ ﴿ وفيه اشارة اخرى وهي ان العقل وان كان يعرف الصلاح من الفساد ويميز بين الحق والباطل الخ  
٤٩٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لقد علمت ما هؤلاء ينطقون ﴾ قال أفعبدون من دون الله مالا  
ينفعكم شيئا ولا يضركم ﴿ اف لكم ولما تمبدون من دون الله أفلا تعقلون ﴾ قالوا حرقوه ﴿  
ف ابن عطاء دعائه تعالى عباده اليه وقطعهم عمادونه بقوله ﴿ أتعبدون ﴾ الخ ﴿ - حكى -  
ان امرأءا حبيب العجمي الحلت عليه ان يعمل بالاجرة طلبا للسلعة في الرزق فنزع من بيته وعبد الله  
الى الليل الخ ﴿

٤٩٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وانصروا آلهتكم ان كنتم فاعلين ﴿  
وقصته انه لما اجتمع ثمود وقومه لاحتراقه عليه السلام حبسه في بيت بنوا له حائطا لخطيرة  
ارتفاعه سون زراعا وذلك في جنب جبل كوثي الخ ﴿ قال وانا ان الذين اول من وضع للتجنيق  
الابليس الخ ﴿ وقبل صنعه لهم رجل من الاكراد الخ ﴿

٤٩٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴿  
قال في التأويلات النجمية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المتخلصين بنديه بخلق عظيم الخ  
قال في الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفرط هلاك كالمطر الخ  
٤٩٩ قل ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامة صدره لا بحكي الله عنه ﴿ اذ جاء ربه بقلب سليم ﴾ الخ  
٥٠٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وارادوا به كيدا فجعلناهم الاخيرين ﴾ ونحيته ولوطا  
الى الارض التي باركنا فيها للعالمين ﴿

فان قلت لم ايتلاه بالنار في نفسه ﴿ قلت كل رسول اتى بمعجزة تناسب اهل زمانه فكان اهل  
ذلك الزمان يعبدون النار والشمس والنجوم الخ ﴿ وقيل ايتلاه بالنار لان كل انسان يخاف  
بالطبع من صفة الله الخ ﴿ وقيل ﴿ جعلناهم الاخيرين ﴾ اي من الهالكين بتسلط البهوض عليهم  
وفتله اياهم الخ ﴿ قيل كانت واقفة ابراهيم مع الثمود بكوثي الخ ﴿ وعن سفيان انه خرج الى  
الدام فقيل له الى اين فقال الى البلد عملا فيه الجراب الخ ﴿

٥٠١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب نافلة وكلا جعلنا صالحين ﴿  
وجعلناهم ائمة يهدون بامرنا وواحبنا اليهم فعل الخيرات واقام الصلوة وابتاء الزكوة  
وكانوا لنا عابدين ﴿

وقال في بر كعب ساهما مباركة لان من ماء عذب الاورنيخ اصله من تحت الصخرة الخ ﴿ سوى -  
عن رسول الله عليه السلام انه قال ﴿ ستكون هجرة بدعيرة دغيار اهل الارض الزمهم الزمهم الى المهاجر  
ابراهيم ﴾ الخ ﴿ قال في التأويلات النجمية قوله ﴿ ووهبنا ﴾ يشير الى ان الاولاد من مواهب الحق  
لان مكاسب البعد الخ ﴿

٥٠٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولوطا آتياه حكما وعلما ونجناه من القرية التي كانت تعمل الجناث انهم كانوا قوم سوء فاستقين ﴾

واعلم ان آخر الآيات نبه على اهل الاخلاص بالمبارة وعلى غيره بالاشارة الخ وعن يحيى سمعنا انه قال الناس ثلاثة اصناف الخ وفي الآية اشارة الى ان النجاة من الحبيس السوء من الموابه والافتران معه من الخلدان الخ

٥٠٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وادخناه ورحمنا انه من الصالحين ﴾ ونوحا اذا نادى من قبل فاستجبنا له فنجيناه واهله من الكرب العظيم \* ونصرناه من القوم الذين كذبوا بآياتنا انهم كانوا قوم سوء فاغرقناهم اجمعين ﴾

اعم ان الدعاء اذا كان ماذن الله تعالى وحلوس القلب كما الانبياء وكل الاولياء يكون مقرونا بالاجابة - روى - ان زبديس ثابت رضى الله عنه خرج مع رجل من مكة الى الطائف ولم يزل اعماس الخ في الحكاية امور . منها لا بد لاهل الطريقة من الرقي الخ

٥٠٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وداود وسليمن اذ يحكما في الحثرت اذ قضت به غم القوم وكنا حكمهم ﴾

ومنها ان الدعاء من اسباب الاجابة الخ ومنها ان الله تعالى يعين عبده المقطر الخ ومنها ان الملك يتل لحواص البشر . قال المزال رحمه الله في التمدد من الضلال ان الصوفية يشاهدون اللاتكة في بطنهم الخ

٥٠٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ شاهدين ﴾ فقهناهما سليمان وكلا آتينا حكما وعلمنا ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كلا حاضرين في حكمهما معها الخ قال في التأويلات النجمية يشير الى ربه . درجة بعض المتحدين على بعض الخ دل في التأويلات النجمية اى حكم وعلمنا الخ - روى - انه دخل على داود عليه السلام رجلا فقال احدهما ان من هذا دخلت في حرق ليلا فاصدته الخ وفي الحديث ( اداسكم الخاكم فاحتمد فاصاب فله اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فله اجر ) الخ قال في بحر العلوم واعلم ان في هذا الآية دليلا على ان المتجرد يخطئ اوصيب الخ

٥٠٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسخرنا مع داود الجبال يسبحن والطير يسبحون وكنا قاعلين ﴾ - روى - ان داود كان اذا مر يسمعه الله تسبيح الجبال والطير فينطق والتسبيح ويشاقق به الخ وفي التأويلات النجمية يشير الى ان الداكر لله اذا سولى عليه سلطان الذكر تنور اجزاء وجوده بنور الذكر الخ قال محمد بن علي رحمه الله جعل الله الجبال تسليمة للمجدوبين وانسا للمكروبين الخ

٥٠٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وعلمناه صنعة لبوس ﴾ وفي المتنوى يك مؤذن داشت بس آواز بد . درميان كافرستان باتك زد

٥٠٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ لكم لتحصنكم من أسكم فهل اتم شاكرون ﴾ والمدرجة فيه ان همل ذلك من غير استعانة باداة وآلة الخ قيل ان داود خرج معكرا طالبا من يسأله عن سيرته في ملكته فاستقبل حبريل على صورة آدمي الخ يقول الفير قد شفى في الفقه ان في بيت المال حق العلماء وحق السارات ونحوهم الخ

٥٠٩ قل الحافظ فقيه مدرسه دى مست بود وفتوى داد . كه مى حرام بولى به زمال اوقافت غاطل الشراخ في شرح هما البيت واقول نعمته ان قوله « ولى به » من كلام الخاط لامن كلام المني الخ وقد كان اكثر عمل نبينا عليه السلام في بيته الحياطة الخ وفي الحديث ( صبري منزل المرأة يبدل التكبير في سبيل الله ) الخ وفي الحديث ( الغزل في يد المرأة الصالحة كالريح وبالعازي ) الحديث وقال ( مامن بنى الا وقد رعاها ) الخ

٥١٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ وسليمن الريح عاصفة تحرى بامرهم الى الارض باركنا فيها ﴾

- ٥١٠ وكان صالح يسبح الاكبية الخ . وعيسى يخصم العمل ويرفعها . وافضل الكتب المهامد وهو حرفة رسول الله عليه السلام ببدن النبوة والهجرة . ثم التجارة شرط الامانة بحيث لا يعون على تقدير حبه اصلا . ثم الحرانة . ثم الصناعة كافي الخمار والنعمة الخ . يقال ثلاثة لا يعاونون باق البئر وقاطع الشعر وذات الفم الخ .
- ٥١١ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وكنا بكل شيء عالمين \* ومن الشياطين من يقولون له ويعلمون سملا دون ذلك وكنا لهم حافظين ﷻ
- قال في الاسئلة المفصلة ولما ذالم تخرج الشياطين عن طاعة سايان مع استعانة . في تلك الايام والتبديدة الخ . قال في التأويلات الحسية من كالية الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال المائتين من الانبياء والاولياء سجد الله له الخ . وسخر لنبياء عليه الصلاة والسلام من جميع احسانها الخ
- ٥١٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وايوب ﷻ
- روى - اراد تعالى استنبأ ايوب وارسله الى اهل حران الخ . وقد قال بعض الكبار ان بلاء ايوب احاره قبله سبعون نيا الخ . وقد سألته على جسده اثني عشر الف دودة الخ
- ٥١٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ اذ نادى ربه اني مسني الضر وانت ارحم الراحمين . واستجابه فكشفنا ما به يمشي وليس من الشكر في الدعاء قال في هبل من ذلك ( ليا ) الخ . وفي التأويلات الحسية يبرر ان ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكاية الخ
- ٥١٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ ما به من ضرر و ابتداء اهله و ثلثهم معهم رحمة من عندنا و ذكرى للعالمين ﷻ
- ول بعض الكبار السر في ايلائه تخفية وجوده بالبركات الشاقة . وانواع الاحداث البدنية لتكميل الداعات العلمية الخ . قالوا من كان محاورا لمعربز والشريف صار عزيزا شريفا الخ . وفي الحديث ايما ايوب يقتل غريانا خر عنه رجل جراد من ذهب الخ . وان لم يلا ايوب من قبيل الانبياء ليرز ما في ضميره الخ
- ٥١٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ واسمه عيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين \* وادخلهم في رحمتنا انهم من الصالحين ﷻ
- قيل لابي يزيد قدس سره يعنى العارف فقال وكان امراته قدرا مقدورا الخ . واعلم ان اصلاح بداهة وهي الاخلاق بالبرائع والاحكام ورفض الشهي والحرام الخ . ثم الصبر من مراتب الصلاح وعن يزيد الرافعي رحمه الله قال اذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والركعة عن يساره الخ
- ٥١٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر عليه ﷻ
- وفي التأويلات النجسية يتبر الى ان الانسان اذا استولى عليه الغضب يابس عليه عقله الخ . وفيه اشارة اخرى وهي ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه على عباده الخ
- ٥١٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ فادى في الغمامات ان لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين ﷻ
- وقال شيخ السر قندي في تفسيره وعندى الله اعلم ان تلك الظلمات كانت من الجهل ان المست كاذن عليه السلام ( ورايت رجلا من امن من بين يديه طمعه ومن خلفه طمعه وعن يمينه ظلمة ) الحديث قال في التأويلات النجسية يشير الى ان الروح الشريف اذا اتى في عر الدنيا والشمه حوت النفس الامارة بالسوء الخ . وفي التأويلات النجسية تره عن الظلم عليه وان كان فعله بخلافه الخ . وفي غرائب البقي قدس سره ان الله اراد لبونس مرابجا ومشاهدة في بعض الحوت الخ
- ٥١٨ تفسير قوله تبارك اسمه ﷻ وستجيبنا له ونجينا من الغم وكذلك نجى المؤمنين ﷻ
- وفيه اشارة الى ان الله تعالى كما اجاب يونس ونجاه من طلمات غام الا بام كذاك نجى روح المؤمن المؤيد من الغم وعن الحسن مائة الله الاقراره على نفسه بالظلم الخ . وقال مضمون كان رأس الحوت فوق الماء ومعترضا الخ . وعن جعفر بن محمد قال عجبت ممن يتلى بارك كيف يغفل عن اربع الخ . قال قاعدة ذكر في ارجل على عهد رسول الله عليه السلام قال الله ما كنت تمانيني في الاخرة فعمله في الدنيا الخ

٥١٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وذكر يا اذنادى رب لا تدركنى فردا وانت خير الوارثين﴾  
فاستجبنا له ووجهنا له يحيى واصلاح حاله وزوجه انهم كانوا يمارعون في الخيرات ويدعوننا  
رغباً ورهباً ﴿

وعن خالد بن الوليد رضى الله عنه انه قال يا رسول الله اروع في منامى قال قل ( اعوذ بكلمات الله  
الثلثات من غشه وعقابه وشريعاده ومن هزات الشياطين ان يحضرونى ) الخ

٥٢٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿وكانوا لنا خاشعين﴾ والى احصنت فرجها فنفضنا بها من  
روحنا وجعلناها وابنها آية للعالمين ﴿

وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد فرج القميص اى لم يمس بشئها وبية الخ  
٥٢١ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ان هذه امتكم امة واحدة وانار بكم فانعبدون﴾ وتقطعوا امرهم بينهم ﴿

ومن غائب عيسى عليه السلام ان له ذهبت الى صباغ ، قالت له هذا العلم ، علمه شيئاً من صنعتنا الخ  
وقد ثبت ان امة ابراهيم عليه السلام صاروا بعده سبعين فرقة وامة موسى عليه السلام احدى وسبعين الخ

٥٢٢ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿كل النبا راجعون﴾ كل النبا راجعون \* فمن يعمل من الصالحات وهو مؤمن  
فلا كفران لسيئه وناله كاتيون \* وحرام على قرية اهلكناها انهم لا يرجعون \*

حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ﴿  
وفي الاولايات الجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبيع المنيعة باعتماد السوء وعالمات المهرج الخ

٥٢٣ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يبدلون﴾ واقترب الوعد الحق فاذا هي خاصصة ابصار الذين  
كفروا ياويلنا قد كننا في عنة من هذا بل كننا ظالمين \* انكم وما تعبدون من دون الله ﴿

وفي الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يأجوج ومأجوج الخ وعن بعض  
الحكماء انه نظر الى انسان يرمون على ميت خفف جنازته الخ

٥٢٤ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿حصب جهنم اتهم لها واردون﴾ لو كان هؤلاء آلهة ما  
وردوها وكل فيها خالدون \* لهم فيها رفير وهم فيها لا يسمعون \* ان الذين سبقتم لهم

منا الحسنى اولئك عنها مبدون ﴿  
قال بعض الكبار طاهر حسن العناية السابقة لاهل الاصطفاء اربعة اشياء . الانفراد من الكونين الخ  
وقل بعضهم الحسنى العانة والاختيار والهداية والبطاء والتوفيق الخ

٥٢٥ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿لا يسمعون حسيبها وهم في ما شئت انفسهم خالدون﴾  
لا يجوز انهم انزع الاكبر وتلقمهم الملائكة هذا يومكم الذى كنتم توعدون ﴿

وفي الاولايات النجمية ومن آثار سيق العادة الازلية ان لا يسمعون حسيب جهنم القهر الخ وقال  
بعضهم دفع الموت برأى من التريقين والطاق حوتم على اهلها الخ وقال بعض ارباب الحقيقة هو

قوله تعالى الى الازل ( هو لا في الجنة ولا بالى ) الخ فليجئ العائل في الطاعات حتى يصل الى  
الفرجات الخ قل في الوصال كنية اجمع اهل كلامه على ان يتردد في الدنيا مطلوب الخ قال

الشيخ عبد الوهاب الشعرانى رحمه الله ومن فوائد الزهري انهم لا يدخرون قوتاً بعد الخ  
٥٢٦ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿يوم تفلو السماء كطلى السجلى لتكتب كما بدأنا اول خلق

نعيده وعدا علينا انا كنا فاعلين ﴿  
وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن الثوري عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك في السماء الثالث

ترفع اليه اعمال العباد الخ وفي السنن لابن دود السجل كاتب كان يابى عليه السلام الخ قال في  
انسان اليون لم يذكر في القرآن من الصالحين رضى الله عنهم احد باسمه الا زيد بن حارثة رضى الله عنه الخ وفي

الولايات الجمية يشير الى ملئ السماء بالوجود الانساني تجلي صفة الخلال في انما مراتب الوجود الخ

٥٢٧ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر ان الارض برهان عبادي

المصالحون ﴾ ان في هذا البلاغ لقوم عابدين \* وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ﴿

قال في عرائس الفتي كان في علم الازلية ان ارض الحان ميراث عباد الصالحين من الرماذ والعباد  
الابرار الاخيار الخ ومن بعدهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبة بهم اخترت منه الخ  
فان الكاشي [دركم الاسرار آتوده كه از رحمت روى بود كه امثرا در هيچ مقام وراموش نكرد] الخ

٥٢٨ قال بعض الكاروما ارسلناك الا رحمة مملكة نعمة كاذبة عامة شامخة جامعة محيية بجميع الميديدات من  
الرحمة العبدية والشهادة العلمية والمعبية والوحدانية والشهودية والسابقة واللاحقة وغير ذلك  
لما بين الخ وفي التأويلات الجمعية في سورة صريم بين قوله ( ورحمة ما ) في حق عيسى  
وبين قوله في حق نعتنا عليه السلام ( وما ارسلناك الا رحمة للعالمين ) الخ قال في عرائس  
النبى ايها الفهم ان الله احبنا ان نور محمد عليه السلام اول ما خلقه الخ قال في الشامخ ان كل  
شي كان مقدمة للقدرة لادله تعالى ( وما كنا بمدين حتى نبعث رسولا ) الخ

٥٢٩ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل انما يوحى الى انما الهكم اله واحد هل اتهم مسلمون ﴾ فن تولوا الخ  
واعلم انه لما تعافت ارادة الحق بانيجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كون الحضرة الاحدية الخ  
ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة وعلمه رحمة كما قال ( حياي خير لكم ومما خير لكم ) الخ

٥٣٠ تفسير قوله تبارك اسمه ﴿ قل قل آذنتكم على سواء وان ادري اقرب ام بعد ما  
تعودون ﴾ انه يعلم الخبر من القول ويعلم ما تكتنون \* وان ادري لعله فنة لكم

ومناع الى حين \* قال رب احكم بالحق وربنا الرحمن المستعان على ما تصفون ﴿

٥٣١ قال في انباء بلات الجمعية ( يعلم ما تجهرون ) من دعاء الاسلام والايمان والرهدة واصلاح  
واما في الخ وفي الآية اشارة الى انه لا يطلب من الله تعالى ولا يطمع في حق المطيع والعاصي الخ  
ومن كانت امير المؤمنين على رضى الله عنه \* من وسع عليه دنياه فله يعلم انه قد بكر به وهو  
عنده عن عقله \* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله لرجل ادرعهم في الشام احب اليك ام دينار  
في البقعة الخ

تمت فهرست الجلد الخامس من تفسير روح البياض بتوفيق تعالى



# الجلد الحادي عشر من تفسير روح البية

تأليف الامام العالم الفاضل والشيخ التحرير الكامل الجامع بين البواطن  
والظواهر ومفخر الامائل والاكابر خاتمة المفسرين وقدوة ارباب  
الحقيقة واليقين فريد اوانه وقطب زمانه منبع جميع العلوم  
مولانا ومولى الروم الشيخ اسماعيل حقي البروسوي  
قدس سره العالي  
المتوفى سنة ١١٢٧هـ

درسمات



١٣٣١

الجلد الخامس

من تفسير روح البيان

تفسير سورة النحل وهي مكية الا من ( وان عاقبت ) الى آخرها  
وهي مائة وثمان وعشرون آية

بسم الله الرحمن الرحيم

من آتى امرأته <sup>﴿</sup> روى ان كفار قريش كانوا يستبشون نزول العذاب الموعود لهم سخرة  
بأني عليه السلام وتكذبا للوعد ويقولون ان صح مايقولون من مجي العذاب فلاصم  
تشفع لنا ونخلصنا منه فزلت \* وامرأته هو العذاب الموعود لان تحققة منوط بحكمه الدود  
وفناء القلب واتيان عبارة عن دنود واقترايه على طريقة نظم التوقع في تلك الواقع  
وقد وقع يوم بدر . والمعنى دنا واقرب ماوعده به اي الكفرة <sup>﴿</sup> لا تستعجلوه <sup>﴿</sup> اي امرأته  
ووقعه اذ اخبركم فيه ولا خلاص لكم منه واستعجالهم وان كان بصريق الاستهزاء لكنه  
حمل على الحقيقة ونهوا عنه بضرب من التهكم والاستعجال طلب التي قبل حنه <sup>﴿</sup> سبحانه <sup>﴿</sup>  
[ يا كس خدای ] <sup>﴿</sup> وتعالى <sup>﴿</sup> [ وبر ترست ] <sup>﴿</sup> نعم بشركون <sup>﴿</sup> اي تبرأ وتقدس بذاته  
عن ان يكون له شريك فيدفع ما اراد بهم بوجه من الوجود وما كان المنزه لذات الجلية هو  
نفس الذات آل التزيه الى معنى التبري \* وقال ابن عباس رضي الله عنهما لما ازل الله تعالى  
( اقرب الساعة وانتق القوم ) و الكفار بعضهم لبعض ان هذا يزعم ان القيامة  
قد قربت ومسكوا بعض ما كنتم تعملون حتى اضطروا هو كائن فلما رأوا انه لا يزل شي \* ولما  
مدري شيئا ونزل ( اقرب ساعة حسابهم ) الآية وشقوا واضطروا قرب الساعة فلما مدت  
اليه فلما يحمد ما يرى شيئا مما تخوف به وتزل الله تعالى ( اني امرأته ) فوفت التي عام السلام  
فما تحاة ساعة وحذر الناس من قيامها ورفع الناس رؤسهم فقول ( ولا تستعجلوه ) اي

( لا تطأوا )

لا تضلوا الامر قبل حينه فاطمأنوا وجلس النبي عليه السلام بعد قيامه وليس في هذه الرواية استعجال المؤمنين بل خوفهم وظنهم ثم ان الاستعجال بها لا يوصف به المؤمنون قال الله تعالى ﴿لا يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها والذين آمنوا مشفقون منها﴾ بل الظاهر انهم لما سمعوا اول الآية اضطربوا لظن انه وقع ثم لما سمعوا خطاب الكفار بقوله فلا تستعجلوه اطمأنوا كما في حواشي سمدى المفتي \* ولما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم (بعثت اما والساعة كاهنين) يعني اصبهيه المسبحة والوسطى معناه ان ما بيني وبين الساعة بالنسبة الى ماضى من الزمان مقدار فضل الوسطى على المسبحة شبه القرب الزمانى بالقرب المساحى لتصوير غاية قرب الساعة وفي حديث آخر (مثل ومثل الساعة كفرسى رهان) \* قال في القاموس كفرسى رهان يضرب للثنين يسبقان الى غاية فيستويان وهذا التشبيه في الابتداء لان الغاية تجلي عن السابق لا بحالة انتهى ﴿والاشارة الى ان قوله تعالى ﴿اى امر الله فلا تستعجلوه﴾ كلام قديم كان الله في الازل به متكلما والمحاطون به بعد في العدم محبسون وهم طبقات ثلاث منهم العاقلون والعاشقون فكان الخطاب مع العاقلين بالعتاب اذ كانوا مشتاقين الى الدنيا وزخارفها ولذاتها وشهواتها وهم المحبب النفوس

نفس اكرجه زير كست وخرد دان \* قبله اش دنياست اورا مرده دان  
والخطاب مع العاقلين بوعد الثواب اذ كانوا مشتاقين الى الطاعات والعبادات والاعمال الصالحات التي تبليغهم الى الجنة وتعيدها الباقية وهم ارباب العقول  
نصيب ماست بهشت اى خداشناس برو \* كه مستحق كرامت كنهاكارانند  
والخطاب مع العاشقين بوسيلة رب الارباب اذ كانوا مشتاقين الى مشاهدة جلال ذى الجلال  
چه سود از روزن جنت اكر شيرين معاذ الله

زكوى خود درى در روضه فرهاد نكشايد

فاستعجل ارواح كل طبقة منهم للخروج من العدم الى الوجود لتبيل المقصود وطلب المقنود فتكلم الله في الازل بقوله ﴿اى امر الله﴾ اى سيأتى امر الله للخروج من العدم لاصابة ما كتب لكل طبقة منكهم في القسمة الازلية ﴿فلا تستعجلوه﴾ فانه لا يفوتكم بدل عليه قوله تعالى ﴿وآما من كل ماسألتوه﴾ اى في العدم وهو يسمع خفيات اسراركم ويبصر خفيات سرراكم المدعومة ﴿وسبحانه وتعالى عما يشركون﴾ اى هو منزّه في ذاته ومتعال في صفاته ان يكون له شريك يعمل عمله اوشبه يكون بدله

قهار بي منازع وغفار بي ملال \* ديان بي معادل وسلطان بي سپاه

باغير اواضافت شاهي بود چنانك \* بريك دوچوب باره زشعارنج نام شاه

﴿ينزل﴾ الله تعالى ﴿الملائكة﴾ اى جبريل لان الواحد يسمى بالجمع اذا كان رئيسا تعظيما لشأنه ورفعا لقدرة اوهو ومن معه من حفظة الوحي كما قال السهيلي في كتاب التعريف والاعلام ﴿ينزل الملائكة﴾ يعني ملائكة الوحي وهم جبريل وقل الملائكة بالجمع لانه قد ينزل بالوحي مع غيره - وروى - من عامر الشعبي باسناد صحيح قل وكل اسرافيل بمحمد صلى الله عليه وسلم ثلاث

سنتين وكان يأتيه بالكلمة والكلمتين ثم نزل عليه جبريل بالقرآن والحكمة في توكيل اسرائيله انه الموكل بالدور الذي فيه هلاك الخلق وقيام الساعة ونبوته صلى الله عليه وسلم مؤذنة بقرب الساعة وانقطاع الوحي \* وفي صحيح مسلم انه نزل عليه بسورة الحمد اى فاتحة الكتاب ملك لم ينزلها جبريل كما قال بعضهم وهو يشيع. وذكر ابن ابي حشمة خالد بن سنان العيسى وذكر نبوته وانه وكل به من الملائكة مالك خازن النار وكان من اعلام نبوته ان اذرا يقال لها نار الحدنان كانت تخرج على الناس من معارة فأنكلهم والزرع والضرع ولا يستطيعون ردها فردها خالد بن سنان بعصاه حتى رجعت هاربة منه الى المنارة التي خرجت منها فلم تخرج بعد وفي الحديث (وكان نيا ضيعه قومه) يعنى خالد بن سنان اى ضيعوا وصية نبيهم حيث لم يعلموه مراده من اخبار احوال القبر وقوله عليه السلام (اى اولى الناس بعيسى بن مريم فانه ليس بيني وبينه نبى) اى نبى داع للخلق الى الله وشرع وسبق تفصيل القصة في سورة المائدة عند قوله تعالى (يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا) الآية فليظفر هناك. وذكر ان ملكا يقال له زيا قيل كان ينزل على ذى القرنين وذلك الملك هو الذى يطوى الارض يوم القيامة ويقبضها فتقع اقدام الخلائق كلهم بالساهرة فبما ذكره بعض اهل العلم وهذا مشاكل لتوكيله بذى القرنين الذى قطع مشارق الارض ومغاريها كما ان قصة خالد بن سنان وتسخير النار له مشاكاة لحال الملك الموكل به كذا في كتاب التعريف واسنة الحكم \* بالروح \* اى بالوحي الذى من حمله القرآن على نهج الاستعارة فانه يحى اقلوب الميتة بالجله او يقوم في الدين مقام الروح في الجسد يعنى ان الروح استعاره تحقيقية عن الوحي ووجه التسمية احد هذين الوجهين والقرينة ابدال ان انذروا من الروح \* وقال بعضهم الباء بمعنى مع اى ينزل الملائكة مع جبريل \* قال الكاشاني [در بيان ميكويد كه هيچ ملكي فرونيابد الا كه روح بالوست و رقيب برو چنانچه بر آدميان حفظه ميباشند] \* من امره \* بيان للروح الذى اريد به الوحي فانه امر بالخير وبمت عليه وايضا هو من عالم الامر المقابل لعالم الخلق وان كان جبريل من عالم الخلق او هو متعلق بيزل ومن للسببية كالباء مثلها في قوله تعالى (فما خطيأ لهم) اى ينزلهم بالروح بسبب امره واجل ارادته \* على ما يشاء من عباده \* ان ينزلهم به عليهم لاختصاصهم بصفات تؤهلهم لذلك \* وان انذروا \* بدل من الروح اى ينزلهم ملتبسين بان انذروا اى بهذا القول والمخاطبون به الانبياء الذين نزلت الملائكة عليهم والامر هو انه والملائكة نقلة للامر كما يشعر به الباء في البديل منه وان تخففة من الثقيلة وضمير الشأن الذى هو اسمها محذوف اى ينزلهم ملتبسين بان الشأن اقول لكم انذروا والالذار الاعلام خلا أنه مختص باعلام المحذور من نذر بالشيء كفرج علمه فحذره وانذره بالامر انذارا اعلمه وحذره وخوفه في ابلاغه كذا في القاموس اى اعلموا الناس ايها الانبياء \* انه \* اى الشأن \* لا اله الا انا \* [كس نيست خدای مستحق عبادت مكر من كه آفريننده و روزی دهنده همه ام] وانباؤه عن المحذور ليس لذاته بل من حيث اقصاف المتذرين بما يفضده من الاشرار وذلك كافى في كون اعلامه انذارا كما قال سعدى المفتى في حواشيه التخويف بلالة الاانا من حيث انهم كانوا يثبتون له تعالى ما لا يليق لذاته الكريمة من الشركاء

والانحداد فاذا كان ما السندود خلاف الواقع وهو مستبد بالالهية فالظاهر انه ينتقم منهم على ذلك  
﴿ فأتقون ﴾ [ يس تبريد از من وجز مرا رستش مكنيد ]

مرا بندكى كن كه دارا منم \* تو از بندى كنى ومولامنم

\* وفى الآية دلالة على ان الملائكة وسائط بين الله وبين رسله وانبيائه فى ابلاغ كتبه ورسالته  
وانهم يتزلون بالوحى على بعضهم دفعة فى وقت واحد كما تزلوا بالتوراة والانجيل والزيور  
على موسى وعيسى وداود والهدال عليه قراءة ابن كثير واني عمرو وينزل من ازل وعلى  
بعضهم منجما موزعا على حسب المصالح وكفاه الحوادث كما تزلوا بالقرآن منجما فى عشرين  
سنة او فى ثلاث وعشرين على ما يدل عليه قراءة الباقرين لان فى التنزيل دلالة على التدرج  
والتكثير والاززال بشـ حوله التدريجي والدفى اعم منه وانه ليس ذلك النزول بالوحى جملة  
واحدة او متفرقا بالامراهه وعلى ما رآه خبرا وصواب وان النبوة موهبة لله ورحته يختص بها  
من يشاء من عباده وان المقصود الاصلى فى ذلك اعلامهم الناس بتوحيد الله تعالى وتقواه فى جميع  
ما امر به ونهى عنه والاول هو متبى كمال القوة العلمية والثانى هو انصى كالات القوة  
العلمية \* قال فى بحر العلوم واقفاء الله باجتناب الكفر والمعاصى وسائر القبايح يشمل رعاية  
حقوقها بين الناس ﴿ وانزل الملائكة بالروح من امره ﴾ اى بالوحى وبما يحى القلوب من  
المواهب الربانية من امره اى من امر الله وامره على وجوه منها ما يرد على الجوارح بتكاليف  
الشريعة ومنها ما يرد على النفوس بتزيينها بالطريقة ومنها ما يرد على الارواح بملزمة الحضرة  
لمكاشفات ومنها ما يرد على الخفيات بحمل الصفات لا قاء الذوات ﴿ على من يشاء من عباده ﴾  
من الانبياء والاولياء ﴿ ان اذكروا انه لا اله الا انا ﴾ اى اعلما واصاف وجودكم ببذلها فى انانيته  
ان لا اله الا انا ﴿ فأتقون ﴾ اى فأتقوا عن انانيتكم بانانيتى كذا فى التأويلات النجمية \* قال شيخى  
وسندى روحه الله وروحه فى بعض تحريراته المتقى اما ان يتقى بنفسه عن الحق سبحانه واما الحق  
عن نفسه والاول هو الاتقاء باسناد التقائس الى نفسه عن اسنادها الى الحق سبحانه فيجعل  
نفسه وقاية لله تعالى والثانى هو الاتقاء باسناد الكمالات الى الحق سبحانه عن اسنادها الى نفسه  
فيجعل الحق سبحانه وقاية لنفسه والعدم نقصان الوجود كمال فأتقوا الله حق تقاته بان تصفيوا  
العدم الى انفسكم مطلقا ولا تصفيوا الوجود اليها اصلا وتصفوا الوجود الى الله مطلقا  
ولا تصفيوا العدم اليه اصلا فان الله تعالى موجود دائما وازلا وابدا سرمدا لا يجوز فى حقه العدم  
اصلا ونفوسكم من حيث هى معدومة دائما وازلا وابدا سرمدا لا يجوز فى حقها الوجود  
اصلا وطريان الوجود عليها من حيث فيضان الجود الوجودى عليها من الحق تعالى لا يوجب  
وجودها اصلا من حيث هى عند هذا الطريان على عدمها الاصلى من حيث هى دائما مطلقا  
فأتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا انتهى كلام الشيخ

كر توبى حله در فضاى وجود \* هم خود انصاف ده بكو حق كو  
در همه اوست پيش چشم شهود \* چيست بندارى هستى من تو  
پاك صكن جامى از غبار دوي \* لوح خاطر كه حق يكست نه دو

﴿ خلق السموات والارض ﴾ اى الاجرام العلوية والآثار السفلية \* يقال قبل ان يخلق الله الارض كان موضع الارض كله ما فاجتمع الزبد فى موضع الكعبة فصارت ربوة حمراء كهيئة التل وكان ذلك يوم الاحد ثم ارتفع بخار الماء كهيئة الدخان حتى انتهى الى موضع السماء وما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام كما بين المشرق والمغرب فحمل الله درة خضراء فخلق منها السماء فلما كان يوم الاثنين خلق الشمس والقمر والتنجيم ثم بسط الارض من تحت الربوة ﴿ بالحق ﴾ اى بحكمه والمصلحة لا بالباطل والبعث ونعم ما قيل  
 انما الكون خيال \* وهو حق فى الحقيقة

ويقال جعل الله الارواح العلوية والاشباح السفلية مظاهر افعاله فهو الفاعل فيما يظهر على الارواح والاشباح ﴿ تعالى ﴾ وتقدس . وبالتارسية [ برترست خدای تعالى و بزرگتر ] ﴿ عما يشركون ﴾ عن شركة ما يشركونه به من الباطل الذى لا يبدى ولا يبعد فيذبى السالك ان يوجد الله تعالى ذاتا وصفة وفعلًا فان الله تعالى هو الفاعل خلق حجاب الوسائط بالوسائط بل بالذات فمن كان يرجو نقاء ربه فليعمل عملا صالحا وهو ما يريد به وجه الله ولا يشرك بعبادته احدا وقيل للدرأى مشترك مرابي هر كسى معبود سازد \* مرابي را ازان كفتند مشترك

﴿ خلق الانسان ﴾ اى بنى آدم لا غير لان ابيهم لم يخلقوا من التطفة بل خالق آدم من التراب وحواء من الضلع الايسر منه ﴿ من نطفة ﴾ قل فى القاموس النطفة ماء الرجل . والمعنى بالفارسية [ از آب منى كه جاديت بنى حس وحركت وفهم وهولائى كه وضع وشكل نبذيرد يس اورا فهم وعقل داد ] ﴿ فاذا هو ﴾ [ پس آنكه او ] اى الانسان بعد الخلق واتى بالفاء اشارة الى شرعة نسيانهم ابتداء خلقهم ﴿ خصم ﴾ بليغ الخصومة شديدا الجدل ﴿ ميين ﴾ اى مظهر للحجة او ظاهرا لاشبهة فى زيادة خصومته وجدله بمعنى المناظرة يمكنه ويصحوه اهدكه سخن خود را بجهت ثابت سازد [ قال فى التكملة الظاهر ان الآية على العموم وقد حكى المهدوى ان المراد به ابى بن خلف الجمعى فانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بعظم رميم فقال يا محمد اترى امة تعالى اى انظرن ان الله يحى هذا بعد ما قدرتم فزلت ومثلا الآية التى فى آخر سورة يس وفيه زلت : يعنى [ او در اول جادى بوده وما اورا حس ونطق داد به اكون ماما بجادله ميكنند چرا استدلال نمى كند با بدهاء بر اعاده كه هر كه بر ابداء قادر بود هر آينه برين نيز قدرت دارد ] ﴿ وفى التأويلات النجمية اى جعل الانسان من نقطة مية لافعل لها ولا علم بوجودها فاذا اعطيت العلم والقدرة صارت خصما لحالقتها مينا وجودها مع وجود الحق وادعت الشركة معه فى الوجود والافاعيل انتهى \* والآية وصف الانسان بالافراط فى الوقاحة والجهل والتأذى فى كفران النعمة فلما خلق الله تعالى جوهر الانسان من تراب اولان من نقطة ثانيا وهم ما ازدادوا الاتكبرا ومالهم والكبر بعد ان خلقوا من نقطة نجمة فى قول عامة العلماء نه در ابتدا بودى آب منى \* اكر مردى از سر بدر كن منى

\* وفى انسان الميون ان فضلاته صلى الله عليه وسلم طاهرة انتهى \* وهو من خصائصه عليه السلام كاصر جوابه فى كتب السير وحكم النطفة اسهل من الفضلات لانها اخف منها - يحكى - ان بعض

اهل الرياضة المحققين من اهل التوحيد الحقاني كان ينتم من فضلائهم راحة المسك وذلك ليس  
ببعيد لصفوة باطنهم وسريان آثار حالهم الى جميع اعضائهم واجزائهم فهم من النطفة صورة  
ومن التور منى وليس غيرهم مثلهم لان معانهم ظهر في صورة الوجود فغابوا من الغيبة ووصلوا  
الى عالم الشهود بخلاف غيرهم من ارباب الغفلة فان انت تطمع في الوصول الى ما وصلوا  
او الحصول عند ما حصلوا فعليك باخلاص العمل وترك المراء والجدل فان حقيقة التوحيد  
لا تحصل للنخس النيد بل هي منه بمكان بعيد ﴿ والانعام ﴾ جمع نيم وقد يسكن عنه وهي  
الابل والبقر والغنم والمز وهي الاجناس الاربعة المسماة بالازواج الثمانية اعتبارا بالذكر والانثى  
لان ذكر كل واحد من هذه الانواع زوج بانثاء وانثاء زوج بذكره فيكون مجموع الازواج ثمانية  
بهذا الاعتبار من الضأن اثنين ومن الميز اثنين ومن الابل اثنين ومن البقر اثنين فالخيل  
والبغال والحير خارجة من الانعام واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل وانتسابها بمضمر يفسره  
قوله تعالى ﴿ خالقها لَكُمْ ﴾ ولما فكمكم ومصلحكم يا بني آدم وكذا سائر الخلق فانها خلقت  
لمصالح العباد ومنافعهم لالها يدل على قوله تعالى (خالق لكم ما في الارض جميعا) وقوله (سخر لكم  
ما في السموات وما في الارض) واما الانسان فقد خلق له تعالى كقوله (واصطمتك نفسي) فلا انسان  
مرآة صفات الله تعالى ومجلى اسمائه الحسنى ﴿ فيها دف ﴾ جذرا يشان پوست كرم كتنده يعنى  
جامعها ازيشم وموى كه سرما بازدارد [ \* والدفى تقيض حدة البرد اى بمعنى السخونة  
والحرارة ثم سعى به كل ما يدفاه اى يسخن به من لباس معمول من صوف اغنم او وبر الابل  
او شعر الميز هذا واما الفرو فلا يابس به بعد الدباغة من أى صنف كان وقد عد الامام الشافعى  
رحمه الله لبس جلد السباع مكروها وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جبة قتيك يلبسها  
في الاعياد والفلك بالتحريك دابة فروتها اطيب انواع الفراء واشرفها واعدلها صالح لجميع  
الامزجة المعتدلة كما في القاموس ثم ان اسباب التسخين اثنا عشر للعامة وقد اشتهر ان النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يصطل بالنار وكذا بعض الخواص فان حرارة باطنهم تقضى عن الحرارة  
الظاهرة : قال الصائب

جى كه پشت كرم بعشق ازل نيند \* ناز سمر ومنت سنجاب ميكشد  
﴿ ومنافع ﴾ نسلها ودرها وركوبها والحرارة بها ونعمتها واجرتها ﴿ ومنها تأكلون ﴾  
من للتبعض اى تأكلون مايؤكل منها من اللحوم والشحوم وغير ذلك بخلاف الغدة والقلب  
والدبر والذكر والحضيتين والمرارة والثنية ونخاع الصلب والعظم والدم فالله حرام. وتقديم  
الظرف لرعاية الفاصلة اولان الاكل منها هو الاصل الذى يعتمد عليه الناس في معاشهم واما الاكل  
من غيرها من الطيور وصيد البر والبحر فعلى وجه التداوى او التذكية والتلذذ فيكون القصر  
اضافيا بالنسبة الى سائر الحيوانات حتى لا ينتقض بمثل الحيز ونحوه من الماء كولات المتعانة  
﴿ ولكم فيها ﴾ مع مافصل من انواع المنافع الضرورية ﴿ جمال ﴾ اى زينة في اعين الناس  
ووجاهة عندهم ﴿ حين تربحون ﴾ تردونها من مراعيها الى مراعيها وباركها بالعشى  
اى في آخر النهار من اراح الابل اذ ردها الى المراح يضم الميم وهو موضع اراحة الابل والبقر  
والغنم . والاراحة بالفارسية [ شبانگاه باز آوردن اشتر وكوفند ] ﴿ وحين تسرحون ﴾

ترسلونها بالعداء الى اول النهار في المرعى وتختر جونها من حظائرهما الى مسارحهما من سرح الراعى الابل اذارعاها وارسلها في المرعى \* قل في تهذيب المصادر والسروح راجع اشق [ وسرح لارم ومتعد يقال سرحت الماشية وسرحت الماشية انتهى \* وتبين الوقين لان الرعاة اذا اراحوا البعش وسرحوها بالعداء تزينت الابقية بها اى مالتع من امام الدار كالى القاموس وتنجوب الثناء والرغاء الاول صوت الناة والمعر والثاني ذوات الخف فيجل بكسر الجيم اى يعظم اهلها في اعين الناظرين اليها ويكسبون الجاه والحرمة عند الناس واماعد كونها في المراعى فيقطع اضافتها الحسية الى اربابها وعند كونها في الحظائر لا يراها راء ولا ينظر اليها ناظر واقدم الراحاة على السرح وان كانت بعده لان الجمال فيها اظهر اذ هي حضور بعد غية واقبال بعد ادمار على احسن ما يكون ملائى البطون مرتفعة الضلوع خافلة الضروع \* قل في القاموس الجمال الحسن في الحلق والحلق وتحمل زين وجهه زينة وفي الحديث (جمال الرجل فصاحة لسانه) وفي حديث آخر (الجمال صواب المقال والكمال حسن القفال)

بهايم خوشتد وكويا بشر \* برا كنده كوى اذ بهايام بتر

﴿ وتحمل ائقالككم ﴾ جمع ثقل يفتح التاء والقاف وهو متاع المسافر وحشمه اى تحمل امتككم واحمالكم ﴿ الى بلد ﴾ بعيد اياما كان قد دخل فيه اخرج اهل مكة متاجرهم الى اليمن ومصر والشام ﴿ لم تكونوا بالفيه ﴾ واصلين اليه بانفسكم مجردين عن الاتقال لولا الابل اى لو لم تحملق الابل فرضا ﴿ الابشق الانفس ﴾ فضلاء عن استصحابها معكم اى عن ان تحملوها على ظهركم كاليه. والشق ما كسر والفتح الكلفة والمشقة وهو استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى لم تكونوا بالفيه بشئ من الاشياء الابشق الانفس ﴿ ان ربكم لرؤف رحيم ﴾ عظيم الرأفة بكم وعظيم الانعام عليكم حيث رحمكم بخلق هذه الحوامل وانعمها عليكم لانتفاعكم وتيسر الامر عليكم \* عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بعض مغازبه فينباهم يسرون اذاخذوا فرخ طائر اى ولده فاقبل احد ابويه حتى سقط في ايدى الذين اخذوا الفرخ فقال عليه الصلاة والسلام ( ألا تعجبون لهذا الطير اخذ فرخه فاقبل حتى سقط في ايديكم والله ارحم بعباده من هذا الطائر بفرخه )

فروماند كاترا برحت قريب \* تضرع كاترا بدعوت محب

﴿ وفي الآية اشار الى ان في خلق الحيوانات انتفاعا للانسان فانهم ينتفعون بها حين اطلاقهم على صفاتها الحيوانية الذميمة بالصفات الملكية الحميدة احترازا عن الاحتباس في حيزها واجتنابا عن شبهها بقوله ( اولئك كالانعام بل هم اضل ) وهذه الصفات الحيوانية انما خلقت فيهم لتحمل ائقال ارواحهم الى بلد عالم الجبروت ولذا ورد ( نفسك مطيتك فارقي بها ) \* واعلم ان الله تعالى من على عباده بخلق الابل والبقر والغنم والمعر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم ابل يركبها وهي الناقة القصوى اى المقطوع طرف اذنها والجدعاء اى المقطوعة الاثنتا عشرة مقطوعة الاذن كلها والعصاء اى المشقوقة الاذن \* قل بعضهم وهذه القاب ولم يكن بتلك شئ من ذلك والعصاء هي التي كانت لا تسبق فسبقت فتشق ذلك على المسلمين فقال رسول الله صلى الله



عليه وسلم (ان حقا على الله ان لا يرفع شيئا من الدنيا الا ووضعه) وهي التي لم تأكل يدا وفاد رسول الله ولم تشرب حتى ماتت وجاء ان ابنته فاطمة رضى الله عنها تحمض عليها \* قال السعدى [ حاشتر جنانك معلومت اكر طفلى مهارش كبرد وصد فرسك يبرد كردن از متابعت او نيجد اما اكر در دره هولتاك پيش آيدك موجب علاك باشد وطفل بنادى خواهدك ان جايك برود رنم از كفش بكسلاند وديكر مطاوعت نكنندك هتك درشتى ملاطفت مذموم است وكفته اندك دشمن بملاطفت دوست نكردد بلكه طمع زياده كند ]

كسى كه لطف كند باتو خاك پاش باش \* وكر خلاف كند در دو چشمش آكن خاك سخن بلطف وكرم باد رشت كوى مكوى \* كه زنك خورده نكردد بنرم سوهان بك  
\* قال فى حياة الحيوان واذا احرق وبراجل وذر على الدم السائل قطعه وقراده ربط فى كم العاشق فيزول عشقه ولحمه يزيد فى الباءة اى الجماع . والبقر من هرقا ذائق لانها تشق الارض بالحراثة \* وقيل لمحمد بن الحسين بن على رضى الله عنهم البقر لانه شق العلم ودخل فيه مدخلا بليغا واذا اردت ان ترى عجبا فادفن جرة فى الارض الى حلقتها وقد طلى باطنها بشحم البقر فان البراغيث كلها تجتمع اليها واذا بنخر اليت بشحمه مع الزرنيخ اذهب الهوام خصوصا العقارب ولم ينقل انه صلى الله عليه وسلم ملك شيئا منها اى من البقر لقنية فلا ينافى انه ضحى عن نساءه بالبقر كفى انسان العيون \* يقال ثلاثة لا يفلحون نافع البشر وقصع الشجر وذاتع البقر والمراد القصاب المتدلفان وفى الحديث (عليكم بالبان البقر واسمانها واياك ولحومها فان البانها واسمانها دواء وشفا ولحومها داء) \* قل الامام السخاوى قد صح ان النى عليه الصلاة والسلام ضحى عن نساءه بالبقر \* قال الخلى هذا ليس الحجاز ويوسه لحم البقر ورطوبة لبنها وسمنها فكأنه يرى اختصاص ذلك وهذا التأويل مستحسن والا فلتنى عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بالداء فهو اتماقل ذلك فى البقر لتلك اليوسه وجواب آخر انه عليه السلام ضحى بالبقر لبيان الجواز اولعدم تيسر غيره انتهى كلام السخاوى وفى الحديث (صوفها رباش وسمنها معاش) يعنى الغنم الرباش اللباس الفاخر يعنى ان ما على ظهرها سبب الرباش ومدتها وما فى بطنها سبب المعاش وهو الحياة \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم الاغنياء بائخاذ الغنم وامر الفقراء بائخاذ الدجاج وقال (الدجاج غنم فقراء امتى والجمعة حية فقراؤها) وعندنا ائخاذ الاغنياء الدجاج يأذن الله بهلاك القرى وجاء (ائخذوا الغنم فانها بركة) قال فى حياة الحيوان جعل الله البركة فى نوع الغنم وهى تله فى العالم مرة ويؤكل منها ماشاء الله ويمتلئ منها جوف الارض بخلاف السباع فانها تلدسا وسعيا ولا يرى منها الا واحدة فى اطراف الارض وكان له صلى الله عليه وسلم مائة من الغنم وسبعة اعزكانت ترعاها ام ايمن رضى الله عنها وكان له عليه السلام شاة يحنص يشرب لبنها وماتت له عليه الصلاة والسلام شاة فقال (ما فعلت باهاى) قالوا انها ميتة قل (دباغها طهورها) \* قل الامام الدميرى كبد الكباش اذا احرق طرية وذلك بها الاسنان بيضتها وقرن الكباش اذا دفن تحت شجرة يكثر حملها واذا حملت امرأة بصوف النعجة قطعت الجبل واذا غطى الاناء بصوف الصان الابيض وفيه

عسى لا يقربه النمل فلم والحيل كعظم على الانعام اى خلق الله الحيل وهه اسم حنس  
 نفوس لاوا احدها من افعه كالابل. والحيل نونان عتيق وحين والذرق بينهما. ان عظم البرذون  
 منهم من عظم الفرس وعظم الفرس اصلب واقل والبرذون احمل من الفرس والفرس اسرع منه  
 والعتيق بمنزلة العرال والبرذون بمنزلة الشاة فالعتيق ما يوادع ريان سعى بذلك لعتقه من العيوب  
 وسلامته من الطمن فيه هلامور المنقصه. وسيت الكعبة باليت العتيق لسلامتها من عيب  
 لرق لانها يملكها هناك فقط. والهجين الذى ابوه عربى وامه محمية. وخلق الله الحيل من ربح  
 الجنوب وكان خلقها قبل آدم عليه السلام لان الدواب خلقت يوم الخميس وادم خلق يوم  
 الجمعة بعد العصر ولذكر من الحيل خلق قبل الاثني لشرفه كآدم وحواه. واول من ركب  
 الحيل اسماعيل عليه السلام وكانت وحوشا ولذلك قبل لها العرب وفي الحديث (اركبوا الحيل  
 فيها ميراث ابيكم اسماعيل) وقد سبق قصة انقيادها لاسماعيل في سورة البقرة عند قوله تعالى  
 (واذبرق ابراهيم الفواعل من البيت واسماعيل) الآية وعن انس رضى الله عنه ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم لم يكن شئ احب اليه بعد النساء من الحيل وفي الحديث (لما اراد ذوالقرنين  
 ان يسلك في الظلمة الى عين الحياة سأل عن الدواب في الليل ابصر فقالوا الحيل فقال اى الحيل  
 ابصر فقالوا الاثاقل قل ففى الاثاقل ابصر فقالوا البكاره فجمع من عسكره سنة آلاى فرس  
 كذلك) وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة افراس. الاول الكسب شبه بكسب الماء وانصبايه  
 اشدة جريه. والثاني المرتجز سعى به لحسن صهيله مأخوذ من الرجز الذى هو ضرب من الشعر  
 والثالث المبحف كامير اوزير كأنه يبحف الارض بذنبه لطوله اى يغطيها وقيل هو بالخاء  
 لمجعة كامير وزير. والرابع اللراز مأخوذ من لاززته اى لادقته فكانه يلبق بالغلوب  
 اسرعه. والخامس الورد وعومابن الكميت والاشقر الكميت كزبير الذى خالط حمرته قومه وقتاً  
 فتوا اشدت حمرته واشقر من الدواب الاحمر في مغرة حمرة يحمر منها العرف والذنب ومن الناس  
 من تلوياضه حمرة. والسادس الطرف بكسر الطاء المهملة واسكان الراء وبالفاء الكريم الجيد  
 من الحيل. والسابع السبحة بفتح السين المهملة واسكان اللام الواحدة وفتح الحاء المهملة اى سيره الجرى  
 وفي الحديث (ما من لية الا والفرس يدعوه فيها) ويقول رب انك سخرت لى لى آدم وجعلت  
 رزقى في يده اللهم فاجعنى احب اليه من اهله وولده) وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان الفرس  
 يقول اذا انفتحت الفتان سبوح قدوس رب الملائكة والروح ولذلك قيل رب بهيمة خير  
 من راكبيها وكان له في العزيمة سهمان وعن النبي عليه السلام (لا يبطى الا للفرس واحد)  
 عربيا كان اغريه لان الله تعالى قل (وأعدوا لهم ما استغفتم من قوة ومن رباط الحيل)  
 ولم يخرق بين العربى وغيره ويقال ان الفرس لا يطحال له وهو مثل لسرعه وحركته كما يقال  
 نعيم لامرارة له اى لاجساره له والفرس يرى التمامات كبنى آدم وزله اذا دخل به اخرج  
 تولد من البطن \* قال حافظ شرف الدين الديماطى في كتاب الحيل اذا ربط الفرس العتيق  
 في بيت لم يذخه الشبهان والفرس الذى فيه شئوم فهو الذى لا يغزى عليه ولا يستعمل  
 في مصالحة حميدة ولا يركبه صالح وفي الحديث (من نقي شعيراً لفرسه ثم جاء به حتى يعلق عليه

كتب الله له بكل شجرة حسنة) قال موسى للخضر أى الدواب احب اليك قال الفرس والحمار والبعير لان الفرس مركب اولى العزم من الرسل والبعير مركب هود وصالح وشعب ومحمد عليهم السلام والحمار مركب عيسى والوزير عليهما السلام فكيف لاحب شيأ اياه الله بعد موته قبل الحشر ﴿١﴾ والبعال ﴿٢﴾ جمع بغل وهو مركب من الفرس والحمار ويقال اول من استسجها قارون وله صبرا الحمار وقوة الفرس وهو مركب الملوك فاسفادهم ومعبدة الصالحات في قضاء اوطارهم \* وعن علي بن ابي طالب رضى الله عنه ان البغال كانت تتسلسل وكانت اسرع الدواب في نقل الحطب لئلا يراهم خليل الرحمن فدعا عليها فقطع الله تسلسلها وهذه الرواية تستدعي ان يكون استساجها قبل قارون لان ابراهيم مقدم على موسى بازمة كثيرة واذا بخر البيت بحافر البغل الذكر هرب منه القار وساير الهوام كما في حياة الحيوان وكان له صلى الله عليه وسلم بغال ست . منها بغلة شهباء يقال لها دلدل اهداها اليه الموقس والى مصر من قبل هرقل والدلدل في الاصل القنفذ وقيل ذكر القنفذ وقيل عظيمها وكان عليه الصلاة والسلام يركبها في المدينة وفي الاسفار وعاشت حتى ذهبت استنانها فكان يدق لها الشمر وعمت وقاتل على رضى الله عنه عليها مع الحوارج بعد ان ركبها عثمان رضى الله عنه وركبها بعد على رضى الله عنه ابنه الحسن ثم الحسين ثم محمد بن الحنفية رضى الله عنهم \* يقول الفقير انما ركبوها وقد كانت مركبة عليه الصلاة والسلام طلبا للنصرة والظفر لظواهر انهم لم يركبوها في غير الوقائع لان من آداب التابع ان لا يابس ثياب متبوعه ولا يركب دابته ولا يقعد في مكانه ولا ينكح امرأته . ومنها بغلة يقال لها فضة . ومنها الايلية . وبغلة اهداها اليه كسرى . واخرى من دومة الجندل . واخرى من عند التجاشي ﴿٣﴾ والحبر ﴿٤﴾ جمع حمار وكان له صلى الله عليه وسلم من الحمر اثنتان يعفور وعفيرة والعفيرة الغبرة وفي كتاب التعريف والاعلام ان اسم حماره عليه الصلاة والسلام عفيرة ويقال له يعفور - روى - ان يعفورا وجدته صلى الله عليه وسلم بحير وان تكلم فقال اسبح زياد بن شهاب وكان في آياتي ستون حمارا كلهم ركبهم بنى وانت بنى الله فلا يركبني احد بعدك فالما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقى الحمار نفسه في برجزه على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى الحمار حتى يضرب برأسه باب الصحاب فيخرج اليه فيعلم ان النبي عليه الصلاة والسلام يريد ان يتركها مع الحمار اليه والحمار من اذل خلق الله تعالى كما قال الشاعر

ولا يقيم على ضمير يراده \* الا الاذلان عبر الحى والود

هذاعلى الحنف مربوط رمنه \* وذابشيع فلا يرى له احد

اى لا يصبر على ظلم يراده في حقه الا الاذلان البذان هما في غاية الذل ونظذ اليث خبر والمعنى نهى عن الصبر على الظلم وتحذير وتنفير للسامعين عنه وفي الحديث (من لبس الصوف وحلب الشاة وركب الاثن فليس في جوفه شيء من الكبر) والاذن جمع اذان وهى الحمارة ﴿٥﴾ لتركبوها ﴿٦﴾ تحليل بمعلم منافقها والا فلا انتفاع بها بالحمل ايضا مما لا ريب في تحققة ﴿٧﴾ وزينة ﴿٨﴾ انتصابها على المنمو لى عطفها على محل اتركبوها وتجريده عن اللام لكونه فعلا لفاعل الفعل العمل به

دور الاول فان الركوب على الراكب هو الخوف والريبة فعل الرائب وهو الخائف او مصدر انعل  
محدوف اي «تزيروا بها ريبته وقد احتج به ابو حنيفة رحمه الله تعالى على حرمة اكل لحم الجليل  
لانه على خلقها لمركوب والريبة ولم يذكر الاكل بعد ما ذكر في الامعاء ومنفعة الاكل  
اقوى \* والآية سبقت لبيان العمة ولا يلبق التحكيم ان يذكر في موضع اثمة ادنى السمعتين ويترك  
اعلاهما كذا في المدارك . وفي البحر الاهية خلاف مالك . وفي الجليل خلاف ابى يوسف ومحمد  
والشافعي كما في بحر العمود . والتفصيل في كتاب الله . ثم من الكتب العقيمة لله في خفاها لا تعلمون \*  
من انواع المخوفات من الحشرات والهوام والطيور وحیوانات البحر ومحبوبات . وراه جبل  
فف وفي الحديث (ان الله تعالى خلق المائة سائمة منها في البحر واربع مائة في البر ومن انواع  
السمك لا يدرك الصرغ اوهاواخرها وما لا يدركه الطرف لصغرهم) وفي الحديث (ان الله  
خلق ارضا بيضاء مثل الدنيا ثلاثين مرة محشوة خلقا من خلق الله لا يعلمون ان الله تعالى يعصى  
طرفة عين) ولما يارسوا لله من ولد آدم . قل ( لا يعلمون ان الله خلق آدم) قلوا فين  
ابليس منهم قل ( لا يعلمون ان الله خلق ابليس) ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
( وخلق ملاعامون ) كما في البستان وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان ابن عباس قال  
نهر من نور مثل السموات السبع والارضين السبع والبحار السبعة يدخل فيه جبريل كل  
سبعة فمستقل وزداد نورا الى نورو حلال الى جبال وعظم الى عظمه ثم ينتص فيخلق الله من كل قطرة  
تقع من ريشه كذا وكذا ألف ملك فيدخل منهم كل يوم سبعون ألف ملك البيت المعمور  
وسبعون ألف ملك الكعبة لا يعودون الى يوم القيامة كما في الارشاد وفي الحديث (اذا ملئت  
جهنم تقوى الجنة ملأت جهنم بالخبايا والملوك والفراخعة والملائكة الامم صفعا خلقك  
فيئس الله خلقا عند ذلك فدخلهم اخوة فضربى لهم . من خلق فيذوقوا موتا ويذوقوا سوا  
ما فيهم) ( كما في بحر العلوم . واعلم ان الله تعالى قل (وما اوتيتهم من العلم الا قليلا) وكيف يحصر  
من كان قليل العلم مخلوقات الله اعير المحصورة التي هي مظاهر كنهات التامة واسمات العظمة ولاولى  
السكوت وقد اظهر الانبياء عليهم السلام العجز مع سعة علومهم واحتاطة قلوبهم فما ظنك  
في حق افراد الامة

در محبي كه خورشيد اندر شيار ذره است \* خود را بزرگ دیدن شرط ادب نباشد  
ثم وفي التأويلات التمجية ( وخلق ) فيكم بعد رجوعكم بالجذبة الى مستقركم ( ملاعامون )  
قبل الرجوع اليه وهو قبول فيض نور الله تعالى بلا واسطة انتهى \* قل حضرة الشيخ الاكبر  
قدس سره الاظهر سكت التي عليه السلام عن الاستحلاف اذ في امته من يأخذ الامر عن ربه  
مكون بباطنه خليفة الله وبظاهره خليفة رسول الله فهو تابع ومتبوع وسماع ومسموع ومع  
ذلك فهو أحد من اعدن الذي يأخذ منه الملك الموحى الى الرسول والمعدن الذي يأخذ  
منه رسول وقدرته بحانه عن ذلك قوله ( ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني ) بيدان الرسول  
فيل زيادة في صاهر الاحكام والخليفة الولي ليس كذلك نفس عن رتبة اسوة انتهى  
واعتبر الى استعداد كامل هذا الامة كيف اخذوا الفيض من الله بلا واسطة نسأل الله تعالى

ان يملأ قلوبنا بحببتهم واعتقادهم وبوقفا لاعمالهم ورشادهم ويحشرونا معهم وتحت لوائهم ويدخلنا الجنة ونحن من رفقاءهم ﴿ وعلى الله قصد السبيل ﴾ القصد مصدر بمعنى الفاعل يقال سبيل قصد وقصد اى مستقيم على نهج اسناد حال سالكه اليه كانه يقصد الوجه الذى يؤمه السالك لا يعدل عنه والمراد بالسبيل الطريق بدليل اضافة القصد اليه اى حق عليه سبحانه بموجب رحمته ووعده الختم لا واجب اذ لا يجب عليه شئ من بيان الطريق المستقيم الموصل لمن يسلكه الى الحق الذى هو التوحيد بنصب الادلة وارسال الرسل واتزال الكتب لدعوة الناس اليه ﴿ ومنها ﴾ فى محل الرفع على الابتداء ما باعتبار مصدوره واما بتقدير الموصوف اى بعض السبيل او بعض من السبيل فانها تذكر وتؤنث \* قال ابن الكمال الفرق بين الطريق والصراط والسبيل انها متساوية فى التذكير والتأنيث اما فى المعنى فينبها فرق لطيف وهو ان الطريق كل ما يطرقة طارق متاداً كان او غير متاد والسبيل من الطرق ما هو متاد السالك والصراط من السبيل ما لا اتواء فيه اى لا اعوجاج بل يكون وعلى سبيل القصد فهو اخس ﴿ حائر ﴾ اى مائل عن الحق منحرف عنه لا يوصل سالكه اليه وهو طريق الضلال التى لا يكاد يحصى عددها المتدرج كلها تحت الجائر كاليهودية والنصرانية والمجوسية وسائر ملل الكفر واهل الاهواء والبدع ومن هذا علم ان قصد السبيل هو دين الاسلام والسنة والجماعة جملة الله واياكم على قصد السبيل وحسن الاعتقاد والعمل وحفظنا واياكم من الجائر والزيف والزلل \* قال مرجع طريقة الجنوبية بالجيم اعنى حضرة الشيخ محمود هداى الاسكندارى قدس سره رأيت صور اعلام اهل الاديان فى مبشرى ليله الاثنين والعشرين من جمادى الآخرة لسنة اثنتى عشرة والف وهى هذه ————— هذا علم اهل الايمان وصورة استعدادهم من الحق تعالى بالتوجه الى العلو اقتداء بمن قال فى حقه المولى الاعلى ما زاغ البصر وما طغى ٨٨ هذا علم التصارى وصورة انحرافهم عن الحق ٨٨ هذا علم اليهود وصورة انحرافهم عن الحق اكتفاء بالقلب انتهى ﴿ ولوشاء لهدىكم اجمعين ﴾ اى ولوشاء الله ان يهديكم الى ما ذكر من التوحيد هداية موصلة اليه البتة مستترة لا تهداتكم اجمعين لفعل ذلك ولكن لم يشأ لان مشيئة تابعة للحكمة الداعية اليها ولا حكمة فى تلك المشيئة لما ان مدار التكليف والثواب والعقاب انما هو الاختيار الجزئى الذى يترتب عليه الاعمال التى بهائيط الجزاء \* وقال ابواللبث فى تفسيره لوعلم الله ان الخلق كلهم اهل للتوحيد لهداهم انتهى \* يقول الفقير هو معنى لطيف مبنى على ان العلم تابع للمعلوم فلا يظهر من الاحوال الاما عطف الاعيان الى العلم الالهى كالايان والكفر والطاعة والعصيان والنقصان والكمال فمن كان مقتضى ذاته الايمان والطاعة والكمال وكان اهلها فى عالم عينه الثابتة اعطاها للعلم ففساد الله هدايته فى هذه النشأة بحكمته ومن كان مقتضى استعدادده خلافاً لم يشأ الله هدايته حين النزول الى مرتبة وجوده العنصرى والالزم التغير فى علم الله تعالى وهو محال وفى الحديث (انما انارسل وليس الى شئ من الهداية ولو كانت الهداية الى لا من كل من الارض وانما البليس مزين وليس له من الضلالة شئ) ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من فى الارض ولكن الله يضل من يشاء كذا فى تلخيص الازهان قال الحافظ

ممكن بجنم حقارت ملامت من مست \* كه نيسٲ معصيت وزهد بي مشيت او  
وقل

ددين جن نكم سرزنش بخود دوين \* چنانكه پرورشم مي دهند ومي دوين  
وقل

رضا بداده بده وزجين كرم بكشاي \* كه بر من وتو در اختيار نكشادست  
فعليك بترك القيل والقال ورفض الاعتزال والجدال فان الرضى والتسليم سبب القبول وخلافه  
يؤدى الى غضب الحبيب المقبول - يحكى - عن حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر  
انه قل ائت بمدينة قرطبة بمشهد فارانى الله اعيان رسله عليهم السلام من لدن آدم الى نبينا  
عليه الصلاة والسلام فخطبني منهم هود عليه السلام واخبرني في سبب جمعيتهم وهو انهم  
اجتمعوا شفعاء للحلاج الى نبينا عليه الصلاة والسلام وذلك انه كان قدساء الادب فان قل  
في حياته الدنيوية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هت دون منصبه قل له ولم ذلك قل لان الله  
تعالى قال ( ولوف يعطيك ربك فترضى ) وكان من حقه لا يرضى الا ان يقبل الله تعالى  
شفاعته في كل كافر ومؤمن لكنه مقل الا ( شفاعة لاهل الكباثر من امتي ) فلما صدر  
منه هذا القول جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في واقعة وقل له يا منصور انت الذى اذكرت  
على الشفاعة قتال يا رسول الله فذكر ذلك فقال اُتبع اتى حكيت عن ربي عز وجل ( اذا  
احييت عبدا كنت له سمعا وبصرا ولسانا وبدا ) فقال بلى يا رسول الله فقال او لم تعلم انى  
حيب الله قل بلى يا رسول الله قل وذا كنت حبيب الله كان هو لسانى القائل فذا هو الشافع  
والشفوع اليه والما عدم في وجوده فأى عتاب على يا منصور فقال يا رسول الله انا تائب من قولى  
هذا فما كذبة ذى قل قرب نفسك لله قربانا فاقتل نفسك بسيف شريعتى فكان من امره  
ما كان ثم قل هود عليه السلام وهو من حيث فارق الدنيا محجوب عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والآن هذه الجمعية لاجل الشفاعة له الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى \* بقول الفقير  
ساحه الله القدير في هذه القصة امر ان احدهما عظم شأن الحلاج قدس سره بدلالة عظم شأن  
الشفعاء والثانى انه قتل في بغداد في آخر سنة ثلاثمائة وتسع ومات حضرة الشيخ الاكبر بالشام  
سنة ثمان وثلاثين وسبائة فينبهما من المدة ثلاثمائة وتسع وعشرون سنة والظاهر والله اعلم  
ان روح الحلاج كان محجوبا عن روح رسول الله صلى الله عليه وسلم اكثر من ثلاثمائة سنة  
تقريبا وذلك بسبب كفة صدرت منه على خلاف الادب فان من كان على بساط القرب والحضور  
ينبى ان يراعى الادب في كل امر من الامور فما ظنك بمن جاوز حدا الشريعة ورخص نظره  
القرآن ومعانيه البطيئة وعمل بالحالات والاوهام فليس اولئك الا كالانعام نسأل الله العافية  
والعفو والانعام ﴿ هو الذى انزل ﴾ بقدرته القاهرة ﴿ من السماء ﴾ الى السحاب ومنه  
الى الارض ﴿ ماء ﴾ نوعا منه وهو المطر ﴿ وفي بحر العلوم تنكيره للتبعيض اى بعض الماء فانه  
لم ينزل من السماء الماء كله ﴾ لكم منه ﴿ اى من ذلك الماء المنزل ﴾ شراب ﴿ اى ما تشربونه  
والطرف الاول وهو لكم خبر مقدم لشراب والذى حال منه ومن تبعيضه ﴿ ومنه شجر ﴾

من ابتدائية اى ومنه وبسببه يحصل شجر ترعاه المواشى والمراد به مايت من الارض سواء كان له ساق اولاً وفي حديث عكرمة ( لا تأكلوا ثمن الشجر فانه سحت ) يعنى الكلال وهو بالقصه ما رعته الدواب من الرطب واليابس وانما كان ثمنه سحتاً لما في حديث آخر ( الناس شركاء في ثلاث اماء والكلال والدار ) اى في اصطلاحها وضوئها لا في الجمر كما المراد بالماء ماء الانهار والآبار لا الماء المحرز في الظروف والحياة فيه ان يستأجر موضعاً من الارض لضرب فيه فسطاطاً او لجماله حظيره لغنمه فتصنع الاجارة ويبيع صاحب المريع الانتفاع له بالرعى فيحصل مقدودهما كذا في الكافي وينبوز ببيع الاوراق على الشجرة لايبيع الثمرة قبل ظهورها والحياة في ذلك بينهما مع الاوراق اول ما تخرج من وردها فيجوز البيع والتمر تبعاً للبيع في الاوراق كما في انوار المشارق ﴿ فيه تيمون ﴾ الاسامة بالعارسية [ بيرون هشتن رمة بيجرا ] يقال سميت المشية رعت واسامها صاحبها من السومة بالضم وهى العلامة لانها تؤثر بالرعى علامات في الارض اى ترعون مواشيك قدم الشجر لحسوله بغير صنع من البشر ثم استأنف احاداً عن منافع الماء فقال لمن قال هل له منعة غير ذلك ﴿ ينبت ﴾ الله تعالى ﴿ لكم ﴾ لمصلحكم ومنافعكم ﴿ به ﴾ اى بما انزل من السماء ﴿ الزرع ﴾ الذى هو اصل الاغذية وعمود المعاش \* قال الكاشي [ مراد جوب فاذا به استكه زراعت ميكنند ] \* قال في بحر العلوم الزرع كل ما استنبت بالبذر مسمى بالنصدر وجمعه زروع \* ول كعب الاحبار لما اخط الله تعالى آدم جاء ميكائيل بشئ من حب الخطة وقال هذا زرع - ورزق اولادك ثم قاصر بالارض وبذر البذر قال ولم يزل الحب من عهد آدم الى زمن ادريس كيشة الطعام فلما كفر الناس نقص الى بيضة السحابة ثم الى بيضة الحمامة ثم الى قدر البندقة ثم الى قدر الحصة ثم الى المقدار المحسوس الا ان يقال ان اليوم لا يأكل الخطة ولا يشرب الماء اما الاول فلان آدم عصى الخطة به واما الثاني فلان قوم نوح اهلكوا بالماء ﴿ والزيتون ﴾ الذى هو ادم من وجه وقا كنه من وجهه وقال الكاشي يعنى [ درخت زيتون را ] \* قال في انسان العيون شجرة الزيتون تعد ثلاثة آلاف سنة وكان زاده صلى الله عليه وسلم وقت تحليه بفارح ايامه والقصر الكعك والزيت وجاد ( شد موا بالزيت وادهنوا به فانه يخرج من شجرة مباركة ) وهى الزيتون وقيل لها مباركة لانها لا تسكد تنبت الا في شريف المقاع التى بورك فيها كارض بيت المقدس ﴿ والتجيد ﴾ [ وخر ما سائر ] والتجيد والتجلى بمعنى واحد وهوا اسم جمع الواحدة نخلة كالنمرة والتمر وفى الحديث ( اكرموا عتكم الخطة فانها خلقت من فضل طينة ادم وليس من الشجر شجرة اكرم على الله من شجرة ولدت تحتها مريم ابنة عمران فاطعموا نساءكم الولد الرطب فان لم يكن رطب فتمر ) كما في مقاصد الحسنه ﴿ والاعقاب ﴾ - وتاكهارا [ جمع الاعقاب للإشارة الى مفيها من الاشتغال على الانساف المختلفة ] وفيه اشارة الى ان تسمية العقب كرم ما لم يكن بوضع الواضع ولكنه كان من الجاهلية كأنهم قصدوا به الاشتقاق من الكرم لكون الترحمة منه تحت على الكرم والسجاء فهى التى عليه السلام عن ان يسموه بالاسم الذى وضعه الجاهلية وامرهم بالتسمية المغوية بوضع الواضع حيث قل ( لا تقولوا الكرم ولكن قولوا العقب والجهة ) ثم بين قبح تلك الاستعارة

بقوله (أما الكرم قلب المؤمن) يعني ان ما طنوه من السجاء والكرم فأنما هو من قاس المؤمن  
 لا من ائتم اذا أكثر تصرفات السكران عن غلبة من عقله فلا يمتد ذلك هذه، كرمه ولا سجا، اذ هو  
 في تلك الحالة كهي لا يعقل السجاء ويؤثر بما له سرفا وتبذرا فكله لا يشمل ذلك على الكرم فكلما  
 اعطاه السكران كذا في ابتكار الافكار \* وخصص هذه الانواع المعدودة بالذكر للاشارة بفصلها  
 وشرفها ثم عظم فقال ﴿ ومن كل الثمرات ﴾ من ثمة منية اى بعض كلها لانه لم يخرج بالمثل جميع الثمرات  
 وانما يكون في الجنة اى لم يقل كل الثمرات لان كلها لا تكون الا في الجنة وانما ايتت في الارض من كلها  
 للتذكيرة ولعل المراد ومن كل الثمرات التي يحتملها هذه النشأة الدنيوية وترى بها وهي  
 الثمرات المتعارفة عند الناس بأنواعها واسماها فتكون كلمة من صلة كما في قوله تعالى  
 (يعزلكم من ذنوبكم) على رأى الكوفة وهو اللامح ﴿ ان في ذلك ﴾ اى في ازال  
 الماء وانبات مافصل ﴿ لاية ﴾ عظيمة دالة على قدره تعالى بالالوهية لاشتماله على كمال العلم  
 والقدرة والحكمة ﴿ لقوم يتفكرون ﴾ فان من تفكر في ارحمة الله والتوابة تقع في الارض  
 وتصل اليها نداوة تنفذ فيها فينشق اسفلها فيخرج منه عروق تنبسط في اعماق الارض  
 ويشق اعلاها ان كانت منكسة في الوقوع ويخرج منه ساق فينبو ويخرج منه الاوراق  
 والارهار والجوب والثمار على اجسام مختلفة الاشكال والوان والخواص والطابع وعلى  
 نواة ذبابة تولد الامثال على النمط المحرر لا الى النهاية مع اتحاد المواد واستواء نسبة الطابع  
 السفلية والتأثيرات العلوية بالنسبة الى الكل علم ان من هذه افعاله وآثاره لا يمكن ان يشبهه  
 شئ في شئ من صفات الكمال فضلا عن ان يشاركه اخس الاشياء في صفاته التي هي الالوهية  
 واستحقاق العبادة تعالى عن ذلك علوا كبيرا

روضة جابحش جانها آفريد \* بفتح كون و مكانها آفريد

کرد از هر شاخها کل برك و بار \* جلوه او نقش ديكر آتشكار

والتفكر نصرف القلب في معاني الاشياء لدرك المطلوب عاوا الذكر طريق والتفكر وسيلة  
 المعرفة التي هي اعظم الطاعات \* قل بعضهم الذكر افضل للعامة الى الفكر لهم من خوف الوقوع  
 في الاطيل ويمكن الشبه عندهم كما يعرض ذلك لكثير من العوام في زماننا والفكر افضل  
 لارباب العلم عند المتكمن من الفكر المستقيم فانهم كما عرضت لهم شبهة تطلبوا دليلا يزيلها  
 فكان الفكر لهم افضل من الذكر اذا لم يتمكنوا من حصول الفكر البالغ مع الذكر واليه  
 اشار عليه السلام بقوله ( تفكر ساعة خير من عبادة سبعين سنة ) - روى - ان عثمان رضي الله  
 عنه ختم القرآن في ركعة لو تر لم تكنه من التدبر والتفكر ولم يبيح ذلك لم يتمكن من تدبره  
 ومعرفة فتنه واجل له مدة يتمكن فيها من ذلك كالتلاوة والسبحة ﴿ والاشارة في الآية  
 (هو الذي انزل من السماء ماء) الفيض (لكم منه شراب) الحبة لقلوبكم (ومنه شجر) قوى  
 البشرية ودواعيها فيه ترعون مواشى نفوسكم يثبت لعناء ادوا حكمة بزرع الطاعات وزيتون  
 الصدق وتخلل الاخلاق الحيدة واعصاب الوااردات الزمانية ومن كل ثمرات المعقولات  
 والمشاهدات والمكاشفات والمكلمات والاحوال كلها ( ان في ذلك لاية لقوم يتفكرون )



بنظر العقل في هذه الصنائع الحكيمة ﴿ وسخر لكم ﴾ اى لئلاكم ومعانكم ولعقد الثمار  
وانضاجها ﴿ الليل والنهار ﴾ يتعاقبان خلفه كما قال تعالى ﴿ وهو الذى جعل الليل والنهار  
خلفه ﴾ قال بعضهم الليل ذكر كآدم والنهار انثى كحواء والليل من الجنة والنهار من النار  
ومن ثمة كان الانس بالليل اكثر ﴿ والشمس والقمر ﴾ تسخرا في سيرها وانارتها اسالة  
وخلافة واصلاحهما لما نيط بهما صلاحه كل ذلك لمصالحكم ومنافعكم : قال السعدى  
ابر وباد ومه وخورشيد وفلك دركازند \* تا تو نانى بكف آرى و بفلت نخورى  
عمه از بهرتو سر كشته و فرمان بردار \* شرط انصاف نباشد كه تو فرمان نبرى  
والتسخير بالفارسية [ رام كردانیدن ] وليس المراد بتسخير هذه لهم تمكينهم من تصرفها  
كيف شاؤا كما في قوله تعالى ﴿ سبحانه الذى سخر لنا هذا ﴾ ونظائره بل هو تصرفه تعالى  
لها حسبما يترتب عليه منافعهم ومصالحهم لا ان ذلك تسخير لهم وتصرف من قبلهم حسب  
ارادتهم ﴿ والتجوم مسخرات بامره ﴾ مبتدا وخبر اى سائر التجوم في حركاتها واوضاعها  
من التلث والتربيع ونحوها مسخرات اى مذللات لله خلقها وديرها كيف شاء او لما خلقن  
له بامره اى بارادته ومشئته وحيث لم يكن عود منافع التجوم اليهم في الظهور بمثابة ما قبلها  
من الملون والقمرين لم ينسب تسخيرها اليهم باداة الاختصاص بل ذكر على وجه يفيد كونها  
تحت ملكوته تعالى من غير دلالة على شئ آخر ولذلك عدل عن الجملة الفعلية الدالة على  
الحدوث الى الاسمية المفيدة للدوام والاستمرار . وقرئ بنصب التجوم على تقدير وجعل  
التجوم مسخرات بامره اوعلى انه معطوف على المنصوبات المتقدمة ومسخرات حال من الكل  
والعامل ما في سخر من معنى تقع اى تفعلكم بها حال كونها مسخرات لله او لما خلقن له بايجاده  
وتقديره ﴿ ان في ذلك ﴾ اى فيما ذكر من التسخير المتعلق بما ذكر مجعلا ومفصلا ﴿ آيات ﴾  
باهرة متكاثرة ﴿ لقوم يعقلون ﴾ يفتحون عقولهم لنظر والاستدلال ويعتبرون وحيث كانت  
هذه الآثار العلوية متعددة ودلالة ما فيها من عظيم القدرة والعلم والحكمة على الوحدةانية  
اظهر جميع الآيات علقت بمجرد العقل من غير حاجة الى التأمل والفكر \* قال اهل العلم  
العقل جوهر مضي خلقه الله في الدماغ وجعل نوره في القلب يدرك الفاسيات بالوسائل  
والمحوسات بالمشاهدة وهو للقلب بمنزلة الروح للجسد فكل قلب لا عقل له فهو ميت وهو  
بمنزلة قلب البهائم وسئل النبي صلى الله عليه وسلم من احسن الناس عقلا قال ( المارع الى  
مرضاة الله تعالى والمجنب عن محارم الله تعالى ) قالوا اخف حلما من الصفور قال حسان بن  
ثابت الانصارى رضى الله عنه

لا بأس بالقوم من طول ومن عظم \* جسم البغال واحلام العصافير  
﴿ وما ذرا لكم ﴾ عطف على قوله والتجوم رفعا ونصبا على انه مقول لجمل المقدر اى  
وما خلق ﴿ في الارض ﴾ من حيوان ونبات حال كونه ﴿ مختلفا الوانه ﴾ اى اسنانه فان  
اختلافها غالبا يكون باختلاف اللون سخر الله تعالى او لما خلقه من الحواس والاحوال  
والكيفيات او جعل ذلك مختلف الاصناف لئلا تتعوا من ذلك بأى صنف شتم \* وفي بحر العلوم

مختلفا ألوانه هيأته من خضرة وبياض وحمرة وسواد وغير ذلك \* وفي أكثر التفسيرات وماذراً معطوف على الليل والنهار أي وسحر لكم ما خلق لاجلكم \* وتعقب بأن ذكر الخلق لهم مضمّن عن ذكر التسخير واعتدّر بأن الأول لا يستلزم الثاني لزوم عقلياً لجوار كون ما خلق لهم عزيز المرام صعب المال \* أن في ذلك \* الذي ذكر من التسخيرات ونحوه \* لآلة \* دالة على أن من هذا شأنه واحد لا شريك له \* لقوم يتذكرون \* من ذات غير محتاج إلا إلى تذكّر مانعٍ يغفل عنه من العلوم الضرورية \* والاشارة \* وسخر لكم أهبل \* ليل إِبْشَرِيَّة (والنهار) نهار الروحانية (والشمس) شمس الروح (والقمر) قمر القلب (والنجوم) نجوم القوى والحواس الخمس (مسخرات بامرّه) وهو سخطاب وتسخيرها استعمالها على وفق الشريعة وقانون الطريقة بمعالجة طبيب حاذق البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية مخصوص بالغاية (أن في ذلك لآيات) لشاهدات (لقوم يعقنون) بشواهد الحق من غير التمسك بل بالعلمانيات (وماذراً لكم) وما خلق لمصالحكم (في الأرض) في أرض جبلتكم من الاستعدادات (مختلفا ألوانه) منها ملكية ومنها شيطانية ومنها حيوانية (أن في ذلك لآيات لقوم يتذكرون) عبور أرواحهم على هذه العوالم المختلفة وتوفاها في كل علم يكون ذلك العلم من عوالم الملكية والشيطانية والحيوانية إلى أن ردت إلى أسفل سافلين القالب كذا في التؤيلات الخجسية \* فعلى انما قل أن يتخلص من قيد الغفلة ويربط نفسه بسلسلة أهل التذكّر \* ول محمد بن فضل ذكر اللسان كفارات ودرجات وذكر القلب ذلي وقربات والتذكّر من شأن القلب والقدامير الجسد واسرار الحق وفي الحديث (لولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى ملكوت السموات) وفي هذه إشارة إلى الأسباب التي هي حجاب بين القلب وبين الملكوت والسموات والقلوب من الأنس ثلاثة صنف كالبهائم قل الله تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) وصنف اجسادهم اجساد بني آدم وارواحهم ارواح الشياطين وصنف في ضلّ الله تعالى يوم لا نخل الاخرة كذا في الخاتمة : قال السعدي قدس سره

ترا ديدم دوسر نهادند وكوش \* دهن جای كفتار ودل جای هوش

مگر باز دانی نشیب از فراز \* نكوی كه 'ین كو نهست یادراز

يعني ان الله تعالى خلق كل عضو من الاعضاء بالحكمة فاستعملوها فيما خلقت له \* وهو الذي سخر البحر \* قل في القاموس البحر الماء الكثير او الملح فقط والجمع البحر وبحر وبحار انتهى \* وفي الكواشي سخر البحر العذب والملح أي جعله بحيث تمكنون من الانتفاع به بالركوب والغوص والاصطياد \* قال بعضهم هذه البحور على وجه الارض ماء السماء السازل وقت الطوفان فان الله تعالى امر الارض بعد هلاك القوم فابتلعت ماءها وبقي ماء السماء لم يبتلعه الارض واما البحر المحيط فغير ذلك بل هو جزر عن الارض حين حرق الله الارض من زبد \* ويجوز ركوب البحر بشرط عدم السباحة وعدم دوران الرأس والا فقد اتى نفسه إلى التهلكة واقدم على ترك الفرائض وذلك للرجال والنساء كما قاله الجمهور وكره ركوبه للنساء لأن حالهن على السر وذا ما تعرضن في السفينة غالباً لا سيما في الزورق وهي السفينة الصغيرة \* لئلا تكوآ منه \*

اي من العذب والملح كما في الكواشي ﴿ لحما طريا ﴾ من الطراوة فلا يهزم وهو بالفارسية [ تاذ ] والمراد السمك والتعبير عنه باللحم مع كونه حيوانا للتلويح بانحصار الانتفاع به في الاكل كما في الارشاد وللإيذان بعدم احتياجه للذبح كسائر الحيوانات غير الجراد كاهو اللآلئ وصفه بالطراوة ارشادا لان يتناول طريا فان اكله قديدا اضرم ما يكون كاهو المقر عند الأطباء وفيه بيان لكمال قدرته حيث خلقه عذبا طريا في ماء زقاق وهو كغراب الماء المر الغليظ ليطاق شربه ومن اطلاق اللحم عليه ذهب مالك والثوري الى ان من حلف لا يأكل اللحم حنت باكله والجواب ان مبنى الايمان الغرف ولا ريب في انه لا يفهم من اللحم عند الاطلاق الا ترى ان الله تعالى سمي (الكافر دابة) حيث قال ﴿ ان شر الدواب عند الله الذين كفروا ﴾ ولا يبحث بركوبه من حلف لا يركب دابة وفي حياة الحيوان المذهب المقتضى حل الجميع من الحيوانات التي في البحر الا السرطان والضفدع والقشاح سواء كان على صورة كلب او خنزير ام لا وفي الحديث (اكل السمك يذهب بالحسد) كما في بحر العلوم. والسمك يستنشق الماء كما يستنشق بنو آدم وحيوان البر الهواء الا ان حيوان البر يستنشق الهواء بالانوف ويصل بذلك الى قصة الزئمة والسمك يستنشق باصدائه فيقوم له الماء فتولد الروح الحيوان في قلبه مقام الهواء في اقامة الحياة ولم تستغن نحن وما شبهنا من الحيوان عنه لان عالم السماء والارض دون عالم الهواء ونحن من عالم الارض ونسيم البر لوسم على السمك ساعة لهلك : وفي المتنوى

ما هانرا بحر تكذارد برون \* خاكيانرا بحر تكذارد درون

اصل ما هي آب وحيوان از كلست \* حيله وتدير اينجا باطلست

﴿ وتستخرجوا منه ﴾ اي من البحر الملح ﴿ حابة ﴾ الحبة الزينة من ذهب اوفضة والمراد بها في الآية الثؤلؤ والحجر الاحمر الذي يقال له المرجان ﴿ تلبسونها ﴾ تنزين بها نساؤكم وانما اسند اليهم لكونهن منهم ولبسهن لاجلهم فكأنها زيتهم ولباسهم ﴿ وترى الفلك ﴾ اي لو حضرت ايها المخاطب لرأيت السفن ﴿ مواخر فيه ﴾ جوارى في البحر مقبلة ومدبرة ومعترضة برمح واحدة يحزمونها من الخمر وهو شق الماء يقال غمرت السفينة كنع جرت وشقت الماء بجماعتهما جمع جؤجؤ بالضم وهو صدر السفينة وقال الفراء انخرصت جرى الفلك بالرياح ﴿ وتلبغوا من فضله ﴾ عطف على تستخرجوا اي تطلبوا من سعة رزقه بركوبها للتجارة فان تجارته اربع من تجارة البر واليه اشار حضرة سعدى بقوله

سود دريايك بودى كرنبودى بيم موج \* صحبت كل خوش بدى كرينشى تشويش خار

وفي الحديث (من ركب البحر في ارتجائه ففرق برئت منه الذمة) وارتجائه هيجانه من الموج وهو الحركة الشديدة ومعناه ان لكل احد من الله عهدا وذمة بالحفظ فاذا اتى نفسه الى التهلكة فقد انقطع عنه عهده الله فلندور السلامة حين الموج الشديد لم يجز ركوبه وعصى فاعله ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ اي تعرفون حقوق نعمه الجليلة فتقومون بادائها بالطاعة والتوحيد ولعل مستعار لمعنى الارادة كما في بحر العلوم ولعل تخصيصه بتعقيب الشكر لانه اقوى في باب الانعام من حيث انه جعل الممالك سببا للانتفاع وتحصيل المعاش \* قال صاحب كشف الاسرار

و آورده اند که حق سبحانه و تعالی از روی ظاهر در زمین دریاها آفرید چون قزقم و عمان و محیط و جزائر و برای عبور بران کشتیها مقرر فرموده و از روی باطن در نفس آدمی دریاها بدید کرده چون دریاهای شعل و غم و حرس و غفلت و تفرقه و برای عبور از ان کشتیها تمین نموده. هر که در کشتی توکل نشیند از دریای شغل بساحل فراغت رسد. و هر که در کشتی رضا در آید از بحر غم بساحل فرح رسد. و هر که در کشتی قناعت جای کند از دریای حرص بساحل زهد آید و هر که در کشتی ذکر نشیند از دریای غفلت بساحل آگاهی رسد. و هر که بکشتی توحید در آید از دریای تفرقه بساحل جمعیت رسد و بحقیقت تفرقه در بقا است و جمعیت در فنا با وجود آن در مملکت تفرقه و یحیودان در مرتبه جمع [

محسب خودی قلم در کشتی \* درده یخودی علم بر کشتی  
تا بخاروب «لا» زو بی راه \* کی رسی در حریم الله

و الاشارة و هو الذی سحر لکم بحر العلوم لتأکلوا منه الفوائد النبیة و الموابه السنية و تستخرجوا من بحر العلوم جواهر المعانی و در الحقائق حلیة لقلوبکم تلبس بها ارواحکم النور و البها. و ترى سفائن الشرائع و المذاهب جاریات فی بحر العلوم و لتبتنوا من فضله و هو الاسرار الخفیة عن الملائیكة المقربین و لعلکم تشکرون هذه النعم الجسمة و المعطیات العظيمة الی اختصکم بها عن العالمین كما فی التاویلات النجمية ﴿ و الی ﴾ الله تعالی بقدرته القاهرة ﴿ فی فی الارض ﴾ هی کروية الشكل عملها وسط العالم و سمیت بالارض لانها تأرض ای تأکل اجساد بنی آدم ﴿ و رواسی ﴾ ای جبالاً ثوابت من غیر سبب و لا ظهیر کا أنها حصیات قبضهن قابض بیده قبضه فی الارض فهو تصویر لعظمته و تمثیل لقدرة و ان کل عسیر فهو علیه یسر ای و جعل فیها رواسی بان قال لها کونی فکانت فاصححت الارض و قد ارسیت بالجبال بعد ان کانت ثور موراً فلم یدر احد مم خلقت من رسا النبی اذا ثبت جمع راسیة و اثناء التأیثت علی انها صفة جبال ﴿ ان تمید بکم ﴾ مفعول له و المبدأ الحركة و المیل یقال ماد تمید میدا تحرك و منه سمیت المائدة. و المعنی کراهة ان تمیل بکم و تضطرب. و بالفارسیة [ تأمیل نکند بشما زمین یعنی متحرک و مضطرب نکردد و شادرا نیکو دارد ] و قد خلق الله الارض مضطربة لکونها علی الماء ثم ارساها بالجبال و هی ستة آلاف و ستمائة و ثلاثة و سبعون جبلاً سوى التلول علی جریان عاده فی جعل الاشیاء منوطة بالاسباب فالارض بلا جبال کالحم بلا عظام فکما ان وجود الحیوان وحده انما یستمسک بالمعظم فکذا الارض انما تقوم بالرواسی ألا ترى ان سطحها الکاهن لم یکن فی بدنه عظم سوى القفا لکونه من ماء المرأتین و کان لا یستمسک و انما یمخرج فی السنة مرة ملفوفا فی خرقة او موضوعا علی صحیفه من فضة ﴿ و انهارا ﴾ جمع نهر و یحرك مجرى الماء ای و جعل فیها انهارا لان فی الی معنى الجمل اذا القا جعل مخصوص و ذلك مثل الفرات نهر الکوفة و دجلة نهر بغداد و جیحون نهر بلخ و جیحان نهر اذنه فی بلاد الارمن و سیحون نهر الهند و سیحان نهر المصیصة و النيل نهر مصر و غیرها من الانهار الجاریة فی اقصاد الارض ﴿ و رسلا ﴾ و طرقاً مختلفة جمع سبیل و هو الطريق و ما وضع

يعنى [ يديد كديم در زمين راهها از هر موصى بموصى ] ﴿لعلكم يهتدون﴾ ارادة ان يهتدوا بها الى مقاصدكم و منازلكم \* قال بعضهم خذوا الطريق ولو دارت واسكنوا المدن ولو جارت وتزوجوا البكر ولو بارت اى ولو كانت البكر بورا اى فاسدة هالكة لاخير فيها زن نوكن اى دوست هر توبهار \* كه تقويم بارين نيساد بكار

﴿وعلامات﴾ اى وجعل فيها معالم يستدل بها السابلة وهى القوم المختلفة على الطريق بالها من جبل وسهل ومياه واشجار وريح كما قال الامام رأيت جماعة يشمون التراب وبواسطة ذلك الشم يترفون الطرقات ﴿وبالنجم﴾ هم يهتدون ﴿بالليل﴾ فى البرارى والبحار حيث لا علامة غيره ولعل الضمير لقريش فانهم كانوا كثيرى التردد للتجارة مشهورين بالاهتداء بالنجوم فى اسفارهم وصرف النظم عن سنن الخطأ وتقديم النجم واقحام الضمير للتخصيص كانه قيل وبالنجم خصوصا هؤلاء يهتدون فالاعتبار بذلك الزم لهم والشكر عليه اوجب عليهم والمراد بالنجم الجنس او هو الزيا والفرقدان وبنات نعلش والجدى وذلك لانها تعلم بها الجهات ليلا لانها دائرة حول القطب الشمالى فى لاتنيب والقطب فى وسط بنات نعلش الصغرى والجدى هو النجم المفرد الذى فى طرفها والفرقدان هما النجمان اللذان فى الطرف الآخر وهما من النعلش والجدى من البنات ويقرب من بنات نعلش الصغرى بنات نعلش الكبرى وهى سبعة ايضا اربعة نعلش وثلاث بنات وبازاء الاوسط من البنات السهى وهو كوكب خفى صغير كانت الصحابة رضى الله عنهم تمتحن فيه ابصارهم كذ فى اتكلمة لابن عسكر \* قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه تعلموا من النجوم ما يهتدون به فى طرقكم وقيلتكم ثم كفوا وتعلموا من الانساب ما تفتلون به ارحامكم قبل اول من نظر فى النجوم والحساب ادرىس النبي عليه السلام \* قال بعض السلف العلوم اربعة الفقه للاديان والطب للابدان والنجوم للازمان والنحو للسان واما قوله عليه السلام (من اقتبس علما من النجوم اقتبس شعبة من السحر) اى تعلم قطعة منه فقد قال الحافظ المنهى عنه من علم النجوم هو ما يدعيه اهلها من معرفة الحوادث الآتية من مستقبل الزمان كمجيئ المطر ووقوع الثلج وهبوب الريح وتغير الاسعار ونحو ذلك ويزعمون انهم يدركون هذا بسير الكواكب واقتراانها واقتراقها وظهورها فى بعض الازمان دون بعض وهذا علم استأثر الله به لا يعلمه احد غيره كما حكي انه لما وقع قران الكواكب السبعة فى دقيقة من الدرجة الثالثة من الميزان سنة احدى وعشرين وخمسةائة حكم المنجمون بخراب الربيع المسكون من الرياح وكان وقت اليدر ولم يتحرك ريح ولم يقدر الدهاقين على رفع الحبوب ولذا استوصى تلميذ من شيوخه بعد التكميل عند افتراقه فقال ان اردت ان لا تمزق ابدا فلا تصحب منجما وان اردت ان تبقى لذة فلك فلا تصحب طبيبيا \* قال الشيخ [ منجى بخانة خود در آمد مرد بيكانه راديد بازن او بهم نشسته دشنام داد وسقط كفت وقتنه واشوب برخاست صاحب دلى برين حال واقف شد وكفت

تو بر اوج فلك چه داني جيست \* چو نداني كه در سراى تو كيست

فاما ما يدرك من طريق المشاهدة من علم النجوم الذى يعرف به الزوال وجهة القبلة وكم مضى وكم بقى فانه غير داخل فى النهى انتهى كلام الحافظ مع زيادة \* يقول الفقير اصحاب النظر والاستدلال

محتاجون الى معرفة شئ من علم اجسام والحكمة والهيئة والهندسة ونحوها مما يساعد  
 ظاهرا بشرع الشريف دعو ادخل والتفكر وقد قل تعالى (ويتفكرون في خلق السموات  
 والارض) ولا يمكن صرف التفكير الى الجهول المطلق فلا بد من معلومة الاسر ولو بوجه ما  
 وهذا التقدر خارج عن الظعن والجرح كما هل السيد الشريف النظر في النجوم ليستدل بها  
 على وحدانية تعالى وكما قدرته من اعظم الطاعات واما ارباب الشهود والبيان فطريقهم  
 الذكر وبه يصلون الى مصالحة انوار الملك والملوك ومكاشفة اسرار الحبروت واللاهوت  
 فيشاهدون في الانفس والآفاق ماغيب عن العيون ويعاينون في الطاهر والباطن ماغير  
 في الحكماء والمتجملين ثم ان الاهتداء اما بنجوم عالم الآفاق وهو للساكنين من ارض الى ارض  
 واما بنجوم عالم الانفس وهو للمهاجرين من حال الى حال وفي الحديث (النجابي كالنجوم بايها  
 اقتديتم اهتديتم) وهذا الاقتداء والاهتداء مستمر باق الى آخر الزمان بحسب التوارث  
 في كل عصر فلا بد من الدليل وهو صاحب البصيرة والولاية كامل التصرف في الهداية  
 الخصوص بالناية : قال الحافظ

يكوى عشق منه بي دليل راه قدم \* كه من بخوش نموده صداها تم ونشد  
 وفي التأويلات النجمية والقي في ارض البشرية جبال الوقور والسكنة للتأويل بكم  
 صفات البشرية عن جادة الشريعة والطريقة وانهارا من ماء الحكمة وطريق الهداية  
 لعلكم تهتدون الى الله تعالى وعلايات من الشواهد والكشوف ونجى الهداية من الله يهتدون  
 الى الله وهو جذبة النائية يخرجكم بها من ظلمات وجودكم المجازي الى نور الوجود الحقيقي انتهى  
 \* قال الشيخ ابو القاسم الخراساني في كتاب الاسئلة انقضة في الاجوبة انقضة قوله تعالى  
 (والقي في الارض) الى قوله (لعلكم تهتدون) فيه دليل انه تعالى اراد من الكل  
 الاهتداء والشكر وان كل من لا يهتدى فليس ذلك بآرادته تعالى والحوار المراد به ان يذكروهم  
 النعم التي يستحق عليها الشكر في قوله تعالى (خلق السموات والارض) الى قوله (وان تعدوا  
 نعمة الله لا تحصوها) ثم بين تعالى ان هذه النعم كلها توجب الشكر والهداية ثم يختص بها  
 من يشاء كما قل تعالى (ولو شاء لهداكم اجمعين) ﴿فأذن يخلق﴾ هذه المصنوعات العظيمة  
 وهو الله تعالى . وبالفارسية [ آيا كسي كه مرا آفريند اين همه مخلوقات را كه مذكور شد ]  
 ﴿كن لا يخلق﴾ كمن لا يقدر على شئ اصلا وهو الاصنام ومن للعقلاء لانهم سموها آلهة  
 فاجريت مجرى العقلاء اولاه قلبه بالخالق وجعله معه كقوله تعالى (فمنهم من يمشي على بطنه  
 ومنهم من يمشي على رجلين) والهمزة للانكار اي ابعد ظهور دلائل التوحيد تصور المشابهة  
 والمشاركة : يعني [ خالق را با مخلوق هيچ مشابهتي نيست پس عاجز را شريك قدر ساختن  
 غایت عناد و نهايت جهلست ] واختير تشبيه الخلق بغير الخالق مع اقتضاء المقام بضاهمه  
 عكس ذلك مراعاة لحق سبق الملكة على العدم ﴿فلا تدركون﴾ اي لا تلاحظون  
 فلا تدركون ذلك فتعرفون فساد ما تم عليه باهل مكة به بوصوه بحيث لا ينقر الى شئ  
 سوى الذكر وهو باعتراسية ر يد كرون [ وان تعدوا ﴾ اعد بالفارسية ] شمر دن

﴿نعمه الله﴾ الفاضلة عليكم بما لم يذكر ﴿لاتنحسوها﴾ لاتنطقوا حصرها ونبسط عددها ولو اجمالا فصلا عن القيام بشكرها بفن احساء اى عددها في القاموس واصله ان الحساب كان اذا بلغ عقدا وصعته حصة ثم استؤنف العدد. والمعنى لاتوجد له غاية فتوضع له حصة عطايا يست هرمو ارو برتم \* جكونه بهرموى شكرى كنتم  
 ﴿ان الله لعنور﴾ ستور تجاوز عن تقصيركم في شكرها ﴿رحيم﴾ عظيم الرحمة والنعمة لا يقطعها عنكم مع استحقاقكم للقطع والحرمان بسبب ما اتم عليه من العيان ولا يماجلكم بالعقوبة على كفرانها وقديم وصف المغفرة على نعمت الرحمة لتقدم التولية على التحلية قال ابن عطاء انك نفسا وقلبا وروحا وعقلا ومحبة ودينا ودنيا وطاعة ومعصية وابتهاء واشتهاء وحينا واصلا وفصلا فنعمة النفس الطاعات والاحسان والنفس فيها تنقلب ونعمة القلب اليقين والايان وهو فيها يتقلب ونعمة الروح الخوف والرجاء وهو فيها يتقلب ونعمة العقل الحكمة والبيان وهو فيها يتقلب ونعمة المعرفة الذكر والقرآن وهى فيها يتقلب ونعمة المحبة الالفة والمواصلة والامن من الهجران وهى فيها تنقلب وهذا تفسير قوله ﴿وان تمدوا نعمته لاتنحسوها﴾ انتهى \* واعلم انه لو صرف جميع عمر الانسان الى الاعمال الصالحة واقامة الشكر لما كافأ نعمة الوجود فضلا عن سائر النعم

لوعشت الف عام \* فى سجدة لربى

شكر الفضل يوم \* لم اقض بالتسام

والعام الف شهر \* والشهر الف يوم

واليوم الف حين \* والحين الف عام

قال الشيخ سعدى قدس سره

عذر تقصير خدمت آوردم \* كه ندارم بطاعت استظهار

عاصيان از كناه توبه كنند \* عارفان از عبادت استغفار

المراد رؤية العمل لترك العمل وينبغى للعبد ان يكون تحت طاعة المولى لانه تحت طاعة النفس والشيطان فان المطيع والعاصى لا يستويان - حكى - ان عبدا من بنى اسرائيل عبد الله تعالى سبعين سنة فاراد الله ان يظهره على الملائكة فارسل اليه ملكا يخبره انه مع تلك العبادة لا يلبق بالجنة فقال العابد نحن خلقنا للعبادة فينبغى ان نعبد خالقنا امتثالاً لامره فرجع الملك فقال الهى انت تعلم بما قال فقال الله تعالى اذا لم تعرض عن عبادتنا فحن مع الكرم لانعرض عنه اشهدوا انى قدغفرت له فللعبد ان يكون قصده مراعاة الامر واخراج النفس عن البين وهو حجاب عظيم للوصول الى الحقيقة وعلى تقدير الزلة فالمسارعة الى الاستغفار فانه نعم المطهر من درن الذنوب والاوزار ﴿والله يعلم ماتسرون﴾ ماتضمرون من العقائد والاعمال ﴿وما تعلمون﴾ اى تظهرونه مهما اى يستوى بالنسبة الى علمه المحيط سرهم وعلنكم حقه ان يتقى ويحذر ولا يجترأ على شئ مما يخالف رضاه ﴿والذين يدعون﴾ اى والالهة الذين يعبدهم الكفار والدعاء بمعنى العبادة فى القرآن كثير





اي جنس المستكبرين سواء كانوا مشركين او مؤمنين . والا-تكبار رفع النفس فوق قدرها وجحود الحق والفرق بين التكبر والمستكبر ان التكبر عام لاطهار الكبر الحق كما في اوصاف الحق تعالى فانه جاء في اسماؤه الحسنى الجبار استكبر وفي قوله عليه السلام ( التكبر على التكبر صدقة ) ولاظهار الكبر الباطل كما في قوله تعالى ( صاصر عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق ) والاستكبار اطهار الكبر باطلا كما في قوله تعالى في حق ابليس ( استكبر ) ومنه ما في هذا المقام \* وفي العوارف الكبر ظن الانسان انه اكبر من غيره والتكبر اظهار ذلك وفي الحديث ( لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ولا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ) \* قال الخطابي فيه تأويلان احدهما ان المراد كسر الكفر ألا ترى انه قابله في قبضه بالايمان والآخر انه تعالى اذا اراد ان يدخله الجنة تزع ما في قلبه من الكبر حتى يدخله بلا كبر \* قال في فتح القريب هذان التأويلان فيهما بعد فان الحديث ورد في سياق انتهى عن الكبر المعروف وهو الارتفاع على الناس واحقارهم ودفع الحق وقيل لا يدخلها دون مجازاة ان جازاه وقيل لا يدخلها مع التيقن اول وهلة \* وعن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ( قال الله تعالى يا بني آدم خلقتكم من التراب ومعدكم الى التراب فلا تتكبروا على عبادي في حسب ولا مال فتكفونوا على اهلون من الذر وانما تجزون يوم القيامة باعمالكم لا باحسابكم وان المتكبرين في الدنيا اجعلهم يوم القيامة مثل الذر يضاهم الناس كما كانت البهائم تضاه في الدنيا ) - وحكي - انه افتخر رجلان عند موسى عليه السلام بالنسب والحسب فقال احدهما انا فلان ابن فلان حتى عدت تسعة فادعى الله تعالى اليه قل له هم في الذر وانت عاشرهم وانشد بعضهم ولا تمش فوق الارض الا تواضعا \* فكيف تحتها قوم هو منك ارفع فان كنت في عز وحرز ورفعة \* فكيف مات من قوم هو منك امنع

فعلبك بالتواضع وعدم الفخر على احد فان التواضع باب من ابواب الجنة والفخر باب من ابواب النار واللازم فتح ابواب الجنان وسد ابواب النيران وتحصيل الفقر المعنوي الذي ليس الفخر في الحقيقة الابيه فانه لا يلبق المرؤ بدولة المعنى ورياسة الحال وسلطنة المقام الا بتخلية ذاته بحليلة التواضع وزينة الفناء : قال الحافظ

تاج شامى طلبة كوهر ذاتى بنامى \* ورخوداز كوهر حمشيد وفريدون باشى

اللهم اجعلنا من اهل التواضع لامن ازباب التملق واجعلنا من اصحاب التحقق بعد التخلق \* واذا قيل لهم \* عن السعدى اجتمعت قریش فقالوا ان محمدا رجل حلو اللسان اذا كلم رجلا ذهب بقلبه فانظروا اناسا من اشراقهم فابستوهم في كل طريق مكة على رأس ليلة اول ليلتين فن جاء يريدوه ردوه عنه فخرج ناس منهم من كل طريق فكان اذا جاء وافدمن القوم ينظر ما يقول محمد فقول بهم قالوا له هو رجل كذاب ميتبعه الا السفهاء والعبيد ومن لا خير فيه واما اشياخ قومه واخبارهم فهم مفارقوه فبرجعه احدثهم واذا كان الوافد من هدهاء الله يقول بئس الوافد انا لقومى ان كنت حشت حتى اذا بلغت مسيرة يوم رجعت قبل ان القى هذا الرجل فانظر ما يقول فيدخل مكة فيلقى المؤمنين فيسألهم ما يقولون لهم فيقولون خيرا فذلك

قوله تعالى ( وادأ قیل لهم ) ای لهؤلاء المشركين المستكبرين المفسمين من قبل الوفود او مودو الحاج في الموسم في ماذا انزل ربكم في ماذا منسوب بانزل بمعنى أى شئ انزل ربكم على محمد في فلول اساطير الاولين في عدلوا عن الجواب فقالوا هذا اساطير الاولين على ان يكون خبر مبتدأ محذوف لانهم اسكروا انزال القرآن بخلاف قوله ( وقيل للذين اتقوا ماذا انزل ربكم فاولا خيرا ) كجبي ويحوز ان تكون ماذا مرفوعة بالابتدأى ما الذى انزله ربكم قالوا اساطير الاولين اى ما تدعون نزوله احاديث الائمة السالفة وبالميلهم وليس من الانزال فى شئ : يعنى ( هيچ نفر ستاده وآنجہ آدمی خواند اساطير الاولين است ) فل فى اقاموس الاساطير الاحاديث لانظام لها جمع اسطار واسطير بكسرهما واسطور وبالهاء فى الكل في ليجملوا اوزارهم في [ بار كنهاان خود را ] واللام تعاقبة اذ لم يكن داعيهم الى ذلك القول حمل الازوار ولكن الاضلال غير ان ذلك لما كان نتيجة قولهم ونعمرته شبه بالداعى الذى لاجله يفعل الفاعل انزل كفى فى بحر العلوم \* وقيل فى الارشاد اللام لتبديل ونص الامر من غير ان يكون غرض اى قولوا ما مالوا ليجملوا اوزارهم الخاصة بهم وهى اوزار صالاهم اى تحتم حمل الازوار عليهم على تقدير التبديل. والاوزار جمع وزر وهو ثقل والحمل الثقيل في كلمة في لم يكفر منها شئ بنكبة اصابتهم فى الدنيا كما يكفر بها اوزار المؤمنين فن ذنوبهم تكفر عنهم من الصلاة الى الصلاة ومن رمضان الى رمضان ومن الحج الى الحج وتكفر بالتدائد والمصائب اى المكروهات من الآلام والاسقام والحقن حتى خدش العود وعثرة القدم في يوم القيمة في ظرف ليجملوا في ومن اوزار الذين يصلونهم في اى وبعض اوزار من ضل بضالائهم وهو وزر الاضلال والتسيب للاضلال لانهما شريكان هذا يصله وهذا يضالونه فيتحملان الوزر وفى الحديث ( من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم القيامة ) : وفى المتنوى

هر که بنهد سنت بد ای تی ۵ تا در افتد بعد از خلق از عمی

حمم گردد بروی آن حمله بزنه ، کوسری بوده است وایشان دم غشیه

هذه بعير على وجه حال من الماعل اى يصطوفهم غير عائلين بان ما يدعون اليه طريق الضلال  
وبما يستحقون من العذاب الشديد فى مقابلة الامصال او من المفعول اى يضلون من لا يعلم انهم  
ضلال ووافدة اتقيدها الاشعار بان مكرهم لا يروح عند دوى لب وانما يتبعهم الغيياء  
والحماة والنتية على ان جهلهم ذلك لا يكون عذرا اذ كان يجب عليهم ان يبحثوا ويمسكوا  
بين الحق الحق بالانباء وبين المثل

چشمه باز و کوش بار و دام پیش \* سوی دامی می پرد با پر خویش

«لَسَاءَ مِزْرُونَ فِي سَاءِ فِي حُكْمِ بَشٍ وَالْعَصِيرِ الَّذِي فِيهِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ مِثْرُهُ  
مِزْرُونَ وَاتَّخِصَّ بِاللَّهِ مَحْذُوفٌ أَيْ بَشٍ شَيْءٌ يَزِرُونَهُ أَيْ يَحْمِلُونَهُ عَلَيْهِمْ. وَبِالْفَارَسِيَّةِ  
يَدَانِدُكَ بِكَارِبِيتِ أَنْ بَارِي كَهْ إِشَانِ مِي كَشْتَدِ [وَأَعْلَانَهُ لِأَحْمَلِ أَحَدُورِ أَحَدِ  
أَدْلُكِ نَفْسٍ تَحْمِلُ مَا كَسَبَتْ هِيَ لَا مَا كَسَبَتْ غَيْرَهَا إِذَا لَيْسَ دَلِيلٌ مِنْ مَقْصُودِ الْحُكْمَةِ الْإِلَهِيَّةِ

واما حل وزر الاضلال فهو حل وزرقه لانه مضاف اليه لا الى غيره \* فعلى العاقل ان يحتجب من الضلال والاضلال في مرتبة الشريعة والحقيقة فمن حل القرآن على الاساطير ودعا الناس الى القول بها فقد ضل واصل وكذا من حل اشارات القرآن على ما لا يابل لاعلى الحقائق فانه ضل بالانكار واصل طلاب الحق عن طريق الاقرار فحمل حجاب الضلال وحجاب الاضلال وكما تكاثف الحجب وتضاعف الاستار بعد المرؤ عن درك الحق ورؤية الآثار والمراد بالاشارات الصحيحة المشهود لحقيتها بالكتاب والسنة وهى الاشارات الملهمة الى اهل الوصول لا الاشارات التى تدعى الملاحدة وجهلة المتصوفة مما يوافق هواهم فانها ليست من الاشارات فى شئ كما قال فى المتنوى

بر هوا تأويل قرآن مكنى \* يست وكر شد از تو معنى سنى  
آن مكس بر برك كاه و بول خر \* همچو كشتيان همى افراشت سر  
كفت من دريا وكشتى خواندهام \* مدنى در فكر آن مى ماندهام  
اينك اين دريا و اين كشتى ومن \* مرد كشتيان واهل و رأى زن  
بر سر دريا همى راند او عمد \* مى نمودش آن قدر بيرون زحد  
صاحب تأويل ماطل چون مكس \* وهم او بول خر و تصوير خس  
كر مكس تأويل بگذارد براى \* آن مكس را بخت كرداند هاى

﴿ قدمكر الذين من قبلهم ﴾ المكر الخديعة يعنى قدمكر اهل مكة كما مكر الذين من قبلهم وصار المكر سببا لهلاكهم لا لهلاك غيرهم لان من حفر لايحه جبا وقع فيه منكبا \* قال فى المدارك الجمهور على ان المراد نمرود بن كمان حين بنى الصرح بيابل وكان قصرا عظيما طوله خمسة آلاف ذراع وعرضه فرسخان ليقاتل عليه من فى السماء بزعمه ويطلع على اله ابراهيم عليه السلام ﴿ فأتى الله بنيانهم من القواعد ﴾ البنان البناء والجمع ابناءة والقواعد جمع قاعدة وقواعد البيت اساسه او اساسه اى قصد الله تخريب بنائهم من جهة اصوله واساسه واتاه امره وحكمه وبأسه او من جهة الاساطين التى بنوا عليها بان ضعف ﴿ فخر ﴾ اى سقط ﴿ عليهم السقف ﴾ اى سقف بنائهم ﴿ من فوقهم ﴾ يعنى [ اول بام برايشان فرود آمد پس ديوارها ] اذ لا يتصور البناء بعدهم القواعد وجه بفوقهم وعلهم للايدان بانهم كانوا تحت فان العرب لا تقول سقط علينا البيت وليسوا تحت روى سانه هبت عليه وبع هائلة فالقت رأسه فى البحر وخر الباقي عليهم ولما سقط الصرح تبليت اللسان من الفزع يومئذ : يعنى [ بهم برآمد وسخن ايشان مختلف كشت هرقومى بزبانى سخن كفتن آغاز كردند و هيچ يك زبان آن ديكر نداشت ] فتكلموا ثلاثة وسبعين لسانا فلذلك سميت بيابل وكان لسان الناس قبل ذلك بالبريانية ﴿ واتيهم العذاب ﴾ اى الهلاك بالزيت ﴿ من حيث لا يهتدون ﴾ بآياته منه بل يتوقمون ايشان مقابله مما يريدون ويشتهون . وثلمنى ان هؤلاء الماكرين المقاتلين للقرآن العظيم اساطير الاولين سيايتهم فى الدنيا من العذاب مثل ما اتاهم وهم لا يحتسبون [ دمياطى آورده كه مراد ازين عذاب بدوئه است كه بر لشكر نمرود مسايط شد . در لباب

دراوىل دفتر يكدم در بيان زبان تأويل مكنى بر كك غلبه او



وان ارد مطلق الكون فيها ففارقة ﴿ فليش مثوى المتكبرين ﴾ الفاء عطف على فاء التقيب واللام لتأكيد تجزى مجرى القسم والمثوى المنزل والمقام والخصوص بالذم محذوف وهو جهنم : والمعنى بالفارسية [ يس هر آينه يد مقامى يد ارامكاهيست متكبرانزا جهنم ] وذكرهم بنون التكبر للاشعار بعلته لثوآتهم فيها اى اقامتهم والمراد المتكبر عن التوحيد اوكل متكبر من المشركين والمسلمين \* قال حضرة الشيخ على السمرقدى قدس سره فى تفسيره المسعى يحجر العلوم التكبر ينقسم على ثلاثة اقسام . التكبر على الله وهو اخب انواع التكبر واخبها وامنشأه الاجهول المحض . ثم التكبر على الرسل من تعزز النفس وترفعها عن الانقياد لبشر مثل سائر الناس وهذا كالتكبر على الله تعالى فى القيامة واستحقاق العذاب السرمدى . والثالث التكبر على العباد وهو بان يستعظم نفسه ويستحق غير فإبى عن الانقياد لهم ويدعوه الى الرفع عليهم فيزدريهم ويستصغرهم ويستكف عن مساواتهم وهو ايضا قبيح وصاحبه جاهل كبير يستأهل سخطا عظيما لولم يبت وان كان دون الاولين للدخول تحت عموم قوله ﴿ مثوى المتكبرين ﴾ وايضا من تكبر على احد من عباد الله فقد نازع الله فى رده وفى صفة من صفاته \* قال ابوصالح حداد بن احمد القصار رحمة الله عليه من ظن ان نفسه خير من نفس فرعون فقد اظهر الكبر : وفى المثوى

آنجه در فرعون بود اندر توهست \* ليك از درهات محبوس جهست

آنتت را هبزم فرعون نيست \* زانكه چون فرعون اورا عون نيست

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ان نوحا عليه السلام لما حضرة الوفاة دعا ابنه فقال انى آمركما بائين وانهما كما عن اثنين آمركما بلا اله الا الله فلوان السموات السبع والارضين السبع وضعن فى كفة ولا اله الا الله فى كفة لرجحت بهن ولوان السموات السبع والارضين السبع حلقة مبهمه لقصمتهن لاله الا الله وآمركما بسبحان الله وبجمده فانها صلاة كل نبى بهار رزق الخلق وانهما كما عن الكفر والكبر) ﴿ وقيل ﴾ - روى - ان احياء العرب كانوا يبعثون ايام موسم الحج من يأتيهم بخبر النبي صلى الله عليه وسلم فاذا جاء الوافد كفه المقتسمون الذين اقتسوا طرق مكة وامروه بالانصراف وقالوا ان لم نلقه كان خيرا لك فانه ساحر كاهن كذاب مجنون فيقول اتاشر وافد ان رجعت الى قومي دون ان استطع امر محمد واراد فياق اصحاب النبي عليه السلام فيخبرونه بصدقه فذلك قوله وقيل اى من طرف الوافدين ﴿ لذین اتقوا ﴾ عن الكفر والشرك وهم المؤمنون الخالصون ﴿ ماذا ﴾ اى اى شئ فهو مفصول قوله ﴿ ازل ربكم ﴾ على محمد ﴿ قلوا ﴾ فى جوابه ازل ﴿ خيرا ﴾ وفى تطبيق الجواب بالسؤال اشارة الى ان الازال واقع وانه نبى حق \* قال الكاشفى [ مراد ازخير قرأست كه جامع جميع خيرات ومستجمع مجموع حسنات وبركات اوست ونيكوهاى دينى وديناوى وخوبيهاى صورى ومعنى ناشى ازو ] ﴿ لذین احسنوا ﴾ اعمالهم وقالوا لاله الا الله محمد رسول الله فانه احسن الحسنات وهو كلام مستأنف جئ به لمدح المتقين ﴿ وهذه ﴾ الدار ﴿ الدنيا حسنة ﴾ اى مثوبة حسنة مكافاة فيها باحسانهم وهى عصمة

الدماء والاموال واستحقاق المذبح والثناء والظفر على الاعداء، وتفتح ابواب النكاحات  
والمناسبات الذي من اوتيه فقد فاز بالقدح الملئ ﴿ وفي التأويلات الحمية يشير الى  
ان من احسن اعماله بالصالحات واخلاقه بالحيات واحواله بالانقلاب عن الخلق الى الحق  
فله حصة من الله وهو ان ينزله منازل الواصلين الكاملين في الدنيا ﴿ ولدار الآخرة ﴾  
اي ولثوابهم فيها ﴿ خير ﴾ مما اوتوا في الدنيا من الثوبة اودار الآخرة خير من الدنيا على  
الاطلاق فان الآخرة كالجوهر والدنيا كالحرف وقيمة الجوهر ارفع من قيمة الحرف بل  
لامناسبة بينهما اصلا ﴿ ولتم دار المتقين ﴾ [ونيكو سرابست مربرهز كارا سراى  
آخرت] \* قال الحسن دار المتقين الدنيا لانهم منها يزودون للآخرة \* يقول الفقير فيه مدح  
للدنيا باعتبار انها متاع بلاغ فانها باعتبار انها متاع الغرور مذمومة كقوله في المتنوى

جيت دنيا از خدا غافل شدن \* نى قشاش و نقره و ميزان وزن  
مال را كز بهر دين باشى حول \* نعم مال صالح خواندش رسول  
آب در كشتى هلاك كشتى است \* آب اندر زير كشتى پشتى است  
چونكه مال و ملك را از دل براند \* ران سليمان خويش جز مسكين نخواهد  
صكوزة سربسته اندر آب رفت \* از دل پر باد فوق آب رفت  
ناد درويشى چودر باطن بود \* پر سر آب جهان ساكن بود

﴿ وفي التأويلات الحمية يشير الى ان للاقياء الواصلين دارا غير دار الدنيا ودار الآخرة  
فدارهم مقعد الصدق في مقام العندية ونعم الدار ﴿ جنات عدن ﴾ عدن علم اى لهم بساكن  
عدن حال كونهم ﴿ يدخلونها ﴾ حال كونها ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ اى من تحت  
منازلها الانهار الاربعة على ان يكون التسع فيها بشهادة من ﴿ لهم ﴾ خبر مقدم ﴿ فيها ﴾  
اى في تلك الجنات حال من المبتدأ المؤخر وهو قوله ﴿ ما يشاؤون ﴾ ويجوزون من انواع  
المشنيات \* قال اليعاقبة في تقديم الطرف تبييه على ان الانسان لا يجد جميع ما يريد  
الا في الجنة \* يقول الفقير ان قلت هل يجوز للمرء ان يشتهي في الجنة اللواطة وقد ذهب اليه  
من لا يوافقوه على جلية الحال فالجواب ان الاشتهاى المذكور مخالف لحكمة الرب الغفور  
ولوجاز هو لحاز نكاح الامهات فيها على تقدير الاشتهاى، وانه مما لا يترتب عاقل ويطالنه  
الأتري ان الذكور وكذا الزنى واللواطة والكذب ونحوها كان حراما مؤبدا في الدنيا في جميع  
الاديان لكونه مالا يقتضى الحكمة حله بخلاف الحر ونحوها ولذا كانت هي احد الانهار  
الجارية فيها فأن الله تعالى ان يجعلنا ممن لا يستطيع ما سخطه الطباع السلية \* قال الكاشغرى  
[ ودر جواب كسى كه كويد شايد بهشتى خواهد كه بدرجات آتيا و منازل اوليا و مراتب  
شهادا برسد و گفته اند در بهشت غيظ و حسد كه موجب تنهاها باشد نيست بآنكه هر يك  
از بهشتيان بآنچه دارند راضى اند ] ﴿ وفي التأويلات الحمية يشير الى ان من الاتقياء  
من مشيت الجنة ونعيمها ومن مشيت البور على الجنة والخروج الى مقعد الصدق في مقام  
العندية فليهم ما يختارون من الجنة ومقعد الصدق ﴿ كذلك ﴾ اى مثل ذلك الجزء الاول

﴿يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ اى كل من يتقى عن الشرك والمعاصى ﴿الَّذِينَ تَوْفِيهِمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ نعت للمتقين اى يقبض ملك الموت واعوانه ارواحهم حل كونهم ﴿طَيِّبِينَ﴾ اى طاهرين عن دنس الظلم لانفسهم بتبديل فطرته الله . وفائدته الاذان بان ملاك الاسرى التقوى هو الطهارة مما ذكر الى وقت توفيه . ففيه حث للمؤمنين على ذلك ولغيرهم على تحصيله . وقيل طيبين يقبض ارواحهم لتوجه نفوسهم بالكلية الى جنبات القدس جعلنا الله واولياكم منهم : وفى امثوى همجين ناد اجل باعارفان \* نزه وحوش همجون نسيم يوسفان

﴿وَفِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ اى طربى الاعمال عن دنس الشهوات والمخالفات . وطربى الاخلاق عن المذمومات الملوثة بالطبعيات دون الشرعيات . وطربى الاحوال عن وصمة ملاحظات الكونين﴾ يقولون ﴿حال من الملائكة اى قائدين لهم عن وجه التعظيم والتبشير﴾ سلام عليكم ﴿لا يخيفكم بعد مكروه﴾ قال القرطبي اذا استدعت نفس المؤمن جاءه ملك الموت فقال السلام عليك ياولى الله الله يقرئك السلام و بشره بالجنة ﴿ادخلوا الجنة﴾ اى جنات عدن فانها معدة لكم فالام للههد والمراد دخولهم لها وفى وقته كما قال الكاشانى ﴿بعد از سلام كويند فردا كه مبعوث شويد در آييد در بهشت كه براى شما آماده است﴾ والقبر روضة من رياض الجنة ومقدمة لتبصها ومن دخبه على حسن الحال والاعمال فكانه دخل جنته ووجد نعيما لا يزول ولا يزال ﴿بما كنتم تعملون﴾ بسبب ثباتكم على التقوى والطاعة والعمل وان لم يكن موجبا للجنة لان الدخول فيها محض فضل من الله الا ان الباء دلت على ان الدرجات انما تنال بالاعمال وصدق الاحوال فان المراد من دخول الجنة انما هو اقتسام المنازل بحسب الاعمال وكمنه اند [ زرع يومك حصاد غدك

بكوش امروز تا تخمى بپاشى \* كه فردا بر جوى قدر نپاشى  
كر انجا كشت كردن را نورزى \* دران خرمن به از ارزن نيرزى

﴿وَفِي التَّأْوِيلَاتِ النُّجْمِيَّةِ يشير الى ان دخول الجنة للاتقياء جزاء لاصلاح اعمالهم والمبور عليها جزاء لاصلاح اخلاقهم والخروج الى مقعد المصدق جزاء لاصلاح احوالهم فلكل متقى مقام بحسب معاملته مع الله تعالى وفى الحديث (عدن دار الله التى تهرها عين ولم تخمطر على قلب بشر لا يسكنها غير ثلاثة النبيون والصديقون والشهداء يقول الله تعالى طوبى لمن دخلك) \* قل فى بحر العلوم المراد بالصدق كل من آمن بالله ورسله ولم يفرق بين احد منهم بدليل قوله تعالى (والذين آمنوا بالله ورسله اولئك هم الصديقون) ويدل عليه ايضا الآية التى نحن فيها كالا يخفى ويعضده قول النبي عليه السلام (الله تعالى بنى جنات عدن بيد قدرته وجعل ملاطها المسك وتراياها وحبهاها اللؤلؤ لينة من ذهب ولينة من فضة وغرس غرسها بيد قدرته وقال لها تكلمى قلت قد اهلح المؤمنين فقال طوبى لك منزل الملوك) وفى قولها قد اهلح المؤمنين تنبيه على ان سكانها اهل الايمان بالله ورسله انتهى \* يقول الفقير لاشك ان اهل الايمان كلهم يدخلون الجنة لكن بحسب تفاوت درجاتهم فى مراتب

الایمان تشاوت منار لهم الجانیة والفردوس وعدن للخواص ومن يلحق بهم وغيرها للعوام  
وكمال الايمان انما يحصل بكاشفة اسرار الملكوت ومشاهدة انوار الجبروت وصاحبه الصديق  
الاکبر والدلیل على ما قلنا قوله تعالى ( ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات  
المردوس نزلا ) فانهم قدوة في التفسير ان اهلها هم الآمرون بالمعروف والناهون عن  
المنکر وهو الوصف الزائد على مطلق الايمان ولذا وعدوا بتلك الجنات اذ من كان ارفع مرتبة  
في الدنیا بحسب العلوم النافعة والاخلاق الفاضلة كان ارفع درجة في الجنة ﴿هل ينظرون﴾  
[ ايا انتظار میرند کفار مکہ ] ای مایتنظرون ﴿الا ان تأتيهم الملائكة﴾ ای ملک الموت  
واعوانه لقبص ارواحهم بالعذاب لمواظبتهم على الاسباب الموجبة له المؤدية اليه فكأنهم  
يقصدون انيانه ويرصدون لوروده ﴿اوتياي امر ربك﴾ ای العذاب الدنيوی وقد اتى  
يوم بدر ﴿كذلك﴾ مثل فعل هؤلاء من الشرك والفسق والتكذيب والاستهزاء ﴿فعل الذين﴾  
خلوا ﴿من قبلهم﴾ من الائم ﴿وما ظلمهم الله﴾ بما سبى من عذابهم ﴿ولكن كانوا﴾  
انفسهم يظلمون ﴿بالكفر والمعاصي المؤدية اليه﴾ فصاحبهم ﴿عطف على قوله فعل﴾  
الذين من قبلهم . والمعنى بالفارسية [ رسید ایشانرا بحکم عدل ] ﴿سبأت ما عملوا﴾ ای  
اجزیه اعمالهم السيئة على طريقة تسمية المسبب باسم سببه ايذانا بعظايمه لاعلى حذف المضاف  
فانه يوم ان لهم اعمالا غير سبباً لهم ﴿وحاق بهم﴾ ای احاط بهم وزل من الحيق الذي  
هو احاطة الشر كفا في القاموس الحيق . يشتمل على الانسان من مكروه فعله ﴿ما كانوا به﴾  
يستهنون ﴿من العذاب الموعود﴾ . قال الذين اشركوا ﴿ای اهل مكة﴾ ﴿لوشاء الله﴾  
عدم عبادتنا شئ غیره ﴿ما عبدنا من دونه﴾ [ بجز خدای تعالی ] ﴿من شئ نحن ولا آبائنا﴾  
الذين نفتدى بهم في دیننا ﴿ولا حرمنا من دونه﴾ [ بجز خدای تعالی ] ﴿من شئ﴾ یعنی  
تحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام \* ومذهب اهل السنة ان الكفر والمعاصي وسائر  
افعال العباد بمشيئة الله وخلفه والكفر وان قالوا ان الشرك وغيره بمشيئة الله لكسهم  
يستدلون بذلك على اباحة تحريم الحلال وسائر ما يرتكبون من المعاصي ويزعمون ان الشرع  
والمعاصي اذا كانت بمشيئة الله تعالى ليست معصية ولا عليها عذاب وهذا كلام حق اريد به  
الباطل فصار باطلا \* وفي المدارك هذا الكلام صدر منهم استهزاء وولولوه اعتقادا لكان صوابا  
انتمی [ حسین بن فضل گفته که اگر کفار این سخن از روی تعظیم واجلال ومعرفت  
الهی گفتندی حق سبحانه وتعالی ایشانرا بدان عیب نکر دی ] : قال الحافظ

درین جن نکتہ سرزنش بخود روی \* چنانکه پرورش میدهند مجرم

: وذل

نقش مستوری ورندي نه بدست من و نستم \* آنچه سلطان ازل گفت بكن آن كردم  
\* يقول الفقير فرق بين الجاهل الغافل المحجوب وبين العارف المتيقظ الواصل الى المطلوب  
والادب اسناد المقايح الى النفس والمحاسن الى الله تعالى فانه توحيد أي توحيد ﴿كذلك﴾  
ای مثل ذلك الفعل الشنيع ﴿فعل الذين من قبلهم﴾ من الائم ای اشركوا بالله وحرّموا



حله وعصوا رسله وجادلوه بالباطل حين نبهوهم على الخطأ وهدوهم الى الحق ﴿ فبقل على  
 الرسل ﴾ [ يس هست بر فرستاد كان يعنى ليست برايشان ] ﴿ الا البلاغ المين ﴾ اى ليست  
 وظيةنهم الاتبليغ الرسالة تبليغا وانها واطلاوع الخلق على بطلان الشرك وقبحه لالجاهم  
 الى قبول الحق وتنفيذ قولهم عليهم شاؤا اوابوا ﴿ ولقد بعثنا فى كل امة ﴾ من الامم . وبالفارسية  
 [ درميان هر گروه ] ﴿ رسولا ﴾ خاصا بهم كابتك ﴿ ان اعبدوا الله ﴾ ان مفسرة لبثناى  
 قلنا لهم على لسان الرسول اعبدوا الله وحده ﴿ واجتنبوا الطاغوت ﴾ هو الشيطان وكل  
 ما يدعوا الى الضلالة وذلك لازام الحجة وقطع المذعة مع علمه ان منهم من لا ياتمر بالاوامر  
 ولا يؤمن . والطاغوت فعلوت من الطغيان كالجبروت والملكوت من الجبر والملك واسله طغيوت  
 فقدم اللام على العين وناؤه زائدة دون التأنيث ﴿ ففهم ﴾ اى . ن تلك الامم والفاء فصيحة اى  
 فلبسوا ما بشوا به من الامر بعبادة الله وحده واجتناب الطاغوت ففهموا ﴿ من عدى الله ﴾  
 خلق فيه الاهتداء الى الحق الذى هو عبادته واجتناب الطاغوت بعد صرف قدرتهم واختيارهم  
 الجزئى الى تحصيله ﴿ ومنهم من حقت عليه الضلالة ﴾ [ كراى بسبب خذلان الهى ] اى  
 وجبت وثبتت الى حين الموت لعناده واصرارها عليها وعدم صرف قدرته فلم يخلق فيه الاهتداء  
 ولم يرد ان يطهر قلبه ﴿ فسبروا ﴾ سافروا يامعشر قريش اذ الكلام معهم ﴿ فى الارض  
 فانظروا ﴾ فى اكنافها وفى الفاء الموضوعه للتعقيب اشارة الى وجوب المبادرة الى النظر  
 والاستدلال المؤديين الى الافلاع عن الضلال ﴿ كيف كان عاقبة المكذبين ﴾ من عاد وتعود  
 ومن سار بسيرتهم ممن حقت عليه الضلالة لعلكم تعتبرون حين تشاهدون من منازلهم وديارهم  
 آثار الهلاك والعذاب ﴿ ان تحرص ﴾ يا محمد ﴿ على هديهم ﴾ اى ان تغلب هداية قريش  
 بجهنمك . وبالفارسية [ اگر سخت كوشى وحرص ورزى ] ﴿ فان الله لا يهديهم ﴾ يعضل ﴿ اى  
 فاعلم ان الله لا يخلق الهداية جبرا وقهرا فيمن يخاف فيه الضلالة يسو . اختياره ﴿ وما لهم  
 من ناصرين ﴾ من ينصرهم برفع العذاب عنهم وصيغة الجمع فى الناصرين باعتبار الجمعية  
 فى الضمير فان مقابلة الجمع بالجمع تقتضى اقسام الاحاد الى الاحاد \* واعلم ان سر بعة الانبياء  
 عليهم السلام الى الخلق ان يأمرهم بعبادة الله واجتناب طاغوت الهوى وما يعبدون من دون الله  
 ويعلموهم كيفية العبادة الخالصة من الشوائب وكيفية الاجتناب عما سوى الله ليصلوا بهذين  
 القديين الى حضرة الجلال كما قال بعضهم خلوتان وقد حصلت . فالخطوة الاولى عبادة الله  
 بالتوحيد وهو التوجه الى الله تعالى بالكلية طلبا وشوقا ومحبة . والثانية الخروج عما سوى الله  
 بالكلية صدقا واجتهادا بليغا ليتالوا ما نال من قل لربه . كلئى بلك مشغول فقال كلئى لكلك  
 مبدول . كما فى التأويلات النجمية \* فعلى العاقل ان يجتهد فى طريق العبودية وهى رفض المشيئة  
 لان العبد لا مشيئة له لانه لا يملك ضرا ولا نقضا . وحكى . ان ابراهيم بن ادهم رحمه الله  
 اشترى عبدا فقال له أى شئ تأكل قال ماتصمنى قال أى شئ تعمل قال ماتصمنى قال  
 أى شئ لك ارادة قال واين تبقى ارادة العبد فى جنب ارادة سيده ثم راجع ابراهيم نفسه  
 وقال يا مسكين ما كنت لله فى عرك ساعة مثل ما كان هذا لك فى هذه الحالة \* ان قلت الطاعة

راجعة أم ترك المخالفات \* قلت الاحتيا غالب على المبالغة بالأدوية كما يفعله أهل الهند فانهم يداون مرضاهم بترك الأكل أياما \* وقد قل أبو القاسم لاتعلموا الآخرة بالبذل والابتزاز والمطلبوا بالترك والكف . وهذا عكس ما عليه أهل الزمان فان عبادهم يأتون ما يمكن لهم من العساعات وهم غرقى في بحر المخالفات اذ ليس بمبالاة في باب التزك فلو انهم اقتصروا على الفرائض والواجبات واجتهدوا في باب الكف عن الرزائل والمخالفات لكان خيرا لهم ولذا قال في المستوى

بهر این بعض صحابه از رسول \* ملتبس بودند مکر نفس غول  
کوجه آمیزدز اغراض نهان \* در عبادتها و در اخلاص جان  
فضل طاعت را نجستدی ازو \* عیب ظاهر را نجستدی که کو  
مو بمبو و ذره ذره مکر نفس \* می شناسیدند چون کل از کرفس

نسأل الله تعالى ان يهدينا الى حق القين ويعصنا من اعمال من قال في حقهم وماله من ناصرين ﴿واقسموا بالله﴾ [سوكند خور دن] والقسم بحركة العين بالله . والمعنى بالفارسية [سوكند خور دن بجداى تعالى] \* عن ابى العالى كان لرجل من المسلمين على رجل من المشركين دين فاقام يتقاضاه فكان فيما تكلم به والذي اوجوه به الموت انه لكذا : يعنى إدراثا مكمله كفت بدان خدای که بعد از مرگ ببقاء او امید وارم [ فقال المشرك انك لتزعم انك تبعث بعد الموت ] اى كفت تو امید واری که بعد از مرگ زنده شوی مسلمان كفت آرى آن كافر بايمان غلاظ و شداد كه در كيش او مقرر بود سو كند یاد كرد كه هیچكس بعد از مرگ زنده نشود [ فآزله الله تعالى هذه الآية ] ﴿جهد ايمانهم﴾ [ سخرتین سو كند ایشان يعنى جهد كردند در تفلظ سو كند ] \* يقال جهد الرجل في كذا كمنع جد فيه بالغ واجتهد \* قل في القاموس وقوله تعالى ﴿جهد ايمانهم﴾ اى بالغوا في اليمين واجتهدوا انتهى \* مصدر في موقع الحال اى جاهلین في ايمانهم اى حلفوا بالله مبالغين في ايمانهم حتى بلغوا غاية شدتها وكادتها \* وفي تفسير ابى البت كل من حلف بالله فهو جهد اليمين لانهم كانوا يحلفون بالانصام وبأمانهم ويسمون اليمين بالله جهد ايمانهم ﴿لا يبعث الله من يموت﴾ مقسم عليه ﴿بلى﴾ اثبات لما بعد التنى اى بلى يبعثهم ﴿وعدا﴾ اى وعد بذلك وعدا ثابتا ﴿عليه﴾ انجازا لانتفاع الخلف وفي وعده الله تعالى ﴿حقا﴾ اى حق حقا ولكن اكثر الناس لا يعلمون ﴿انهم يبينون﴾ والقول بمدمه لجهلهم بشئون الله تعالى من العلم والقدرة والحكمة وغيرها من صفات الكمال وما يجوز عليه وما لا يجوز وعدم وقوفهم على سرائر التكوين والغاية القصوى منه ﴿ليبين لهم﴾ عبارة عن اظهار ما كان مبهما قبل ذلك اى يبعث الله كل من يموت مؤمنا كان او كافرا ليبين لهم الشأن ﴿الذى يمتثلون﴾ مع المؤمنين ﴿فيه﴾ من الحق المنتظم للبعث والجزاء وجميع ما خالفوه مناجابه الشرع المبين والمؤمنون وان كانوا عالمين بذلك عند ممانية حقيقة الحال يتصح الامر فصل علمهم الى مرتبة عين اليقين لانه يحصل لهم مشاهدة الاحوال كما هي وممانيتها بصورها الحقيقية ﴿ولعلم الذين كفروا﴾ بالله تعالى بالاشراك وانكار البت

وتكذيب وعده الحق عندما خرجوا من قبورهم ﴿ انهم كانوا كاذبين ﴾ في قولهم لا يبعث الله من يموت ونحوه وهو اشارة الى السبب الداعي الى البعث المقتضى له من حب الحكمة وهو التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل والنواب والمقاب ﴿ انما ﴾ ما كافه ﴿ قولنا ﴾ مبتدا ﴿ لشيء ﴾ اى اى شئ كان مما عزوهان متعلق بقولنا على ان اللام للتبليغ كهي في قولنا قلت له ثم فقام ﴿ فان قلت فيه دليل على ان المعلوم شئ لانه ساء قبل كونه \* قلت التعبير عنه بذلك باعتبار وجوده عند تعلق مشيئته تعالى لانه كان شئاً قبل ذلك ﴿ وفي التأويلات الجمعية في الآية دلالة على ان المعلوم الذى في علم الله ايجاده قبل ايجاده شئ بخلاف المعلوم الذى في علم الله عدمه ابدأ ﴿ اذا اردناه ﴾ ظرف لقولنا اى وقت ارادتنا لوجوده ﴿ ان نقول له كن ﴾ خبر للابتداء اى احدث لانه من كان التامة بمعنى الحدوث التام ﴿ فيكون ﴾ عطف على مقدر اى فنقول ذلك فيكون اوجواب لشرط محذوف اى فاذا قلنا ذلك فهو يكون ويحدث عقيب ذلك وهذا الكلام مجاز عن سرعة اليجاد وسهولته على الله وتمثيل الغائب وهو تأخير قدرته في المراد بالشاهد وهو امر المطاع للمطيع في حصول المأمور به من غير امتناع وتوقف ولا افتقار الى مزاوله عمل واستمهال آله وليس هناك قول ولا مقوله ولا امر ولا مأمور حتى يقال انه يلزم احد الحائنين اما خطاب المعلوم او تحصيل الحاصل . والمعنى ان ايجاد كل مقدور على الله بهذه السهولة فكيف يمتنع عليه البعث الذى هو من بعض المقدورات أنكه ينشئ از وجود جان بمشدد \* هم تواند که بعد ازان بمشدد چون در آورد از عدم بوجود \* چه عجب باز اگر کند موجود

وذهب فخر الاسلام وغيره الى ان حقيقة الكلام مرادة بان اجرى الله سنه في تكوين الاشياء ان يكونها بهذه الكلمة اذ يمتنع تكوينها بغيرها . والمعنى يقول له احدث فيحدث عقيب هذا القول لكن المراد هو الكلام النفسى المنزه عن الحروف والاصوات لا الكلام اللفظى المركب منهما لانه حادث يستحيل قيامه بذاته تعالى \* يقول الفقير افادنى شيخى وسندى روح الله روحه في قوله عليه السلام ( ان الله فرد يحب الفرد ) ان مقام الفردية يقتضى التثليث فهو ذات وصفة وفعل وامر اليجاد يبنى على ذلك واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون ﴾ فهو ذات وارادة وقول والقول مقلوبه بعد الاعلال الملقا فليس عند الحقيقة هناك قول وانما هو لقاء الموجد اسم فاعل بالموجد اسم مفعول وسريان هويته اليه وظهور صفته وفعله فيه فافهم هذه الدقيقة . قال الروح ينزل بالمطرولة تعين في كل نشأة بما يناسب حاله فمقد تمام الحلقة في الرحم ينفخ الله تعالى الروح وهو عبارة عن تعين الروح وظهوره كظهور النار من غير ايقاد ولكن عبر عنه بالنفخ تخفياً لان العقل قاصر عن دركه ولذا قال العلماء لا يبحث عن ذات البارئ تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ﴿ والذين هاجروا في الله ﴾ اى في شأن الله ورضاه وفي حقه والتكئين من طاعته ولو جهه ﴿ من بعد ما ظلموا ﴾ هم الذين ظلمهم اهل مكة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واخرجهم من ديارهم فهاجروا الى الحبشة ثم الى المدينة فجمعوا بين المهجرين

لأنهم حارون مطلقا من السورة مكة - روى - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لمدراى منازل  
مأسدين من نوالى الأذى عليهم من كفار قريش فقدم (تفرقوا فى الأرض فإن الله  
سيحكم) فوالى ابن نذهب قال (أخرجوا الى أرض الحبشة فإن بها ملكا عظيما لا يظلم  
شده احد وهى أرض صدق حتى يجعل الله لكم فرجا ثالثا فيه) فهاجر اليها ناس ذوعدد  
ول بعضهم كانوا فوق ثمانين خفاة الفتنة فرارا الى الله تعالى بدينهم منهم من هاجر الى الله  
بأهله كعثمان بن عفان رضى الله عنه هاجر ومعه زوجته رقية بنت النبي صلى الله عليه وسلم  
وكان اول خارج ومنهم من هاجر بنفسه وفى الحديث (من فر بدينه من أرض الى أرض  
وان كان شبرا من الأرض استوجب له الجنة وكان رفيق ابيه خليل الله ابراهيم وبنيه محمد  
عليهما السلام) ﴿تبوسهم﴾ لتزلهن ﴿والدنيا حسنة﴾ اى مائة حسنة وهى المدينة  
المسورة حيث آوهم اهلها ونصروهم . يقال يؤاء متزلا اتزله والمباة المتزلة فى منصوبة على  
الظرفية او على انها مفعول ثان ان كان تبوسهم فى معنى لتعطيتهم ﴿ولاجر الآخرة﴾  
المعد لهم فى مقابلة الهجرة ﴿اكبر﴾ تاييد لهم فى الدنيا \* والمدارك الوقف لازم عليه  
لان جواب قوله ﴿لو كانوا يعلمون﴾ محذوف والضمير للكفار اى لو علموا ان الله تعالى  
يجمع لهؤلاء المهاجرين خير الدارين لوافقوه فى الدين ويخوذوا ان يعود الى المؤمنين المهاجرين  
فانه لو علموا علم المشاهدة لاردادوا فى الجاهدة والصبر واحبوا الموت وليس الحبر كالغلبة  
﴿بدين﴾ اى المهاجرون هم الذين ﴿صبروا﴾ على مفارقة الوطن الذى هو حرم الله  
الحبيب فى كل قلب فكيف بقلوب قوم هو مسقط رؤسهم - روى - ان النبي صلى الله عليه وسلم  
لما توجه مهاجرا الى المدينة وقف ونظر الى مكة وبكى وقال (والله انى لا اخرج منك واتى  
لا اعلئك احب بلاد الله الى الله تعالى واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجونى منك  
ما خرجت) قال الهمام

مشتاب ساریان که مرا پای درکست \* درکردم زحلقه زلفش سلاسلست

تعمیل میکنی تو وپایم نمی رود \* بیرون شدن زمزم از احباب مشکلیست

چون عقب از صحبت یاران بریدنست \* پیوند با کسی نکند هر که عاقلست

وكذا صبروا على مفارقة الأهل والشداهد من أمة الكفار وبذل الأرواح ونحو ذلك ﷺ وعلى ربه ﷻ خاصة ﷻ يتوكلون ﷻ منقطعين إليه معرضين عما سواه موفين إليه الأمر كله والمعنى على الضم والتبعية يصيغه المضارع لاستحضار صورة توكلهم البدعية ﷻ والاشارة ﷻ (والذين هاجروا إلى الله) الأبدان عنماهي الله عنه بالشرعية وهاجروا بالله بالقلوب عن الحظوظ الآخروية ربعة الطريقة وهاجروا إلى الله بالأرواح عن مقامات القربة ورؤية الكرامات بمجذبات الحقيقة بل هاجروا عن الوجود المجازي مستهلكا في بحر الوجود الحقيقي حتى سبق لهم في الوجود سوى الله من بعد ما ردوا إلى أسفل السافلين لتزليتهم على أقرب القرب في حال حياتهم ولاخر الآخرة أي بعد الخروج من الدنيا والخلاص من حبس اوصاف البشرية وتلوينها بها أكر أي اعظم واجل واسمى واحنى وامرى مما كان لهم من حسنات الدنيا لو كانوا

(يعلمون)

يعلّمون قدره ويؤدّون شكره الذين صبروا على الاتّصاف بالأوامر وعلى الانتهاء عن التواهي  
بل صبروا على المجاهدات والمكابدات لئلاّ المشاهدات والمواصلات (وعلى ربهم يتوكّلون)  
صبروا بالله في طلبه وتوكّلوا على الله في وجودانه فبالصبر ساروا وبالتوكّل طاروا ثم في الله  
حاروا حيرة لانهاية لها الى الابد كفي التأويلات التجمعية \* اعلم ان من توكّل على الله وانقطع  
اليه كفاه الله كل مؤونة ومن انقطع الى الدنيا واهلها لايتم امره فان اهل الدنيا لا تقدّر على  
النفق وبإصال الحجر ما لم يرد الله \* قل ابو سعيد الخزاز قدس سره اقنا بمكة ثلاثة ايام لم نأكل  
شيئا وكان بمحذاً فقير معه ركوة منطاة بحشيش وربما اراه يأكل خبزاً حواري فقلت له  
نحن ضيفك فقال نعم فلما كان وقت العشاء مسح يده على سارية قناتوني درهمين فاشترينا  
خبزاً فقلت بهم وصلت الى ذلك فقال يا ابوسعيد بحرف واحد تخرج قدر الخلق من قلبك  
تصل الى حاجتك ﴿ وما ارسلنا ﴾ وذلك ان مشركي قريش لما بلغهم النبي صلى الله عليه وسلم  
الرسالة ودعاهم الى عبادة الله تعالى انكروا ذلك وقالوا الله اعظم من ان يكون رسوله بشراً  
ولو اراد ان يبعث اليها رسولا لبعث من الملائكة الذين عنده فنزل قوله تعالى وما ارسلنا  
﴿ من قبلك ﴾ اى الائمة الماضية ﴿ الارجالا ﴾ آدميين لامتكا وقوله تعالى ﴿ جاعل الملائكة ﴾  
رسلاً ﴿ الى الملائكة او الى الانبياء ولا امرأة اذ بعثني حالها على السر والتبوة تقتضي الظهور  
ولا صيباً ونسوة عيسى في المهد لانتاها اذ الرسالة اخص \* قال ابن الجوزي اشتراط الاربعين  
في حق الانبياء ليس بشئ ﴿ نوحى اليهم ﴾ على ألسنة الملائكة في الاغلب واكثر الامر  
وفيه اشارة الى ان الرسالة والتبوة والولاية لا تسكن الا في قلوب الرجال الذين لانهم تجارة  
ولا يبيع عن ذكر الله

نه هر كس سزاوار باشد بصدور \* كرامت بفضلت ورتبت بقدر  
﴿ فاسألوا ﴾ اى ذن شككتكم في ذلك فاسألوا يا معشر قريش ﴿ اهل الذكر ﴾ علماء  
اهل الكتاب ليخبروكم ان الله تعالى لم يبعث الى الامة السالفة الا بشراً وكانوا يشاورونهم  
في بعض الادور ولذلك احالهم الى هؤلاء للائتماه ﴿ ان كنتم لاتعلمون ﴾ ذلك \* وفي الآية  
اشارة الى وجوب المراجعة الى العلماء فيما لا يعلم \* وسئل الامام الغزالي رحمه الله من اين حصلت  
الاطاعة بالمعروف والنهي عن المنكر فقال هذه الآية اى افاد ان ذلك العلم الكلى انما حصل  
بإستلام الجمهور من العلماء وترك العاد وقد ورد [ الحكمة ضالة المؤمن ان يواجدها اخذها ]  
يعنى ينبغي للمؤمن ان يطلب الحكمة كما يطلب ضالته ﴿ بالبينات والزرير ﴾ بالمعجزات والكتب  
والبلاء متعلقة بمقدور وقع جوابا عن سؤال من قل بهم ارسلا فقل ارسلا بالبينات والزرير. والبينات جمع  
بينة وهى الواضحة. والزرير جمع زبور وهو الكتاب بمعنى المزبور اى المكتوب ﴿ واتزلنا ﴾  
اليك الذكر ﴿ اى القرآن اتماسى به لانه تكبر وتديه لغافلين . يعنى انه سبب الذكر كما طلق  
عليه النسب ﴿ لتبين للناس ﴾ كافة العرب والعجم ﴿ منازل اليهم ﴾ في ذلك الذكر  
من الاحكام والشرائع وغير ذلك من احوال القرون المهلكة بافانين المذاب حسب اعمالهم  
الموجبة لذلك على وجه التفصيل بيانا شافيا كما ينبغي عنه صيغة التفعيل في التعليل ﴿ ولعلمهم ﴾

یصدرون \* خدا سر من است و معنی 'اشیه' عذر و المصوب ای و اراده ان نیلوا به افکارهم بقیهها لحدی و معنی من العز و یغترزوا عما یؤدی الی مثل ما صاحب الاولین من الدناب \* و فی التوبلات النجیة و لعلمهم ای و فی ازال الذکر الیک حکمة اخرى و هی لعل الناس یتفکرون فیما یسمعون من بیان القرآن و الاحکام منک علی انک ای مقرأت الکتب المنزلة و لاتعلم العلوم و انما ین لهم من نور الذکر فیلارمون الذکر و یواطون علیه لیسوا الی مقام المذکورین فی متابعتک و رعایة سنتک \* و لما سأل النبی صلی الله علیه و سلم عن حلاله انقلب قل ( ذکر الله و تلاوة القرآن و الصلاة علی ) و لاشک ان خیر الاذکار کلمة التوحید \* قال ابراهیم الخواص رحمہ الله دوا القلب حصة . قراءة القرآن بالتدبر . و خلاططن . و قیام اللیل . و التضرع الی الله عند السحر . و مجالسة الصالحین \* و فی ابرار الافکار افضل الذکر قراءة القرآن فانها افضل من الدعوة الی غیر المأثورة . و اما المأثورة فقل انها افضل منها و قيل القراءة افضل انتهى \* و فی نقائس المجالس لما یجب فی التدریس و التذکر قوله تعالی ( یا ایها الذین آمنوا آمنوا ) فالله تعالی امر المؤمنین بالایمان ای بتکرار عقد القلب و تعجیدہ کاورد ( جددوا ایمانکم بقول لاله الله ) \* قل بعض الکیار قد علم بحديث التجدید ان الايمان یقبل الی و ذلك بزوال الحب و تعجیدہ بالتوحید و کلمة التوحید مرکبة من التی و الاثبات فبنی ماسوی المعبود و اثبات ما هو المقصود یصل الی کمال الشهود و حصول ذلك بنور التلقین و الکیئونة التامة مع الصادقین کقول تعالی ( و کونوا مع الصادقین ) و الکیئونة صوریة و هی بملازمة اهل الصدق و مجالستهم و معنویة و هی باتخاذ الاسرار و تحصيل المناسبة المعنویة فلا بد من الارتباط بواحد من الصادقین

زمن ای دوست این یک بند پیذیر \* برو فتراک صاحب دولتی کبر  
که قطره تاصدق را در نیاید \* نکردد کوهی و روشن نتابد  
\* و اعلم ان التبین حق اهل الدعوة و الارشاد اذ لیس علیهم الالبلاغ المبین و العمل بموجب الدعوة علی العباد اذ لیس علیهم الا قبول ما جاء من طرف التی الامین فاذا قبلوا ذلك و رجعوا فی المشكلات الیه اوالی و اراث من ورثته الکمل علموا ما لم یعلموا و وصلوا الی کمال العلم و العمل و جدلوا عند المقصود من نزول القرآن فطوبی لهم فلمهم درجات الجنان و رؤیة المئان \* فمن الذین مکروا السیئات \* هم اهل مکة الذین مکروا برسول الله صلی الله علیه و سلم و راموا صدأ احبابه عن الايمان و احتالوا فی ابطال الاسلام و الفاء عطف علی مقدر و الانکار موجه الی المعصوفین معا . و السیئات نعمت لصدور محذوف ای اثم یتفکروا فمن الذین مکروا المکررات السیئات التی قست عنهم او مفعول به لمکروا علی تضمینہ معنی فعلوا ای فعلوا السیئات و عملوا الکفر و النعاسی \* ان یخسف الله بهم الارض \* مفعول لامن ای ان یغور بهم الارض حتی یدخلوا فیها الی الارض السفلی کافعل بقارون و احبابه . و بالفارسیة - از آنکه مرو برد خدای تعالی ایشانرا در زمین [ ذکر الحافظ ان الکرمکی لایطأ الارض بقدمیه بل باحداها فاذا وطئها لم یعمد علیها خوفا ان یخسف الارض فاذا لم یأمن الطیر من الخسف فابال

الانسان العاقل يمشى على الارض وهو غافل ﴿ اوبأيتهم العذاب من حيث لا يشعرون ﴾  
بأيتانه اى فى حال غفلتهم

ديدى آن فقهه كيك خرامان حافظ \* كه زسر نجه شاهين قضا غافل بود  
﴿ اوبأخذهم فى قلبهم ﴾ القلب [ برکشتن ] وفى القاموس قلب فى الامور تصرف كيف  
شاء انتهى \* اى فى حالى قلبهم فى مسايرتهم ومتاجرهم واسباب دنياهم \* وقال سعدى المتقى  
الظاهر ان المراد من قوله اوبأيتهم الخ حال نومهم وسكونهم ولا يلزم ان يكون من جانب السماء  
ومن الثانية آيتانه حال يقظتهم وتصرفهم كقوله تعالى ﴿ جاءهم باسناياتنا اوهم قتلون ﴾ فاهم  
بمجهزين ﴿ بناجين من عذاب الله القهار سابقين قضاة بالهرب والفرار على ما يوهمه القلب  
والسير فى الديار وفى الحديث ( ان الله ليلى للظالم حتى اذا اخذه لميفاته ) اى ليميل ويطول عمره  
حتى يكثر منه الظلم ثم يأخذه اخذا شديدا فاذا اخذه لم يتركه ولم يخلفه احد من الله وفى الحديث  
تسليه للمظلوم ووعيد للظالم لئلا يغتر بامهاله : قال الشيخ سعدى قدس سره

مها زور مندى مكن بر كهان \* كه بريك نخط مى نمايد جهان  
نمى ترسى اى كرك ناقص خرد \* كه روزى يلىكت برهم درد

﴿ اوبأخذهم على تخوف ﴾ قل فى القاموس تخوف الشئ تنقصه ومنه اوبأخذهم على تخوف  
انتهى . ولقى رجل اعرابيا فقال يا فلان ما فعل دينك فقال تخوفته يعنى تنقصته كاتى تفسير  
ابى الميث . والمعنى اوبأخذهم على ان ينقصهم شئ بعد شئ فى انفسهم واموالهم حتى يهلكوا  
ولا يهلكهم فى حالة واحدة فيكون المراد ما قبلها عذاب الاستئصال ومنها الاخذ شئ فشيئا  
والمراد بذكر الاحوال الثلاث بيان قدرة الله تعالى على اهلاكهم بأى وجه كان لا الحصر  
فيها ﴿ فان ربكم لرؤوف رحيم ﴾ حيث لا يعاجلكم بالعقوبة ويحلم عنكم مع استحقاقكم لها  
والمعنى انه اذا لم يأخذكم مع ما فيه فانما رآفته تقيكم ورحمته تحميكم وفى التاويلات التجمية  
رؤف بالعباد اذا عاظمهم حسن الاستعداد رحيم عليهم عند افساد استعدادهم بالمعاصى  
بان لا يأخذهم فى الحال ويتوب عليهم فى المال ويقبل توبتهم بالفضل والتوال ومن المعاصى  
القلب من اعمال الدنيا الى اعمال الآخرة بالرايا اومن اعمال الآخرة الى اعمال الدنيا بالهوى  
وعذابه الرد من حرم القبول والرجع من درجات الوصول \* فعلى العاقل التيقظ فى الامور  
وترك السيئات والتسروء فانه لا يشعر من اين يأتى العذاب من قبل الاعمال الدنيوية او من قبل  
الاعمال الآخروية ومن جهل المرید بنفسه ويحرق ربه ان يسيء الادب باظهار دعوى مثلا  
فتؤخر العقوبة عنه امهاله لا فيظهه اعمالا فيقول لو كان هذا سوء ادب لقطع الامداد واوجب  
الاباء اعتبارا بظاهر الامر وما ذلك الا ليقدر نور بصيرته اوضعف نورها والافتقار لقطع المدد  
عنه من حيث لا يشعر حتى ربما ظن انه متوفى فى عين تقدير ولو لم يكن من قطع المدد الانع  
المزيد لكان قطعاً لان من لم يكن فى زيادة فهو نقصان \* قال بهضهم الرم الادب ظاهرا  
وباطنا فإساءة احد الادب فى انظار الاعوقب ظاهرا وإساءة احد الادب فى الباطن  
الاعوقب باطنا من ضيع الادب فهو بعيد من حيث يظن القرب ومردود من حيث

بمعان القبول \* وقال رويم لابن خفيف اجعل عمالك ملحا وادبك دقيقا : وفي انتوى

از خدا جویم توفیق و ادب \* بی ادب محروم گشت از لطف و رب

فی ادب تنها نه خود را داشت بد \* بلکه آتش درهمه آفاق زد

هر که نامردی کند در راه دوست \* ده زن مردان شود و نامرد اوست

اللهم اجعلنا من المتأدبين بآداب حبيك واسحبنا الى يوم السؤال وجوابه ﴿٥﴾ أولم يروا ﴿٦﴾

المهزلة للإنكار وهي داخلة في الحقيقة على النفي وإنكار النفي نفي لدونني النفي إثبات. والرؤية

هي البصرية المؤدية الى التفكير والضمير لكفار مكة اى ألم ينظروا ولم يروا الى

ما خاق الله <sup>بهم</sup> اى قد رأوا امثال هذه العنائه فالحام لم ينذكروا فيه لظهور لهم كمال قدرته وقهره

فجاءوا منه ﴿من شيء﴾ که بیان لما الموصولة ای من کل شیء و نه تنفیذاً ظلاله که ای ترجمه

شأننا من جانب الى جانب وتدور من موضعه الى موضعه حسبما تقتضيه ارادة الحالة فان التزم:

مطويع الافاءة + قال في تهذيب المعادير النفسي\* [ باز آمدن ساه بعد از استصاف النهار ]

ولا يكون التفويض إلا بالعلم، قال الله تعالى (سنفخ الصور) انتهى . والظلال جمع الظل وهو

بالفارسية [ سام ] والحملة حقة لشمس \* ول في الارشاد ولعل الماد بالموصول الحمدات

من الحال والأشجار والأحجار التي لا تلهيها أثر سوى النعم، بارتفاع الشمس

وأنحدرها وأما الجزء من فضله يخرج من كعبه وفيه اثنتان من هذه الشجر والنار وكما

قوله **ظالم** عن المعز والشماط **ك** متعلق بمفعول **يؤمر** والشماط جمع شامل ضد

الذين وبالتمسك إلى وجه الله منها بين مطامع الشمس وسنات نعت أو من مطامع الشمس

المسقط النسب العائلي كما في القاموس العربي والإشياء التي لها ظلال متفشية عن إعتنا

شأننا، ع: حذر، كما واحد من شقه وفي التنازع، فوال الزارع، ع: الجوز، وفي آخر

من أفعالهم من جعلوا المصاحف إذا كانت في البيت أو في الطريق تارة يرفعونها إلى

شأنه الخاضع للفرع وتعدّ جرد التماثل لأنّ منزهة العن إذا احتوت على

فمنه واحد انك واحد وكنت واحد والكل واحد قال (ع) وقال رسول الله (ص)

قوله (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي كَفَرُوا بِهَا) أي لا تتبعوا هذه السبل التي كفر بها هؤلاء الكفار.

وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَتَّقُونَ لَمَقَرَّ اللَّهُ بِكُلِّ مَنٍّ وَبَدَّلَ لَهُمُ الْمَقْدَرَ

الحروف على نونين. منها ما خلق من حى. ثم استعمل وهو علم أو جـ. ومنها ما خلق من غير

لانی غنیمت ہو کہ وہ غنیمتوں کا گنہگار نہ ہو۔ غنیمتوں کا گنہگار نہ ہو کہ وہ غنیمتوں کا گنہگار نہ ہو۔

اور کچھ جملے پھر اس میں عین ایسی بارگاہیں ہوں گے (جسٹس من جیل و مہلت سب)

بعضي خلق من خلق جسدي ومئة توبة عليه السلام (أنا الله خلق الأرواح قبل  
الأجساد) (أنا الذي خلق الأرواح قبل الأجساد) (أنا الذي خلق الأرواح قبل الأجساد)

وَحَسَدًا بَيْنِي أَمَامَ النَّاسِ وَلَا تَبْخَسْ عَنِّي الْأَمْثَالَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

اصدار ساجدين لله وكرهين على سراد الله في الامداد والتفصيص وغيرهما غير مسموع عليه

فما حذرنا له من التقي <sup>ف</sup> وهم داحرون <sup>ف</sup> يقال دحرم مع <sup>ف</sup> وخرج دحورا ودحرا أصغر وذل

وأدخله في القاموس وهو حان من الضمير في صلاته واجمع باعتبار المعنى إذا مراد صلوات كل

(فعلی)



فقلب . والمعنى ترجع الغلال من جانب الى جانب بارتفاع الشمس وانحدارها مقادة لما قدر لها من النفي . والحال ان احبابها من الاجرام داخرة اى صاغرة مقادة لحكمه تعالى ووصفها بالدخور ممن عن وصف ظلالها به وبعد . بين سجود الظلال من الاجرام السفلية الثابتة في احيازها ودخورها له سبحانه شرع في بيان سجود الخلوقات استجابة بالارادة سواء كانت لها ظلال ام لا فقبل ﴿ والله يسجد ﴾ اى له تعالى وحده ويحصى وينقصد لالتى غيره استقلالاً واشتراكاً فالقصر يتعلم القلب والافراد ﴿ من السموات ﴾ من العلويات قاطبة ودخل فيه الشمس والقمر والنجوم ﴿ وما فى الارض ﴾ كائناً ما كان ﴿ من دابة ﴾ بيان لما فى الارض فان قوله تعالى ﴿ والله خلق كل دابة من ماء ﴾ يدل على اختصاص الدابة بما فى الارض لان ما فى السماء لا يتحقق بطريق التولد وليس له ديب لى لهم اجنحة يطيرون بها . بقول الفقير الظاهر ان الطير ان لى اى الذيب وقد نقل ان فى السماء خلقت يدبون وديبه لا يستلزم كونه مخلوقاً من ماء المهود اذ من الماء كل شئ حتى فيكون من دابة بياناً لما فى السماء والارض وما عاين لمقتلاً . وغيرهم . وفى الاسئلة المفجعة ان ما لا يعقل اكثر عدداً ممن يعقل فقلب جانب ما لا يعقل لانه اكثر عدداً ﴿ والملائكة ﴾ عطف على ما فى السموات عطف جبريل على الملائكة تعظيماً واجلالاً ﴿ وهم ﴾ اى والحال ان الملائكة مع علو شأنهم ﴿ لا يستكبرون ﴾ لا يستعظمون عن عبادته والسجود له بل يتذللون فكى شئ يس يدى صانعه ساجد بسجود يلائم حاله كان كل شئ يسبح بحمده تسبيحاً يلائم حاله فتسبيح بعضهم بلسان الفال وتسبيح بعضهم بلسان الحال والله يعلم لسان حالهم كما يعلم لسان قائلهم : وفى المستوى

چون مسبح کرده هر چیزی را \* ذات بی تمیز و با تمیز را

هر یکی تسبیح بر نوع ذکر \* کویدا و از حال آن این بی خبر

آدمی منکر ز تسبیح جماد \* وان جماد اندر عبادت اوستاد

\* واعلم ان الله تعالى اعطى لكل شئ من اصناف الخلوقات من الحيوانات الى الجمادات سمعا وبصرا ولسانا وفهما به يسمع كلام الحق ويبصر شواهد الحق ويكلم الحق ويفهم اشارة الحق كما اخبر الله تعالى عن حال السموات والارض وهما فى العدم اعطاهما سمعا به سمعا قوله ائتما طوعا او كرها واعطاهما فهما به فهما كلامه واعطاهما لسانا به قاتا آتينا طائفتين فكل شئ يسبح الله بذلك اللسان ويسجد له بذلك النوع \* فمن هذا اللسان الملكوتى معجزة التى عليه السلام كانت الحصى تسبح فى يده . وكذلك الاحجار الثلاثة كتبت داود عليه السلام واوتيت الجبال معه ولما قال الله تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ فلا يبعد ان يسجد لله كل شئ وان لم تفقه سجوده \* قال الكاشفى [ درين آيت سجده مايد كرد و اين سجده سوم است از سجده اى قرآنى . وحضرت شيخ قدس سره در فتوحات اين را سجود عالم بالا و ادنا خوانده كه در مقام ذلت و خوف حق را سجده مى كنند پس بنده بايد كه درين محل بدین صفت موسوم شود خود را بزرگوار ساجدان كنجايش دهد ] ﴿ يخافون ربهم ﴾ اى مالك امرهم والجملة حل من الضمير لا يستكبرون ﴿ من فوقهم ﴾

اى يخافونه تعالى خوف هبة واجلال وهو فوقهم بالقهر لقوله تعالى ( وهو القاهر فوق عباده ) فهو حال من ربهم \* قال فى البيان عند قوله ( وهو القاهر فوق عباده ) يعنى الخالب عباده وهو فوق صلته انتهى. او يخافون ان يرسل عليهم عذابا من فوقهم فيه متعلق بخافون ﴿ قال فى التأويلات النجبية معنى ( يخافون ربهم ) اى بآتيهم العذاب ( من فوقهم ) ان عذبه ﴿ ويفعلون ما يؤمرون ﴿ اى ما يأمرهم الخالق من الطاعات والتدبيرات من غير تناقل عنه وتوان فيه وفيه ان الملائكة مكلفون مدارون على الامروالنهي والوعد والوعيد وبين الحرف والرجاء وفى الحديث ( ان الله ملائكة فى السماء السابعة سجد منذ خلقهم الله الى يوم القيامة ترعد فرائضهم من مخافة الله فاذا كان يوم القيامة رفعوا رؤسهم وقلوا ما عبدناك حق عبادك ) كذا فى تفسير ابن الليث ﴿ ويقال من لسان الاشارة ان الامطار والمياه دموع الملائكة \* الارض وهم يخافون الله تعالى بقدر ماوسمهم من معرفة جلاله فبالا الانسان ينشئ آمنا ضاحكا مع سوء حاله والله الهادى ﴿ وقال الله ﴿ لجميع المكلفين ﴿ لا تتخذوا الهين اثنين ﴿ تاكيدوا انما هو اله واحد ﴿ لا شريك له ولا شبيه

ازهمه در صفات ذات خدا \* ليس شئ كنهه ابدا

﴿ وماى ﴿ لاغبرى ﴿ فارهبون ﴿ خافون ﴿ وله ﴿ وحده خلقا وملكا ﴿ فى السموات ﴿ من الملائكة ﴿ والارض ﴿ من الجن والانس ﴿ وله الدين ﴿ اى الطاعة والاقتداء من كل شئ فى السموات والارض وما بينهما ﴿ واصبا ﴿ حال من الدين اى واجبا ثابتا لازوال له لانه الاله وحده الواجب ان يرحب منه يقال وصف يصب وصوباى دام وثبت ﴿ ففيعالته تشقون ﴿ الهزمة للانكار والقضاء للعطف على مقدر اى أبعد العذر بما ذكر من التوحيد واختصاص الكل به خلقا وملكا غير الله تطيعون فتشقون ﴿ ومايكم ﴿ اى أى شئ يلايكم ويساحبكم ﴿ من منعمة ﴿ ماى نعمة كانت كالمنى وصحة الجسم والحطب ونحوها ﴿ فن الله ﴿ ففى من قبل الله فاشترط او موصولة متضمنة لمعنى الشرط باعتبار الاخبار دون الحصول فان ملايصة النعمة بهم سبب للاخبار بانها من تعالى لا الحصولها منه ﴿ ثم اذا مسكم الضر ﴿ اى الفقر والبلاء فى جسديكم والقحط ونحوها مساسا سيرا ﴿ ففاله تتجارون ﴿ تنفزعون فى كشفه لالى غيره. والجوار رفع الصوت بالدعاء والاستغاثة ﴿ ثم اذا كشف الضر عنكم اذا ﴿ [ ناكاه ] فريق منكم ﴿ وهم كفاركم ﴿ ربهم يشركون ليكفروا ﴿ بعبادة غيره ﴿ بما آتيناكم ﴿ من نعمة الكشف عنهم كأنهم جعلوا غرضهم فى التبرك كفران النعمة فى الالام استمارة تبيمة وقوله ليكفروا من الكفران وقيل الالام لام العاقبة ﴿ فقتعوا ﴿ بقية آجالكم اى فميتوا وانتفعوا بتنازع الحياة الدنيا اياما قليلة وهو امر تهديد ﴿ فسوف تدعون ﴿ عاقبة امركم ومايئزل بكم من العذاب ﴿ وفى الآيات اشارات. منها ان اكثر الخلق اتخذوا مع الله الها آخر وهو الهوى وهو مايئزل اليه الطبع وتهواه النفس بمجرد الاشتناء من غير سند مقبول ودليل معقول فل تعالى ( قرأيت من اتخذ الهه هواه ) فهذا قال ( انهم ) وما قال الهة لانه ما عبد اله آخر الا الهوى ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ( ما عبد الله

ابغض على الله من الهوى ( فقال ( انما هو اله واحد ) اى الذى خلق الهوى وسائر الالهة ( فايأى فارهبون ) فانى انا الذى يستحق ان يرغب اليه ويرهب منه لالهوى والالهة فانهم لا يقدرون على نفع ولاضر \* وعن بعضهم قال انكسرت بنا السفينة وبقيت انا وامراتى على لوح وقد ولدت في تلك الحالة صبية فصاحت بي وقالت يقتلنى العطش فقلت هوذا يرى حالنا فرفعت راسى فاذا رجل في الهواء جالس وفي يده سلسلة من ذهب فيها كوز من ياقوت احمر فقال هالك اشربا فاخذت الكوز وشربنا منه فاذا هو اطيب رائحة من المسك وبرد من الثلج واحلى من العسل فقلت من انت يرحمك الله فقال عبد لمولاي فقلت بم وصلت الى هذا قال تركت الهوى لمرضاة فاجلسنى على الهواء ثم غاب عني فلم يره رضى الله عنه ومن الاشارات ان كاشف الضر هو الله تعالى فمن اراد كشفه عن الاسباب لا عن السبب فقد اشرك الا ترى ان وكيل السلطان اذا قضى لك حاجة فانت وان كنت شاكرًا لعمله ولكن انما تدعو في الحقيقة للسلطان حيث قد العمل لمثل هذا فحاجتك انما قضيت في الحقيقة من قبل السلطان من حيث ان فعل هذا خلف حجاب الاسباب لا بالاسباب فافهم . ومنها ان الكفران سبب لزوال النعمة : وفي المتنوى

باشد آن كفران نعمت در مثال \* كه كنى با محسن خود توجدا

كه نمى آيد مرا اين نيكوئى \* من برنجم زين چه رنجي ميشوى

لطاف كن اين نيكوئى در دور كن \* من نخواهم عاقبت رنجور كن

نسأل الله العصمة من الكفار وعذابه \* ويعلمون \* اى كفار مكة \* لا يعلمون \*  
اى للانصام الى لا يعلم الكفار حقيقتها وقدرها الحيس ويعتقدون فيها اننا نضرو ونرفع  
ونشفع عند الله تعالى \* نصيبا \* [ بهر ] \* عمارزقاهم \* من الزرع والانعام وغيرها قربا  
اليها فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركائنا وهو مذكور فى الانعام ويحتمل ان يعود ضمير  
لا يعلمون الى الانصام وصيغة جمع المقلاء لكون ما عبارة عن الهتهم التى وصفوها بصفات  
المقلاء اى الاشياء التى غير موصوفة بالعلم ولا تشعرا جعلوا لها نصيبا وحظا فى انعامهم وزرعهم  
ام لا \* تالله لتسألن \* سؤال توبىخ وتقرع \* عما كنتم تفترون \* فى الدنيا بانها آلهة  
حقيقة بان يقرب اليها \* وفيه اشارة الى ان احباب النفوس والاهواء يجعلون مآرز قهم الله من  
الطاعات نصيبا بالراء لمن لاعلم لهم باحوالهم ليحسبوا فى حقهم ظنا ويكتسبوا عندهم منزلة  
وهم ظانلون فارغون عن توبتهم وافترائهم فى نفوسهم عليهم

بروى ربا خرقة سهلست دوخت \* كرش با خدا در توانى فروخت

\* ويعلمون لله البنات \* هم خراعة وكناية كانوا يقولون الملائكة بنات الله [ وسخن بعضى  
از كفار اين بود كه حق تعالى باجن مساهرت كرد وملائكة متولد شد تعمود بالله ]  
\* سبحانه \* [ يا كست خدائى از قول ايشان كه ميگويند خدائى تعالى دختران دارد ]  
\* ولهم ما يشتهون \* من البنين اى يختارون لانفسهم الاولاد المذكور مامرفوعة المحل على  
انها مبتدا وانظر فى المقدم خبره والجملة حية ثم وصف كراهتهم البنات لانفسهم فقال

﴿ وإذا بشر أحدهم بالأنثى ﴾ البشارة بمعنى الأخبار على الوضع الأصلي والمضاف مقدراى  
 أخير بولادتها [يعنى جوں کئی را ارکاfran خبر دھندکہ ترا دختری متولد شدہ] ﴿ ظل  
 وجهہ ﴾ اى صار من الظلول بمعنى الصيرورة كما يستعمل أكثر الأفعال الناقصة بمعناها او هو  
 بمعناه يقال ظل يفعل كذا اذا فعله نهارا اى دام النهار كله لان أكثر الوضع يتفق بالليل ويتأخر  
 اخبار المولود الى النهار وخصوصا بالأنثى فيظل نهاره ﴿ مسودا ﴾ [سياه از اندرہ و غم  
 و شرمندگی در میان قوم] واسوداد الوجه كناية عن الغتنام والقشور وهو بالنارسية  
 [خجل کردن] يقال شوربه فعل به فعلا يستحي منه فتشور ﴿ وهو كظيم ﴾ مملوء غضبا  
 على المرأة لاجل ولادتها الانثى . ومن هنا اخذ المعبون من رأى اوروى له ان وجهه اسود  
 فان امرأته تلد انثى ﴿ يتوارى ﴾ يستخفى ﴿ من القوم ﴾ [از گروه آشنایان و خویشان]  
 ﴿ من سوء مباشره ﴾ اى من اجل سوء البشره ومن اجل تمييزهم والتمييز عنها بما لا سقاطها  
 عن درجة العقلاء ﴿ أيمسك ﴾ التذكير باعتبار ما اى مترددا فى امره ومحدثا نفسه فى شأنه  
 أيمسك ذلك المولود ويتركه ﴿ على هون ﴾ ذلك وهوان للعلم والاستقاء والخدمة فهو حال  
 من المنعول اى يمسكها بهانة ذليله ويحتمل ان يكون حالا من الناعل اى يمسكها مع رضاء  
 بهوان نفسه ﴿ ام يدسه ﴾ يخفيه ﴿ فى التراب ﴾ بالوؤد : يعنى [زنده در کور کند جناہی  
 بنویم و بنومضرب کردند] ولقد بلغ بهم المنقت الى ان يهجر بعضهم البيت الذى فيه المرأة  
 اذا ولدت انثى ﴿ لا ساء ﴾ [بدانیکہ بدست] ﴿ ما يحكمون ﴾ [آنچه حکم میکنند  
 مشرکان يعنى دختر ترا کہ پیش ایشان قدر و حرمت ندانند بخداى نسبت میدهند] ويتخارون  
 لانفسهم البين فدار احفأ جعلهم ذلك لله مع ابائهم اياه ﴿ للذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾  
 بمن ذكرت قبائحهم ﴿ مثل السوء ﴾ صفة السوء الذى هو كسل فى التمسح وهى الحاجة الى  
 الولد لينوم مقامه عند موتهم وايثار المذكور لاستظهارهم وودا النبات لدفع النار وخشية  
 الاملاق مع احتياجهم اليهن طلب النكاح المنادى كل ذلك بالمعجز والقصور والشج البالغ  
 المنفور ﴿ ولم يزل الاعلى ﴾ اى السفة العجيبة الشأن انثى هى مثل فى العلو مطلقا وهو  
 وجوب ادائى والتمسك المنطق والوجود الواسع والتمزاة عن صفات الخلقين ﴿ وهو العزيز ﴾  
 المتشدد كسب السرة لسا على مؤاخذتهم ﴿ الحكيم ﴾ الذى يفعل كل يعقل بمقتضى الحكمة  
 الباعة ومن حكمته ان خلق الذكور والاناث فى المائل ان يستسلم لامرأته تعالى وينقاد  
 لحكمته ون كذا فيصور انما هو منه تعالى وبإرادته والله تعالى اذا اراد شيأ ليس للعبد ان يرد  
 خلافه فانه لا يكون ابدا : قال الحافظ

بدرد وصاف ترا نیست حکم دم درکش \* کہ هر چه ساقی ما کرد عین الطافست  
 وفى اسرعة ويزداد فرحا بالنبات مخالفة لاهل الجاهلية وفى الحديث (من بركة المرأة تبكيها  
 بالنبات) اى يكون اول ولدها بنتا ألمسمع قوله تعالى (يحب لمن يشاء اننا نأنا ويحب لمن يشاء  
 الذكور) حيث بدأ بالاناث وفى الحديث (من ابلى من هذه النبات بشئ) فاحسن اليهن كن  
 له ستر من النار) والابتلاء هو الامتحان اكن أكثر استعمال الابتلاء فى المحن والنبات قد تبد

منها لان غالب هوى الخلق في الذكور \* وفسر بعض شراح المصاييح الاحسان اليهن بالتزويج بالكفاءة لكن الارجه ان يعمم \* قل بعض الفقهاء لا يزوج بنته معتزليا فان اختلاف الاعتقاد بين السني والبدعي كاختلاف الدين وشأن التقوى الاحتراز عن محبة غير المجانس ومصاهرته

آن بيكي را محبت اخيار يار \* لاجرم شد بهلوى خيار جار  
وقال صلى الله عليه وسلم ( سألت الله ان يرزقني ولدا يلامؤونة فرزقني النبات ) وقال ( لا تنكروها النبات فاقى ابو النبات ) \* ومن لطائف الروضة سأل الحجاج بعض جلسائه عن ارق الصوت عندهم فقال احدهم ماسعت صوتا ارق من صوت قارئ حسن الصوت قرأ كتاب الله في جوف الليل قال ذلك الحسن وقال آخر ماسعت صوتا اعجب من ان اترك امرأتى ماخضا واتوجه الى المسجد بكبرا فيأتيني آت فيبشرني بسلام فقال واحسنا فقال شعبة بن علقمة التيمي لا والله ماسعت قط اعجب الى من ان اكون جائعا فاسمع خفخة الخوان فقال الحجاج ايتم يا بنى الازاد

ايها المحبوس في رهن الطعام \* سوف تجو ان تحملت الطعام  
جون ملك تسديح حق را كن غذا \* تا رهى همجون ملائك از اذى  
﴿ ولو يؤاخذ الله ﴾ فاعل هنا بمعنى فعل ﴿ الناس ﴾ اى الكفار ﴿ بظلمهم ﴾ بكفرهم ومعاصيهم ﴿ ماترك عليها ﴾ اى على الارض المدلول عليها بالناس وبقوله ﴿ من دابة ﴾ لانها ما يدب على الارض والعرب تقول فلان افضل من عليها وفلان اكرم من تحتها فيردون الكناية الى الارض والسما من غير قى ذكر لظهور الامر بين يدي كل متكلم وسامع ومن هذا القيل قولهم والذي شقهن حسا من واحدة ينى الاصابع من اليد ولم يقل على ظهرها احترازا عن الجمع بين الظالمين في كلام واحد وهو لو وجوابه فانه ثقيل في كلام العرب. والمعنى ماترك على وجه الارض من دابة قط بل اهلكها بالكلية بشؤم ظلم الظالمين كقوله تعالى ﴿ واتقوا فتنة لا تصين الذين ظلموا منكم خاصة ﴾ فهلاك الدواب باجالها وهلاك الناس عقوبة \* وعن ابى هريرة انه سمع رجلا يقول ان الظالم لا يضر الا نفسه فقال بلى والله حتى ان الجباري لتموت في وكرها بظلم الظالم \* وعن ابن مسعود رضى الله عنه لوعذب الله الخلائق بذنوب بنى آدم لاسباب العذاب جميع الخلائق حتى الجمعلان في جحرها ولا مسكت السماء عن الامطار ولكن اخرهم بالعفو والفضل \* يقول الفقيران اثر الظلم ضار صوره ومعنى وذلك ان احدا اذا احرق بيته يسرى ذلك الى بيوت الحجة بل البلدة ويحترق بسببه الدواب والهوام في ادب تنهاه خود را داشت بد \* بل بلكه آتش در همه آفاق زد  
﴿ ولكن ﴾ لا يؤاخذهم بذلك بل ﴿ يؤخرهم ﴾ يمهلهم بجله ﴿ الى اجل مسمى ﴾ اى معين لا عمرهم اولعذابهم كي يتوالدوا ويتناسلوا او يكثر عذابهم ﴿ فاذا جاء ﴾ [ يس جون بياید ] ﴿ اجلهم ﴾ المسمى ﴿ لا يستأخرون ﴾ عن ذلك الاجل اى لا يتأخرون . وصيغة الاستفعال للاشعار بعجزهم عنه مع طلبهم له

كذلك لحسنه سورت تبيند امان \* جو چيانه برشد بدور زمان

﴿ساعة﴾ اقصر وقت وهي مثل في قلة المدة ﴿ولا يستقدمون﴾ اي لا يتقدمون وانما  
نرض لذلك مع انه لا يتصور الاستقدام عند محبي الاجل مباحة في عدم الاستيثار بنظمه  
في سلك ما يتبع ﴿ومجلولون لله﴾ اي يثبتون له سبحانه وينسبون اليه في زعمهم ﴿ويذكرهون﴾  
لانهم من البات ومن الشرك في الرئاسة ﴿و﴾ مع ذلك ﴿تصف﴾ تقول ﴿الستم﴾  
الكذب ﴿مفعول تصف وهو﴾ ان لهم الحسنى ﴿بدل الكل من الكذب اي العاقبة الحسنى﴾  
عند الله وهي الجنة ان كان البعث حقا كقوله تعالى ﴿ولئن رجعت الى ربي ان لي عنده للحسنى﴾  
فلا ينافي قولهم لا يبعث الله من يموت فانه يكفي في محته الفرض والتقدير \* وعن بعضهم انه  
قل لرجل من الانبياء كيف تكون يوم القيامة اذا قل الله هاتوا ما دفع الى السلاطين  
واعوانهم فيؤتى بالادواب والاثياب وانواع الاموال الفاضحة واذا قل ما دفع الى فيؤتى  
بالكسر والحرق وما لا مؤونة له اتمستحي من ذلك الموقف وقرأ هذه الآية ﴿لا جرم﴾  
رد لكلامهم ذلك واثبات لقيضه وهو مصدر بمعنى حقا . والفارسية [حق چنين است كافر دا]  
قيامت : ﴿ان لهم﴾ مكان ما املوا من الحسنى ﴿النار﴾ التي ليس وراءها عذاب وهي علم  
في السوء ﴿وهم مغرطون﴾ اي مقدمون الى النار معجلون اليها من افرطه اذا قدمته  
في طلب الماء او منسيون متركون في النار اذا خلفته ونسيت خلفك  
ثم سلى رسوله عما يناله من جهالات الكفرة ليصبر على اذاهم فقال ﴿ثأته لقد ارسلنا الى  
اي من قبلك﴾ اي رسلا الى من تقدمك من الانم فدعوههم الى الحق فلم يجيبوا الى ذلك  
﴿فرين لهم الشيطان اعمالهم﴾ النتيجة من الكفر والتكذيب بالرسول فكفوا عليها مصرين  
﴿فهو﴾ اي الشيطان ﴿وليهم﴾ اي قرينهم وبئس القرين ﴿اليوم﴾ اي يوم زين لهم  
الشيطان اعمالهم فيه على طريقة حكاية الحال الماضية او في الدنيا تولى اضلالهم بالفرور فجعل  
اليوم عبادة عن رمان الدنيا ويوم القيامة وهو عاجز عن نصر نفسه فكيف ينصر غيره فهذه حكاية  
حال آية اي في حال كونهم معذرين في النار والولي بمعنى الناصر \* يقول الفقير الظاهر ان المراد  
باليوم يوم التي صلى الله عليه وسلم وعصره والضمير في وليهم اعتابهم واتسابهم من الكفرة  
المعاصرين والله اعلم ﴿وليهم﴾ في الآخرة ﴿عذاب اليم﴾ هو عذاب النار ﴿وما ازلنا﴾  
عليك انكتب ﴿اي القرآن لعنة من العلل﴾ الاتيين لهم ﴿اي للناس﴾ الذي اختلفوا فيه ﴿من التوحيد﴾  
واحوال المعاد والحلال والحرام والمراد بالمتكلمين المؤمنين والكافرون كما في  
انكواشي ﴿وهدي ورحمة﴾ معطوفان على محل لئين واتسابهما لانهما فعلا الذي  
انزل الكتاب بخلاف التبيين فانه فعل المخاطب لافعل المنزل اي وللهداية من الضلالة والرحمة  
من العذاب ﴿لقوم يؤمنون﴾ وتخصيصهم لانهم المتفعمون بالقرآن \* قل سهل بن عبدالله لا يتصل  
احدنا حتى يتصل بالقرآن ولا يتصل بالقرآن حتى يتصل بالرسول ولا يتصل بالرسول حتى يتصل  
بالآذان التي قد هـ لاسلام - وحكي - عن مالك بن دينار انه قل يا حمة القرآن ماذا زرع القرآن

في قلوبكم فان القرآن ربيع المؤمن كما ان الفيت ربيع الارض \* وعن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (انها ستكون فتنة) قلت ما الخرج منها يا رسول الله قال (كتاب الله فيه نبا ما كان قبلكم وخبر ما كان بعدكم وحكم ما بينكم وهو العلم وهو الفصل ليس بالهزل لا تشيع منه العلماء وهو جبل الله المتين والله كره الحكيم والضراط المستقيم من قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به اجر ومن دعا اليه فقد هدى الى صراط مستقيم) \* ثم ان تبين احكام القرآن للعامة وحقا لله للخاصة ما هو لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالاصالة والاستقلال ولورثته بعده قرنا بعد قرن بالفرعية والتبعية . فعلماء الظواهر يخلصون الناس من الاختلاف فيما يتعلق بالظواهر بالبيان الصريح . وعلماء البواطن يخلصونهم من الاختلاف فيما يتعلق بالبواطن بالكشف الصحيح ولكن منهم مشرب لا ينجب وارده وهم اساطين الدين وسلاطين المسلمين \* واعلم ان الانعاط بالمواظف القرآنية يدخل العبد في السعادة الباقية ويخلصه من الخطوط النفسانية - حكى - ان ابراهيم بن ادهم سر ذات يوم بمملكته ونعمته ثم رأى رجلا اعطاه كتابا فاذا فيه مكتوب لا تؤثر القاني على الباقي ولا تنفع بملكك فان الذي انت فيه جسيم لولا انه عديم فسارح الى امراله فانه يقول (وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة) فاتبه فرعا وقال هذا تنبيه من الله تعالى وموعظة وهدى ورحمة فتاب الى الله واشتغل بالمطاعة : قال المولى الجامى قدس سره

هرکه دل بر عشوه کثی نهاده \* بر حذر باش از غرور و جهل او  
دامن او کبر کز همت فشانده \* آستین بردنی و بر اهل او

شرفاته وایاکم بالعصمة عن الهوى و بالتمسك باسباب الهدى ﴿ و الله ازل من السماء ﴾ الى السحاب ومنه الى الارض ﴿ ماء ﴾ نوعا خاصا من الماء . وهو المطر ﴿ فاجابه الارض ﴾ اى اثبت بسبب المطر في الارض انواع النباتات ﴿ بعد موتها ﴾ اى بعد يبسا شبه تهيج القوى النامية في الارض واحداث تضارعتها بانواع النباتات الاحياء وهو اعطاء الحياة وهى صفة تقتضى الحس والحركة وشبه يبوستها بعد تضارعتها بالموت بعد الحياة وما يفيد الفاء من التعقيب العادى لا ينافيه ما بين المعطوفين من المهلة ﴿ ان في ذلك ﴾ اى في ازال الماء من السماء واجبا والارض الميتة به ﴿ لا آية ﴾ دالة على وحدته تعالى وعلمه وقدرته وحكمته اذ الاضنام وغيرها لا تقدر على شئ ﴿ اقوم يسمعون ﴾ هذا التذكير ونظائر سماع تفكر وتدبر فكأن من ليس كذلك اصم لا يسمع : وفي المتنوى

چون سلیمان سوى مرغان سبا \* يك صقري کرد آن جمله را  
جز مکر مرغی که بدی جان ویر \* یا چو ماهی کنک بد اواصل کر  
فی غلط گفتیم که کر کر سر نهاده \* پیش وحی کبریا سمعش دهد

وقال بعضهم ﴿ والله ازل من السماء ماء ﴾ قرآنا هو سبب حياة المؤمنين فاجبه به قلوب الميتة بالجهل ﴿ ان في ذلك آية لقوم يسمعون ﴾ القرآن يسمع به كلام الله من الله فان الله تعالى متكلم بكلام ازل ابد ولا يسمع كلامه الا من اكرمه الله بسمع يسمع كلامه كقوله تعالى

ولو علم الله فيهم خيرا لاسمهم والحق تعالى تارة ينو عليك الكتاب من الكبير الجارح وتارة  
يتلو عليك من نفسك فاسمع وتأنب لحطاب مولاك اليك في أى مقام كنت وتحفظ من الوقر  
والنسم فالنسم آفة تمنحك عن ادراك تلاوته عليك من الكتاب الكبير وهو الكتاب المعبر  
عنه بالفرقان والوقر آفة تمنحك من ادراك تلاوته عليك من نفسك المختصرة وهو الكتاب المعبر  
عنه بالقرآن اذا الانسان محل الجمع لما تفرق في العالم الكبير وعلامة السامعين التحققين في سماعهم  
انقيادهم الى كل محل مقرب الى الله تعالى من جهة سماعه اعنى من التكليف المتوجه على الاذن  
من امر اوصى كسماعه للعلم والذكر والثناء على الحق تعالى والموعظة الحسنة والقول الحسن  
\* ومن علامته ايضا التصام عن سماع العيبة والبهتان والسوء من القول والخوض في آية الله والرفث  
والجدال وسباع القينات وكل محرم حجر الشارع عليك سماعه قال الله تعالى (واذا سمعتم آيات الله  
يكفر بها ويستهنأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غير انكم اذا مثلهم) فلكل فرأ الحائض  
والمنافق الجليس له المستمع لحوضه كذلك من جالس الصديقين والعارفين في مجالسهم المطهرة  
وانديتهم المقدسة فانه شريك لهم في كل خير يتألون من الله تعالى وقد قال النبي عليه الصلاة  
والسلا فيهم (انهم القوم لا يشق بهم جلدهم) فالمرؤ مع من جالس في الدنيا بالطاعة والادب  
الشرعي وفي الآخرة بالمعابة والقرب المشهدي نسأل الله تعالى ان يجعلنا مع الصالحين في الدنيا  
والآخرة انه الفيض الوهاب ﴿ وان لكم ﴾ ايها الناس ﴿ في الانعام ﴾ جمع نعم بالتحريك  
وهي الانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والضأن والمغز . والمعنى بالفارسية [ در وجود  
چهار بيان ] ﴿ لعبرة ﴾ دلالة يعبر بها من الجهل الى العلم كأنه قيل كيف العبرة فقل  
﴿ نسقيكم ﴾ [ اي اشامانم شمارا ] قال الزجاج سقته واسقته بمعنى واحد وفي الاسئلة المفحمة يقال  
اسقته اذا جعلته سقيا دائما وسقته اذا اعطيته شربه ﴿ نحا في بطونه ﴾ من التبعيض لان اللبن  
بعض ما في بطونه والضمير يعود الى بعض الانعام وهو الاناث لان اللبن لا يكون للذكور او  
الى الذكور اى في بطون ما ذكرنا قاله الكسائي . والمعنى بالذارسية [ بعضى از آنچه كه در  
شكمه اى ذوات ألبانست از جنس نعم ] ﴿ من بين فرث ودم لنا ﴾ من ابتدائية متعلقة  
بنسقيكم لان بين الفرث والدم مبدأ الاسقاء والفرث فضالة العلف في الكرش ونقله والكرش  
للحيوان بمنزلة المعدة للانسان ﴿ خالصا ﴾ صافيا ليس عليه لون الدم ولارا حة الفرت  
﴿ سائما ﴾ بالفارسية [ كوارنده ] ﴿ للشاربين ﴾ اى سهل المرور في حلقهم قيل لم ينص  
احد باللبن قصوي ليس في المعام والشراب انفع منه لا يرى الى قوله عليه السلام (اذا اكل احدكم  
طعاما فليقل اللهم بارك لنا فيه واطعمنا خيرا منه واذا شرب لنا فليقل اللهم بارك لنا فيه وزدنا  
منه فنى لا علم شيئا انفع في الطعام والشراب منه) \* قل في الكواشي المعنى خلق الله اللبن في مكان  
وسط بين الفرث والدم وذلك ان الكرش اذا طبخت العلف صار اسفله فرئا واوسطه لنا  
خالصا لا يشوبه شئ واعلاء دما وبينه وبينها حاجز من قدرة الله لا يختلط احدهما بالآخر  
بلون ولا طعم ولارا حة مع شدة الاتصال ثم تسلط الكبد على هذه الاصناف الثلاثة تغسها  
تجري الدمى المروق واللبن في الضروع ويبقى الفرث في الكرش ثم يتحد \* فان قلت ان اللبن



والدم لا يتولد ان في الكرش اذا البهائم اذا ذبحت لم يوجد في كرشها لبن ولادم \* قلت المراد كان اسفله مادة الفرت واوسطه مادة اللبن واعلاه مادة الدم فلما جدر الى الضروع مادة اللبن لامادة الدم وقول بعضهم ان الدم يتجدر الى الضروع فيصير لبنا ببرودة الضرع بديل ان الضرع اذا كانت فيه آفة يخرج منه الدم مكان اللبن مدفوع بانه يجوز ان يتلون انهن بلون الدم بسبب الآفة وهو اللامع بالبالب ومن بلاغات الزمخشري

كما يحدث بين الحيتين ابن لا يؤبن \* الفرت والدم يخرج منهما اللبن  
اي كان اللبن الطيب الطاهر يخرج من بين الحيتين اللذين هما الفرت والدم بحيث لا يشوبه شيء من اوصافهما مع كمال الاتصال والاكتشاف كذلك يخرج الابن الطيب الطاهر الذي لا يابس بشيء اصلا من بين الابوين الحيتين بحيث لا يوجد فيه شيء من اوصافهما الحيينة  
مى زغوره شود شكر ازنى \* غسل از نحل حاصلست نقي  
مكوزنم اراصل عود چوبست \* به بين دودش چه مستنى وخوبست

- وسئل - شقيق عن الاخلاص فقال تميز العمل من العيوب كتبه يراى من بين فرت ودم  
[ در قوت القلوب فرموده كه تمامى نعمت بخلاص لين است يعنى اكر دروى يكي از وصفين فرت ودم باشد تمام نعمت نبود وطبع اورا قبول نكند همچنين معامله بنديكان حاق بايد كه خالص بود اكر بشوب فرت ربا ودم هوا آيسته كردد از خلوص دور واز نظر قبول مهجور خواهد بود زيرا كه ربا در عمل شرك خفيست وصفاى عمل بسبب شوب هواستنى در ربا نظر بردم است ودر هوا بر غرض خود و بر هروچه عمل خالى از آلودگى نيست

طاعت آلوده نيابد بكار \* مثلك جكر سوده نيابد بكار

هر كه ز آلودگى اعتقاد پاك \* پيش نظرها نبود تا بشاك

وفي الآية اشارة الى اعتبار العاقل فيما سقاء الله بما في بطون انعام النفوس فانها كالانعام من بين فرت الحواطر الشيطاني ودم الحواطر النفساني لبنا خالصا من الالهام الرواني جائزا لاهل هذا الشرب على الصراط المستقيم من غير تلغم كذا في التأويلات التحمية ومن غمرات التخيل والاعجاب [ ومي اشامانيم شاداز كونه ميوهاوى درختان خرما ودرختان اشكورها ]  
ونسيقكم ايها الناس من عصيرها ونطعمكم ثم بين كنه الاسقاء والاطعام وكشفه بقوله ﴿ تتخذون منه ﴾ اي من عصيرها ﴿ سكرا ﴾ قل في القاموس السكر محركة الحمر ونبيذ يتخذ من التمر . فالآية سابقة على تحريم الخمر دالة على كراهتها حيث قوبل السكر بالرزق الحسن ومقابل الحسن لا يكون حسنا ﴿ ورزقا حسنا ﴾ كالتمر والحبس والزبيب والرب والحل وفي الحديث (خير خلقكم خل خرم) . هل في التروضة خطب المؤمن بعرو ففعل الناس فنادى بهم أأمن كان له سعال فليتناو بشرب خل الخمر ففعلوا فانقطع سعالهم \* قال بعضهم انظر الى الاخبار عن نعمة اللبن ونعمة السكر والرزق الحسن لما كان الابن لا يحتاج الى المعالجة من الناس اخبر عن نفسه بقوله (نسيقكم) ولما كان السكر والرزق الحسن يحتاج الى المعالجة قال ﴿ تتخذون ﴾ فاخبر عنهم بانخاذهم منه السكر والرزق الحسن ﴿ ان في ذلك ﴾

الاسقاء لآية بهرة يوم يعقون يستعملون عقوهم في آيات باعتر والتأمل  
 وفي المولات التحية ومن ثمرات نخيل الغابات وانساب التجاهدات تتخذون من ثمرات  
 السمعت والتجهدات وهي اسكشافات ومشاهدات وودع ادباب الصلاب واحوالهم المعجية  
 سكرها ورزقه حسنا السكر منجمل منها شرب النفس فتسكر النفس فطرة تميل عن الحق  
 والضرط المستقيم بلان السكران وتارة تظهر دعواتها بالافعال والاقتوال ديا، وسمعة  
 وشهرة والرزق الحسن ما يكون منها شرب القلب والروح فزداد منه الشوق والحجة والصدق  
 والطلب كاهل بعضهم

شربت الحب كأسا بعد كأس \* فنافذ الشراب وما رويت

وقلوا

سقاني شرمة احي فؤادي \* بكأس الحب من بحر الوداد  
 ان في ذلك الانتثار لدلالة لقوم يدركون بالمثل اشارات الحق وفيهم، ونها انتهى ما في التأويلات  
 \* قال اهل التحقيق العقل شجرة ثمرها العلم والخير فنسرف الثمر دال على شرف الثمر  
 وصاحب العقل في قومه كالنبي في امته \* قل بعض العلماء قسم العقل بالي جزء الف للانياء  
 والرسول والملائكة وتسعمائة وتسعة وتسعون جزءا لمحمد صلى الله عليه وسلم ومن الواحد  
 اربعة دوايق للعلماء ودوايق لعامة الرجال ونصف دائق للنساء ونصف لأهل القرى  
 والراستاق . والدائق بفتح الثون وكسرهما سدس الدرهم \* قل حكيم العمر في الدنيا قليل  
 والحسرة في الآخرة طويبة والعبد يعمل نفسه في الآخرة اما عزيزا وما ذليل . فعلى كل ناقل  
 واحب ان يتجهد في اصلاح نفسه قبل ان ياتي اليقين ويأخذ اشارة من كل رطب ويابس  
 وغث وسمين ويصحو من سكر الغفلة واليهوى ويشرب من مشرب التيقظ والهدى : وفي المستوى  
 عقل جزوي را وزير خود مكبر \* عقل كل را سازي ساغان وزير  
 كين هوا پر حرص و خالي زين بود \* عقل را انديشه يوم الدين بود

يا وحي ربك يا محمد ﴿ الى التحل ﴾ هو ذاب العسل ونبوره اي الهمها وقذف  
 في قلوبها وعلمها بوجه لا يعلمه الا هو مثل قوله ( يا نريك اوحى لها ) والوحى يقع على كل تنبيه  
 خفي والله تعالى أعلم كل حيوان ان يتلصص منافعه ويختب مضاها وقد اهتم الله الغراب ان يبحث  
 في الارض ليرى فيابل كيف يوازي سوء اخيه هابيل : كفي استوى

بس بئسكال از زمين انكيخت كرد \* زود زاغ مرده را دركور كرد

دش كردش بس بيوشدش بخد \* زاغ از الهام حق بد علمندك

\* قل ارجح سميت تحلا لان الله تعالى نحل الناس العسل الذي يخرج منها اذا التحة العطية  
 وكناها سره . قل الله تعالى ( يا وحي ربك الى التحل ) وكل ذباب في النار الا ذباب العسل \* قل  
 في عجائب المخلوقات بقا ليوم عيد الفطر يوم الرحمة وفيه اوحى ربك الى التحل سنة  
 العسل \* هل في حبة الطيوان يحرم اكل التحل وان كان العسل حلالا كالأدمية لبها  
 حلال ومنها حرام ويكره قتلها وامايعتها في الكوارة فصحيح ان يشاهد جميعها والانهر

بيع ثوب فان باعها وحى ظامرة . ففي التمهيد يصح . وفي التهذيب عكسه . وقال ابو حنيفة لا يصح بيع النحل كالزنبور وسائر الحشرات ويجوز بيع دود القز من الذي يصنعه ﴿ انا نحري ﴾ لنفسك اي بان اخذني فان مصدرية وصيغة التانيث لان النحل يذكر ويؤنث ﴿ من الجبال ﴾ [ ازشكاف كوهها ] ﴿ بيوتنا ﴾ [ خانه هاي مسدس ] اي مساكن تاوى اليها وسمى ماتيه لتسل فيه بيتا تشبيها ببناء الانسان لما في بيوت المسدسة المتساوية بالاركان ومسطر من الحذافة وحسن الصنعة اني لا يقوى عليها حذاي المهتمسين الآلات وانظار دقيقة واختار المسدس لانه اوسع من المثلث والمربع والخمس ولا يبق بينها فرج خالية كاتقي بين المدورات وماسواها من المضلعات ومن لبعض لانها لا تبنى في كل جبل وكذا قوله ﴿ ومن الشجر ﴾ لانها لا تبنى في كل شجر . والمعنى بالفارسية [ وازميان درختان نيز خانه كيريد يعنى در بعضى شجر جاى كنيذ در جانب كوه وفتي كه مالكي وصاحبى نداشت ناشد ] وكذا في قوله ﴿ وما يمشون ﴾ لانها لا تبنى في كل ميمرشه اناس اي يرفعه من الاماكن لتسل فيها وهذا اذا كان ملاك . وقال بعضهم وما يمشون من كرم اوسقف اوجدردان او غير ذلك ولما كان اهم شئ للحيوان بعد الراحة من هم القيل الاكل ثم يه ولما كان عاميا في كل ثمر ذكره بحرف التراخي اشارة الى عجب الصنع في ذلك وتيسر لها فقال ﴿ ثم كالى ﴾ وأشار الى كثرة الرزق بقوله ﴿ من كل الثمرات ﴾ فهو للتكثير كقوله تعالى ( واوتيت من كل شئ ) او من كل الثمرات المشتهاة عندك من حلوها وحامضها ومرها وغير ذلك فهو عام مخدوس بالعادة ﴿ فاسلكي ﴾ جواب شرط محذوف اي فاذا اكلت الثمار في المواضع البعيدة من بيوتك فادخلي ﴿ سبل ربك ﴾ في الجبال وفي خلال الشجر اي طرق ربك التي الهلك وعرفت الرجوع فيها الى مكاتب من الحلية بعد بعدك عنها حال كون السبل ﴿ ذاللا ﴾ جمع ذلول اي موطاة لاساوك مسهية وذلك انها اذا اجذب عليها ماحولها سافرت الى المواضع البعيدة في طلب النتيجة ثم ترجع الى بيوتها من غير التباس وانحراف وأشار باسم الرب الى انه لولا عظيم احسانه في تربيتها لما هدت الى ذلك وهذا كما يقال في القطا وهو طائر معروف يضرب به ائبل في الهداية ويقال « اهدى من قطاة » وذلك انه يترك فراخه ثم يسلب امساء من مسيرة عشرة ايام واكثر فيرده في بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس ثم يرجع فلا يخفى لاصدرا ولا واردا اي ذهنا وايبا كذا في شرح الشفاء ثم اتبعه نتيجة ذب جواب لمن قال ماذا يكون من هذا كله فقال ﴿ يخرج من بطونها ﴾ اي بطون النحل الباقي ﴿ شراب ﴾ اي سسل لانه مشروب وذلك ان النحل تأكل الاجزاء اللطيفة الطلية الحلوة الواقعة على اوراق الاشجار والارهار وتمص من الثمرات الرطبة والاشياء العطرة ثم تقي في بيوتها ادخرا لשתء فيعتقد عسلا بذاته تعالى والى هذا اشار تظهير المازباني بقوله

بدان سمع كادهن خون كنى زعت حرس \* فستسته متردكه في كند زنبور  
 + واما قول على رضي الله عنه في تحقير الدنيا اشرف لاس ابن آدم فيها لعاب دودة واشرف

شرا به رجب نخبة فوارد على طريق التقيح وان كان العسل في نفسه ما يستلزم ويستتاب  
عن اطلاق المرجع عليه التامه لكنه مما يخبر به البطل . وفي حياة الحيوان قد جمع الله تعالى  
في الطبقة السم والعسل دليلا على كمال قدرته واخرج منه العسل ثم وجا بالشمع وكذلك عمل  
المؤمن مزيج بالخوف والرجاء وهي تأكل من كل الشجر ولا يخرج منها الا نحو اذ لا يغيرها  
الاخلاق ما كلفها والبلد الطيب يخرج نباته باذن ربه : وفي التثوي

ان كنه كرمناست والاميرود \* وحيش از رنبور كي كتر بود  
چونكه اوحي الرب الى التحل آمدست \* خانه وحيش پراز حلوا شدست  
او بنور وحى حق عز وجل \* ككرد عالموا پراز شمع وعسل  
والعسل اسماء كثيرة . منها الحافظ الامين لانه يحفظ ما يدور فيه فيحفظ البيت ابدًا والنجم  
ثلاثة اشهر والفاكهة ستة اشهر وكل ما سرع اليه الفساد اذا وضع في العسل طالت مدة  
مقامه وكان عليه السلام يحب الحلواء والعسل \* وللعسل المراد بالحلواء ههنا كل حيوان ذكر  
العسل بعدها تسمية على شرفه ومزيته وهو من اب ذكر الخاص بعد العام وبه جواز اكل  
لذيذ الاطعمة والخليبات من الرزق وان ذلك لا ينافي الزهد والمراقبة لاسباب اذا حصل اتفاق  
وفي الحديث ( اول نعمة ترفع من الارض العسل ) \* وقال على رضي الله عنه انما لذيذات اشياء  
معلوم ومشروب وما يوسى ومركوب ومكسوح ومشعوم . وشرف المضمومات العسل  
وهو مذقة ذاب . وشرف المشروبات انه يستوى فيه البر والنحر . واثرف الخبوسات الحرير  
وهو نوح دودة . واثرف المركوبات الفرس وتايه يتل الرجل . واثرف المشعومات المنك  
وهو د حيوان . واثرف المشكوحات المرأة وحى مبال في مبال \* ثلثت الوانه \* من ابيض  
واخضر واصفر واسود بسبب اختلاف من التحل ولا يبيض بلبه شباب التحل والاصفر  
كحلوا والاحمر شيئا وقد يكون الاختلاف بسبب اختلاف لون الثور \* قل حكيم يزان  
لثامته كونوا كالتحل في اخلايا وهي بيوتها فلما وكيف التحل في اخلاياها قال انها لا تتحرك  
عندها بطالا الاغنة واقصته عن الخلية لانه يسبق المكان ويغني العسل وانما يعمل النسيط  
لا الكسل \* وعن ابن عمر رضي الله عنهما مثل المؤمن كالنحلة تأكل طيبا وتضع طيبا  
ووجه المشابة بينهما حدق التحل ونعته وقته اذا ذاب وبلغته وتنزه عن الاقدار وطيبا كنه  
وانه لا يأكل من كسب غيره وطاعته لأميره وان يذبل آت تقطعه عن عبه منها القعدة والعم  
والريح والدخن والماء والتار وكذلك المؤمن له آفات تغيره عن عبه طاعة الغلبة وغيم الشك  
وربح الفتنة ودخان الحرام وماء السنه وثار الجوى \* \* \* اي في الشراب وهو العسل  
\* \* \* شفاء مناس \* اي شفاء لانه حار يبرئ شفاؤه منه يعنى انه من جهة الاشعة المشهورة  
ان نعمة لامراض اساس وليس افراد شفاء لكن مرض كقوى في حياة الحيوان \* قوله ( فيه شفاء  
بأنس ) لا يقتضى العموم لكن غاية وفي كل انسان لانه نكرة في سياق الانبات بل المراد انه يشفي  
كثيره من الامراض في حال دون حال وكان ابن مسعود وابن عمر رضي الله عنهما يحذران عن  
الامور \* \* \* \* \* ( في شفاء مناس ) ما يفسد كنه في الامراض الباغية او مع غير كنه في سائر

الامراض اذ قلما يكون معجون الا واملح جز منه واما السكر فيختص به بعض البلاد وهو محدث  
ولم يكن فيما تقدم من الازمان يعمل في الاشربة والادوية الا الدسل - روى - ان رجلا جاء  
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان احى قد اشتكى بعثه فقال (اسقه عسلا) فسقاه عسلا فزاده  
الاستطالة فاعاد الى النبي عليه الصلاة والسلام فذكر له ذلك فقال (اسقه عسلا) فسقاه ثانيا فزاده  
الاستطالة فمرجعه فقال يا رسول الله سقيته فأنفع فقال (اذهب فاسقه عسلا فقد صدق الله  
وكذب بئس اخبك) فسقاه فشفا. الله فبرئ كما تناشط من عقال وفي الحديث (ان الله جعل الشفاء  
في اربعة احية السوداء والحجامة والعسل وماء السماء) وجاء رجل الى علي بن ابي طالب كرم الله  
وجهه وشكاه سوء الحفظ فقال ارجع الى اهل ذل نعم فقال قل لها تعطيك من مهرها  
درهمين عن طيب نفس فشر بهما ابنا وعسلا واشربهما مع شربة من ماء المغر على الريق ترزق  
حفظا فسل الحسن بن اهل عن هذا فقال اخذه من قوله تعالى (وازلنا من السماء ماء مباركا)  
وفي الاين (خالصا سائما اشارين) وفي العسل (فيه شفاء للناس) وفي المهر (فكلوه هنيئا مريئا)  
فاذا اجتمعت ابركة والشفاء والهنئ والمريء والخالص السائق والمحب ان ينفع - وروى -  
عن عوف بن مالك انه مرض فقال استوفى بناء فان الله تعالى ول (وازلنا من السماء ماء مباركا)  
ثم قال استوفى بعسل وقرأ الآية ثم ول استوفى بزيت من شجرة مباركة فحفظ الجلبع  
ثم شربه فبرئ وكان بعصته يتكحل بالعسل ويشدوى به من كل سقم واذا خلط العسل الذي  
لم يصبه ما والمار ولادخان بشئ من المسك واكتحل به نفع من نزول الماء في العين والتلخيش به  
يقتل القمل. والضبوط منه نافع للسموم والعمه والاس لعضة الكلب \* ول امام الاوليا محمد بن  
علي الترمذي قدس سره انما كان العسل شفاء للناس لان الحبل ذل الله مطبعة واكلت من كل  
الثمار حلوها ومرها محبونها ومكروها تاركة لشهواتها فلبادت لامر الله صار هذا  
الاكل كله شفاء فصار ذل شفاء بلا سقام . ثم كذلك اذا دل العسل مطبوعا وترك هواد صار كلامه  
شفاء للقلوب السقيمة انتهى \* وفي العسل ثلاثة اشياء الشفاء والحلاوة والابن . وكذلك المؤمن قال الله  
تعالى (ثم تابن جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) ويخرج من الشب خلاف مخرج من الكهل  
والشيخ كذلك حال المنتصد والسابق \* وعن ابن مسعود رضي الله عنه العسل شفاء من كل  
داء اى في الابدان والقرآن شفاء لما في الصدور فليكن بالشفاءين القرآن والعسل

ربح اكر يسار شد كي غم خورم \* چون شفاوى جان بچاوم توي  
في ان في ذاك اي وامر نحل العسل في لآية في حجة طاهرة دالة على القدرة الربانية  
معي اقوم يتفكرون في اي الدين تكبروا فعادوا الى النحلة على صغر جسمها وضعف خلقها  
لا تهتدى لصنع العسل بنفسها فن ذل يصانع منها خاف بينها وبين غيرها من الحشرات  
الطائرة فاستدل بذلك على خالق واحد قادر لا شريك له ولا شبه \* قال الماكشي (لقوم  
يتفكرون) لمركروهي را كه تفكر كنند در اختصاص بصفات دقيقه وامور رقيقه  
ومر آية اينها بوجود تكبير الاز الهام تواناي وداناي كه چندين حكمت درجا نوري  
ضعيف وديمت نهاد اقيادي دارند كه از راه فرمان منحرف نشوند امنتي كه ميوه تلخ

حوروند و عمل شیرین بآردهند و ری که جز باک و پاکیزه نخورند طاعنی که هرگز خلاف فرمان نکند تمکینی که فرسنگها بروند و باز با وطن خود رجوع نمایند طهارتی که هرگز بر ضرورات نشیند و از آن نخورند و صناعتی که اگر همه بنایان عالم جمع شوند همچو خنهای مسدس ایشان نتوانند ساخت پس همچنانچه از عمل ایشان شای المظاهر حاصل شود از تشکر احوال ایشان شفاء مرض باطن که جهلست دست دهد ]

فکر دلرانیک و هم نمکین کند \* کام جزا چون غسل شیرین کند

شربت فکر اربکام حان رسد « چاشنی » آن بمسند تاابد

\* قل المشيرى رحمه الله ان الله تعالى اجرى سننه ان يخفى كل عزيز وشئ حقيقه جمل الابرسم فى الدود وهو اصغر الحيوانات واصغفها والمسل فى الدحل وهو اضعف الطيور وحمل الدر فى الصدف وهو اوحش حيوان من حيوانات البحر وادوع الذهب والنفسه والفيروز فى الحجر وكذلك اودع المعرفة والحمة فى قلوب المؤمنين وفيهم من يخفى وفيهم من يعصى ومنهم من يعرف ومنهم من يحمل امره

کسی را که نزدیک ظننت بدوست \* ندانی که صاحب ولایت هم دوست

يخفى في التأويلات النجمية في الآية إشارة الى ان تصرف كل حيوان في الاشياء مع كبريتها واختلاف انواعها مما يستدعي ان الله تعالى ايد والهامه على قانون حكمته وادارته القدسية لامن طبعه وهواه . وانما خص الحل بالوحى وهو الالهام والرشد من بين سائر الحيوانات لانها اشبه شئ بالانسان لاسبابها السلوك ومن مردأته . وهيراهم ان تحذروا من الجبال يومنا اعتزالا عن الخلق وتبلا الى الله تعالى كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم حيث كان يحنث الى حراء اسبوعا واسبوعين وشهرا وان من شأنهم النضج في النزع والملبوس والمأكول كذلك النحل من نفاقه تضع مافى بطنها على الحجر الصافي اوعى خش نظيف لتلايل نجافته طين او تراب ولا تتمد على جيفة ولا على نجاسة احترازا عن التلوث كما يحترز الانسان عنه وتميرات البدن لأعمال الصالحة وتميرات النفوس الرياضات والمجاهدات ومخالفات الهوى وتميرات القلوب تراب الدنيا وطلب العقبى . واتوجه الى حضرة ائمة وتمريرات الاسرار شواهد الحق والتفان على العيوب والتقرب الى الله فهذه كلها اغذية الارواح والله تعالى ذل للذلل في كل من كل غراب كوفله مثلها لكن (كوا من الطيبات واعملوا صالحا) والله المحيط بكل شئ غنى وقدره من خلقكم ثم اوجدكم والخروجكم من العدم الى الوجود . وبالغالبية ان ازلت آدنا بود صجراى اتوار وجود آورد ﴿ ثم يثوبكم ﴾ اى يقضى ارواحكم على اختلاف الانسان صبيانا وكميولا فلا قدر الصغير على ان يؤخر ولا الكبير على ان يقدم فتكم من ثبوت حال قوته ﴿ ومنكم من يرد ﴾ قل توفيه اى يعاد ﴿ الى ارض العمر ﴾ اخيه واحقره وهو الهرم والحرف الذى يعود فيه كهيئته الاولى في اوان طفولته ضعيف البنية ناقص القوة والمقل قليل الفهم . وايسر له عدمه في الحقيقة لانه رب ابنى سنين انتهى الى ارض

العمر ورب ابن مائة لم يرد اليه \* وقد قتادة اذا بلغ تسعين سنة يتعطل عن العمل والتصرف والاكتساب والحج والغزو ونحوها ولذا دعا محمد بن علي الواسطي لنفسه فقال

يارب لا تحبني الى زمن \* اكون فيه كلا على احد

خزبيدي قبل ان اقول لمن \* الفاه عند القيام خزبيدي

\* وسأل الحجاج شيخا كيف طعمك قال اذا اكلت ثقلت واذا ترك ضعفت فقال كيف نومك قال انام في الجمع واسهر في المہجع فقال كيف قيامك وقعودك قال اذا قعدت تباعدت عني الارض واذا قمت لزممتي فقال كيف مشيك قال تمنقني الشعرة وتمرنني البعرة ﴿ لكيلا يعلم بعد علم شياً ﴾ ليصير الى حالة شبيهة بحال الطفولية في سوء الفهم والنسيان وان يعلم شيئاً لم يسرع في نسيانه فلا يعلمه ان سئل عنه فؤدى الكلام لينسى ما يعلم وهو يستنم ان لا يعلم زيادة علم على علمه لانه اذا كان حاله بحيث ينسى ما علم فكيف يزيد علمه واللام في الكي لا في كذا دخلت على كذا لانا كيدوه متعاقبة يرد . وقال بعضهم اللام حادثة في حرف مصدرى كأن وشيئاً مفعول لا يعلم ﴿ ان الله عليم ﴾ بمقادير اعماركم \* قال الكاشاني [ داناست وجهه برداناي او طاري نشود ] ﴿ قد ير ﴾ [ تواناست وعجز برتواناي اوراه نيابد ] اي قد ير على كل شيء عيبت الشاب الشيط وبقي الهرم الثاني : قال الشيخ سعدى قدس سره

اي بسا اسب تيزروكه بمند \* كه خزلنك جان بمنزل برد

پس كه درخاك تن درستانرا \* دفن كردند وزخم خورده نمرد

وفيه تنبيه على ان تفاوت الآجال ليس باليتقدير قادر حكيم ركب استهم وعدل امرتهم على قدر معلوم ولو كان ذلك مقتضى الطباع لم يبلغ التفاوت هذا المبلغ . فلو اسنان الانسان سبعة اطوار . طور الطفولية الى سبع سنين . ثم الصبي الى اربع عشرة سنة . ثم الشباب الى اثنين وثلاثين سنة . ثم الكهولة . ثم الشيخوخة . ثم الهرم الى منتهى العمر \* وفي الارشاد ضبطوا مراتب العمر في اربع . الاولى سن النشو والنماء . والثانية سن الوقوف وهي سن الشباب . وثالثة سن الانحطاط القليل وهي سن الكهولة . والرابعة سن الانحطاط الكثير وهي سن الشيخوخة ولا عمر اسوأ حالا من عمر الهرم الذي يشبه الطفل في نقصان العقل والقوة وعند انحلاله لا يوجد له شفاء ولا يمتنع دواء وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو ( اعوذ بك من البخل والكسل وارذل العمر وعذاب القبر وفتنة الدجال وفتنة الحيا والممات ) \* قال بعضهم حكم الهرم انما يظهر في حق الكافر لان المسلم يزاد عقله لصلاحه في طول عمره كرامة له وفي الحديث ( من قرأ القرآن لم يرد الى ارذل العمر ) وكذا من يتدبر ويعمل به كما في تفسير العيون \* يقول المفيد لاشك ان الخون والته ونحوها من صفات نقصان الله تعالى لا يثبت كمال الانسان انبياء واولياء فالمراد بقولهم ان العلماء لا يعرض لهم الغته وان بلغوا الى ارذل العمر علماء الآخرة والعلماء بالله لا مطلق العلماء كما لا يخفى اذ قد شاهدنا من علماء زماننا من صار حاله الى حال الطفولية ثم ان ارذل العمر وان كان اشد الا زمان واصعبها لكنه اوان المعفرة ورفعة الدرجة وفي الحديث ( اذا بلغ المرء ثمانين سنة اثبتت حسناته وحيث سبأته واذا بلغ تسعين سنة غفر الله

دبه بدقه منه وبعده آخر . كان اسيراته في الأرض وشعبا لاهل بيته يوم القيامة . - روى -  
 ان رجلا من بني علي عليه الصلاة والسلام اسأني فقر فقال ( لعلك مشيت امام شيخ ) . اول من  
 شات من بني ابراهيم عليه السلام فقال لارب ما هذا قال هذا نوري فقال رب زدني من  
 نورك وودك وكان الرجل في القرون الاولى لا يتعلم حتى يأتي عليه ثمانون سنة \* وعن وهب  
 ان اصغر من مات من ولد آدم ابن مائتي سنة \* قل بعض المشايخ هذه الامة وان كانت اعمارهم  
 قصارا فذبة لكن امدادهم كثيرة وهم ينالون في زمن قصير ماناه الاقدمون في مدة طويلة  
 من المرتبة وهذا فضل من الله تعالى \* قل حكيم ان خير نصي عمر الرجل آخره يسوء خلفها ويحذل لسانها ويعقم  
 رحمها وفي الحديث ( خير شياكم من تشبه بكمهولكم وشركهولكم من تشبه بشياكم ) . يقول  
 الفقير هـ يشمل القبة بانواعه في الاقوال والاحوال والافسان والقيام والقعود واللباس  
 ونحوه . فلصوق شيخ في انمي لان مراده الغناء عن الاوصاف كلها فينبغي له ان يلبس لباس  
 الكهول وان كان شابا وفي الحديث ( من أتى عليه اربعون سنة ثم لم يلبس خيره شره فليتهجر  
 الى النار ) \* ول يحيى بن معاذ رحمه الله مقدار عمره في جنب عيش الآخرة كنفس واحد  
 وهذا ضيقت نفسك فخرت الابدانك لمن الخاسرين \* وفي الآية اشارة الى الغناء والبقاء فتوفي  
 هو المسمى عن اثبات وجوده والمردود هو الباقي بوجود موجود وجوده وقوله ( لكيلا يعلم  
 بمد علم شيا ) اى ليكون غافية امره ان لا يعلم بعد غناء علمه شيا بعلمه بل يعلم بره الاشياء كهي  
 كافي التأويلات النجمية \* والله تعالى وحده \* فضل بعضكم على بعض في الرزق \* اى  
 جعلكم متفاوتين فيه فذكركم غنى ومنكم فقير ومنكم مالك ومنكم مملوك . والرزق ما يسوقه الله  
 تعالى الى الحيوان من المصنوعات والمشتريات . وفيه تنبيه على ان غنى الشكر ليس من كياته  
 ووفور عقله وكثرة سعيه ولا فقر انقل من بلادته ونقصان عقله وقلة سعيه بل من الله تعالى  
 ليس الا

كم عقل عاقل اعيت مذاهبه \* وجهل جاهل تلقاه مرزوقا

قل الحافظ

سكندر را نمى بخشد آنى \* بزور وزر ميسر نيست اين كار  
 \* قل ابن الشيخ وهذا التفاوت غير مختص بالمال بل هو واقع في الذكاء والبلادة والرشد  
 والدماة والحس والقباحة والصحة والسقامة وغير ذلك

كنج زر كر نبود كنج قناعت باقيست \* انك آن داد بنشاهن بكديان اين داد  
 \* وفي التأويلات الجمية فصل الله الارواح على القلوب في رزق المكاشفات وانشاهدات  
 بعد الغناء والرد الى البقاء . وفصل القلوب على النفوس في رزق الزهد والورع والتقوى  
 والصدق واليقين والايان والتوكل والتسليم والرضى . وفصل النفوس على الابدان في رزق  
 التزكية ومقاساة شدائد المجاهدات والصبر على المصائب والبلايا وحمل اعباء الشريعة باشارات  
 لطيفة وتبدل الاخلاق الذميمة بالحيدة وفضل ابدان المؤمنين على ابدان الكافرين في رزق



الاعمال التي هي اركان الشريعة وقراءة القرآن والذكر باللسان مشرفة باخلاص بالجنان  
﴿ فاما الذين فضلوا ﴾ اي فليس الموالى الذين فضلوا في الرزق على الممالك ﴿ ﴾ رادى رزقهم ﴿ ﴾  
اي بمعنى رزقهم الذي رزقهم اياه اصله رادين سقط التون للاضافة ﴿ ﴾ على ماملكت ايمانهم ﴿ ﴾  
على محاليتهم الذين هم شركاؤهم في المخلوقة والمرزوقية ﴿ فهم ﴾ اي الملاك والممالك  
﴿ فيه ﴾ في الرزق ﴿ سواء ﴾ في الفاء دلالة على ترتب التساوى على الرد اي لا يردون  
عليهم ردا مستتبعا للتساوى في التصرف والتشارك في التدبير وانما يردون عليهم منه شيئا يسيرا  
والحاصل انهم لا يجعلون مازرقاهم من الاموال وغيرها شركة بينهم وبين محاليتهم بحيث  
لا يرضون بمساواة محاليتهم لانفسهم وهم امثالهم في البشرية والمخلوقة فاما بهم كيف جعلوا  
محاليتهم تماثلهم ومخلوقه شركاء له مع كمال علوه فآين التراب ورب الارباب . وهذا كما ترى مثل  
ضرب لكمال قباحة ما فعله المشركون تقريبا عليهم وكانوا يقولون في التلبية ليك لا شريك  
لك الا شريك هولك ﴿ أفنعمه الله يجحدون ﴾ الفاء للمطف على مقدر وهي داخلية في المعنى  
على الفعل والجحود الانكار والباء لتضمينه معنى الكفر . والمعنى أبعد علمهم بان الرزاق هو الله  
تعالى يشركون به فيجحدون نعمته فان الاشراك يقتضي ان يضيفوا نعم الله الفائضة عليهم  
الى شركائهم وينكروا كونها من عند الله تعالى قاله تعالى يدعو عباده بهذه الآية الى  
التوحيد ونفى الشرك حتى يتخلصوا من الشرك والظلمات ويتشرفوا بالتوحيد الخالص  
والانوار المآليات « فعلى العبد الطاعة والسعي الى تحصيل الرضوان والعرفان وانما الرزق  
على المولى الكريم المان » ومن الكلمات التي نقلها كتب الاحبار عن التوراة « يا ابن آدم خلقتك  
لبادق فلا تلعب وقسمت رزقك فلا تنصب وفي اكثر منه لا تطعم ومن اقل منه لا تجزع فان  
انت رضيت بما قسمته لك ارحمت قلبك وبدنك وكنت عندى محمودا وان كنت لم ترضه  
وعزنى وجلالى لأسلطن عليك الدنيا تركض فيها ركض الوحش في البر ولا ينالك منها الا  
ما قسمته لك وكنت عندى مذموما . يا ابن آدم خلقت لك السموات والارضين ولم اعنى بخلقهن  
أيعنى رغب اسوقه اليك من غير تعب . يا ابن آدم انالك محب فيجى عليك كن لى محبا . يا ابن  
آدم لا تطالبني برزق غد كالا طابك بعمل غد فانى لم انس من عصائى فكيف من اطاعنى »  
« واعلم ان عباد الله في باب الرزق على وجوه . منهم من جعل رزقه في الطلب فن جعل رزقه في الطلب  
فعله بكسب الحلال الطيب كعمل اليد مثلا . ومنهم من جعل رزقه في الشناعة وهي في اللغة  
الرضى بالقسمة وفي اصطلاح اهل الحقيقة هي السكون عند عدم المألوفات . ومنهم من جعل  
رزقه في التوكل وهو اشد بماعذائه واليأس بما في يدي الناس . ومنهم من جعل رزقه في المشاهدة  
والمجاهدة كما قال صلى الله عليه وسلم (ايبت عندى يعلمنى ويسقنى ) وهو اشارة الى المشاهدة  
وقال (جعل رزقى تحت ظل رحمتي ) وهو اشارة الى المجاهدة فعلى العاقل المجاهدة والعبادة لله تعالى  
حالصالا لا لأجل تنم النفس في الجنة والخلاس من النار فانها معلولة والمعبود في الحقيقة  
هو الثواب والعقاب ولذا قال في المتنوى

هشت جنت هفت دوزخ پیش من \* هست پیدا همچو بت پیش و تن

﴿ والله ﴾ تعالى وحده ﴿ جعل لكم من أنفسكم ﴾ من جنسكم ﴿ أزواجا ﴾ نساء لتأنسوا بها  
وتقيموا بذلك جميع مصالحكم ويكون أولادكم أمثالكم . ومن هنا اخذ بعض العلماء انه يمنع  
ان يتزوج المرؤ امرأة من الجن اذلا بمجانسة بينهما فلا مناسكة واكثرهم على امكانه ويدل عليه  
ان احاد ابوى بلقيس كان جذبا \* قال ابن الكلبي كان ابوها من عظماء الملوك فتزوج امرأة  
من الجن يقال لها ربحانة بنت السكس فولدت له بلقيس وفيه حكايات اخرى في آكام المرحبان  
\* فن قيل غلبة عنصر النار في الجن تمنع من ان تكون الطعمة الانسانية في رحم الجنية لما فيها  
من الرطوبات فتضمحل نمة لشدة الحرارة البرانية وقس عليه نكاح الجنى الانسية \* قلت  
انهم وان خلقوا من نار فليسوا بباقيين على عنصرهم النارى بل قد استحالوا عنه بالاكل والشرب  
والتوالد والتناسل كما استحال بنوا آدم عن عنصرهم الترابى بذلك على ان الذى خلق من نار  
هو ابوا الجن كما خلق آدم ابوا الانس من تراب واما كل واحد من الجن عيرايهم فليس مخلوقا  
من النار كما ان كل واحد من بنى آدم ليس مخلوقا من تراب ، وذكروا ايضا جواز المناسكة بين  
الانسان وانسان الماء كما قال في حياة الحيوان ان في بحر الشام في بعض الاوقات من شكله شكل  
انسان وله لحية بيضاء يسمونه شيخ البحر فاذا رآه الناس استبشروا بالحبس - وحكى - ان  
بعض الملوك حمل اليه انسان ماء فاذا الملك ان يعرف حاله فزوجه امرأة فاتاه منها ولد فبعضهم  
كلام ابويه فقيل للولد ما يقول ابوك قال يقول اذ تاب الحيوان كلها في اسفلها فبال هؤلاء  
اذ تابهم في وجوههم ، وذكروا ايضا نبات الماء ومناسكة الانسان اليه وتولد الاولاد منهم  
﴿ وجعل لكم من أزواجكم ﴾ اى جعل لكل منكم من زوجة لامن زوج غيره ﴿ بنين ﴾  
[فرزندان] ﴿ وحفدة ﴾ جمع حافدهو الذى يسرع في الخدمة والطاعة ومنه قول القانت واليك  
ندى ونحفد اى جعل لكم خدما يسرعون في خدمتكم وطاعتكم ويعينونكم كاولاد الاولاد  
ونحوهم \* يقول الفقير حمل الحفدة على النبات كما فعله البعض بناء على انهن يخدمن في البيوت اتم  
خدمة ضعيف لان الخطاب لكون السورة مكية مع المشركين وهم كانوا تسود وجوههم حين  
الاخبار بالنبات فلا يناسب مقام الامتنان حملها عليهم ﴿ ورزقكم من الطيبات ﴾ من اللذائذ  
كالعسل ونحوه ومن التبعيض لان كل الطيبات في الجنة وما طيبات الدنيا الا تمزوج منها \* يقول  
الفقير المقصود الطيبات المنفهمة بحسب العرف وهى طيبات البلدة والناحية والاقليم لا الطيبات  
المستحبة عليها الدنيا والجنة فكل الطيبات مرزوق بها العباد ﴿ اقبال باطل يؤمنون ﴾ الفاء  
في المعنى داخلة على الفعل وهى للعطف على مقدر اى يكفرون بالله الذى شأنه هذا يؤمنون  
بالباطل وهوان الاصنام تنفعهم وان البحار ونحوها حرام ﴿ وبمنة الله هم يكفرون ﴾  
حيث يضيفونها الى الاصنام او المراد بالباطل الاصنام وما يقضى الى الشرك وبمنة الله الاسلام  
والقران وما فيه من التوحيد والاحكام . والباطل عند اهل الحقيقة قسان باطل حقيقى وهو  
ما لا يتحقق ولا وجود ولا نبوت له بان لم يقع التجلى الالهى في عالمه اصلا وقسم باطل مجازى  
وهو التعينات الموجودة كلها اما بطلانه فلكونه عدما في نفسه ألاكل شئ مالا لله باطل ، واما  
محازيته فلكونه محلى ومرآة للوجود الاضافى والحقى المجازى والمؤمن بالباطل مطلقا كافر بالله تعالى

سالك باك رو نخوانشدش \* آنكه از ماسوى مزه نيست

﴿ويعبدون من دون الله مالا يملك لهم رزقا من السموات والارض شيئا﴾ الرزق مصدر وشياً نصب على المنعولية منه والمراد من الموصول الآلهة اى مالا يقدر على ان يرزق منهم شيئاً لا من السموات مطراً ولا من الارض نباتاً ﴿ولا يستطيعون﴾ ان يملكوه اذلا استطاعة لهم اصلاً لانهم جاد ﴿فلا تقربوا لله الامثال﴾ اى فلا تشبهوا الله بشئ من خلقه وتشر كوا به فان ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة والله تعالى واحد حقيقى لا شبه له اذلا وايداً

در تصورات او را كنج كو \* نادر آيد در تصور مثل او

﴿قال في الارشاد اى لانشهوا يشأنه تعالى شأن من الشؤ ون واللام مثلها في قوله تعالى﴾ (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح. وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) لامثاها في قوله تعالى (واضرب لهم مثلاً انتخاب القرية) وفتاؤه ﴿ان الله يعلم﴾ كنه ما تفعلون وعظمه وهو معاقبكم عليه بما يوازيه في العظم ﴿وانتم لا تعلمون﴾ ذلك ولو علمتموه لما جرأتم عليه فآله تعالى هو العالم بالخطأ والصواب ومن خطأ الانسان عبادة الدنيا والهوى وطلب المقاصد من الخلقين وجعلهم امثال الله وليس في الوجود مؤثر الا الله تعالى فهو المقصود ومنه الوصول اليه \* وعن النبي صلى الله عليه وسلم (ان الله احتجب عن البصار كما احتجب عن الابصار وان الملائكة لا يطلونه كما تطلونه انتم) وذلك لان الله تعالى ليس له زمن ولا مكان وان كان الزمان وامكان مملوئين من نوره فاهل السما والارض في طلبه سواء \* وقال موسى عليه السلام أين اجنك يا رب قال يا موسى اذا قصدت الى فقد وصلت الى اشار تعالى الى ان المقاصد اصل بغير زمان ومكان وانما الكلام في القصد الوجداني الجمي والميل الكلي لان من طلب وجد وجد ومن قرع الباب ولج ولج والباب هو باب القلب فان منه يدخل المرويات المعرفة الالهية ثم يصل الى صدر المشاهدة الربانية فيحصل الانس والحضور والذوق والصفاء ويرتفع الهية والحيرة والوحشة والغفلة والكدر والحناء اللهم اجعلنا من الواصلين آمين ﴿ضرب الله مثلا﴾ ضرب المثل تشبيه حال بحال وقصة بقصة اى ذكر واورد شيئاً يستدل به على تباين الحال بين جنابه وبين ما شرب كوا به وليس المراد حكاية ضرب الماضى بل المراد انشاؤه بما ذكر عقيبه ﴿عبداً موكا﴾ بدل من مثلاً وتعبر به والمثل في الحقيقة حاله العارضة له من المملوكية والعجز التام وبمسبها ضرب نفسه مثلاً ووصفه بالمملوكية ليخرج عنه الحرج لا شترأ كهما في كونهما عبداً لله تعالى ﴿لا يقدر على شئ﴾ وصفه بعدم القدرة لتمييزه عن المكاتب والمأذون المذنين لهما انصرف في الجملة ﴿ومن رزقاه﴾ من موصوفة معطوفة على عبداً كأنه قيل وحرار رزقاه بطريق المالك لطابق عبداً ﴿من﴾ من جانبنا الكبير المتعال ﴿رزقاً حسناً﴾ حالاً لا طيباً او مستحسنات عند الناس مرضية فل الكاشق [روزي نيكي وى بسيار وى مزاحم كدرو تصرف تواند كردن] فهو ﴿[يس اين مرزوق]﴾ ينفق منه ﴿اى من ذلك الرزق الحسن﴾ سراجهره اى حال السر والجرم وقدم السر على الجهر الايدان فضله عليه \* قال الكاشق [پنهان و آشكارا يعنى هر نوع كه ميخواهد خرج ميكند و از كس نميترسد] ﴿هل يستوون﴾ جمع الصمير لا ليدان بان المراد ما ذكر من القصف

بالوصف المذكور من احسن امد كورين لاورد متعین منهما . والمعنى بالدراسة  
 ر آیا براندی مساوی نباشند بندگان بی اختیار باخوانگان صاحب اقتدار پس چون  
 ثلوث حاضر باشد و در متصرف برابر نیست پس بشان که انجیز بمقتضای شریعت و در علی  
 الاطلاق چگونه تواند بود ]

راه نو بنور لازمی \* از شرک و شریک هر دو خالی

آن بنده که عاجزست و محتاج \* کی راه برد بصاحب تاج

ما یزاد ورب الارباب [ صاحب کشف المحجوب آورده که روزی بخت شیخ ابو عباس  
 شیبانی در آمده و برا بدیدم که این آیت میخواند و میگریست و سره می زد پنداشتم که از دنیا بخواند  
 رفت گفتم ای شیخ این چه حالتست فرمود که یازده سال میگذرد تاورد من بخیر رسیده است  
 و از نجات دنیوام گذشت آری حدوث در قدم نیتواند رسید و ممکن از آنکه واجب خبر نیتواند داد ]

نیست ناهست چون زند بهلو ۶ قطره ببحر چون کند دعوی

الحمد لله که اعتراض ای کل الحمد لله تعالی لانه معضی جمیع اسم وان ظهرت علی ابدی  
 بعض الوسائط و ليس شی من الحمد الماصلة لعدم استحقاقها ایا فضلا عن العبد و بل اکثرهم  
 بلکه اکثر مشرکان . یعنی همه ایشان [ و لا یعلمون ] ذب فیضفون نعمة تعالی الی غیره  
 و یعدونه لاجلها و وی الارشد فی العلم عن اکثرهم الاشعار بان بعضهم یعلمون ذلک و انما  
 لا یعلمون بحججه غلظا کقولہ تعالی ( یرفون نعمة الله ثم ینکرونها و اکثرهم السکرون )  
 و ضرب مثلا آخرین علی مذلت علیه بن اسبق علی اوضح وجه و طهره  
 و در حق کونش تسبیح مثلا من رجائین فی الاول متعول و ثانی بدل منه  
 اویان عطف ثانی و قیم مقدر رجائین مراحه که و هو من و الاخرس و لابد بیکون  
 اصم که قابل کشی [ و بی شبهه کماک مدد زود نشود ] و لا یقدر علی شیء من الاشیا  
 استغلقه بفسه و بغیره بخدش او فراسة لقلة فیه و سوسو ادراکه و هو کل علی موله  
 نقل و عیان علی من بعوله و بی مره و هذا بیان امد قدرته علی اقامة مصالح نفسه بعد ذکر  
 عدم قدرته علی شیء مطلقا [ انما یوحیه ] ای حیث یرسله مولاد فی امره و کفایه مهم  
 و هو بیان لعدم قدرته علی اقامة مصالح مولاد و لو کنت مصلحة سيرة [ لا یأت بخیر ] و از  
 نیامد به نیکویی یعنی کاری نسازد و کفایتی نکند لایشه و لایشه [ و هل یستوی هو ]  
 [ آیا برابر باشد این بیکم ] مع فیه من الاوصاف المذكورة و من یامر بالعدل ای  
 من هو منصف فیه ذور ای و کفایه و رشد یرفع الناس بحثه علی العدل الجسام جمیع  
 الفضل و انکاره و هذا کسب و قل قر سجن کن رجلا فسیحا بلعیا متکلم بحیث  
 لا یسمع الكلام و لو سرده یما و لیلة و لا یکر و لو اقتضی الحال فیمارة اخرى و لا یجتنع و ان  
 باقلا کن رجلا اشتری طیبا بحد عشر درجی فستل عن شرائه ففتح کفیه و اخر لسانه  
 یشر الی ثمة و نعت الثقی مضرب به المثل فی ای و هو [ فی نفسه مع ما ذکر من نفعه  
 العدم و خاص و العام ] علی صراط مستقیم که بر روی راستست و بری درست و طریقه

بشديده كه بهر مطلب كه توجه نماید زود بمقتصد ومقصود رسد پس چنانكه بمجاهل مساوی این كامل فاضل نیست پس بنان بی اعتبار را مساوات باحضرت پروردگار جل شانه نباشد [ وقل الامام السهيلي في كتاب التحريف والاعلام فيما ابهم من القرآن. ان الابهكم هو ابو جهل واسمه عمرو بن - شام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم. والذي بأمره بالعدل عمران بن ياسر العنسي وعس بالنون حى من مدح وكان حليفاً لى مخزوم ورواه ابى جهل وكان ابو جهل يعذبه على الاسلام ويعذب امه سمية وكانت مولاة لى جهل. وقل لها ذات يوم انما آمنت بمحمد لانك تحبينه لجمالها ثم طعنها بالرمح في فيها فهائت فكانت اول شهيدة في الاسلام. وفي الآية اشارة الى ان النفس الامارة لا تقدر على شئ من الخير لان من شأنها متابعة هواها ومخالفة مولاها وان الروح من شأنه ان بأمر النفس بصاعة الله وحسن عبوديته كما ان النفس تأمر الروح بمعاصي الله وعبودية هواها فالنور في جانب الروح واعداء المؤمن ثلاثة النفس والشيطان والدنيا خارب النفس بالمخاللة وحارب الشيطان بالذكر وحارب الدنيا بالقناعة \* وعن حكيم نفسك لصك فاده ظها وهي عدوك فجاهدها كذا في الخالصة \* وانه \* تعالى خاصة لا لاحد غيره استقلال ولا اشراكا وكان كفار قريش يستجلبون وقوع القيامة استهزاء فزل الله تعالى هذه الآية \* في غيب السموات والارض \* اى علم ما غاب فيهما عن العباد \* قال في الارشاد فيه اشعار بان علمه سبحانه حضوري فان تحقق النبوت في انفسها علم بالنسبة اليه تعالى ولذلك لم يقل لله علم غيب السموات والارض \* وما امر الساعة \* الساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سعى بها لانها ساعة حفيضة يحدث فيها امر عظيم اى وما شأن قيام القيامة التي هي من العوالم في سرعة الجي \* هو الاكلج البصر \* المصح الخطر بسرعة اى كرجع الطرف من اعلى الحدة الى اسفلها . يعنى [ آوردن خدای تعالی مرقبات را آمدن ترست از آنكه شما دیده برهم زیند ] \* وهو \* اى بل امرها فيما ذكر من السرعة لسهولة \* اقرب \* من ملح البصر واسرع زمانا ول الكشى [ اقرب تزدك تراست چه ملح بصر دو فعل است . وضع جفن ورفع ان والفتح قیامت باحیاء . موفى يك فعل پس ممکن است ووقوع آن در نصف زمان این حرکت ] وأولست للشك بل لتخبر اى تخبر المخاطبين بين ان يشبهوا امر قیامها بلج البحر وان يقولوا هو اقرب وانما ضرب به المثل لانه لا يعرف زمان اقل منه \* ان الله على كل شئ قدير \* فهو يقدر على ان يقيم الساعة ويبعث الخلق لان بعض المقدورات . يعنى [ تواند احیاء خلایق دفعه چنانچه قدراست بر احیاء ايشان برسیل تدریج پس از ابتداء ظهور ايشان خبرداد تا از مبدأ و بر معاد استدلال کنند ] \* واعم انهم قولوا [ كرجه قیامت دیر آمد ولی می آمد ] یى هودان عند الله تعالى وان كان بعيدا عندنا فلا بد من التوحي \* وعن انس بن مالك رضى الله عنه ان رجلا قل للنبى صلى الله عليه وسلم متى الساعة فقال عليه السلام ( ما عددت لها ) قل لاشئ الا انى احب الله ورسوله فقال ( انت مع من احببت ) وشرط كون المرء مع من احب ان يشترك معه في الدين ويحمد ومن مقتضاه اتيان المأمورات وترك المحظورات فان الحجة الكاملة لا يحصل الا به من خالف امر الله تعالى وامر نبيه فقد فارقهما فكيف يجبهما مع البينة : قال الشيخ سعدى قدس سره

فطر دوست نادر کند سوى تو \* چودر روى دشمن بودروى تو

ندانى که کمتر نهد دوست باى \* چويندکه دشمن بود دوسراى

\* ثم اعلم ان رجوع النفس الى ربها يكون بامتنها عن اوصافها واحيائها بصفات الله والامنه تكون بحجلى صفة الجلال والاحياء بحجلى صفة الجمال هذا تجبى الله لعبده لايقبله زمان ولا مكان اذ هو فان عن وجوده باق ببقاء الحق ان الله على كل شئ من الواهب التى يعربها اوليائه قدير وان لم يفهم الاغبياء بمقولهم كيفية تلك المعارف والكالات بل الغلاء بمقولهم السليمة بمعزل من ادراك تلك الحقائق وذلك لانها خارجة عن طور العقل

سبل ضعيف واصل دريا نيشود

\* والتجليات ثلاثة . الاول التجلى العلمى واهله من اصحاب البرازح لا يصح ان يكون مرشدا الا تقليدا . والثانى التجلى العنى . والثالث التجلى الخفى واهله من ارباب اليقين والوصول من شأنهم ارشاد الناس فى جميع المراتب اى فى مرتبة الطبيعة والنفس والقلب والروح والطريقة والمعرفة والحقيقة وهم اهل البصيرة الذين اشير اليهم فى قوله تعالى ( قل هذه سبيلى ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبئنى ) فليكن بالافتداء بهم دون غيرهم \* فنقلت ما الفرق بين اهل التجلى الثانى والثالث \* قلت انهما بعد اشتراكهما فى ان كلاهما قطب ارشاد تجيز الثالث بالقضية الكبرى التى هى اعلى المناسب **﴿والله﴾** تعالى وحده **﴿اخرجكم من بطون امهاتكم﴾** جمع الام زبدت اليها . فيها كازيدت فى الالهراق من اراق **﴿لا تعلمون شيئا﴾** اى حال كونكم غير عاين شيئا اصلا من امور الدنيا والآخرة ولا تمالك اذواحكم تعلم فى عالم الارواح ولا عما كانت ذراتكم تعلم من فهم خطساب ربكم اذ قال **﴿الست بربكم ولا عما علمت اذ قالت بالجواب بلى ولا ما تعلم الحيوانات حين ولادتها من طلب غذاها ومعرفة امها والرجوع اليها والاهتداء الى ضرورها وطريق تحصيل اللبن منها ومشيتها خائها وغير ذلك لما تعلم الحيوانات وتهتدى اليه ولا يعلم المظلم منه شيئا ولا يهتدى اليه﴾** قال الشيخ سعدى قدس سره

مرغلك از بيضه برون آيد روزى ملابد \* آدمى چه ندادد خبر وعقل و تميز

**﴿وجعل لكم السمع﴾** قدمه على البصر لما انه طريق تاقى الوحى ولذا ابتلى بعض الانبياء بالعمى دون الصمم اولان ادراكه اقدم من ادراك البصر الا ترى ان الوليد يتأخر افتتاح عينيه عن السمع وافراذه باعتبار كونه مصدرا فى الاصل **﴿والابصار﴾** جمع بصر وحى محرركة حس العين **﴿والافئدة﴾** جمع فؤاد وهو وسط القلب وهو من القلب كالتلب من الصدر وهو من جموع الفلة التى جرت مجرى جموع الكثرة \* قل فى بحر العلوم استعملت فى هذه الآية وفى سائر آيات وردت فيها فى الكثرة لان الخطاب فى جعل لكم **﴿انشا لكم عام﴾** والمعنى جعل لكم هذه الاشياء آلات تحصلون بها العلم والمعرفة بان تحسوا بمشاعركم جزئيات الاشياء وتدركوها بافئدتكم وتستهوا لما بينها من المشاركات والمباينات بشكر الاحساس فيحصل لكم علوم بديهية تتمكنون بالظن فيها من تحصيل العلوم الكسبية

\* واعلم ان قوله وجعل عطائف على اخرجكم وليس فيه دلالة على تأخر الجعل المذكور عن الاخراج لما ان مدلول الواو هو اجمع مطلقا لا الترتيب على ان اثر ذلك الجعل لا يظهر قبل الاخراج كما في الارشاد . والتحقيق ان الله تعالى صفات سبعة مرتبة وهي الحياة والعلم والارادة والقدرة والسمع والبصر والكلام واذا قلب الكلام يصير كلاً فآخر الكمال الكلام كان اول الكمال الكلام لان اول التينيات الالهية هي الهوية الذاتية وآخرها الكلام . مطلقا وعلى هذا يدور الامر في المظهر الانساني ألا ترى ان اول ما يبدو في الجنين حس السمع ثم البصر ثم الكلام ولذا حرم تزوج الجلي من النكاح اتفاقا ومن الزنى اختلافا لما قال عليه السلام ( من كان يؤمن بالله واليوم الآخر لا يسقين مائه زرع غيره ) فان قيل فم ارحم منه بما جعل فكيف يوجد سقى الزرع \* قلنا قد جاء في الخبر ( ان سمع الحلي وبصره يزداد حدة باوطى ) فظهر ان آخر ما يظهر بعد الولادة هو الكلام ومقتضى مقام الامتنان ان هذه القوى انما تظهر آثارها بعد الاخراج من بطون الامهات وهذا لانها حصلت لها قبله بالقوة القريبة من الفعل ﴿ لعلمكم تشكرون ﴾ ارادة ان تشكروا هذه الآلات وشكرها استعمالها فيما خلقت لاجله من استماع كلام الله واحاديث رسول الله وحكم اوليائه وما ليس فيه ارتكاب منهي ومن انظر الى آيات الله والاستدلال بها على وجوده ووحدته وعلمه وقدرته فن استعمالها في غير ما خلقت له فقد كفر جلائل نعم الله تعالى وخان وماناته : قال الشيخ السعدي قدس سره

كذلك قرآن ويندست كوش \* به بهتان وباطل شيدن مكوش  
دوحشم ازني صنع باري نكوست \* زعيب برادر فرو كير و دوست

وقال الصائب

ترايكو هر دل کرده اند امانتدار \* زدزد امانت حق را سكا هدار عجب

﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لاجسادكم كما جعل للحيوانات لتسمعوا بها وتبصروا وتفهموا ما يسمع الحيوان ويبصر ويفهم وجعل لارواحكم سمعا تسمعون به وتسمع الملائكة وبصرا تبصرون به ماتبصر الملائكة وقوادا تفهمون به ماتفهم الملائكة وجعل لاسراركم سمعا تسمعون بالله وبصرا تبصرون بالله وقوادا تعرفون بالله وهذا خواص مستفادة من قوله تعالى ( كنت له سمعا وبصرا ) ولساناً في يسمع وبني يبصرون وينطق ( لعلمكم تشكرون ) بهذه الآلات نعم الله واداء شكر نعم الله باستعمالها وصرها في طلب الله وترك الانشغال الى التعميل للسمع \* وفي الآية اشارة اخرى والله اخرجكم من بطن امهاتكم الى من الدم وهو الام الحقيق لتعلمون شيأ قبل ان يعلمكم الله اسماء كل شيء وجعل لكم السمع والابصار والافئدة حين خاطبكم بقوله ألسنت بربكم فتجلى لكم ربوبيته فينور سمعه اعطاكم لسانا يحيونهم بقولكم بلى لعلمكم تشكرون فلا تسمعون بهذا السمع الا كلامه ولا تبصرون بهذا البصر الا جماله ولا تحييون بهذا الؤاد الا ذاته ولا تكلمون بهذا اللسان الا معة ﴿ ألم يروا الى الطير ﴾ تقرير لمن ينظر اليهن وتعجب من شأنهن . والطير جمع طائر اي لم ينظروا

اليها ليستدلوا بها على قدرة الله تعالى ﴿ مسخرات ﴾ مذللات للطيران بما خلق لها من الاجنحة والاسباب المساعدة. وفيه بالعلم من حيث ان التسخير جعل الشيء مفاداً للآخر يتصرف فيه كيف يشاء كتسخير البحر والفلك والدواب للانسان والواقع هنا تسخير الهواء للطير لتطير فيه كيف نشاء فكان مقتضى طبيعة الطير السقوط فحجرتها الله للطيران \* وفيه تنبيه على ان الطيران ليس بمقتضى طبع الطير بل ذلك بتسخير الله تعالى وكذا احراق النار واهلاك البرد ليسا بذاتهما بل بتاثير الله تعالى وعلى هذا ﴿ في جوف السماء ﴾ في الهواء غير متباعد من الارض واضافته الى السماء لما انه في جانبها من الناظر \* قال في القاموس الجو الهواء ﴿ ما يمكن ﴾ في الجو عن السقوط حين قبض اجنحتهم وبسطها ووقوفهم ﴿ الا الله ﴾ بقدرته الواسعة وتديره لهن من الربوش الكبار والصغار فان نقل جسدها ورقة قوام الهواء يقتضيان سقوطها ولا علاقة من فوقها ولا دعامة من تحتها تمسكها والهواء للطائر كالماء للسباح فهو يقبض يديه وبسطها ولا يفرق مع نقل جسده ورقة الماء واعجب من ذلك وادل فيه على القدرة الباهرة تمشيش بعض الطير في الهواء . ومن اخبار الرشيد انه خرج يوماً للصيد فرسل بازا اشهب فلم يزل يعلو حتى غاب في الهواء ثم رجع بعد اليأس منه ومعه سمكة فاحضر الرشيد العلماء وسألهم عن ذلك فقال مقاتل يا امير المؤمنين رويانا عن جدك ابن عباس رضى الله عنهما ان الهواء معمور بأمم مختلفة لحاق في دواب بيض تفرخ فيه شياً على هيئة السمك لها اجنحة ليست بذات ريش وجاز مقاتلاً على ذلك واكرمه . ومن ذلك الطير الابطيل التي رمت اصحاب النيل بحجارة من سجيل وهي الطير السود على هيئة الحطاطيف . ومن ذلك ما يخاله بالفارسية [حما] فانه من سكان الهواء بيض وفرح فيه وليس له رجل وهو في جنة الميعاد الا انه سكرى اللون ويوجد جسده بعد وفاته في صحارى الهند . ومن عجائب الطيور الرخ بالنم وهو طير في جزائر الصين يكون جناحه الواحد عشرة آلاف باع \* قال في القاموس هو طائر كبير يحمل الكركدان انتهى \* وكان وصل الى المغرب رجل من التجار من سافر في بحر الصين والفتهم الرخ الى جزيرة عظيمة فخرج اليها اهل السفينة لياخذوا الماء والحطب فأرأوا قبة عظيمة اعلى من مائة ذراع لها مدان وبريق هججوا منها فلما دنوا منها اداها بيضة الرخ فحملوا يضربونها بالحطب والفؤوس واحججوا حتى انشقت عن فرخ كأنه جبل فتملقوا بريش جناحه فجروه فقبض جناحه فقيت هذه الريشة معهم خرج اصحابها من جناحه ولم يكمل بعد خالقه يقتلوه وحلوا ما نذرنا عليه من لحمه فلما طاعت الشمس اذال فرخ قد اقبل في الهواء كالسحابة العظيمة في رجليه قطعة حجر كالبيت العظيم اكبر من السفينة فلما حاذى السفينة التي ذلك الحجر بسرعة فوقع الحجر في البحر وسبقت السفينة ونجاهم الله تعالى بفصله ورحمته كذا في جيازا الحيوان ﴿ ان في ذلك ﴾ الذي ذكر من تسخير الطير للطيران بان خلقها خلقه يمكن معها الطيران بان جعل لها اجنحة خفيفة واذا نالها كذا وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وامساكها في الهواء على خلاف طباعها ﴿ لايت ﴾ [ نشانها ظاهرست ] ﴿ تقوم يؤمنون ﴾ اى من شأنهم ان يؤمنوا وانما



خص ذلك بهم لانهم المتفكرون به حيث يطبرون في هوا المعرفة بجناح التفكير فيا ذكر ويصلون الى وكر الكرامة

فكر ازين خانه فرازت كشد \* سوى سرا پرده رازت كشد

وفي المتنوى

كر بينى ميل خود سوى سبا \* بر دولت بر كشا هم چون ها  
وربينى ميل خود سوى زمين \* نوحه ميكن هيچ منشين از خين

وفي الحديث (كونوا في الدنيا اضيافا واتخذوا المساجد بيوتا وعودوا قلوبكم الرقة واكثروا من التفكير والكاء ولا يختلفن بكم الاهواء) \* وعن محمد عبدالله انه قال الفكرة على خمسة اوجه فكرة في آيات الله يتولد منها المعرفة . وفكرة في آلائه ونعماته يتولد منها المحبة . وفكرة في وعدهاته وثوابه يتولد منها الرغبة . وفكرة في وعدهاته وعقابه يتولد منها الرهبة . وفكرة في جفاة النفوس بحسب احسان الله اليها يتولد منها الحياء والتدمر وفي الآية اشار الى ان طير الارواح مسخرة في جوساء القلوب لا يمكنهم الا الله لان الارواح علويات وانما سكونها في سفل الاجساد بتسخيراته اياها كقوله (وتفخت فيه من روحي) وقوله (ثم ردناه اسفل سافلين) وهذا كسلطان نزل في خراب بحسب الاقتضاء والافشائه اعلى من ذلك وجاهه ارفع منه كما لا يخفى ﴿ والله جعل لكم من بيوتكم ﴾ المعهودة التي تبنيها من الحجر والمدر وهو تبين لذلك الجمول المبهم في الجملة ﴿ سكننا ﴾ فعل بمعنى مفعول اى موضعا تسكنون فيه وقت اقامتكم . وبالفارسية [آرامگاه] \* قال في الكواشي كل ما يسكن اليه اوفيه سكن بمعنى مسكن \* وفي الوقعات الحمدودة للسلوك شروط ثلاثة الزمان والمكان والاخوان . اما الاولان فلانه لا بد من خلو الزمان عن الفكرة وكذا المكان . واما الاخوان فلقد ارك حوائج السالك لثلا يتقيد بها فلا بد من الشرائط المذكورة لدوام السلوك واستمراره من غير انقطاع انتهى . والظاهر ان المكان اقدم للسلوك ثم الزمان ثم الاخوان ثم صفاء الخاطر \* وفي الاسرار الحمدية الغرض في المسكن دفع المطر والبرد واقل الدرجات فيه معلوم ومزاد عليه فهو من الفضول والاقتصار على الاقل والادنى يمكن في الديار الحارة اما في البلاد الباردة في غاية البرد ونفوذ من الجدران الضعيفة حتى كاد يهلك او يعرض فالبقاء بالطين واحكامه لا يخرج من حد الزاهدين وكذا في ايام الصيف عند اشتداد الحر واستضرار اولاده بالبيت الشتوى السفلى لعدم نفوذ الهواء البارد فيه ومن البراغيث في الليل المزيجات عن الزوم وانواع الحشرات فيه فلا يجوز حملهم على الزهد بان يتركهم على هذه الحال بل عليه ان يبني لهم صفيبا علويا لماروينا عن النبي عليه الصلاة والسلام (من بني بيتا في غير ظلم ولا اعتداء او غرس غراسا في غير ظلم ولا اعتداء كان له اجرا جارا ما انتفع به احد من خلق الرحمن) انتهى \* وكسب بلول على حائط من حيطان قصر عظيم بناء اخوه الخليفة هارون الرشيد ياهارون رفعت الطين ووضعت الدين رفعت الحص ووضعت النص ان كان من مالك فقد اسرفت ان الله لا يحب المفسرفين وان كان من مال غيرك ظلمت ان الله لا يحب الظالمين ﴿ وجعل لكم من جلود الانعام ﴾ [از پوست چهار پايان] جمع نعم بالفتح وهو مخصوص بالانواع الاربعة التي هي الابل والبقر والغنم والمعز ﴿ بيوتا ﴾

در اصل دفتر سوم در بيان حكايت آن در ديش كه در كوشن كرد بود و در



مر ترا عقلست جزوی در نهان \* کامل العقلی بجو اندر جهان  
 جزو تو از کل او کلی شود \* عقل کل بر نفس چون غلی شود  
 پس بتأویل این بود کافاس پاک \* چون بهارست و حیات برک ناک  
 از حدیث اولیایم و درشت \* تن میوشان زانکه دین راست پست  
 کرم کوید سرد کوید خوش بکیر \* تاز کرم و سرد بجویی و از سیر  
 کرم و سردش نوبهار زند کیست \* مایه صدق و یقین بند کیست  
 زانکه زان بستان جانها زنده است \* زین حواجر بگردل آکنده است  
 ﴿وسرایل﴾ و دروغا من الحديد ﴿تقیکم بأسکم﴾ ای البأس والالام الذی یصل الی بعضکم  
 من بعض فی الحرب من الضرب والطعن. والبأس الشدة فی الحرب والقتل والجراحة کما فی التبیان  
 واول من عمل الدرع دوا علیه السلام فان الله تعالی اَلان لهُ الحدید کالشمع کقول (وَأَنلَاهُ الْحَدِيدَ)  
 وصحب لقمان داود شهورا وکان یسرد الدرع فلم یسأله عنها فلما أتمها لبسها وقال نعم لبس  
 الحرب انت

جو لقمان دید کاذر دست داود \* همی آه آن بمعجز موم کرد  
 نه بریدش چه میسازی که دانست \* که بی بر رسیدنش معنوم کرد  
 ﴿کذلک﴾ کاعام هذه النعم التي تقدمت ﴿ثم نعمته علیکم﴾ یامعشر قریش ﴿اعلمکم  
 تسلمون﴾ الاسلام ههنا یعنی الاستسلام والانقياد وضع موضع سببه وهو تخفرون وتنفکرون  
 ای ارادة ان تنظروا فیما اسبغ علیکم من النعم الظاهرة والباطنة والافاقية تعرفوا  
 حق منعمها فتؤمنوا به وحده وتذروا ما كنتم به تشركون وتسقداوا لامره ﴿فان تولوا﴾  
 فعل ماض ای فان اعرضوا عن الاسلام ولم یقبلوا منک ما لقی الیهم من البينات والعبر والمعظمت  
 وفی صیغة التفضل اشارة الی ان النظرة الاولى داعية الی الاقبال علی الله والاعراض لایكون  
 الا بنوع تکلف ومعالجة ﴿فانما علیک البلاغ المبین﴾ ای فلا قصور من جهتك لان وظیفتك  
 هی البلاغ الموضح او الواضح وقد فعلته بما لا مزيد علیه فهو من باب وضع السبب موضع المسبب  
 عکس لما کم تسلمون : قال الشیخ سعدی قدس سره

مانضیحت بجای خود کردم \* روزکاری دین بسر بردم  
 کر نیاید بکوش رغبت کس \* بر رسولان پیام باشد وبس

وقال

بکوی آنچه دانی سخن سودمند \* وگر هیچ کس را نیاید بستد  
 که فردا پشیمان بر آرد خروش \* که او خجرا حق نکرد بکوش  
 ﴿یعرفون﴾ ای بعض الشریکین ﴿نعمه الله﴾، المعدودة فی هذه السورة ویمترفون انها  
 من الله ﴿ثم ینکرونها﴾ بافعالهم حیث یعدون غیر منه. یا او بقولهم انها بشفاعة آتتا  
 او بسبب کذا ومعنی ثم استبعاد الانکار بعد حصول المعرفة ﴿واکثرهم الکافرون﴾  
 ای المتکفرون یقولونهم غیر المعترفین بما ذکر ﴿وفی التأویلات التجمیة﴾ یعرفون

بنعمة الله ( بنعمتک ) و اکثرهم الکافرون ) بک و بنعمة الله اطهارا للقهر فمن وصل اليه النعمة من يد احد فلا بد من الشکر فانه الواسطة والافتقد تعرض لحرمان كثير من النعم الالهية

جو بیانی تو نعمتی درجند \* خرد باشد جو قفله موهوم

شکر آن یافته فرو مکذار \* که زنا یافته شوی محروم

\* قال السري - قطعی قد سره الشکر علی ثلاثة اوجه . شکر القلب . و شکر البدن . و شکر اللسان . و شکر القلب ان یرف العبد ان النعم كلها من الله تعالى . و شکر البدن ان لا یستعمل حارحة من جوارحه الا فی طاعة الله . و شکر اللسان دوام حمد الله - و روی - ان عیسی علیه السلام مرّ بغنی فخذ بيده فذهب به الی فقیر فقال هذا اخوک فی الاسلام و قد صدق الله علیه بالنعمة فاشکر لله علی ذلک ثم اخذ بيد الفقیر فذهب به الی مریض فقل ان کنت فقیرا فلست بمریض ما کنت تصنع لو کنت فقیرا مریضا کافرا فاشکر لله فهداهم الی الشکر بطریق المشاهدة و مقابلة حالهم بحال من سواهم و نبههم من الغفلة ليقبلوا علی الشکر و یجتزوا عن الکفران \* و اعلم ان الکفر بالله اشد من الکفر بنعمة الله و لا یکفر بالله فیجمع بین الايمان بالله و الکفر بنعمته و لذا قال الله تعالى عارة ( و ما یؤمن اکثرهم بالله الا وهم مشرکون ) و کنی اشارة عن انه ما یؤمن من اقلهم الله الا وهم موحدون و هم المؤمنون حقا و صدقا قولک هم المتخلصون المتفلحون ﴿ و یوم نبعث ﴾ ای اذکر بافضل الرسل یوم نحشر و هو یوم القيامة ﴿ من کلامه ﴾ [ ازمان هر کروی ] ﴿ شهید ﴾ نیا یشهد لهم بالایمان و الطاعة و علیهم بالکفر و العصیان ﴿ ثم لا یؤذن للذین کفروا ﴾ فی الاعتذار اذ لا عذر لهم . و العذر فی الاصل تحری الانسان ما ینجوه ذنوبه بان یقول لم افعل او فعلت لاجل کذا او فعلت ولا اعود و ثم للدلالة علی ان ابتلاهم بالمع عن الاعتذار المذنب عن الاقنات الکافی و هو عند ما یقال لهم اخسأوا فیها و لا تکلمون اشد من ابتلائهم بشهادة الانبیاء علیهم السلام فی التراحی الرتی ﴿ و لاهم یستعین ﴾ یسترضون ای لا یقال لهم ارضوا ربکم و لا یطلب منهم ما یوجب العتی و هی الرضی و ذلک لان الرضی انما یکون بالایمان و العمل الصالح و الآخرة دار الجزاء لادار العمل و التکلیف و الدنیا مزرعة الآخرة فکل یدر فسد فی الارض و یطل استعداد لقبول التریبة و لم یم امر نباه اذا حصد و حصل فی الیدر لا یشده اسباب التریبة لتغیر احواله فالارواح بذور فی ارض الاشباح و مریبها و منبتها و نمرها اعمال الشریعة بشرط الايمان و مفسدها و مبطلها و مغیرها عن احوالها الکفر و اعمال الطیمة و الموت حصدها و القیامة یدرها : قال الحافظ

کاری کنبه ورنه خجالت بر آورد \* روزیکه رخت جان بجهان ذکر کشیم

﴿ و اذا رأى الذین ظلموا ﴾ کفروا ﴿ العذاب ﴾ الذی یتوجونه بظلمهم و هو عذاب جهنم صاحبوا و طلبوا من ملائک تخفیف العذاب ﴿ فلا یخفف عنهم ﴾ ذلک العذاب بعد الدخول ﴿ و لاهم ینظرون ﴾ ای لایملون تباه لیستریحوا [ ای زمانی ایشانرا مهلت ندهند

وفي عذاب نكزارند [ فكل من وضع الكفر واعمال الطبيعة موضع الايمان واعمال الشريعة فلا يخفف عنه افعال الاخلاق التسمية ولا يؤخر لتبديل مذمومها بمحمودها ] واذ ارأى الذين اشركوا شركاءهم ﴿ اوتانهم التي عبدوها ﴾ قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا ﴿ اى آلهتنا التي جعلناها شركاء ﴾ الذين كنا ندعو من دونك ﴿ اى تعبدهم متجاوزين عبادتك وهو اعتراف بانهم كانوا مخطئين في ذلك والتعاس بتوزيع العذاب بينهم ﴾ قالقوا ﴿ اى شركاؤهم ﴾ اليهم القول ﴿ يقال القيت الى فلان كذا اى قلت اى انقلتهم الله تعالى فاجابوهم بالتكذيب وقالوا لهم ﴿ انكم ﴾ ايها المشركون ﴿ لكاذبون ﴾ في ادانكم اتنا شركاء لله اذا امرناكم بعبادتنا وكنا مشغولين بتسبيح الله وطاعته فارغين عنكم وعن احوالكم كما قال تعالى ﴿ وان من شئ الا يسبح بحمده ﴾ ﴿ والقوا ﴾ اى المشركون ﴿ الى الله يومئذ السلم ﴾ الاستسلام والانقياد لحكمه بعد الاستكبار عنه في الدنيا

چون کار ز دست رفت فریاد چه سود

﴿ وضل عنهم ﴾ اى ضاع وبطل ﴿ ما كانوا يفكرون ﴾ من ان الله شركاء وانهم يتصرفونهم ويشفعون لهم وذلك حين كذبوهم وتبرأوا منهم ﴿ الذين كفروا ﴾ في انفسهم ﴿ وصدوا ﴾ غيرهم ﴿ عن سبيل الله ﴾ بالتمنع عن الاسلام والحمل على الكفر ﴿ زدناهم عذابا ﴾ لصدهم ﴿ فوق العذاب ﴾ اى كانوا يستحقونه بكفرهم والمعنى بالنارسة [ ببغز ايم ايشانرا عذابى بر عذابى ] ﴿ بما كانوا يفسدون ﴾ اى زدنا عذابهم بسبب استمرارهم على الافساد وهو الصد المذكور \* قال ابن جبير في زيادة عذابهم هى عقارب امثال البغال وحيات امثال البخت تسلم احداهن للسعة فيجد صاحبها حبتها اربعين خريفا وقال يسألون الله تعالى الف سنة المطر ليسكن ما بهم من شدة الحر فيظهر لهم سحابة فيظنون انها تمطر فجعلت السحابة تمطر عليهم بالحيات والمقارب فيشتد المهم لانه اذا جاء الشر من حيث يؤمل الخير كان اغم \* وقال ابن عباس ومقاتل خمسة اناهار من صفر مذاب كالنار تسيل من تحت العرش يعدون بها ثلاثة على مقدار اليل واثان على مقدار النهار : يعنى [ پنج جوى از روى كداخته بطرف ايشان روان كردد وپسرجوى ازان معذب شوند در مقدار ساعات شى از شى هاى دنيا وبدو جوى ديكر در مدت اندازة روزى از روزهاى اين جهان ] \* يقول النقيب لعل سر هذا العدد ان اركان الاسلام خمسة لاسيا ان الصلوات الخمس في تطهير الباطن كالانهار الخمسة الجارية لتطهر الظاهر فلما اضاعوا هذه الاركان وما قاموها بدل الله بها خمسة اناهار من الصفر المذاب ليعذبوا بها ولكل عمل جزاء وفاق ﴿ ويوم نبئت ﴾ تكرير لما سبق تشية للتهديد ﴿ في كل امة ﴾ [ وياد كن اى محمد روزى را كه برانگيزانيم درميان هر كروى ] ﴿ شهيدا عليهم ﴾ اى نيا ﴿ من انفسهم ﴾ من جنسهم قطعا لمعذرتهم لانه كان يبعث انبياء الامم فيهم منهم ولوط عليه السلام لما تأهل فيهم وسكن فيا بينهم كان منهم وفي قوله عليهم اشعار بان شسادة انبيائهم على الامم تكون بمحضر منهم ﴿ وجنتابك ﴾ [ وبياريم ترا يا محمد ] ﴿ شهيدا على هؤلاء ﴾ الامم وشهدائهم كقوله تعالى ﴿ فكيف اذا جئنا من كل امة بشهيد وجنتابك على هؤلاء شهيدا ﴾

معه وترك علبت الكتاب في الكمال في الكتابة الحقيق بان يخص به اسم الحسن وهو القرآن  
عظم تبارك بيا بلعاً لكل شئ في يتماق أمور الدين ومن ذلك احوال الامم مع  
ديانهم \* فنقلت كيف هذا ومعلوم ان اكثر الاحكام غير مبينة في القرآن ولذلك اختلف  
مخالفوها الى قيم اساعة \* قلت كونه تبارك لكل شئ من أمور الدين باعتبار ان فيه نفاذ  
بعده واحالة لبعضها على السنة حيث امر اتباع النبي صلى الله عليه وسلم وطاعته وقيل به  
(وما يصف عن الهوى) وحا على الاحماع وقد روى رسول الله لامة باتباع اصحابه حيث ول  
(الحاجي كالجواب يوم اقدمتم اهتديتم) وقد اجتهدوا وقاسوا ووطأوا طرق الاجتهاد فكانت  
السنة والاجماع والقياس مستندة الى تبيان الكتاب ولم يضر ما في البعض من اخفاء في كونه  
تبارك من المباشرة باعتبار الكمية دون الكيفية وهدى وكلاماً في الداية من الضلالة  
ورحة في معنيين ونحرمان الكفرة من مقامات آثاره من تفریطهم لان حجة الكتاب  
وإشري في وبشارة بالجنة في مسلمين في خاصة وفي اشارة الى ان في الكتاب بيان كل  
شئ يحتاج اليه السالك في أثناء السوك والسير الى الله الى ان يصل الى اقصى مقام الكمال  
انقدر الانسان وهذا الكتاب هادي يهدي الى الله عباده برحمته وبشارة لمن اسلم وجهه لله  
وتابع النبي صلى الله عليه وسلم بالوصول الى مقام الكمال وحضرة اقبال وكن المنزل عليه  
هو الرسول والبيان من لسانه يؤخذ لاسان غيره فكذلك انما عليه هو وارث الرسول  
والارشاد من تربية غيره فمن اسلم الى استسلم وانقاد لتربية الواسط ولم يتحرك بشئ من عند نفسه  
كملت عن يد امسك فقد هدى الى طريق التصهر عن الاناس انسانية ووصل الى درجات  
العارفين : قل الحافظ

من يسر منزل عند نه بخود برده راء \* قطع ابن مرحله بمرغ سلين كردم

واعلم ان القرآن كلف اهل الشريعة والحقيقة فمن مشى على ماصرجه وشارف فقد امن  
من الغش ومن خرج عن ممل به واتبع نفسه وهواه فقد بعد عن الله واسخط مولاه \* قل  
سهل بن عبد الله اصول الدين على ركنين احسن بكتاب الله والاقتداء بسنة رسول الله وعن ابن  
يزيد قدس سره ستة اشياء حسن الاعضاء السبعة استعمال العلم وحسن الادب ومحاسبة  
النفس وحفظ اللسان وكثرة العبادة ومتابعة السنة \* وقال حيد الجعدادى قدس سره مذهبنا  
هذا مقيد بالكتاب والسنة \* وقال علي رضي الله عنه الصرق كله مسدودة على الخلق  
الا من اتقى اثر رسول الله صلى الله عليه وسلم في ان الله يأمر في القرآن في ان الله في  
بان اتقلدوا انفسكم وغيركم ولا تجوروا اي بالنسوية في الحقوق فيما بينكم وترك الغش وايصال  
كل حق الى ذي حقه او بأمر ببراءة المتوسط بين الامور اعتقاداً كالترجيح المتوسط  
بين التعصير والتشريك واغول بالكسب المتوسط بين الجبر والقدر وكذا القول بان الله  
لا يؤاخذ عبده المؤمن بشئ من الذنوب مساهمة عظيمة والقول بانه ينجده في النار بالمعصية  
تشديد عظيم والعدل مذهب اهل السنة وعملاً كالتمسك باداء الفرائض والواجبات المتوسطة  
بين البصاة والترهب وخلقاً كالجود المتوسط بين البخل والتبذير والشجاعة المتوسطة بين

التهور والجهن والواجب معرفة الوسط في كل شيء فان التصد ممدوح والاعراط وانتقيرط مدمومان وقال صلى الله عليه وسلم لمن سألته مستشيراً في التزه وصيام الدهر ويقام الليل كله بعد زجره اياه ( ان لنفسك عليك حقاً ولزوجك عليك حقاً ولزورك عليك حقاً فصد وافر وقم ونم ) ولما رأى صلى الله عليه وسلم عمر رضى الله عنه يقرأ رافعا صوته فسأله فقال اوقط الوسان واطرد الشيطان قل عليه السلام ( اخفض من صوتك قليلاً ) واتى ابكر رضى الله عنه فوجده يقرأ خافضاً صوته فسأله فقال قد اسمعت من ناجيت فقل عليه السلام ( ارفع من صوتك قليلاً ) ومثله الامام . انه لا يجر فوق حاجة الناس ولا يخرق خافضاً صوته بحيث يشبه عليهم تلاوته فيراعى بين ذلك وسطاً والافهمسي في التاويلات النجبية العدل صرف ما اعطاك الله من الآلات الجسدية والروحانية ومن الاموال الدنيوية ومن شرائع الدين واعماله في طلب الله والسير مثبته اليه لان صرفه في طلب غيره نظم : قل الحافظ فدأ دوست بكرديم عمر وبل دريغ \* كه كار عشق زما اين قدر نمي آيد ﴿ والاحسان ﴾ وان حسنوا الاعمال مطلقاً لقوله عليه السلام ( ان الله كتب الاحسان في كل شيء ) \* وعن فضيل انه قل لواحسن الرجل الاحسان كله وكان له دجاجة فساء اليها لم يكن من المحسنين - وروى - ان امرأاً عذبت في هرة حبستها ولم تقطعهما الى ان ماتت . وامرأة رجه الله وغفر لها بسبب ان سقت كلباً عطشان بخفها - وحكي - ان حضرة الشيخ الشبل رحمة الله مر في بعض طرق بغداد بهمة ترعد من برد الهواء فاخذها وجعلها في كمه رحمة الله فكان ذلك سبب قبوله عند الله ووصوله الى درجة الولاية ويدخل فيه الغفوع الجرائم والاحسان الى من اساء

هر كه سنكت دهد نمر بخشش

والصبر على الاوامر والتواهي واداء التوافل فان الفرض لابد من ان يقع فيه تقريظ فيجبره التدب وفي الحديث ( حسنوا نوافلكم فيها تكمل فرائضكم ) وفي المرفوع ( النافذة هدية المؤمن الى ربه فليحسن احدهم هديته وليعطها ) كافي المقاصد الحسنة \* وايضا الاحسان هو المشاهدة كقَالَ عليه السلام ( الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه وان لم تكن تراه فانه يراك ) وايست المشاهدة رؤية الصانع بالبر وهو ظاهر بل الماراد بها حالة تحصل عند الرسوخ في كل الاعراض عماسوى الله وتعام توجهه الى حضرته بحيث لا يكون في لسانه وقابه وهمه غيرة وسميت هذه الحالة المشاهدة لمشاهدة البصيرة اياه ته الى كاشار اليها بعض المعارفين بقوله

خيالك في عيني وذكرك في فمي \* وجبك في نبي قين آتیب

كذا في الرسالة الرومية \* وفي تاويلات النجبية الاحسان ان تحسن الى الخلق بما اعطاك الله واداك سبل الرشاد فتشدهم وتسلط بهم طريق الحق للوصول والوصول يدل عليه قوله تعالى ( واحسن كما احسن الله اليك ) انتهى \* وايضا العدل الاعراض عماسوى الله . والاحسان الاقبال على الله في وائتاي ذى القربى في القربى بمعنى الترابية اى اعطاء الاقارب ما يحتاجون اليه من المال والثناء بالخير وهو داخل في الاحسان والتاويل بالذكر اظهارا لجلالة صفة الرحم

وتبناها على فصليتها كقولہ تعالى ﴿نَزَّلَ الْمَلَكُ وَالرُّوحُ﴾ والرحم نام في كل رحم بحر ما كان  
 اوغير محرم و رما كان اوغير وارث من اهل الادماء والعلماء والاخوان والحالات وغير  
 ذلك وقمع الرحم حرام موجب لسخط الله وانقطاع ملائكة الرحمة عن بيت القاطع والصلة  
 واجبة نائمة على كثرة الرزق وزيادة العمر سرية التأثير ومنهاha التفرد بالزيارة والاهداء  
 والالة ما تقول والفعل وعدم البيان واقبل التسليم وارسال السلام والمكتوب ولانوقت  
 فيها في التسرع بل العبرة بالعرف والعادة كافي شرح الطريقة \* قل الكاشفي [ درفصول  
 عبد الوهاب فرموده كه عدل توحيد است و محبت خدای واحسان دوستی حضرت پينمبر  
 وفرستادن صلوات برو و ابتاء ذی القربى محبت اهل بيت است ] ودعاء اصحابه رضی الله عنهم  
 وفي التأويلات التجمية اقرب القربى اليك نفسك فضلا رحمة ان تحبها من الممالك  
 وترجع بها الى ملك الممالك ﴿ ويسئ عن الفحشاء ﴾ عن الذنوب المفرطة في الفصح قولا  
 وفلا كالنكد والبهتان والاستهانة بالشريعة والزنى واللواط ونحوها ﴿ وفي التأويلات هي  
 ما يحبك عن الله وقطعتك عنه ايا ما كان من مال او ولد او نحوها فنه لا يقب من الاقطاع  
 عن الله ومثله اسبابه ونه يجر الى الاقباق اقباق والعياذ بالله تعالى ﴿ والمنكر ﴾ وعما تنكره  
 القوس الزاكية السليمة ولا ترضيه كفي بحر العلوم او هو الشرك او عما لا يعرف في شريعة لاسنة  
 او لاصرار على الذنب او ما سخط الله تعالى ﴿ وفي التأويلات ما ينكره عليك من اضرار اهل  
 الحق واخوانهم واحداث البدع واثارة الفتن كافي اهل هذا الزمان خصوصا متصوفهم  
 ﴿ والبنى ﴾ والظلم والاستيلاء على الناس والتطاول عليهم بلاسبب وتجسس عيوبهم وغيبتهم  
 والظعن عليهم والتجاوز من الحق الى الباطل ونحو ذلك ﴿ وفي التأويلات هو ما تار من سورة  
 - فانت نفسك فيصيب الخلق منك ما يضرهم ويؤذيهم [ و آتوا بتوت رياضت ببايد شكست  
 ناقواعد سلوك درستی باید زیرا بحكم اعدى عدوك بدترین دشمن نفس است ]

این سک نفس شوم و بدکاره \* که در اغوش تست همواره

بدترین قاصدیت جان ترا \* می خورد مغز استخوان ترا

بیشتر صکر ترا بندد حسرت \* محکمش بند کن که دشمن تست

[ در لطائف التقرير در تفسير این آیت آورده كه استقامت ملك به چیزود واضطراب این  
 به چیز منهی عنه و هريك ازینها نمره پس نمره عدل نصرتست و نتیجه احسان ثنا و  
 مدحست و مؤذ صله رحم انس والفت امانتیه حشا فسادین و نمره منكر برانكی حق اعدا  
 وحاصل نفی محروم ماندن از ممتنی ] ﴿ یصکم ﴾ [ بند میدهد خدای تعالی شمارا ]  
 یعنی بامر هه المستحسنات ونهی هذه المستفجات ﴿ لعلمکم تذکرون ﴾ طلبا لا لاتعصوا  
 فتأثمروا بالامر وتنهوا بالهی \* وقد امر الله تعالى في هذه الآية بثلاثة اشياء ونهی عن ثلاثة اشياء  
 وجعل في هذه الاشياء الستة علم الاولین والآخیرین وجميع الحصول الحمدودة والمذمومة  
 ولذلك قل ابن مسعود رضی الله عنه هي اجمع آية في القرآن للحیر والشر ولذا یقرأها كل  
 خطیب علی المنبر في آخر كل خطبة لتكون عظة جامعة لكل مأمور ومنهی كافي المدارك



وحين اسقطت من الخطب لئمة اللاحقين لعل امير المؤمنين رضى الله عنه اقربت هذه الآية مقامها كما في بحر العلوم \* وقال الامام السيوطي في كتاب الوسائل الى معرفة الاوائل اول من قرأ في آخر الخطبة (ان الله يأمر بالعدل والاحسان) الخ عمر بن عبد العزيز ولزمها الخطباء الى عصرنا هذا تولى عمر الخلافة سنة سبع وتسعين ومدة خلافته سنتان وخمسة اشهر وكان صاحب المائة الاولى بالاجماع. وكان صلى الله عليه وسلم يقرأ «ق» اى في آخر الخطبة. وكان عمر ابن الخطاب رضى الله عنه يقرأ اذا الشمس كورت الى قوله ما حضرت. وكان عثمان بن عفان رضى الله عنه يقرأ آخر سورة النساء يستفتونك الآية. وكان علي بن ابي طالب رضى الله عنه يقرأ الكافرون والاخلاص ذكر ذلك ابن الصلاح \* يقول الفقير انظار ان كلامهم اختار ما يناسب الحال والمقام بحسب اختلاف الزمان والا لكان في لهم الاقتداء بالثى عليه السلام في تلاوة سورة «ق» ومنه يعرف استحباب الترضية والتسليفة فانها كانت بحسب المصلحة المقتضية لها وهى رد الروافض ومن يتعمق في البغض ولا شك ان مثل ذلك من مهمات الدين فليس هذا بمنكر وانما التكرار ترجيعات المؤذنين ولحون الائمة والخطباء بحيث يعرفون الكلام عن مواضع رعاية لللغات والمقامات الموسيقية نعم قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره اذا كان الذكر بصفة لذيدة فله في النفس اثر كالا للصوره الحسنه في النظر. واول من قرأ في الخطبة ان الله وملائكته يصلون على النبي الآية المهدى العباسي وعليه العمل في هذا الزمان اى في الخطب المطولة واما في الخطب المختصرة لبعض المارفين فليس ذلك فيه لكن المؤذن يقرأه عند خروج الخطيب \* والاحوط في هذا الزمان ان يقرأ عنده ما اختاره حضرة الشيخ وفا قدس سره وهو عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت فاستمعوا وانصتوا رحمكم الله) وذلك لان اكثر المؤذنين اعتادوا في الآية المذكورة ما يخرجها عن القرآنية من اللحن الفاحش وتبك على غربة الدين ووحشة اهل اليقين وظهور البدع بين المسلمين ﴿واوفوا﴾ اى استمروا على الايفاء وهو بالفارسية (وفا كردن) \* قال الكاشاني [ نزول آيت دوشان جميعت كه باحضرت رسالت صلى الله عليه وسلم درمكه عهد بستد و غلبه قريش و ضعف مسلمانان مشاهده كرده جزع واضطراب در ايشان بديد آمد شيطان خواست كه ايشانرا بفريريد تا قنص عهده يغيريكرند حق سبحانه و تعالى بدين آيت ايشانرا ثابت قدم كردنايد و فرموده كه وفا كنيد ] ﴿بمهد الله﴾ وهو البيعة لرسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فانها مبايعة الله تعالى لقوله تعالى (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) لان الرسول ذن في الله ناطق بالله وفي الحديث (الحجر الاسود يمين الله في ارضه فن لم يدرك بيعة رسول الله ففسح الحجر فقد بايع الله ورسوله) والمبايعة من جهة الرسول هو الموعد بالثواب ومن جهة الآخر التزام طاعته وسميت بالمعاودة مبايعة تشبيها بالمعاوضة المالية ثم هو عام لكل عهد يلتزمه الانسان باختياده لان خصوص السبب لا ينافي عموم الحكم ﴿اذا عاهدتم﴾ اذا عاهدتم ووافتم والمهدى العقد والميثاق ﴿ولا تنقضوا الايمان﴾ التي تحلفون بها عند المعاهدة اى لا تنقضوا في الحلف ﴿بمهد توكيدها﴾

حسبما هو بنه یهود فی اثناء اليهود ای توشبها بذكر الله وتشبهها باسمه كما فی نعره ... وقل  
سعدی المفتی المناظر ان المراد بالایمان الاشياء المحلوف علیها كما فی قوله علیه السلام (من حلف  
عنی ین) ... لانه لو كان المراد بالایمان ذکر اسم الله فهو غیر انشائی کما لا یؤمک فمیل الیه وقد  
جعل الله علیکم کتابا ... شهادا رقیبا من الکفیل من یراعی حل المکسوف به بحذوفه علی  
من ان الله یعم ما تمعون ... من نقض الایمان والیهود فیجازیکم علی ذلک ... وانه ان الود ... نذیه  
ما وجبت علی نفسک اما بالقول او بالذکر ... وعن بعض المتکلمین اذا رتبتم لرجل اعطی  
من الکرامات حتی یشی علی الماء ویطیر فی الهواء فلا تعزوا به حتی تنفروا کیف تجدونه  
فی حفظ الحدود والود والیهود ومتابعة الشریعة ... قبل حکمک ای شیء عمل حتی اموت مسلما  
قد لا تصحب مع الله الا بالوافقة والامع الحاق الا بالمتحقة والامع النفس الا بالخالفه والامع  
الشیطن الا بالعداوة والامع الدین الا بالوفاء ... فی التأویلات التجمة (وأوفو بهداته)  
... ثمار او امراته وانتهای نواهیہ (اذا عاهدتم) ... مع الله یوالمیق (ولانقضوا الایمان)  
مع الله (مد توکیدها) وهو اشهادکم علی انفسکم وقولکم لی شهدنا (وقد جعلتم الله  
علیکم کتبلا) یجزاء وفنکم وهو تکفل منکم بالود بما عهد معکم علی الجزاء كما قل  
(وأوفوا بهدی اوف بهدکم) وتفصیل لود من الله والعهد ما شرح الله صلی الله علیه وسلم  
فی حدیث معاذ رضی الله عنه فقال (هل تدری یا معاذ ما حق الله علی الناس) قال قلت الله  
اعلم ورسوله قل (حقه علیهم ان یمدوه ولا یشرکوا به شیء) ای یطلبوه بالمادة ولا یقبلوا  
معه غیره ثم قال (تدری یا معاذ ما حق الناس علی الله اذا عاهدوا ذلک) قال قلت الله ورسوله اعلم  
قل (هن حق الناس علی الله ان لا یمدیه) یعنی بعذاب الفراق والقطیعة بل یشرفهم بالوجدان  
والواصل كما قل (الامن طلبی وجدنی) وفی التوسی

مادرین دهلیز قضی قضا \* بهر دعوی آستیم وبل [۱]

جون بی کفتم آنرا ز امتحن \* فعل وقول ما شهود است و بیان

از جه درد هاین قضی تن زدیم \* فی که ما بهر کواهی آمدیم

ناکدهی آن کواهی ای شهید \* توازین دهلیز کی خواهی رهید

فعل وقول آمد کواهن ضمیر \* هر دو پیدای کند سر سیر [۲]

جرعه برخا دوا آنکس که ریخت \* کی تواند حید دولت زو کی ریخت [۳]

پس بچیر گفت بهر این طریق \* ما وافر ار عمل نبود رفیق [۴]

کربود نیکی ابد یادت شود \* ورو بود بد در لحد مارت شود

ولا تکتونوا ... ایها المؤمنون فی نقض العهد ... کالمراة الی ... نقضت ... النقض  
فی البناء والحبل وغیره ضد الایرام كما فی القاموس. وبالفارسیه [شکستن پیان و بشم باز کردن  
یا پس دادن] ... غزلها ... الغزل [رستن رستن] وهو ههنا مصدر بمعنى المنزول ای مغزله  
من صوف وغیره ... من بعد قوة ... متعلق بنقضت ای من بعد ابرام ذلک الغزل واحکامه  
جملهته ... حل من غزلها جمع نکت بمعنى التکوث وهو کل ما یکت ثله ای یحل

فترلا كان اوجلا . والمعنى طاقات تكثرت فقاموا والمراد تقبيح حال التقص باتباعه حال التافض  
بمثل هذه المرأة المعنوية من غير تعيين اذ لا يلزم في التشبيه ان يكون للمعشيه به وجود في الحرج  
وقال الكوفي ومقاتل هي ربيعة بنت سعد بن تميم القرشية النكبة وكانت خرافا . موسوسة اتخذت  
مغزلا قدر ذراع وسنارة مثل اسبع وهي بالكسر الحديدية في رأس المنزل وعلكة عظيمة على  
قدرها فكانت تمزق هي وجواربها من الغداة الى نصف النهار تأمرهن بتقص جميع مغزرا  
\* قل الكافى [ حق سبحانه وتعالى تشديه ميغز مايد شكستن عهد را به پاره كردن رس  
وميغز مايدكه جناحه آن زن حقار رسن تاب دادۀ خود را ضايع ميكنند مردم ناقل بايدكه  
هر رشته خود بسر انكشت نقص پاره نكند تا بحكم ( و او فوا بهدى اوف بهدى ) جزاء  
و فاييد

كرت هو است كه دلدار نكسد . بيان \* نگاه دار سر رشته تا نكه هدارد  
﴿ تتخذون ايمانكم دخلا بينكم ﴾ حال من الضمير في لاتكونوا اى مشابهين بامرأة شأنها هذا  
حال كونكم متخذين ايمانكم مفسدة ودخلا بينكم واصل الدخلى مايدخل فى الشيء ولم يكن  
منه ﴿ ان تكون امة ﴾ اى بسبب ان تكون جماعة قريش ﴿ هي اربى من امة ﴾ ازيد عدد  
واوفر مالا من جماعة المؤمنين وهذا نهى لمن يخالف قوما فان وجد ايسر منهم واكثر ترك  
من خالف وذهب اليه . وحل هي اربى من امة نصب خير كان \* وفي المدارك هي اربى مبتدا وخبر  
في موضع الرفع صفة لامة وامة فاعل يكون وهي تامة ﴿ انما يلوكم الله به ﴾ اى بان تكون  
امة هي اربى من امة اى يعاملكم بذلك معاملة من يختبركم لينظر ائتمسكون بحبل الوفاء بعهد الله  
وبيعه رسول الله ام تعززون بكثرة قريش وشوكتهم وقلة المؤمنين وضعةهم بحسب ظاهر الحال  
والغالب وان كان واحدا فهو خير من قطع الخنزير والسواد الاعظم هو الواحد على الحق  
ويقال سعى الدجال دجالا لانه يغطى الارض بكثرة جوعه ولا يلزم منه كونه على الحق واصل  
من في الارض يومئذ لان الله تعالى لا ينظر الى الصور والاموال بل الى القلوب والاعمال فاذا  
كانت للناس قلوب واعمال دالحة يكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لهم صور حسنة واموال  
فاخرة ام لا والا فلا : قال الشيخ سعدى قدس سره

ره راست بايد نه بالاي راست \* كه كافرهم از روى صورت جو ماست  
﴿ وليبين لكم يوم القيمة ما كنتم فيه تختلفون ﴾ في الدنيا اذا حازكم على اعمالكم بالثواب  
والعقاب وهو انذار وتحذير من مخالفة ملة الاسلام ودين الحق فانها مؤدية الى العذاب الابدى  
﴿ ولوشاء الله ﴾ مشيئة قسر والهاء ﴿ لعلكم امة واحدة ﴾ متفقة على الاسلام ﴿ ولكن ﴾  
لا يشاء ذلك لكونه من امحا اقتضية الحكمة بل ﴿ يفضل من يشاء ﴾ اضلاله اى يخلق فيه الضلال  
حسبا يصرف اختياره الجزئى اليه ﴿ ويهدى من يشاء ﴾ هدايته حسبا يصرف اختياره الى  
تحصيلها فلا اضلال والهداية مبنيان على الاختيار . وفيه سر عظيم لا يعرفه الا الخبير ﴿ و ﴾  
بالله ﴿ لتسأل ﴾ جميعا يوم القيمة سؤال تبيكت وبجازاة لاسؤال تفهم ﴿ عما كنتم تعملون ﴾  
في الدنيا من الوفاء والتقضى ونحوهما فجزون به واعلم ان اليهود مواظبها لكثيرة ومن اليهود

الحقة ما يجري بين المريدين الصادقين والشيخ الكاملين من الية وهي لازمة حتى يلقوا الله تعالى . وفي الآية إشارة الى المريد الذي تعلق بديل ارادة صاحب ولاية من المشايخ وناحده على سدى الطلب وانبات عليه عند مقاساة شدايد المجاهدات والتصبر على مخالفات النفس والهوى وملازمات الصلابة والاقبياد للخدمة والتحمل على الاخوان وحفظ الادب معهم في انشاء تحمل هذه المشاق قدّم فيه وقصفت عن حل هذه الانتقال فنقض عهده وبفسخ عزمه ويرجع قهقريّ ثم يخذ ما كان اسباب طلب الله من الارادة والمجاهدة ولبس الحرقة وملازمة الصلابة والخدمة والفتوحات التي فتح الله له في انشاء الطلب والسير آلاط طلب الدنيا وادوات تحصيل شهوات نفسه بالتصنع والمرآة والسمة ابتلاء من الله اظهارا للعزة اذا غفلت النفس وشهواتها في نظار النفس واعرضت عن الله في طلبها فقتل هذا حسبه جهنم البعد والقطعية \* قال حضرة الشيخ الشهير بافتاده قدس سره هنا رجل ابن ابن المولى جلال يقال له ديوانه جلي يأكل ويشرب ويشغل بالشهوات ويزعج ان له نظرا الى الحقيقة من المظاهر حفظا لله تعالى من الاحاد في حالة الاحتضار استغفر وقال يا حسرتا لم أعرف الطريق ويرجى ان يعنى لسبق ندامته وكان له كشوف سفلية وقطع بخطوة واحدة سبعين خطوة واكثر ولكن الكشوف السفلية مثلها مما كان في مرتبة الطبيعة غير مقبولة بل هي من الشيطان وعوام الناس يعدون اصحاب امثال هذه الكشوف الشيطانية الاقطاب بل الغوث الاعظم لكونهم على الجهل الجادى لا يعيرون بين الخير والشر ولصعوبة هذا الامر قال المولى الجامى قدس سره في بعض رباعياته

در مسجد و خانقه بسى كرديم \* بس شيخ و مرید را که باو بسیدم  
نه یک ساعت از همتی خود رسم \* نه آنکه ز خویش رسته باشد دیدم

اللهم اعصمنا من الدعوى واجعلنا من اهل التقوى ﴿ ولا تتخذوا ايمانكم دخلا بينكم ﴾ مكررا وغدرا ﴿ قزل ﴾ وبلغزدا ﴿ نصب في جواب التهي ﴾ ﴿ قدم ﴾ اى اقدامكم ايها المؤمنون عن محبة الحق ﴿ بعد ثبوتها ﴾ عليها وروسخها فيها بالايمان وافرادالقدم وتنكيرها للابدان بان زلل قدم واحدة اى قدم كانت عزت او هانت محذور عظيم فكيف باقدام كثيرة ﴿ وتدوقوا السوء ﴾ اى العذاب الدنيوى ﴿ بما صدقتم ﴾ بصدودكم وخروجهكم اوبصدكم ومنكم غيركم ﴿ عن سبيل الله ﴾ الذى يتنظم الوفاء بالمهود والايمان فان من نقض الية وارند جعل ذلك سنة لغيره ﴿ ولكم ﴾ في الآخرة ﴿ عذاب عظيم ﴾ شديد ﴿ ولا تشعروا بعهد الله ﴾ اى لا تأخذوا بمقابلة عهده تعالى وبيعة رسوله ﴿ منّا قليلا ﴾ اى لا تستبدلوا بها عوضا يسيرا وهو ما كانت قريش يعدون ضمانة المسلمين ويشترطون لهم على الارتداد من حطام الدنيا ﴿ ان ما عهده الله ﴾ من النصر والتعظيم في الدنيا والثواب في الآخرة ﴿ هو خير لكم ﴾ مما يعدونكم ﴿ ان كنتم تعلمون ﴾ اى ان كنتم من اهل العلم والتعيز ﴿ ما عندكم ﴾ من اعراض الدنيا وان كثرت ﴿ يفد ﴾ يفنى وينقضى ﴿ وما عهده الله ﴾ من انواع رحمة الخزونة ﴿ فى ﴾ لاغادله وهو حجة على الجهمية لانهم يقولون بان نعيم الجنة يتاهى وينقطع ﴿ ولجيزن ﴾

اي والله لتعلمين ﴿ الذين صبروا ﴾ على اذية المشركين ومشاق الاسلام التي من جعلها الوفاء بالعهود والفقر ﴿ اجرهم ﴾ الخاص بهم بمقابلة صبرهم على الامور المذكورة وهو مفعول ثان لتجزين ﴿ باحسن ما كانوا يعملون ﴾ اي لتجزينهم بما كانوا يعملونه من الصبر المذكور وانما اضيف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما في قوله تعالى ﴿ وحسن ثواب الآخرة ﴾ فقد علم من الآيات ان للوفاء بالمهد والثبات على الايمان والصبر على المشاق ثمرات دينويه واخرويه . فعلى العاقل ان لا ينقض المعاهدة التي بينه وبين الله وكذا بين العلماء العاملين والصلحاء الكاملين . وعن بعض اهل العلم كنت بالمصيصة فاذا برجلين يتكلمان في الحلوة مع الله تعالى فلما ارادا ان ينصرفا قال احدهما للآخر تعال نجعل لهذا العلم ثمرة ولا يكون حجة علينا فقال له اعزم على ماشئت فقال ان لا آكل المخلوق فيه صنع قال فتبعتهما وقلت اتاممكما فقالا على الشرط قلت على أي شرط شرطتما فصعدا جبل لكاهم ودلاني على كهف وقال تعبد فيه ودخلت فيه وجعل كل واحد يأثني بما قسم الله تعالى وبقيت مدة ثم قلت الى متى اقيم ههنا انا اسير الى طرطوس وآكل من الحلل واعلم الناس العلم واقرى القرآن فخرجت ودخلت طرطوس واقت بها سنة فاذا انا رجل منهم قد وقف على وقال يا فلان خنت في عهدك ونقضت الميثاق الا انك لو صبرت كما صبرنا لو هب لك ما وهب لنا قلت ما الذي وهب لككم قال ثلاثة اشياء طي الارض من المشرق الى المغرب بدم واحد والمشي على الماء والحجة اذا شئت اثم احتجب عني ففي هذه الحكاية ما يغني العاقل عن التصريح فانظر الى ذلك العالم كيف اختار ما عند الناس خرم مما عند الله من الكرامات والكالات وذلك ان تقضى العهد بسبب عرض دينوي في صورة امر ديني فان التعليم واقراء الناس وان كان من الامور الاخرية الا انه لا بد لطالب الحق حين تخليه وانقطاعه من التجرد عن كل اسم ورسم وصورة : فان قيل

منصب تعليم نوع شهوت يست

وما يعقل هذا المقام الا العالمون وفي المتوى

صكرتوبدي امتحان هریدی \* هر سخت دروفا رستم بدی

خود سخت را زده پوشیده کبر \* چون پند زهم کرد و چون اسیر

ونعم ما قيل وعند الامتحان يكرم الرجل اويهان فمن زل عند الامتحان فقد اقتضح وذاق وجع القطيعة والفراق وماله من خلاق ومن ثبت وصبر واكثر العاقبة ظفر المراد وجوزي جزاء لا يعلمه الا رب العباد فانه اعد لعباده الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ من ﴾ [ هر كه ] ﴿ عمل ﴾ [ بکند ] ﴿ صالحا ﴾ اي عملا صالحا اي عمل كان وهو ما كان لوجه الله تعالى ورضاه ليس فيه هوى ولا رياء والفرق بينهما ان الهوى بالنسبة الى النفس والرياء بالنسبة الى الخلق ﴿ من ذكر او اثنى ﴾ اي حال كون ذلك العامل من رجل او امرأة بينه بالتوعين ليعمها الوعد الآتي ولا يتوهم التخصيص بالذكر بناء على كثرة استعمال لفظ من فيهم وان الاناث لا يدخلن في اكثر الاحكام والمحاورات الا بطريق التغليب او التبعية ﴿ وهو ﴾ اي والحال ان ذلك العامل

﴿مؤمن﴾ قديمه اذا اعتداد بأعمال الكثرة في استحقاق الثواب وانما المتوقع عليها تخفيف العذاب كما قال النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله تعالى يأمر بالكفر والسخط الى جهنم فيقول ذلك خازن جهنم عده وخفف عنه العذاب على قدر سخائه الذي كان في دار الدنيا ) كما في تفسير السمرقندي وبؤيده ما قيل انه لما عرج النبي صلى الله عليه وسلم اطلع على النار فرأى حظيرة فيها رجل لائم النار فقال جبرائيل عليه السلام هذا حاتم طي صرف الله عنه عذاب جهنم بسخائه وجوده كما في انيس الوحدة ﴿فلنجينه حيوة طيبة﴾ في الدنيا يعيش عيشا طيبا لانه ان كان موسرا فظاهر وان كان معسرا فطيب عيشه بالتقاة والرضى بالقسمة وتوقع الاجر العظيم في الآخرة كالصائم يطيب نهاره بملاحظة نعم الله بخلاف الداحر وانه ان كان معسرا فظاهر وان كان موسرا فلا يدعه الحرس وخوف الفتنة ان يتهاون بعيشه ﴿ولنجزيهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون﴾ اي ولنعطينهم في الآخرة اجرهم الخاص بهم بما كانوا يعملون من الصالحات وانما انصف اليه الاحسن للاشعار بكمال حسنه كما سبق في حق الصابرين في وفي التأويلات النجمية يشير بالذكر الى القلب وبالاتى النفس فالعمل الصالح من النفس استعمال التبرعة تقوى الله وصدقه على وفق الطريقة تركية عن صفاتها القديمة وافعالها الطبيعية والعمل الصالح من القلب حسن توجهه الى الله بالكلية لطلب الله والاعراض عما سواه تنفية للتجليه بصفات الله والتخاق باخلاقه وبقوله ﴿فلنجينه حيوة طيبة﴾ يشير الى احياء كل واحد منهما بالحياة الطيبة على قدر صلاحية عمله وحسن استعداد في قبولها فحياء النفس بالحياة الطيبة ان تعبر مزكاة عن صفاتها متحيلة باخلاق القلب الروحاني مطمئة بذكر الله راجعة الى ربها راضية مرضية وحياء القلب بالحياة الخفية ان يصير متخلقا باخلاق الله ويكون قائما عن انانيته بهويته حيا بحياته طيبا عن دنس الاتينية ولوث الحدوث فان الله طيب عن هذه الاوصاف فلا يقبل الاطيبا \* ثم اعاد ان صلاحية اعمال العباد انما تكون على قدر صدقهم في المعاملات وحسن استعدادهم في قبول الفيض الالهي فيكون طيب حياته باحياء الله اياهم بحسب ذلك ولنجزيهم في الآخرة اجر كل طائفة منهم باوفر ما كانوا يظنون ان يجازيهم الله على اعمالهم بيانه قوله ﴿وان لك حسنة ايضا عفها وبؤت من لدنه اجرا عظيما﴾ وعن بعض اصحاب الامام احمد بن حنبل رحمه الله قال لما مات احمد رأيته في المنام وهو يشي ويتجتر في مشية فقلت له يا اخي أي مشية هذه قال مشية الخدام في دار السلام فقلت له ما فعل الله بك قل غفر لي والبسني قلعين من ذهب وقال هذا جزاء قولك القرآن كلام الله المنزل غير مخلوق وقال يا احمد قم حيث شئت فدخلت الجنة فاذا سفيان انثوري رحمه الله له جناحان اخضران يطير بهما من نخلة الى نخلة وهو يقرأ هذه الآية ( الحمد لله الذي صدقنا وعده واورثنا الارض نتبوا من الجنة حيث نشاء فقم اجر العالمين ) فقلت له أي شيء خبر عبد الواحد الوراق رحمه الله قال تركته في بحر من النور يراد به الملك الغفور فقلت ما فعل بشر بن الحارث رحمه الله فقلت لم يخنع ومن مثل بشر تركته بين يدي الجليل والجليل سبحانه مقبل عليه وهو يقول كل يامن لم يأكل واشرب

يَا مَنْ لَمْ يَشْرَبْ وَتَمَّعَ يَأْمَنْ لَمْ يَأْتُمْ \* وَبَعْضُ الْأَحْيَاءِ رَأَيْتُ الشَّيْخَ إِسْحَاقَ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَلِي  
 ابْنِ يَوْسُفَ الشَّيْرَازِي رَحِمَهُ اللَّهُ فِي الْمَاءِ بَعْدَ وَدْعِهِ وَعَلَيْهِ ثِيَابٌ بَيْضٌ وَعَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ فَذَاتُ  
 لَهُ مَا هَذَا الْبَيْضُ فَقَالَ شَرَفُ الْغَائِطَةِ ذَابَ وَالتَّاجُ وَهُوَ عَرَاغٌ وَمِنْ هَذَا الْمَذْكُورِ أَنَّ مَنْ  
 عَمِلَ صَالِحًا لَا يَدْرِي أَنَّ يَصِلَ إِلَيْهِ جَزَاءُ عَمَلِهِ وَإِنْ أَخْرَأَ مِنْ جَنَسِ الدَّمِ وَأَنَّهُ يَتَأَمَّلُ بِخُصْبِ  
 اخْتِلَافِ حُلِّ الْعَامِلِ \* فَعَلَى الْعَامِلِ الْمُبَادَرَةُ إِلَى الْأَعْمَالِ لِمُدَّةِهَا وَالتَّصَبُّرُ عَلَى مُشَاقَّاتِهَا  
 إِلَى أَنْ يَحْيِي \* وَعَدَدَ اللَّهِ تَعَالَى قَالَ الْحَافِظُ

صَبْرُكَنْ حَافِظُ بَسْمَتِي رُورُوش \* عَاقِبَتُ رُوزِي بِنَايِ صَكَّاهُ رَا

﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ ﴾ أَيِ ارْتَدَّتْ قِرَاءَتُهُ عَنِ الْإِرَادَةِ بِالْفَرَادَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الْإِطْلَاقِ  
 اسْمِ السَّبَبِ عَلَى السَّبَبِ إِذَا مَا بَانَ الْمُرَادُ هِيَ الْإِرَادَةُ لِمَتَّعَهُ بِاِقْرَاءَةِ ﴿ فَسَتَعْلَمُهُ ﴾ أَيِ  
 قَالَهُ تَعَالَى إِنَّ بَعِيدَكَ وَيُخَفِّضُ ﴿ مِنَ الشَّيْطَانِ \* أَلَمَدَنَّ الْجَبَرُ مِنْ تَرْجَمِهِ ﴾ مَرْحُومٌ  
 بِالطَّرْدِ وَالْعَمَلِ أَيِ مَنْ وَسَّوَسَهُ وَخَطَرَانَهُ كَبَلًا يَوْسُفَ عَبْدَ اللَّهِ \* وَنَاصِيَهُ كُلِّ مَخْبُوفٍ  
 بِيَدِهِ أَوْقَلَ أَعُوذَ بَالَهُ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَهُوَ غُفَّارٌ مِنَ الرُّوَاقِ الْأَرْبَعِ عَشْرَةِ الْوَارِدَةِ  
 فِي النَّظَرِ الْأَسْتَعَاذَةِ كَمَا فِي تَفْسِيرِ خَوَاجِه بَارِسًا قَدِيسٍ سِرَّهُ ﴿ أَنَّهُ ﴾ عَلَى الشَّيْطَانِ أَوِ الْإِنْسَانِ  
 ﴿ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ ﴾ تَسَاطُطُ وَوَلَايَةٌ ﴿ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ عَلَى أَوَائِهِ  
 اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِهِ وَالتَّوَكَّلِينَ عَلَيْهِ فَإِنْ وَسَّوَسَتْهُ لَا تُؤَثِّرُ فِيهِ لَمَّا أَمَرَ الْقَارِيءُ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ تَعَالَى  
 أَنْ يَعْزِمَهُ مِنْ وَسْوَاسِهِ وَتَوْهَمِ مَنْ أَنَّهُ تَسَاطُطُ وَوَلَايَةٌ عَلَى الْغَوَايِ بِأَمْرِ كَلَامِهِ بِعَنِ اللَّهِ تَعَالَى  
 أَنْ لَا تَسْلُطَ لَهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَوَكِّلِينَ فَقَوْلُهُ أَنَّهُ الْخُفَّاءُ فِي مَعْرِضِ التَّعْيِيلِ الْأَمْرَ بِالْإِسْتِعَاذَةِ  
 وَإِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَجْرَدَ الْقَوْلِ لَا يَنْفَعُ بَلْ لَا يَدْرِي مَنْ ارْتَدَّ أَنْ لَا يَكُونَ بِشَيْءٍ سَبِيلَ عَلَيْهِ أَنْ  
 يَجْمَعَ بَيْنَ الْإِيمَانِ وَالتَّوَكُّلِ ﴿ إِنَّمَا سُلْطَانُهُ ﴾ أَيِ تَسْلُطُهُ وَغَلَبَتُهُ بِدَعْوَتِهِ لِمُسْتَعْمِلَةِ الْإِسْتِجَابَةِ  
 لِاسْلَاطَتِهِ بِالتَّسْمِيرِ وَالْإِلْجَاءِ فَهُوَ مُتَمِّفٌ عَنِ التَّرْقِيقِ لِقَوْلِهِ عَلَى حِكْمَةٍ غَنَى ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ  
 مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي ﴾ وَقَدْ أَفْصَحَ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى ﴿ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَكَّلُونَ ﴾  
 أَيِ يَتَخَذُونَهُ وَلِيًّا وَيَسْتَجِيبُونَ دَعْوَتَهُ وَيَطِيعُونَهُ مِنَ الْمَقْشُورِ بِمَعْزِلٍ عَنْ ذَلِكَ كَمَا فِي الْإِرْشَادِ  
 وَهُوَ جَوَابُ عَمَّا قَالَ السَّمْعَقَنْدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ مَنْ أَنْ فِي بِنَاءِ الْكَلَامِ عَلَى احْتِصَرِ وَالْإِخْتِصَاصِ  
 رَدًّا لِلشَّيْطَانِ فِي قَوْلِهِ لِلْكَفَرَةِ فِي جَهَنَّمَ ﴿ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ﴾ وَتَكْذِيبًا لِمَا أَنْشَأَ  
 ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ ﴾ سَبَّحَاتِهِ وَتَعَالَى ﴿ مَشْرُكُونَ ﴾ مَتَّبِعُونَ الشَّرِيعَ فِي الْإِلَهِيَّةِ أَوْ سَبَبِ  
 الشَّيْطَانِ إِذْ هُوَ الَّذِي حَمَلَهُمْ عَلَى الْأَشْرَافِ بَالَهُ يَحْتَمِلُ فِي التَّأْوِيلَاتِ التَّجْسِيمِيَّةِ الْخَطَأَ فِي هَذِهِ  
 الْآيَةِ مَعَ الْأَمَةِ وَإِنْ خُصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ يَفِرُّ مِنْ ظِلِّ عَمْرِ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ وَهُوَ أَحَدُ تَابِعِهِ فَكَيْفَ يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَدُورَ إِلَيْهِ سِوَا اسْلَاطَتِهِ شَيْطَانُهُ عَلَى يَدِهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ ﴿ أَنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾  
 يَعْنِي سُلْطَانُ نُورِ الْإِيمَانِ وَالتَّوَكُّلِ غَالِبٌ عَلَى سُلْطَانِ وَسْوَةِ الشَّيْطَانِ وَهَذَا كَانَ هَذَا حَالُ  
 الْأَمَةِ مَعَ الشَّيْطَانِ فَكَيْفَ يَكُونُ حَالُ النَّبِيِّ مَعَهُ فَيُثَبِّتُ أَنْ أَنْفَادَ بِالْخُطْبِ الْأَمَةِ وَأَمَّا  
 خُصَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهِ لِتَعْبِيرِ الْأَمَةِ وَتَقْبِيهِ أَنْ مِثْلَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِمَّا

يكس مأمورا بالاستعاذة بالله من الشيطان الرجيم فتكون الامة بها اولى واحق \* قال بعضهم هل المراد كل شيطان او القرن فقط الظاهر انه في حقنا القرن قال الله تعالى (ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا وهو له قرين) وفي حق رسول الله صلى الله عليه وسلم ابليس اما نحن فلان الانسان لا يؤذيه من الشياطين الا مقرنيه وما بعد فلا يضره شيئا والمعاقل لا يستعذ من لا يؤذيه واما الرسول صلى الله عليه وسلم فان قرينه لما اسلم تعين ان يكون الاستعاذة من ابليس او اكابر جنوده وتخصيص الاستعاذة بالله عند قراءة القرآن من الشيطان الرجيم لمان وفوائد اولها كي يتذكر القارئ واقعة الشيطان ويتفكر في امره انه انما صار شيطانا رجيا بعد ان كان ملكا كريما لانه فسق عن امرربه وخالفه واني ان يسجد لآدم واستكبر وكان من الكافرين اى فصار من الكافرين فيقتبه بذلك عند قراءة القرآن ويصني نيته قبل القراءة على ان ياتمر بما امره الله في القرآن وينتهي عما نهاه عنه احترازا عن المخالفة فان فيها الطرد والممن والرح والفسق والكفر وانها مظنة للخلود في النار وانها لان العبد لا يخلو من حديث النفس وهو اجسها ومن القاء الشيطان ووساوسه وتلبه لا بد يشوش بذلك فلا يجد حلاوة كلام الله فمر بالاستعاذة وتركه للنفس عن هواجسها وتصفيه للقلب عن وساوس الشيطان لتجلى بنور القرآن فان التجلية تكون بعد التزكية والتصفية وانها لان في كل كلمة من كلمات القرآن لله تعالى اشارات ومعاني وحقائق لا يفهمها الا قلب مطهر عن تلوثات الهواجس والوساوس معطر بطيب انفس الحق وذلك مودع في الاستعاذة بالله فمر بها لحصول المهم - وروى - جبير بن مطعم قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فقال (الله اكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة واصيلا اعوذ بالله من الشيطان الرجيم من فقعه ونفثه وهمزته) قال ابن مسعود رضي الله عنه نقحه الكبر ونفثه الشعر وهمزته الموتة يبنى الجنون \* وفي قوله (انه ليس له سلطان) الآية اشارة الى ان تصرف الشيطان وقدرته بالاغواء والاضلال على الانسان انما يتقطع بقدر نور الايمان وقوة التوكل فهما يكمل الايمان والتوكل يكون المؤمن زاهدا عن الدنيا راعيا في الآخرة مبتلا الى الله تعالى فلا يبقى للشيطان عليه سلطان في اضلاله واغوائه ولكن يأول امره الى الوسوسة وفيها صلاح المؤمن وان ابرز اخلاص قلبه عن غش صفات نفسه لا يتخلص الا بتزك وسوسة الشيطان لانه يطلع على بقايا صفات نفسه بما تكون الوسوسة من جسمه فيزيد في الرياضة ومجاهدة النفس وملازمة الذكر فيها تنقص وتبقى بقية صفات النفس ويزداد نور الايمان وقوة التوكل وقربة الحق وقبوله \* وفي بعض الاخبار ان النبي صلى الله عليه وسلم قال (ان ابليس قال يارب قلت في كتابك ان عبادي ليس لك عليهم سلطان فمن هم فقال تعالى من كان نور وجهه من عرشى وطنه من طين ابراهيم ومحمد عليه السلام وقلبه خزيته قال ابليس فمن هم فقال تعالى من كان نادما على ذنبه وخائفا من خائفته قدور وجهه من نور عرشى ومن كان يضم الطعام ويرحم العباد فطينه من طينهما ومن كان راضيا يحكمى مسارعا الى ابتغاء مرضاتى فقلبه خزيته \* وفي الخبر (اذا لدن المؤمن



شيطاناً يقول لمت لعبنا وإذا قال اعوذ بالله من الشيطان الرجيم يقول قصم ظهرى لانه يحيل الى القادر \* وفي الخبر ( من استعاذ بالله في اليوم عشر مرات من الشيطان وكل الله به ملكا يرد عنه الشياطين ) : قال الحافظ

درواه عشق وسوسة اهر من بيسست \* هشدار وكوش دل بيايم سروش كن  
«واعلم ان الاستعاذة واجبة على كل من شرع في قراءة القرآن سواء بدأ من اوائل السور او من اجزائها مطلقا وان اراد به افتتاح الكتب او الدرس كما يقرأ للتبليغ على الاستاذ لا يمتنع كذا في انوارالمشارق . والوجوب مذهب الجمهور كما في الارشاد \* وقال الفناي في تفسير الفاتحة والاستعاذة غير واجبة عند الجمهور والامر في فاستعد للتدب انتهى \* وقال الكاشي في تفسيره [ وامر باستعاذه قبل از قرات بقول جمهور امر استجابست وباختيار جى اذكبرا برسيل ايجاب . در تفسير قرطبي قولى هست كه استعاذه بر حضرت رسول صلى الله عليه وسلم تنها فرض بوده بوقت قراعت واقتداء امت برو برسيل سنت است ] انتهى \* والتعوذ في الصلاة ينبغي ان يكون واجبا لظاهر الامر الا ان السلف اجمعوا على سنته كما في الكافي \* قال القرطبي ابو حنيفة والثاني رحمهما الله يتعدان في الركعة الاولى في الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها قراءة واحدة كما في حواشي سعدى المفتي . والغرض تبقى الوسوسة في التلاوة فشرع لافتتاح القراءة \* قل جعفر الصادق رضى الله عنه ان التموذ تطهير الفم عن الكذب والنية والبهتان تعظيما لقراءة القرآن

زبان آمد از بهر شكر وسپاس \* بغيت نكرد اندش حق شناس  
﴿ وإذا بدلنا آية مكان آية ﴾ قل سلطان المفسرين ترجمان القرآن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت عليه آية فيها شدة اخذ الناس بها وعملوا بما شاء الله ان يعملوا فيشق ذلك عليهم فيسخ الله هذه الشدة ويأتيهم بما هو ألين منها واهون عليهم رحمة من الله تعالى فيقول لهم كفار قريش ان محمدا يسخر باصحابه يأمرهم اليوم بأمر وينهاهم عنه غدا ويأتيهم بما هو اهن عليهم وما هو الا مفتر يقوله من تلقاء نفسه . والمعنى اذا ازلنا آية من القرآن مكان آية منه وجعلناها بدلا منها بان نسخناها ﴿ والله اعلم بما ينزل ﴾ جملة معترضة بين الشرط وجوابه وهو قولوا لتوبخ الكفرة على قولهم والتنبية على فساد سندهم اى اعلم بما ينزل اولاً وآخراً من الاحكام والشرائع التي هي مصالح ورب شئ يكون مصلحة في وقت يكون مفسدة في وقت آخر فينسخه ويثبت مكانه ما يكون مصلحة خلقه ﴿ فلو ﴾ اى الكفرة ﴿ انما انت مفتر ﴾ على الله مقول من عند نفسك ﴿ بل اكثرهم لا يعلمون ﴾ ان الله امر باشياء افطارا لمصالح عباده واقلمهم يعلم الحكمة في النسخ ولكن ينكر عنادا ﴿ قل ﴾ ردا عليهم ﴿ نزل ﴾ اى القرآن المدلول عليه بالآية ﴿ روح القدس ﴾ اى الروح المقدس المظهر من الاناس البشرية وهو جبريل عليه السلام واضافة الروح الى القدس وهو الطاهر كاضافة حاتم الى الجود حيث قيل حاتم الجود للمبالغة في ذلك الوصف كأنه طبع منه فلما راد الروح

المنفوس وحاتم الجواد وفي صيغة التفعيل في الموشعين اسمعاز فان التدريج في الازوال مما  
يقتضيه الحكمة سالمة ﴿ من ربك ﴾ من سيدك ومتولى امرك ﴿ ما خلق ﴾ في موقع الحال  
اي نزله ملتبسا بالحق الثابت الموافق للحكمة انقتضية بحيث لا يغارةها انشاء ونسخا وفيه  
دلالة على ان المسيح حي ﴿ لم يثبت ﴾ الله تعالى اوجبريل مجازا ﴿ الذين آمنوا ﴾ على  
الايان فانه كلامه فانهم اذا سمعوا الناس وتديروا وفيه من رعاية المصالح الالافية بالحل  
رسخت عقدهم واطمأنت قلوبهم على ان الله حكيم ولا يضل الا بهدوء حكمة وسواب  
﴿ وهدى ﴾ من الضلالة ﴿ وبشرى ﴾ بالجنة ﴿ للمسلمين ﴾ المتقادين لحكمه تعالى  
وهما معلوفان على محل لثبت والتقدير تبتيناهم وهداية وبشارة. وفيه تعريض بحصول اعداد  
الامور المذكورة لمن سواهم من الكفار ﴿ فل في التوبيلات التجوية ان الله تعالى هو العليوب  
والقرآن هو الدواء بعامله من مرض القلوب كقوله تعالى ﴿ وشفاء لما في الصدور ﴾ كما ان  
الطبيب يدوى المريض كل وقت بنوع من الادوية على حسب المزاج والعلة لازالها وبديل  
الاشربة وانما جين بنوع آخر وهو اعم بالمعالجة من غيره وكذبت الله عز وجل بعالم  
قلوب المباد بيميل آية واتزال آية مكانها والله اعلم بما يتزل وبمعالجته العبد فلذين لا يعلمون  
قوانين الامراض والمعالجات يحملون ذلك على الافتراء وفي التزويل والتبديل ثبتت الايمان  
في قلوب المؤمنين بازالة امراض الشكوك عن قلوبهم فان القرآن شفاء وهدى لصحة  
الدين وسلامة القلوب وبشارة للمسلمين الذين استسلموا لعليوب والمعالجة لصحة دينهم  
وكان الصحابة رضى الله عنهم يكتبون بعض السور القرآنية ويستشغلون في العمل بها  
فان المنقود من القرآن العمل به - روى - ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال علمني مما علم الله قدفعه الى رجل يعلمه القرآن فعمله ( اذا زلزلت الارض ) حتى  
بات ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾ فقال الرجل  
حسبي وخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال ( دعوه فقد فقه الرجل ) : قال الشيخ  
سعدى قدس سره

علم جندانك بيشتر خوانى \* چون عمل در توبست نادانى  
نه محقق بود نه دانشمند \* چار بايى برو كسابى چند  
آن تهى معراجى علم وخبر \* كه بروهيزم است ويا دفتر

وقول [ عالم با هر چه كار كور يست شعله دار . في فقهه مرکه عمر در باخت چيزى نخر يدوز در پنداخت ]  
اي اصاح المال ولم يكن على شئ نسأل الله التوفيق لانتقوى والعمل بالقرآن في كل مكان  
وزمان ﴿ ولقد نعلم ﴾ ادخل قد توكيدا لعلمه بما يقولون ومرجع توكيد العلم الى توكيد  
الوعد والوعيد لهم \* ذكر ابن الحاجب انهم نقولوا قد اذا دخلت على المضارع من التقليل  
الى التحقيق كما ان ربما في المضارع نقلت من التقليل الى التحقيق ﴿ انهم ﴾ اي كمار  
مكة ﴿ يقولون انما يعلمه ﴾ اي القرآن ﴿ بشر ﴾ \* فان الامام الواحدى في اسباب الزلزل  
عن عبيد بن مسلمة قال كان لنا غلام نصرانيان من اهل عين القمر اسم احدهما يسار

والآخر جبر وكانا صيقلين [ يعنى شمشير هاردا صيقل زدندى آفكانا بقرآن كتاباهم  
 بلسانهم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمر بهما ويسمع قراءتهما فكان المشركون  
 يقولون يتعلم منهما فآثر الله تعالى هذه الآية واكذبهم فالمراد بالبشر ذاك العلامة  
 لسان الذى يلحدون اليه العجيب ﴿ مبتدأ وخبر وكذا ما بعده لا بطل طعنهم . والحاد الامالة  
 من الحدد القبر اذا مال حجره عن الاستقامة فحفر في شق منه ثم استعير لكل امالة عن الاستقامة  
 فقالوا الحدد فلان في قوله والحدد في دينه ومنه الملحد لانه امال مذهبه عن الايمان كلها ولم يمه  
 عن دين الى دين والعجيب هو الذى لا يفصح وان كان عربيا والعجيب المنسوب الى العجب  
 وان كان فصيحاً . والمعنى لغة الرجل الذى يميلون اليه القول عن الاستقامة ويشيرون اليه انه يعلم  
 محمداً العجيب غير يشبهه ﴿ وهذا القرآن الكريم ﴾ لسان عربى مبين بجزء من بيان وقصاحة  
 فكيف يصدر عن العجب . يعنى ان القرآن معجز بنظمه كانه معجز بمتناه لاختلافه على الاخبار  
 عن الغيب فان زعمتم ان بشرا يعلمه معناه فكيف يعلمه هذا النظم الذى اعجز جميع اهل  
 الدنيا ﴿ وفي التأويلات التجمية الاعجمى هو الذى لا يفهم من كلام الله تعالى ما اودع الله فيه من  
 الاسرار والاشارات والمعاني والحقائق فانه لا يحصل ذلك الا لمن رزقه الله فهمها يفهم به واللسان  
 العربى هو الذى يسره الله تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم وبين له معانيه وحقائقه كما قال تعالى  
 ﴿ فاما يسرناه بلسانك ﴾ وقال ﴿ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه ثم ان علينا بيانه ﴾ فالعربى المبين هو الذى  
 أعطاه الله قلباً فيها ولساناً مينا فهم جداً ﴿ ان الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ اى لا يصدقون  
 انها من عند الله بل يقولون فيها ما يقولون يسمونها تارة افتراء واخرى اساطير معلمة من البشر  
 ﴿ لا يهديهم الله ﴾ الى سبيل النجاة هداية موصلة الى المطلوب لما علم انهم لا يستحقون ذلك  
 لسوء حالهم ﴿ ولهم ﴾ فى الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾ [ عذابى دردناك بجحت كفر ايشان  
 بقرآن ونسبت افتراء بخضرت بيذهب صلى الله عليه وسلم وحال أنك مفرى ايشاند ] ﴿ انما  
 يفتري الكذب ﴾ التصريح بالكذب للمبالغة في بيان فيحه والفرق بين الافتراء والكذب  
 ان الافتراء هو افعال الكذب من قول نفسه والكذب قديكون على وجه التقليد لغيره  
 وفاعل يفتري هو قوله ﴿ الذين لا يؤمنون بآيات الله ﴾ رد لقولهم انما انت مفتر يعنى انما يليق  
 افتراء الكذب بمن لا يؤمن لانه لا يترقب عقاباً عليه ليرتد عنه وامان يؤمن بها ويخاف  
 مانطقت به من العقاب فلا يمكن ان يصدر عنه افتراء البتة . قال في التأويلات التجمية وجه  
 الاستدلال ان الافتراء من صفات النفس الامارة بالسوء وهى نفس الكافر الذى لا يؤمن بآيات الله  
 فان نفس المؤمن مأودة لومة مائمة من عند الله مطمئنة بذكر الله ناظرة بنور الله مؤمنة  
 بآيات الله لان الآيات لاترى الا بنور الله كما قال صلى الله عليه وسلم (المؤمن ينظر بنور الله) فاذا  
 كان من شأن المؤمن ان لا يفتري الكذب اذ هو ينظر بنور الله فكيف يكون من شأن رسول الله  
 ان يفتري الكذب وهو نور من الله ينشر بانه ﴿ واولئك ﴾ الموصوفون بما ذكر من  
 عدم الايمان بآيات الله ﴿ هم الكاذبون ﴾ على الحقيقة لا على انزع بخلاف رسول الله صلى الله

عليه وسلم فإن حاله على العكس أو الكاملون في الكذب اذ لا كذب اعظم من تكذيب آياته والطمع فيها بأمثال هاتيك الاباطيل . فالالام للجس والحقيقة ويدي قصر الجس في المشار اليهم مبالغة في كالمهم في الكذب وعدم الاعتداد بكذب غيرهم . قال في الارشاد السر في ذلك ان الكذب الساذج الذي هو عبارة عن الاخبار بعدم وقوع ما هو واقع في نفس الامر بخلق الله تعالى او بوقوع ما لم يقع كذلك مدافعة لله تعالى في فعله فقط والتكذيب مدافعة له سبحانه في فعله وقوله النبي عنه مما انتهى . قيل للنبي صلى الله عليه وسلم المؤمن يزني قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يسرق قال ( قد يكون ذلك ) قيل المؤمن يكذب قال ( لا ) وبكى في فبح الكذب ان الشيطان استنى العباد المحلصين من اهل الاغواء ولم يكذب فانه يعلم ان وسوسته لا تؤثر فيهم . قال ارستطاليس فضل الناطق على الاخرس بالنطق وزين النطق الصدق والاخرس والصامت خير من الكاذب

بهائم خوشند وكويا بشر \* پرا كنده كوى از بهائم بر

وقد قالوا النجاة في الصدق كما ان الهلاك في الكذب - خطب الحاجج - يوما فاطال فقام رجل وقال الصلاة الصلاة الوقت يمضي ولا يتحرك يا امير الحبشة فقال قومه انه يجنون قال ان اقر بجنته فقبله فقال معاذ الله ان اقول ابتلائي وقد عافاني فبلغه ففعاغنه لصدقة فصار الصدق سببا للنجاة اللهم اجعلنا من الصادقين ﴿ من كفر بالله ﴾ اى تلفظ بكلمة الكفر ﴿ من بعد ايمانه ﴾ به تعالى كابن حنظل وطعمة ومقيس وامثالهم ومن موصولة وعلمها الرفع على الابتداء والحجر محذوف للدلالة الحجر الآتي عليه وهو قوله ﴿ فاعلمهم غضب ﴾ وقره الكاشي بقوله [ در معرض غضب رباني باشد ] لكنه جعل من شرطية كما يدل عليه تغييره بقوله [ هر كه كافر شود بخداي تعالى از پس ايمان خویش و مرند كردد ] ويجوز ان يكون الخبر الآتي خبرا لهما معا ﴿ الامن ﴾ [ مكر كسى كه ] ﴿ اكراه ﴾ اجبر على ذلك التلغظ بامر بخاف على نفسه او على عضو من اعضائه وهو استثناء متصل من حكم الغضب والعذاب لان الكفر لفة يعم القول والعقد كالايان اى لا من كفر باكره وقيل منقطع لان الكفر اعتقاد والاكره على القول دون الاعتقاد . والمعنى لكن المكروه على الكفر باللسان ﴿ وقلبه مطمئن بالايمان ﴾ [ اريد به باشد ]

بالايان حال من المستثنى اى والحال ان قلبه مطمئن بالايمان لم تتغير عقيدته وفيه دليل على ان الايمان المتبجى المعبر عنه الله هو التصديق بالقلب ﴿ ولكن من ﴾ لم يكن كذلك بل ﴿ شرح بالكفر صدرا ﴾ اى اعتقده وطاب به نفسا . وبالفارسية [ وليكن هر كس كه بكشاید بكفر سيندرا ] ﴿ فاعلمهم غضب ﴾ عظيم ﴿ من الله ﴾ في الحديث ( ان غضب الله هو النار ) ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ العذاب والعقاب الامجاع الشديد وتقديم الظرف فيها للاختصاص والدلالة على انهم احق بغضب الله وعذابه العظيم لاختصاصهم بعظم الجرم وهو الارتداد . قال ابن عباس رضى الله عنهما نزلت الآية في عمار رضى الله عنه وذلك ان كفارا قرش اخذوه وابويه ياسر وسمية وصهيا وبلالا وخبابا وسالمنا فعذبوهم ليرتدوا فابى ابواه فربطوا سمية بين بعيرين ووجى اى ضرب بحربة في قلبها وقالوا انما اسلمت من اجل الرجال والتعشق بهم

( فقتلواها )

فقتلوهوا وقتلوا یاسرا وها اول قتیلین فی الاسلام واما عمار فكان ضعیف البدن فلم یطوق  
لعذابهم فاعطاهم بلسانه ما اکرهوه علیه وهو سب النبی صلی الله علیه وسلم وذكر الانصام  
بحجر فقتلوا یا رسول الله ان عمارا کفر فقال علیه الصلاة والسلام (کلا ان عمارا ملی\* ایمانا من قرنه  
الی قدمه واختلط الايمان بالجمه ودمه) فأتی عمار رسول الله وهو یبکی فجعل رسول الله یمسح  
عینیه وقال (مالک ان عداوا لک فعدلهم بما قلت ) وهو دلیل علی جواز الکتم بکلمه الکفر  
عند الاکراد الملجئ\* وان کان الافضل ان یجتنب عنه ویصبر علی الاذی والقتل كما فعله ابواه  
كما روى ان مسیله الکذاب اخذ رجلین فقال لاحدهما ماتقول فی محمد قال رسول الله قال  
فما تقول فی قال فانت ایضا فحلاه وقال للآخر ماتقول فی محمد قال رسول الله قل فما تقول  
فی قل انما اصم فاعاد ثلاثا فاعاد جوابه فقتله فبلغ رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال اما الاول فقد اخذ  
برخصة الله واما الثاني فقد صدع بالحق فینثاله و فی الحدیث ( افضل المجاهد کلما العدل عند سلطان  
جائر ) وانما کان افضل الجهاد لان من جاهد العدو کان مترددا بین خوف ورجاء ولا یدری هل  
یغلب او یغلب وصاحب السلطان مقهور فی یده فهو اذا قال الحق وامره بالعرف فقد تعرض  
للتلف فصار ذلك افضل انواع الجهاد من اجل غلبة الخوف کذا فی ابکار الافکار فی مشک الاخبار  
﴿ ذلک ﴾ الکفر بعد الايمان ﴿ باثم ﴾ ای بسبب انهم ﴿ استحبوا ﴾ [ دوست داشتند  
وبرکزیدند ] فتعدیه الاستحباب بعلی لئضمه معنی الاشارة ﴿ الحیوة الدنیا ﴾ [ زندگانی دنیارا ]  
﴿ علی الآخرة ﴾ [ بر نعیم آخرت ] ﴿ وان الله ﴾ [ و دیگر بجهت آنست که خدای تعالی ]  
﴿ لا یهدی ﴾ الی الايمان والی ما یوجب الثبات علیه هدایة قسر والجاه ﴿ الزوم الکافرین ﴾  
فی علمه ما یحیط فلا یحصیهم من الزیغ وما یؤدی الیه من النضب والعذاب العظیم ولولا احد  
الامرین اما ایشار الحیة الدنیا علی الآخرة واما عدم هدایة الله سبحانه للکافرین هدایة قسر بان  
آثروا الآخرة علی الحیة الدنیا اوبان هداهم الله تعالی هدایة قسر لما کان ذلک لکن اثناي مخالف  
للحکمة والاول مما لا یدخل تحت الوقوع والیه اشیر بقوله تعالی ﴿ اولئک ﴾ الموصوفون  
بما ذکر من القبايح ﴿ الذین طبع الله ﴾ [ مهر نهاده خدای تعالی ] ﴿ علی قلوبهم ﴾  
[ بر دلهای ایشان تا قول حق در نیافتند ] ﴿ وسمعهم ﴾ [ وبر کوشهای ایشان تا سخن  
حق نشنوند ] ﴿ وابصارهم ﴾ [ وبر دیدهای ایشان تا آثار قدرت حق ندیدند ]  
﴿ واولئک هم الغافلون ﴾ ای الکاسلون فی الغفلة اعظم من الغفلة عن تدبیر العواقب ﴿ لاجرهم ﴾  
انهم [ حقا که دران هیچ شک نیست که ایشان ] ﴿ فی الآخرة هم الخاسرون ﴾ اذا  
ضیعوا اعمارهم وصرقوها الی العذاب الخالد . وبالفارسیة [ دران سرای دیگر ایشانند زیان  
زدگان چه سرمایه عمر ضایع کرده در بازار دنی سودی بدست نیاوردند ومغلس وار در  
شهر قیامت جز دست تهی ودل پر حسرت وندامت نخواهد بود ] : قال الشیخ سعدی

قیامت که بازار مینو نهند \* منازل باعمال نیکو دهند

بضاعت بچندان آنکه آری بری \* اگر مغلسی شرمساری بری

كه زار جند انكه آكنده تر \* نهی دست رادل برا كنده تر

كسى را كه حسن عمل پشتر \* بدرگاه حق منزلت پشتر

\* قال فى التأويلات السحبية يعنى اهل الغفلة فى الدنيا هم اهل الحسارة فى الآخرة \* وفيه اشارة اخرى وهى ان اتعقل بالاعضاء عن المودية تورث خسران القلوب عن مواهب الربوبية انتهى \* قل بعض الاكابر ولا حجب الاحالة النفس بنسبها وغفلتها عنها فوارفعت جهالتها وغفلتها لشاهد الامر وبمايته كما تشاهد الشمس فى وسط السماء وتعاينها قل وهب من منبه خالق ابن آدم ذا غفلة ولولا ذلك ما هنى عينه : وفى التوشى

استن اين عالم اى جان غفلتست \* هوشيارى اين جهانرا آفتست

هوشيارى زان جهانست وجوان \* غالب آمد بست كردد اين جهان

هوشيارى آفتاب و حرس يخ \* هوشيارى آب و اين عالم وسخ

الهم اجعلنا من اهل اليقظة والانباء ولا تجعلنا من اتخذ الهه هوا وشرفا ببقامات المكاشفين امسافرين واصلنا الى حقيقة اليقين والتحقيق واتكئين انك انت النصير والمعين ﴿ تعانز بك ﴾ \* قل قتادة ذكر لنا انما نزل الله تعالى ان اهل مكة لا يقرئهم الاسلام حتى يحجروا وكتب بها اهل المدينة الى اصحابهم من اهل مكة فلما جاءهم ذلك خرجوا فاحرقهم المشركون فردوهم ونزل ﴿ انما حسب الناس ان يقروا بآمانوهم لا يفنون ﴾ فمكتوبها اليهم فقباهوا بينهم على ان يخرجوا من خلفهم المشركون من اهل مكة فذلوهم حتى ينجوا او ياحقوا الله فادركهم المشركون فقاتلوهم فذنبهم من قتل ومنهم من نجوا ونزل الله تعالى هذه الآية كذا فى اسباب النزول لواحدى . وتم للدلالة على تباعد رتبة حالهم عن رتبة حالهم التى يفيدھ استثناء من مجرد الخروج عن حكم الغضب والعدا ببطريق الاشارة لاعن رتبة حال الكفرة كذا فى الارشاد ﴿ ناذرين هاجروا ﴾ الى دار الاسلام وهم عمار وصعيب وخباب وسالم وبلال ونحوهم . واللام متعلقة بالخبر وهو الغفور على نية التأخير وان الثانية تأكيد للدارى لغول الكلام ﴿ من بعد ما فتوا ﴾ اى عذبوا على الارتداد واكرهوا على تلفظ كلمة الكفر فتلغظوا بآيرضيتهم اى الكفرة مع اطمئنان قلوبهم ﴿ ثم جاهدوا ﴾ فى سبيل الله ﴿ وصبروا ﴾ على مشاق الجهاد ﴿ ان ذك من بعدها ﴾ من بعد المهاجرة والجهاد واصبر ﴿ لغفور ﴾ بما فعلوا من قبل اى لتعود عليهم محام لما صدر منهم ﴿ رحيم ﴾ بمنع عليهم من بعد بالجزة جزاء على تلك الافعال الحميدة والحاصل المرضية \* واعلم ان المهاجرة مفاعلة من الهجرة وهى الانتقال من ارض الى ارض والمجاهدة مفاعلة من الجهد وهو استنراف الوسع وبذل الجهد \* قال فى التعريفات المجاهدة فى اللغة المحاربة وفى الشرع محاربة النفس الامارة بالسوء بحملها ما يشق عليها مما هو مطلوب فى الشرع انتهى \* وكل من المهاجرة الصورية والمنوية وكذا المجاهدة مقبولة مرضية اذ من كان فى ارض لا يقيم فيها شعائر دينه واهله وظالمون فهاجر منها لدينه ولوشيرا وجبت له الجنة ومن فارق موطن النفس والمال والوقت وحارب الاعداء الباطنة وجبت له الجنة ومرتبة الصديقين فوق مرتبة الشهداء \* وعن عمر بن الخطاب

قدس سره انه حضر جنازة رجل من اولياء الله تعالى قال فلما صلينا عليه امتلا الجو بطيور  
خضر خفا طير كبير فابتلعه ثم طار فتجيت فقال لي رجل كان قد نزل من السماء وحضر  
الصلاة لانتعجب فان ارواح الشهداء في حواصل الطيور خضر ترعى في الجنة اولئك شهداء  
السيف واما شهداء الحجة فاجسادهم ارواح اذا تار الارواح اللطيفة تسرى الى الاجساد  
فتحصل الاطافه لها ايضا ولذا لا تبلى اجساد الكمل ولا بدلن اراد ان يصل الى هذه الرتبة  
ويجي حياة ابدية من ان يميت نفسه الامارة ويزكها عن سفاسف الاخلاق ورذائل الاوصاف  
كالكبر والعجب والرياء والعصب والحسد وحب المال وحب الجاه يقال ان اهدركت السبع  
لنار بتقابلة هذه الصفات السبع للنفس والخلص من هذه الصفات سبب الخلاص من تلك  
الهدركات : قال الشيخ سعدى قدس سره

ترا شهوت وكبر وحرص وحسد \* چو خون در رگند و چو جان در جسد  
كبر اين دشمنان تقويت يافتد \* سراز حكم و رأى تو بر نافتد  
تو بر كره تو سنى در كمر \* نكر تا نيچيد ز حكم تو سر  
اكر بالهك از كفت در كسيخت \* تن خوشتن كشت و خون تو ريخت

ثم ان الله تعالى غفور من حيث الافعال يتجلى لاهل التزكية من مرتبة توحيد الافعال وغفور  
من حيث الصفات يتجلى لهم من مرتبة توحيد الصفات وغفور من حيث الذات يتجلى لهم  
من مرتبة توحيد الذات فيستر افعالهم وصفاتهم وذواتهم وينم عليهم بآثار افعاله وانوار  
صفاته واسرار ذاته فيتخلصون من الثمانى ويصلون الى الباقي ويجدون ثمرات المجاهدات  
وهي المشاهدات ونتائج انفارقت وهي المواسلات وعواقب المعاقبات وهي التمتع في الجنات  
العاليات والاستراحة الدائمة في مقامات القربات اللهم اعنا على سلوك سبيل الهجرة والصبر  
والجهاد واحفظنا من فتنه اهل البغي والفساد انك انت الاهد للامداد ﴿ يوم تأتى  
كل نفس ﴾ منصوب باذكر والمراد يوم القيامة ﴿ تتجادل عن نفسها ﴾ اضاف النفس الى  
النفس لانه يقال لعين التي تنه وتقيضه غيره والنفس جملة الشيء ايضا فالنفس الاولى  
بمعنى الجملة والثانية بمعنى العين والذات . والمعنى اذكر يا محمد ويا كل من يصلح للخطاب يوم  
يأتى كل انسان بمجادل ويخاصم عن ذاته يسمى في خلاصه بالاعتذار كقولهم هؤلاء اضلونا  
وما كنا مشركين لايهمه شأن غيره فيقول نفسى نفسى وذلك حين زفرت جهنم زفرة  
فلا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جئنا على ركبته حتى خليل الرحمن عليه السلام وقال  
رب نفسى اى اريد نجاته نفسى ﴿ قل احمد الدورق مات رجل من جيراننا شاب فرايته  
في الهل وقد شاب فقلت ما قصتك قال دفن بشر المريرى في مقبرتنا ورفرت جهنم زفرة شاب  
منها كل من في المقبرة وبشر اخذ الفقه عن ابي يوسف القاضي الا انه اشتغل بالكلام وقال  
بخلق القرآن واضل خلقا كثيرا سبغداد في زمن المأمون وقطعه عبدالعزيز الكتاني وبالجملة  
كان بشر من جملة شياطين الانس حتى نصب الشيطان خليفة لمن في بغداد اذ فعل بالخلق  
ما فعله الشيطان من الاضلال : ول الحافظ

دام سختست مكر لطف خدايا شود \* ورنه آدم نبرد صرفه ز شيطان رجيم

وقال

سزده چوار به من که درین جن بگریه \* طرب آشیان بلبل بشکر که زاغ دارد  
 ﴿ قال في التأويلات التحية ﴾ (كل نفس) على قدر بقائه وجودها (تجادل عن نفسها) امامها  
 لمصارها او جذبا لمناهما حتى الانبياء عليهم السلام يقولون نفسى نفسى الحمد على الله عليه وسلم  
 فانه فان عن نفسه باقى بره فانه يقول امى امتى لانه المنفور من ذنب وجوده المتقدم في الدنيا  
 والمتأخر في الآخرة بما فتح له ليلة المعراج ازواجه بخطاب السلام عليك ايها النبي ورحمة الله  
 وبركاته ففتى عن وجوده بالسلام وبقي بوجوده بالرحمة وكان رحمة مهداة ارسل ببركاته  
 الى الناس كافة ولكنه رفع الميزة من تلك الضيافة خاصة لحواص متابعيه كقول السلام علينا  
 وعلى عباد الله الصالحين يعنى ائذين صلحوا لبذل الوجود في طلب المقصود ونيل الجود  
 فابق لهم مجادلة عن نفوسهم مع الحلق والحائق كما قال بعضهم كل الناس يقولون غدا نقضى  
 نفسى وانا اقول ربى ربى ﴿ وتوفى كل نفس ﴾ برة او فاجرة اى تعطى وافيا كاملا  
 وبالفارسية [ تمام داده شود هر نفس را ] ﴿ ما عملت ﴾ اى جزاء ما عملت بطريق اطلاق  
 اسم السبب على المسبب اشمارا بكمال الاتصال بين الاجزىة والاعمال وايشار الاطهار  
 على الاظهار للابذان باختلاف وقتى المجادلة والتوفى وان كانتا في يوم واحد ﴿ وهم  
 لا يظلمون ﴾ لا ينقصون اجورهم ولا يعاقبون بغير موجب ولا يزداد في عقابهم على ذنوبهم  
 \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ما تزال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاضم الروح  
 الجسد يقول الروح يارب لم يكن لى يد ابطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها ويقول  
 الجسد خلقتى كاخشب ليست لى يد ابطش بها ولا رجل امشى بها ولا عين ابصر بها فجاء هذا  
 كشماع التور فيه نطق لسانى وابصرت عيني ومثت رجلى قل فيضرب لهما مثلا مثل اعشى  
 ومقدم دخلا حائطا وفيه ثمار فالاعشى لا يبصر الثمار والمقدم لا ينالها فحمل الاعشى المقدم  
 فاصابا من الثمر فليهما العذاب كذا في تفسير السمرقندى وفيه اشارة الى ان كل نفس عملت  
 سواء توفى المذاب بنار الجحيم ونار القطعية وكل نفس عملت خيرا توفى الثواب من نعم الجنان  
 ولقاء الرحمن فلا يعذب اهل النعيم ولا يناب اهل الجحيم كذا في التأويلات التحية ﴿ وضرب  
 الله مثلا قرية ﴾ اى قصة اهل قرية كانت في قرى الاولين وهى ايلة كافي الكواشى وهى  
 بلد بين ينبع ومصر وضرب المثل صنعه واعتباطه ولذا قال الكاشفى في تفسيره [ ويبدأ كرد  
 خدا مثل ] ولا يتعدى الا الى مفعول واحد وانما عدى الى اثنين لتضيئه معنى الجعل وتأخير  
 قرية مع كونها مفعولا اولا لئلا يحول المفعول الثانى بينها وبين صفتها وما يترتب عليها  
 اذا تأخير عن الكل يحل تجاذب اطراف النظم وتجاوبها . والمعنى جعل اهلها مثلا لاهل مكة  
 خاصة اولئك قوم انعم الله عليهم فابطرتهم النعمة ففعلوا ما فعلوا فبدل الله بنعمتهم نعمة  
 ودخل فيهم اهل مكة دخولا اوليا ﴿ كانت آمنة ﴾ ذات امن من كل مخوف \* قال  
 الكاشفى [ ايمن از نزول قياصره وقصه جباره ] ﴿ مطمئة ﴾ [ اريداه واهل آن  
 آسوده ] \* قال في الكواشى لا ينتقلون عنها الى غيرها لحسنها ﴿ يأتياها رزقها ﴾ اقوات  
 اهلها صفة ثانية للقرية وتغير سبكها عن الصفة الاولى لما اتيان رزقها متجدد وكونها



آمنة مطمئنة ثابت مستمر ﴿ رعدا ﴾ واسعا ﴿ من كل مكان ﴾ من نواحيها من البر والبحر ﴿ فكفرت ﴾ اى كفر اهلها ﴿ بانعم الله ﴾ اى بنعمه جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدفع وادرع والمراد بها نعمة الرزق والامن المستمر وايتار جمع القلة للايدان بان كفران نعمة قليلة حيث اوجب هذا العذاب فاطنك بكفران نعم كثيرة - روى - ان اهل ايلة كانوا يستجون بالخبز كافى الكواشى \* يقول الفقير الخبز هو الاصل بين النعم الالهية ولذا امر آدم عليه السلام الذى هو اصل البشر بالحراثة فن كفر به فقد كفر بجميع النعم وتعرض لرواها وكذا الاعتقاد الصحيح الذى عليه اهل السنة والجماعة هو الاساس المبني عليه قبول الاعمال الصالحة فمن افسد اعتقاده فقه افسد دينه وتعرض لسخط الله تعالى

باب زمزم اكرشست خرقه زاهد شهر \* چه سود ازان چو نداد طهارت ازلى والمقصود طهارة الوجود والقلب عن لوث الانية والتعلق بغير الله تعالى ﴿ فاذا نفا الله ﴾ اى اذ افاق اهلهما . و بالفارسية [ يس يمشانيد خدائى تعالى اهل آرا ] واصل الذوق بالنعم ثم يستعار فيوضع موضع الابتلاء والاختبار كما فى تفسير ابي الليث ﴿ لاس الجوع ﴾ حتى اكالوا متعوطوه لان الجزاء من جنس العمل \* قال فى الاسئلة المفحمة فى الاجوبة المفحمة كيف سعى الجوع لاسا قيل لانه يظهر من الهزال وشحوب اللون وضيق الحال ماهو كاللباس ﴿ والحوف ﴾ \* قال فى الارشاد شبه اثر الجوع والحوف وضرها المحيط بهم باللباس الغاشى للابى فاستعمله اسمه ووقع عليه الازافة المستعارة لمطلق الايصال المتبنة عن شدة الاصابة بمافيها من اجتماع ادراك الملاسة والذائفة على نهج التجريد فانها لشيوع استعمالها فى ذلك وكثرة جريانها على الالسة جرت مجرى الحقيقة ﴿ بما كانوا يصنعون ﴾ فيما قبل من الكفران ثم بين ان ما فعلوه من كفران النعم لم يكن مزاحمة منهم لتضية العقل فقط بل كان ذلك معارضة لحجة الله على الخلق ايضا فقال ﴿ ولقد جاءهم ﴾ اى اهل تلك القرية ﴿ رسول منهم ﴾ اى من جنسهم يعرفونه باصله ونسبه فاخبرهم بوجود الشكر على النعمة والذم لهم سوء عاقبة الكفران ﴿ فكذبوه ﴾ فى رسالته ﴿ فاخذهم العذاب ﴾ المستأصل غب ما ذاقوا نبتة من ذلك ﴿ وهم ظالمون ﴾ حال كونهم ظالمين بالكفران والتكذيب حيث جعلوا الاول موضع الشكر والثانى موضع التصديق وترتيب العذاب على التكذيب جرى على سنة الله تعالى كقول ﴿ وما كنا معذنين حتى ننبعث رسولا ﴾ \* قال ابن عباس رضى الله عنهما هذا المثل لاهل مكة فانهم كانوا فى حرم آمن ويتخطف الناس من حولهم ومايزر ببالهم طيف من الحوف وكانت تجبى اليه غمرات كل شئ ﴿ ولقد جاءهم رسول منهم فكفروا يا نعم الله وكذبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصابهم بدعائه صلى الله عليه وسلم بقوله ( اللهم اغنى عنهم بسبع كسبع يوسف ) ما اصابهم من القحط والجذب حتى اكلا الحيف والكلاب الميتة والجلود والعظام المحرقة والعلهز وهو الورب والدم اى يخلط الدم باوبار الابل ويشوى على النار ء صار الواحد منهم يرى ما بينه وبين السماء كالدخان من الجوع وقد ضاقت عليهم الارض بما رحبت من سرايا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الهجرة حيث كانوا يغيرون على مواشيهم وغيرهم وقوافلهم

فوقعوا في خوف عظيم من هن الاسلام حتى تركوا سفر الشبه والتزود اليه ثم اخذهم يوم  
 بدر ، اخذهم من العذاب ، وفي الآية اشارة الى ان اليأس الامارة بالسوء اذا كثرت في قربة  
 شخص الانسان بنعم عدوت وتوهم في واتهمت هواها وتمتعت بشهواتها ابتليت فانقطع ميرة  
 الحق واكل جيفة الدنيا وميتة مستندات ، خوف العذاب يسوء صميمها فلا بد للسالك ان يقتني  
 اثر رسول الخاطر الروحاني ان يؤيد هلالها الزهني ويترك الاقتداء بالهوس والشيطان وبهما  
 يحترق الى الاخلاق الدميعة المستعصية للآثار الفضيحة وقد بعثت التي صلى الله عليه وسلم لآثاره  
 الاخلاق الحميدة على وفق الشريعة كما قال ( مثل لآثار مكاره الاخلاق ) والمكاره جمع مكرمة  
 كالمصالح جمع مصلحة و اضافته الى الاخلاق من قبل اضافة الصفة الى الموصوف اي بعثت لآثارهم  
 الاخلاق الكريمة والشم الحسة وذلك ان الانبياء عليهم السلام كل واحد منهم مبعوث بسير  
 وحكمة الهية راجعة الى تكميل البشر وتحسين اخلاقهم ونيلها عليه السلام دعوت لتبسم  
 تلك الاخلاق الكريمة وتكميلها على وجه التفصيل ولهذا جاء بشرع جامع لجميع جهات  
 الحسن وهذا سر قوله ( لا يبعدي ) فمن ادعى نيا بعدة جهل بقدره وقدر علماء امتك لا يخفى  
 في فتكولوا لم يزر فك الله به اي واذا قد استبان لكم باهل مكة حال من كفر بربهم الله وكذب  
 رسوله وما حل بهم بسبب ذنوب من الفتن والني اولاً وآخراً وشهوا سمائهم عليه من كفران  
 العلم وتكذيب الرسول كيلا يخفى بكم مثل ما حل بهم واعلموا حق نبي الله واطيعوا رسوله  
 في امره وفيه وكلاهما من رزق الله من خيرات والانه ما يغير حال كونه ﴿ حلالاً طيباً ﴾ اي  
 للذي انا عليه النفوس ودروا ما تنفرون من تحريم البجائر ونحوها خلافاً حال من ما رزقكم الله  
 من رزقكم الله من رزقكم الله من رزقكم الله وفيه اشارة الى ان انوار الشريعة واسرار الحقيقة رزق  
 معنوي لا يمكن اعتناق ومعرفة الشريعة والحقيقة فهو حلال طيب وما ردت فهو حرام  
 خبيث ولد قبل

عن دين فقهاء وتفسير وحديث \* هر که خواند غیر از این کرد دخیل

اي بعد انقبول التسليم هو العموم وما شهدت هي له بالقبول من الفواهر والبواطن  
 ﴿ وانكروا نعمة الله ﴾ وانصرفوا حقها ولا تقبلوها بالكفران والغناء في المعنى داخله على  
 الامر بالشكر وانما دخلت على الامر لكون الاكل ذريعة الى الشكر فكانه قبل  
 وشكروا نعمة الله غيب اكلها حلالاً صلياً ﴿ ان كنتم اياه تعبدون ﴾ اي تطيعون وتريدون  
 رضاه ان تستحلوا ما احل الله وتحرموا ما حرم الله ﴿ انما حرم الله ﴾ اي اكلها  
 وهي ما لم تلحقه الذكاة ، وبالنارسية [ مردار ] وللهما التقيد المجلوب الى الروم من افلاق  
 حرام لانهم انما يضربون رأس البقر بالذمة ولا بد كونه والدهم المسفوح اي المعصوب  
 من المروق واما المختلف بايده فمعنو والاولى غسله ﴿ ولله حظير وماهل غير الله به ﴾  
 اي رفع الصوت لآلته به وذات قول اهل الجاهلية باللات والعزى اي انما حرم هذا الاشياء  
 دون ما تزعمون حرمة من لبجائر والسوايب ونحوها وتختصر المحرمات فيها الا ما ضمه  
 اليه دليل كاسباع واخر الادالة - روى - انه عليه السلام نهي عن اكل دى غلب من

الطيور وكل ذی ناب من السباع - وروی - خادین الولید رضی الله عنه انه علیه السلام نهی عن لحوم الخیل والبغال والحمیر \* وفيه حجة لانی حنیفة علی صاحبیه فی تحلیلهما اكل لحوم الخیل وما روایه عن جابر رضی الله عنه انه قال نهی النبی علیه السلام عن لحوم الحمیر الا اهلیه واذن فی لحم الخیل معارض لحديث خالد والترجیح للحدیث کذا فی حواشی الفاضل سنان جلبي \* والاشارة ان المیته حیفة الدنیا والحووان هی الدار الآخرة ولولم یکن للآخرة حیاة لکنان حیفة [ حیفة را برای مرد کیش حیفة کویند فی برای بوی زشت و صورت قبیحه ] فأعرف : وفي المتنوی

آن جهان چون ذره ذره زنده اند \* نکته دانند و سخن گویند اند  
در جهان مرده شان آرام نیست \* کین علف جز لائق انعام نیست  
هر کرا کشتن بود بزم وطن \* کی خورد او باده اندر کوخن  
جای روح پاک عیسین بود \* کرم باشد کش وطن سرکین بود

وان الدم شهوات الدنیا. وللم الحزیر الغیبة والحسد والعالم. وما اهل لفریانة به مباشرة کل عمل مباح لله وللتقرب الیه بل اهوئ النفس وطلب حظوظها کما فی التأویلات النجیة ﴿فن اضطر﴾ الاضطرار الاحتیاج الی الشئ اضطراره الیه احوجه والجأ فاضطر بضم الطاء والضرورة الحاجة \* قال الکاشفی [ پس هر که بچاره شود و محتاج گردد بخوردن یکی از محرمان ] تناول شیاً من ذلك حال کونه ﴿غیر ناغ﴾ ای علی مضطر آخر بالاسندر علیه فان هلاک الآخر لیس ناولی من هلاک فیو حال من فعل مقدر کما اشیر الیه . والبی من البی یقال بنی علیه بغیا علا وظلم ﴿ولاعاد﴾ ای متجاوز قدر الضرورة وسد الجوع یقال عدا الامر وعنه جاوزہ ﴿فان الله غفور رحیم﴾ ای لا یؤاخذہ بذلك فاقیم سبیه مقامه ﴿فان الله غفور﴾ قال فی التأویلات النجیة ﴿فن اضطر﴾ لی نوع منها مثل طلب القوت بالکسب الحلال او التاهل للثواله والتاسل او الاختلاط مع الحاقق للمناجحة والامر بالمعروف والنهی عن المنکر و غیر ذلك من ابواب البر غیر معرض عن طلب الحق ولا تجاوز عن حد الطریقة ﴿فان الله غفور﴾

لما اضطرروا الیه ﴿رحیم﴾ علی الطالبین بان یبلغهم مقاصدهم \* واعلم ان مواضع الضرورة مستثناة ولذا قال فی التهذیب یجوز للعلیل شرب البول والدم لتداوی اذا اخبره طیب مسلم ان شفاؤه فیہ ولم یجد من المباح ما یقوم مقامه . واجاز بعضهم استشارة اهل الکفر فی الطب اذا كانوا من اهله کما فی انسان العیون. والاولی التجنب عنه لان المؤمن ولی الله والکافر عدو الله ولا ینسب لولی من عدو الله فلا بد للمریض من المراجعة الی انجاس واهل الوقوف والتحرية : فان الصائب

زبی دردان علاج درد خود جستن بآن ماند \* کدخار از بایرون آرد کسی بایش عقربها

\* وفي الاشیاء یرخص للمریض التداوی بالنجاسات وبالحر علی احد القولین واختار قاضیخان حذمه واساعة اللقمة بها اذا غص انفسا فاباحة النظر للعیب حتی للمعودة والسوءتین انتهى \* قال الفقیه ابواللیث رحمه الله یستحب للرجل ان یعرف من الطب مقدار ما یتبع به عمایضر ببدنه انتهى - وروی - عن علی کرم الله وجهه انه قال لم یقر داء ولینها شفاء وسمنها

در اواخر دفتر پنجم در بیان صفی آید ان الدار الآخرة الیه الخیر ان لا یأسفوا

دواء. وقد صرح عن النبي عليه السلام انه يحكى عن نساءه بالبقر \* فلأحلبى هذا ليس الحجاز  
وبسوسة لم البقر ودرطوبة لبنها وسمنها فكانه يرى اختداس ذلك به وهذا التناوب  
مستحسن والا فأنبى عليه السلام لا يتقرب الى الله تعالى بداء فهو أنبى ذلك  
فى البقر كما قال ( عليكم بألبان البقر وسناتها وإياكم ولحومها فإن ألبانها وسناتها دواء  
وشفا ولحومها دار ) تلك البوسة وجواب آخر انه يحكى بالبقر لبسان الجواز او لعدم  
يسر غيره كذا فى المقاصد الحسنة للامام السخاوى ﴿ ولا تقولوا ﴾ يا اهل مكة ﴿ ما تصف  
ألسنتكم ﴾ ماموصولة واللام صلة لا تقولوا مثل ما فى قوله تعالى ﴿ ولا تقولوا لمن يقتل  
فى سبيل الله اموات ﴾ اى لا تقولوا فى شأن ما تصف ألسنتكم من الهائم المائل والحرمه فى قولكم  
ما فى بطون هذه الانعام خالصة لذكورنا ومحرم على ازواجنا من غير ترتيب ذلك الوصف على  
ملاحظة وفكر فضلا عن استاده الى وحى اوقاس مبنى عليه ﴿ الكذب ﴾ ينصب بلاقولوا  
على انه مفعول به وقوله تعالى ﴿ هذا حلال وهذا حرام ﴾ بدل منه فلعنى لا تقولوا هذا حلال  
وهذا حرام ما تصفه ألسنتكم المائل والحرمه فقدم عليه كونه كذبا وابدل منه هذا حلال وهذا  
حرام مباينة واللام صلة مثل ما يقال لا تقل لانيذ انه حرام اى فى شأنه وذلك لاختصاص القول  
بانه فى شأنه \* وفيه ايماء الى ان ذلك مجرد وصف باللسان لا حكم عليه عند كذا فى حواشى  
سعدى المفتى \* ويقال فى الآية تديه لقتصاد المفتين كيلا يقولوا قولا بغير حجة وبيان كفى تفسير ان  
اللبث ﴿ لتفتروا على الله الكذب ﴾ وان مدار الحل والحرمه ليس الامر الله فالحكم بالحل  
والحرمه اسناد لتجليل والتحريم الى الله من غير ان يكون ذلك منه . واللام لام العاقبة لا الغرض  
لان الافتراء لم يكن غرضنا لهم ﴿ وفى الآية اشارة الى ما قولت النفوس بالحسبان وهو مرور انافد  
بلغنا الى مقام يكون علينا بعض المحرمات الشرعية حلالا وبعض الحلالات حراما فيفترون  
على الله الكذب انه اعطانا هذا المقام كما هو من عادة اهل الاباحة كذا فى التأويلات التحجية  
﴿ ان الذين يفترون على الله الكذب ﴾ فى امر من الامور ﴿ لا يفلحون ﴾ لا يوزون بمطالبتهم  
التي ارتكبوها الافتراء لانوز بها ﴿ متاع قليل ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى منفعتهم فيهم عليه  
من افعال الجاهلية منفعه قليلة تنقطع عن قريب ﴿ ولهم ﴾ فى الآخرة ﴿ عذاب اليم ﴾  
لا يكتسبهم ﴿ وعلى الذين هادوا ﴾ يعنى على اليهود خاصة دون غيرهم من الاولين والآخرين  
﴿ حرمانا ﴾ قصصنا عليك ﴿ اى بقوله ﴾ حرمانا كل ذى ظفر ومن البقر والتم حرمانا عليهم  
شعوا ﴿ مهما ﴾ الآية ﴿ من قبل ﴾ اى من قبل نزول الآية فهو متعلق بقصصنا او من قبل التحريم  
على هذه الامة فهو متعلق بحرمانا وهو تحقيق لما سلف من حصر المحرمات فيها فضل بابطال  
ما يخالفه من فرية اليهود وتكذيبهم فى ذلك فانهم كانوا يقولون لسا اول من حرمت عليه  
وانما كانت محرمة على نوح وابراهيم ومن بعدها حتى انتهى الامر الينا ﴿ وما ظنناهم ﴾  
بذلك التحريم ﴿ ولكن كانوا انفسهم يظلمون ﴾ حيث فعلوا ما عوقبوا به عليه حسابنا  
عليهم فى قوله تعالى ﴿ وظلم من الذين هادوا ﴾ حرمانا عليهم طيبات احلت لهم ﴿ الآية وافتداهم الحجر  
قوله تعالى ﴿ كل الضامه كان حلالا لى اسرائيل الامم حرم اسرائيل على نفسه من قبل ان تنزل التوراة قل

فأشوا بالتوراة فأتوها ان كنتم صادقين - روى - انه صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك بهتوا ولم يخرجوا ان يخرجوا التوراة كيف وقد بين فيها ان تحريم ما حرم عليهم من الطيبات لظلمهم وبقيهم عقوبة وتشديدا اوضح بيان \* وفيه تنبيه على الفرق بينهم وبين غيرهم في التحريم ثم ان ربك للذين عملوا السوء بجهالة ﴿ ﴾ [ بسبب غفلة وناداني وعدم تفكير درعواقب امور ] \* وعن ابن عباس رضي الله عنهما كل من يعمل سوءا فهو جاهل وان كان يعمل ان ركوبه سيئة. والسوء يحتمل الافتراء على الله وغيره. واللام متعلقة بالخبر وهو لظنور وان الثانية تكرير على سبيل التأكيد لاطول الكلام ووقوع الفصل كما مر في قوله تعالى ﴿ ﴾ ثم ان ربك للذين هاجروا الآية ﴿ ﴾ ثم تابوا من بعد ذلك ﴿ ﴾ اى من بعدما عملوا السوء. والتصريح به مع دلالة ثم عليه للتأكيد والمبالغة ﴿ ﴾ واصلحوا ﴿ ﴾ اعمالهم اودخلوا في الصلاح ﴿ ﴾ ان ربك من بعدها ﴿ ﴾ من بعد التوبة كقوله ﴿ ﴾ اعدوا هو اقرب للتقوى ﴿ ﴾ فان الضمير عائد الى مصدر الفعل ﴿ ﴾ قال سدي المفتي لم يذ كر الاصلاح لانه تكميل التوبة فانها التدم على المعصية من حيث انها معصية مع عزم ان لا يعود فقدم العود والاصلاح تحقيقا لذلك العزم ﴿ ﴾ لظنور ﴿ ﴾ لذلك السوء اى ستورله بحاء ﴿ ﴾ رحيم ﴿ ﴾ يثبت على طاعته تركا وفعلنا وتكرير قوله تعالى ان ربك لتأكيد الوعد و اظهار كمال العناية بانجازه \* فعلى العاقل ان يرجع عن الاعراض عن الله وقبل عليه بصدق الطلب و اخلاص العمل والتوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعني الذنوب وفي المتنوى

كرسيه كردى تونامه عمر خویش \* توبه كن زانها كه كردى توبش  
عمر اگر بكذشت بخش این دم است \* آب توبه اشده اگر اوبى نم است  
بيخ عمر ترا بده آب حیات \* تا درخت عمر كردد با ثبات  
جمله ماضيا ازين نيكو شوند \* زهر يارينه ازاين كردد چو قند

\* واعلم ان توبة العوام من السيئات وتوبة الخواص من الزلات والغفلات وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات لا تركها والعبد اذا رجع عن السيئة واصلح عمله اصلح الله شأنه وفضل الاعمال خلاف هوى النفس والذكر بلا اله الا الله وفي الحديث ( ان الله عمودا من ياقوت احمر رأسه تحت العرش واسفله على ظهر الحوت في الارض السفلى فاذا قال العبد لاله الا الله محمد رسول الله عن نية صادقة اهتز العرش فنحرك الحوت والعمود فيقول الله تعالى اسكن يا عرشى فيقول العرش كيف اسكن وانت لاتعجز لقاتلها فيقول الله تعالى اشهدوا يا اسكن - واتي انى قد غفرت لقاتلها الذنوب صغيرها وكبيرها - هو اعلايتها فبذكر الله تعالى يتخلص العبد من الذنوب وبه تحصل تزكية النفس وتصفية القلوب ﴿ ﴾ ان ابراهيم كان امة ﴿ ﴾ على حدة لجليلته من الفضائل البشرية مالا يكاد يوجد الامتर्फا في امة جمة كاتيل

ليس على الله بمستكر \* ان يجمع العالم في واحد  
جانا توبيكانه ولي ذات توهست \* مجموعة آثار كالات همه

وفي الحديث (حين سئل من لا يسلط) كما في انصاريج بمعنى انه من الامم يقوم وحده مقامها او بمعنى انه يتشعب منه النروع الكثيرة اذا السادات من نسل زين العابدين بن الحسين رضى الله عنهم. فالدلالة في الحديث على نبوة الحسين كادعاء بعض المفرق في زماننا هذا نموذجاً لله ومن قال بعدنا نبي يكفر كما في نحر الكلام. ويقال امة بمعنى: امور اى يؤمه الناس ويقصدونه ليأخذوا منه الخير ومعلم الخير امام في الدين وهو عليه السلام رئيس اهل التوحيد وقدة اصحاب التحقيق حادى اهل الشرك والتمهم الحجة بينات باهرة وابطال مذاهبهم بالبراهين القاطعة ﴿ ونشأه ﴾ مطاماله قائماً بامرہ ﴿ حنبلاً ﴾ مانلاً عن كل دين بطل الى الدين الحق ﴿ ولم يلبك من المشركين ﴾ في امر من امور دينهم اصلاً وفرغاً. وفيه رد على كفار قريش في قولهم نحن على ملة ابينا ابراهيم ﴿ شاكرًا لانعمه ﴾ جمع نعمة صفة تامة لامة - روى - انه كان لا يأكل الا مع ضيف ولم يحد ذات يوم ضيفاً فاخر غداه فجاءه فوج من الملائكة في ذى البشر فقدم لهم الطعام فخيّلوا اليه ان بهم جناداً فقال الآن وجبت مؤاكتكم شكر الله على ان عافاني وابنتك ويقال انه اراد الضيافة لامة محمدتم دعا الله لاجلها وول انى عاجز وانسة در على كل شئ فخا، جبريل فنى بكف من كنف من كنف الجنة فاخذ ابراهيم فصعد الى جبل ابى قيس ونزله فواصله الله الى جميع اقطار الدنيا فختمها سقطت ذرة من ذرته كان معدن الملح فصار الملح ضيافة ابراهيم عليه السلام: فل الشيخ سعدى قدس سره

خود وپوش بخشای و راحت رسان \* نکه می چه داری ز بهر کسان

غم شد دمای نماند و لیک جزای عمل ماند و نام نیک

﴿ اجتمعه ﴾ اخذاه للنوة ﴿ وهدیه ﴾ الى صراط مستقیم ﴿ موصداً اليه وهو ملة الاسلام المشتغل على التسليم وقد اوتى تسليماً اى تسليماً وآتيته في الدنيا حسنة حالة حسنة من الذكر الحليل والثناء فيما بين الناس قطة والاولاد الابراز والعمر الطويل في السعة والطاعة وان حضر الرسالة صلى الله عليه وسلم من نسله وان العادة عليه مقرونة بصلاة النبي عليه السلام كما يقول المعلى من هذه الامة كصليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ﴿ وانه في الآخرة لمن الصالحين ﴾ اصحاب الدرجات العالية في الجنة وهم الانبياء عليهم السلام فالرادر الكاملون في الصلاح والواصلون الى غاية الكمال ﴿ ثم اوحينا اليك ﴾ مع علو طبقتك وسمو رتبتك وما في ثم من التواضع في الرتبة للتنبية على ان اجل ما اوتى ابراهيم اتباع الرسول ملته ﴿ ان اتبع ملة ابراهيم ﴾ الملة اسم لما شرعه الله لعباده على لسان الانبياء من املت الكتاب اذا ملته وهى الدين بعينه لكن باعتبار الطاعة له والمراد ملته الاسلام المعبر عنه بالصراط المستقيم ﴿ خفيف ﴾ حال من انضاف اليه ثمان المضاف لشدة اتصاله به جرى منه مجرى البعض فعد بذلك من قبل رأيت وجه هند قائمة ﴿ وما كان من المشركين ﴾ بل كان قدوة الموحدين وهو تكرير لما سبق لزيادة تأكيده وتقرير لتزاهته عما هم عليه من عند وعمل ﴿ قل العلماء المأمور به الاتباع في الاصول دون الفروع المتبدلة بتبدل الاعصار واتواعه له بسبب كونه مبعوثاً بعده والافهوا اكرم الاولين ولا خرين على الله

تواصل وبقي طفيل تولد \* توشى ومحو حيل تولد

وكان صلى الله عليه وسلم على دين قومه قبل النبوة اى على ما بقى فهم من اوث ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فى حجورهم ومناسكهم ويوعهم واساليبهم وام التوحيد ففهم كانوا قد بدلوهم والتبى عليه السلام ليكن الاعايمه فى التاويلات الحسية لما سالت انبى صلى الله عليه وسلم طريق متابعتي واسلم وجهه لله ليذهب الى الله كما ذهب ابراهيم وول انى داهب الى ربى نودى فى سره ان ابراهيم كان خائلا وانت حينما ولعرق بينكما ان الحليل لو كان ذاهبا يمشى بنفسه فالحيب يكون راكبا اسرى به فلما بلغ سدة المتهى وحدمم قدم الحذل عندها فقيل له ان السدرة مقام الحليل لورضيت بها لزيتهامك اذ بعثنى السدرة ما يعنى ولعلو همتا الحسية ما زاع البصر بالنظر اليها وه طنى بانحاء المزل عندها ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى وهو مقام الحبيب فى مع الالهو فى حلوة لى مع الله وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب وهو جبريل ولا نبى مرسل وهو هويته عليه السلام لما جاوز حدم المتابعة صار متبوعا فان كان صلى الله عليه وسلم فى الدنيا محتاجا الى متابعة الحليل والحليل يكون فى الآخرة محتاجا الى شفاعته كما قال (الناس محتاجون الى شفاعتى يوم القيامة حتى ابراهيم) انتهى م فى التاويلات \* ثم الآية تدل على شرف المتابعة فان الحبيب مع شرفه العظيم اذا كان مأمورا بالمتابعة فاطنك بغيره من افراد الامة فى المتابعة وحببة الاخيار والصلحاء شرف وسعادة عظمى لأرى ان عشرة من الحيوانات من اهل الجنة يشرف القرين كمنافه صالح وكبش اسماعيل ونملة سليمان وكلب احباب الكهف والله در من دل

سك اصحاب كهف روزى جند \* بى مردم كرفت ومردم شد

وعن النبي عليه السلام (ان رجلا يبق متجيرا من الافلاس فيقول الله يا عبدى اتعرف العبد القلاني او العارف القلاني فيقول نعم فيقول الله فذهب فنى قد وهبتك له) وعن الشيخ بهاء الدين ان خادم الشيخ ابى يزيد البسطامي قدس سره كان رجلا مغربيا فخرى الحديث عنده فى سؤال منكر وتكبير فتدل المغربى والله ان يسألانى لا قول ان لهما فقالوا له ومن يعلم ذلك فقال اقموا على قبرى حتى تسمعوا فلهما انتقل المغربى جلسوا على قبره فسمعوا المسألة وسمعوه يقول أسألونى وقد حلت فروة ابى يزيد على غنى فمضوا وتركوه فاما جعل السبت لله اى فرض تعظيم يوم السبت والى فى بلعبادة وترك الصدقة فيه فتعدية جعل بلى لتضمينه معنى فرض والسبت يوم من ايام الاسبوع بمعنى القطع والراحة فسمى به لاقطاع الايام عنده اذ هو آخر ايام الاسبوع وفيه فرغ الله من خلق السموات والارض ولان اليهود يستريحون فيه من الاشغال الدينية ويقال اسبغت اليهود اذا عظمت سبته. وكان اليهود يدعون ان السبت من شعائر الاسلام وان ابراهيم كان محافظا عليه اى ليس السبت من شعائر ابراهيم وشعائر ملته التى امرت بالتحديد اتباعها حتى يكون بينه صلى الله عليه وسلم وبين بعض اشركين علاقة فى الجملة وانما شرع ذلك لبنى اسرائيل بعمدة طويلة \* قال الكاشغرى [در زاد المسير] آورده كه آن روز حضرت موسى عليه السلام يكى را ديد كه متاعى را برداشته بجايى ميرد بفرمود تا كردنش بزدند و تنش را در محلى

فكسدة كدكه مرعان مردار خوار جهل روز اجرا واحشای اومی خوردند [ وذلك اهتلك  
جرمة أربعته بمنل ذلك العمل

كرا شرع فتوى دهد برهراك \* الا تاندارى زكشتش باك

به على الذين اختلوا فيه \* منشأ الاختلاف هو الطرف الخالف للحق وذلك ان موسى عليه  
السلام اسراليهود ان يعملوا في الاسوع يوما واحدا لعبادة وان يكون ذلك يوم الجمعة  
وبوا عليه وقولوا تريد اليوم الذي فرغ الله فيه من خلق السموات والارض وهو السبت الا  
شرذمة منهم قد رسوا بالجمعة فذناهم في السبت وابتلاهم بتحرير الصيد فيه وطاع امر الله  
تعالى الراسون بالجمعة فكانوا لا يصيدون واما غيرهم فلم يصبروا عن الصيد فسخهم الله فردة دون  
اولئك المصيرين \* يقول الفقير اما الفرقة الموافقة فنجوا لانقيادهم لامر الله تعالى وفاء بآطهم  
عن الارادة التي لم تنبئ من الله تعالى واما الفرقة الخالفة فهلكوا لخلفتهم لامر الله تعالى وبهائمهم  
بتعوسه الامارة ولا شك ان من احبر وفق ومن تحرك بارادته وكل الى نفسه \* وان ربك  
ليحكم بينهم \* اي بين الفريقين المختارين فيه \* يوم القيمة فيما كانوا فيه مختلفون \* اي بفضل  
ما بينهما من الاختلاف فيجازى للموافق بالثواب والخالف بالعقاب وفيه ايماء الى ان ما وقع  
في الدنيا من مسخ احد الفريقين وانجاء الآخر بالنسبة الى ما سبق في الآخرة شيء لا يعتد به  
وفي الحديث (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة اوتيا من بعده) يعني يوم الجمعة فهذا يومهم  
الذي فرض عليهم فاختلوا فيه فهدانا الله له فلنا اليوم وللهود غدا ولنعمادى بعد غده وفي الآية  
اشارة الى ان الاختلاف فيما ارشده الله به الناس الى الصراط المستقيم من الادامر والتواهي  
لاستحلال بعضها وتحريم بعضها ابتداء منهم على وفق الطبع والهوى وان كان التشديد فيه  
على انفسهم يكون وبالا عليهم وصلالا عن الصراط المستقيم . فلو اوجب على العباد في انماذات  
والطاعات والمجاهدات وطلب الحق الاتباع وترك الابتداع كما فعل صلى الله عليه وسلم (عليكم  
بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى وعصوا عليها بالتواجد والمالك ومحدثات الامور فان  
كل بدعة فضلالة) \* وجاء رجل للشيخ ابي محمد عبدالسلام بن يشيش قدس سره فقال  
باسيدي وظف على وظائف وورادا فعضب الشيخ وقال ارسلوا انا فوجب الواجبات  
الفرائض معلومة والمعاصي مشهورة فكفر الفرائض حافظا وللمعاصي رافضا واحفظ قلبك  
من ارادة الدنيا واقع من ذلك كله بما قسم لك فاذا خرج لك مخرج الرضى فكفر لله فيه شاكرا  
واذا خرج لك مخرج السخط فكفر عليه صابرا وفي قوله تعالى (وان ربك ليحكم) الآية اشارة  
الى ان الله تعالى لي يحكم بعدله بين اهل السنة واهل البدع فيقول هؤلاء في الجنة بفضل ولا ابالي  
وهؤلاء في النار بعد ولا ابالي واهل البدعة ثمان وسبعون فرقة من اهل الطواغر واحدى عشرة  
فرقة من اهل البواطن كلهم على خلاف الحق من حيث الاعتقاد وكلهم في النار والفرقة الناجية  
من المتصوفة وغيرهم هم الموافقون للكتاب والسنة عقدا وعملا نسأل الله تعالى ان يحفظنا  
من الزيغ والضلال ولا بد من اخ تاصح في الدين كامل في طريق اليقين مرشدا الى الحق المبين  
قل الحافظ قدس سره





طاعة منها لجادل اهل التفائق واعطى عليهم وجادل اهل الوفاق باللطيف والرحمة واخفص جناحك للدؤيبين واعف عنهم واستغفر لهم \* وقال حضرة شيخى وسدى روح الله روحه في كتابه المسمى باللائحات البرقيات بالحكمة اى بالصبر على رعاية المناسبة في مقتضيات الاحوال والمقائبات للذين والتخفيف والتريض في مقاماتها والتلذذ والتشديد والتصريح في مقاماتها ونحو ذلك من المناسبات الحكيمة الجالبة للمصالح والسالبة للمفاسد والموعظة الحسنة اى المتضمنة للحنان والمشتمة على الترغيبات والمتنوعة للترهيات والجالبة للقلوب الى المحبوبات والسالبة للنفوس عن المذمومات وغير ذلك مما يختص ويلىق بالموعظة الحسنة التى هى الموعظة بالحق والعلم الكامل والعقل والتام لا الموعظة بالنفس والجمل والحق فان تلك الموعظة انما هى بالصبر السامية الصحيحة وهذه الموعظة انما هى بالغفة العامة الفاسدة وفى الحقيقة الموعظة الحسنة هى الموعظة الجامعة لجوامع الكلم وجادلهم بالتى اى بالمجادلة التى هى احسن وهى المجادلة الحقيقية التى تكون بالرفق واللين والصفح والعفو والصفح والكلام بقدر العقول والنظر الى عواقب الامور والصبر والتأني والتحمل والحلم وغير ذلك من خواص المجادلة التى هى احسن مثل كون المراد منها اظهار الحق وبيان الصدق لمن خالف الحق والصدق بكسالة الاعراض عن جميع الاعراض والاعراض وتعام الترحم للمخالفين المعادين الضالين عن سبيل الحق والصدق والجهلين الغافلين السائرين الى سبيل الباطل والكذب وما سوى ذلك من الخواص واللازم \* ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله \* [ يا نكس ككمره شد ازراه حق كه اسلامت ] واعرض عن قبول الحق بعدما عين من الحكم والمواظع والعبر \* وهو اعلم بالمهتدين \* بذلك اى ماعليك الاما ذكر من الدعوة والتبليغ والمجادلة بالاحسن واما حصول الهداية والضلال والمجازاة عليهما فلا عليك بل الله اعلم بالضالين والمهتدين فيجازى كلا منهم بما يستحقه فكأنه قيل ان ربك اعلم بهم فن كان فيه خير كفاه الوعظ القليل والصيحة البسيرة ومن لاخير فيه عجزت عنه الجليل وكأنك تضرب منه فى حديد بارد : قال الشيخ سعدى قدس سره

توان باذكردن زذتك آينه \* وليكن نيابد زسنتك آينه

وقول الحافظ

كوه راك ببايد كه شود قابل فيض \* ورنه هرسنتك وكلى لؤلؤ ومرجان نشود \* واعلم ان الناس ثلاثة اصناف . صنف مقطوع بحسن خاتمهم مطلقا كالانبياء عليهم السلام والعشرة المبشرة . وصنف مقطوع بسوء عاقبتهم كأبي جهل وقارون وهامان وفرعون وغيرهم ممن قطع بسوء خاتمهم مطلقا . وصنف مشكوك فى حسن خاتمهم وسوء خاتمهم مطلقا كامة المؤمنين الابرار وكافة الكافرين الفجار فان الابرار كانوا مدحجين فى ظاهر الشريعة من جهة العقائد والاعمال فى الحال والفجار كانوا مذمومين فى ظاهر الشريعة من تلك الجهة فى الحال لكن امرهم فى المآل مفوض الى الله تعالى والله يعلم المفسد من المصلح ويميز بينهما فى الآخرة والعاقبة فكم من ولى فى الظاهر يعود عدو الله ووليا للشيطان تعود بالله

لكون ضالاً ذاتياً قد بداخله الاهتداء العارضي فاستترت ظلمته بصورة نور الاهتداء كاستتار ظلمة الليل بنور النهار عند ايلاج الليل في النهار وكمن عدو في الظاهر يعود ليا لله وعدو الشيطان لكون اهتدائه اصلياً قد بداخله الضلال العارضي فاستتر نورهُ بظلمة الضلال العارضي كاستتار نور النهار بظلمة الليل عند ايلاج النهار في الليل فكما لا يبعث الاول الاهتداء العارضي ويكون غايته الى الهلاك كذلك لا يضر هذا الثاني الضلال العارضي ويكون خاتمه الى النجاة \* وعن ابي اسحاق رحمه الله تعالى قال كان رجل يكثر الجلوس اليها ونصف وجهه مغطى فقلت له انك تكثر الجلوس اليها ونصف وجهك مغطى اطلعن على هذا قل وتمطين الامان قلت نعم قال كنت نباشا فدفنت امرأة فاني قبرها فنبشت حتى وصلت الى اللبن فرفعت اللبن ثم ضربت بيدي الى الرءاء ثم ضربت بيدي الى الفسافة فدفنتها فجعلت تمدها هي فقلت أتراها تغلبني فنجيت على ركبتي فخررت الفسافة فرفعت يدها فطمعتي وكنتف وجهه فاذا أثر خمس اصابع في وجهه فقلت له ثم ما قال ثم رددت عليها لفاقها وازارها ثم ردت التراب وجعلت على نفسي ان لا انبش ماعشت قال فكنت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى الاوزاعي ويحك اسأله عن مات من اهل التوحيد ووجهه الى القبلة فسأله عن ذلك فقال اكثرهم حول وجهه عن القبلة فكنت بذلك الى الاوزاعي فكتب الى انا لله وانا اليه راجعون ثلاث مرات اما من حول وجهه عن القبلة فانه مات على غير السنة اى على غير ملة الاسلام وذلك لان ترك العمل بالكتاب والسنة والاصرار على المعاصي يجر كثير من المعصاة الى الموت على الكفر والعباد بالله : قال الشيخ سعدى قدس سره

عروسى بود نوبت ماتمت \* كرت نيك روزى بودى خاتمت

نسأل الله سبحانه ان يحفظ نور ايماننا وشمع اعتقادنا من صرصر الزوال ويثبت اقدامنا بالقول الثابت في جميع الاوقات وعلى كل حال ﴿وإن عاقبتكم﴾ اى اردتم المسايق على طريقة قول الطيب للمحصى ان اكلت فكل قليلاً ﴿فماقبوا﴾ مثل ما عوقبتهم به ﴿اى بمنزل ما فعل بكم وقد عبر عنه بالعقاب على طريقة اطلاق اسم المسبب على السبب نحو كما تدن تدان اى كما تفعل تحاذى سعى الفعل المجازى عليه باسم الجزاء على الطريقة المذكورة او على نهج المشاكلة والمزاوجة يعنى تسمية الاذى الابتدائى معايقه من باب المشاكلة والا فانها في وضعها الاصل تستدعى ان تكون عقيب فعل ثم العرف جار على اطلاقها على ما يعذب به احد وان لم يكن جزاء فعل كما في حواشى سعدى المفتى . قال القرطبي اطبق جمهور اهل التفسير ان هذا الآية مدنية نزلت في شأن سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك ان المشركين متنوا بالمسلمين يوم احد بقروا بطونهم وجدعوا انوفهم واذا نهمهم وقطوا مذاكيرهم ما بقى احد غير ممنول به الا حنظلة بن الراهب لان اباة عامر الراهب كان مع ابى سفيان فتركوه لذلك ولما انصرف المشركون عن قتلى احد انصرف رسول الله عليه الصلاة والسلام فرأى منظراً ساء رأى حمزة قد شق بطنه واصطلم انفه وجذعت اذناه ولم ير شيئاً كان اوجع قلبه منه فقال (رحمة الله عليك كنت وصولاً

لله رحمة فقال لاخير لولا ان تحزن النساء اويكون سنة بعدى لتركك حتى يبيئك الله من بطون  
السباع والعير اما والله لئن اظفرنى الله بهم لامتنان بسبعين مكانك) وقال المؤمنين ان اظهرنا الله  
عليهم ازدينا على سنهم ولعننا من مثل لم يمتها احد من العرب باحد قط ولعننا من دعا  
عليه السلام يردته فغطى بها وجه حمزة فخرجت رجلاه فجعل على رجله شيا من الاذخر  
ثم قدمه فكبر عليه عشرا ثم جعل يحاج الرجل فيوضع وحمرة مكانه حتى صلى عليه سبعين  
صلاة وكان القتلى سبعين \* وفي الثبيان صلى النبي عليه السلام على عمه حمزة - بعين تكبيرة  
او صلاة انتهى - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه صلى على وطمة رضى الله عنها وكبر اربعا  
وهذا احد ما استدلل به فقهاء الحنفية على تكبيرات الجنازة اربع كما في انوار المشارق  
\* قال في اسباب النزول ما حصله ان حمزة رضى الله عنه قتله وحشى الحبشى وكان غلاما  
لطير بن مطعم بن عدى بن نوفل وكان عمه طعمة بن عدى قد اصاب يوم بدر فلما سارت  
قريش الى احد قل له جبر ان قتلت حمزة عم محمد لمعى طعمة فانت عتيق فاحذ الوحشى  
حريته فقدف بها وكانت لا تخطى حربة الحبشة حين قدفوا فكان ما كان ثم اسلم الوحشى  
وقل له صلى الله عليه وسلم (هل تستطيع ان تعبر عنى وجهك) وذلك انه عليه السلام كرهه  
لقوله حمزة فخرج فلما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرج الناس الى مسيلة الكذاب  
قال الوحشى لاخرجن الى مسيلة لملى اقله فاكفى به حمزة فخرج مع الناس فوفقه الله  
لقته . ثم ان القتل لما دقوا وفرغ منهم نزلت هذه الآية فكفر عليه السلام عن عينه وكفه  
عما اراده والامر وان دل على الاحاة المماناة فى ائمة من غير تجاوز لكن فى تقيده بقوله  
(وان تبين) حذ على العفو تعريضا \* قال فى البحر العلوم لا خلاف فى تحرير المائة وقد وردت  
الاخبار بانتهى عنها حتى اسكلب العقور \* واثن صبرهم \* اى على المعاقبة بالتل وعفوهم  
وهو تصريح بما علم تعريضا \* هو \* اى لصبركم هذا \* خير \* لكم من الانتصار بالمعاقبة  
اى العفو خير للعافين من الانتقام وانما قيل \* للصابرين \* مدحا لهم وشا عليهم بالصبر وعند  
ذلك قل صلى الله عليه وسلم (بل نصبر يا رب) \* قل فى الخلاصة رجل قال لا خير ياخيث  
هل يقول له بل انت الاحسن ان يكف عنه ولا يجيب ولورفع الامر الى القاضى ليؤديه يجوز  
ومع هذا الواجب لا بأس به . وفي مجمع الفتاوى لوقل لغيره ياخيث لجأزه بئله جائزانه انتصار  
بعد الظل وذلك مأذون فيه قل الله تعالى (ولن انتصر بعد ظلمه فاولئك ما عليهم من سبيل)  
والعفو افضل قل الله تعالى (فمن عفا واصلح جره على الله) وان كانت تلك الكلمة موجبة  
للحد لا يبنى ان يحريه بئله تحرزا عن ايجاب الحد على نفسه . وفي تنوير الابصار للامم انتصرنا  
ضرب غيره بغير حق وضرب المضروب يعززان ويبدأ باقامة التعزير بالبادى انتهى . ثم امره  
صلى الله عليه وسلم صريحا لانه اولى الناس بعزائم الامور لزيادة علمه بشؤونه تعالى وفوق  
وثوقه فقبل \* واصبر \* على ما اصابك من جهتهم من قن الآلام والاذية وعانت من  
اعراضهم عن الحق بالكلية وصبره عليه السلام مستتب لاقتداء الامم كقول من قل لابن  
عباس رضى الله عنهما عندا تعزية اصبر تكن بك صابرين فتما صبر الرعية عند صبر الرأس

﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ يتوفى الله واعانه لك على الصبر لان الصبر من صفات الله ولا يقدر احد ان يتصف بصفاته الا باله بان يتحل بتلك الصفة \* قال جعفر الصادق رضى الله عنه امر الله انياد بالصبر وجعل الحظ الاعلى منه للذي صلى الله عليه وسلم حيث جعل صبره بالله لا بنفسه وقال ﴿ وما صبرك الا بالله ﴾ ولا تحزن عليهم ﴾ اى على الكافرين بوقوع اليأس من ايمانهم بك ومتابعتهم لك نحو ﴿ فلا تأس على القوم الكافرين ﴾ ولا تأس لانك ﴾ اصله لا تكن حذوت النون تخفيفا لكثرة استعماله بخلاف لم يصب ونحوهما ومعنى كثرة الاستعمال انهم يعمرون بكان ويكون عن كل الافعال فيقولون كان زيد يقول وكان زيد يجاس فان وصلت بساكن ردت النون وتحركت نحو ﴿ ومن يكن الشيطان وليا لنكح الذين ﴾ الآية ﴿ في ضيق ﴾ اى لا تكن في ضيق صدر من مكركم فهو من الكلام المقلوب الذى يسجع عليه عند امن الالتباس لان الضيق وصف فهو يكون في الانسان ولا يكون في الانسان به . ومعه لطيفة اخرى وهي ان الضيق اذا عظم وقوى صار كالشيء المحيط به من جميع الجوانب ﴿ لا ينجون ﴾ اى من مكركم بك فيما يستقبل فدل نهى عن التائب بمطلوب من قباهم فت والثاني عن التائب بمنحذون من جهنم آت ﴿ ان الله مع الذين اتقوا ﴾ اجتنبوا المعاصي ومعنى النعمة الولاية والفضل ﴿ والذين هم محسنون ﴾ في اعمالهم ويقال مع الذين اتقوا مكاتبه المسمى والذين هم محسنون الى من يعادى اليهم فلا حسان على الوجه الاول بمعنى جعل الشيء حبيلا حسنا وعلى الثاني ضد الاساءة وفي الحديث ( ان لا محسن ثلاث علامات يبادر في طاعة الله . يجتنب حارم الله ويحسن الى من اساء اليه )

ز احسان خاطر مردم شود شاد \* بتقوى خانه دين كردد آباد

يسوى ابن صفه ساكر شستاني \* رضاي خاق و خاق هر دوياني

\* قال ممشاد الديبوري رأيت ملكا من الملائكة يقول لى كل من كن مع الله فهو هناك الا رجلا واحدا قلت من هو قال من كان الله معه وهو قوله ( ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ) وذلك لان المقصود كينونة المحبوب مع احب اذ هو يشعر بالرضى والاقبال واما كينونة المحب مع المحبوب فقد تحصل مع سخط المحبوب وادباره \* وعن هـ بن حبان انه قيل له حين احتضر اوص فقال انما الوصية من المال والامل الى اوصيك بنحو ما في سورة النحل اى من ( ادع الى سبيل ربك ) الى آخرها \* يقول القدير سبحانه الله القدير جمع شيعي وسندي روح الله روحه اصحابه قبل وفاته بيوم فقال اعلام اهل الانتخاب انه لا ملأ لى حتى اوصى به ولكنى على مذهب اهل السنة والجماعة شريعة وطريقة ومعرفة وحقيقة فاعرفونى هكذا واشهدوا لى بهذا فى الدنيا والآخرة فهذا وصيى \* شار حضرة الشيخ بهذا الى انه لازيغ ولا الحاد في اعتقاده وفي طريقه اصلا فنه . قلوا اهل الصوف تفرقت على اثني عشرة فرقة فواحدة منهم سنيون وهم الذين اتى عليهم العلماء والنبوات بدعيون . ويعلم السني بشاهدين . احدهما ظاهر والآخر باطن الظاهر استحكام الشريعة والباطن السلوك على البصيرة واليقظة والعلم الاعلى المعنى وخلة والجهل في عمل بنوايم هذه السورة والصنف

بثبينة العدو، والصبر والحلم والانتسراج في النشاط والمكره وترك الحزن والغم على النفسات والآتي . وبالتقوى على مراتبها وبالأحسان بانواعه فقد جعل لنفسه علامة أولية والمعية والايان الكامل وحسن الحاتمة وخير العاقبة انهم احفظوا من الميل الى السوى والعير واختم عواقبنا بالخير يارب

تمت سورة النحل بما تحتويه من شواهد العقل والنقل في يوم السبت التاسع عشر من شعبان المبارك المنتظم في سلك شهر رسة اربع ومائة والف

### الجزء الخامس عشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ تفسير سورة الاسراء ﴾ وهي مائة واحدى عشرة آية مكية \* قل في الكواشي الامن ( وان يكادوا ليستفرونك ) الى ( نصيرا ) اوفيا من المدي من ( قد رب ادخلني مدخل صدق . وان الذين اتوا العلم من قبله . وان ربك اعلم بالناس . وان كادوا ليفتنوك . ولولا ان ينشاك ) والتي تليها انتهى ﴿

### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ سبحان ﴾ اسم بمعنى التسييح الذي هو التنزيه ومتضمن معنى التعجب وانتصابه بفعل مضمر متروك اظهاره تقديره اسبح الله عن صفات المخلوقين سبحانا بمعنى تسيحنا ثم نزل منزلة الفعل قباب منابه كقولهم معاذلة وغفرانك وغير ذلك . وقيل هو مصدر كغفران بمعنى التنزه وتنصير الكلام به للتنزيه عن العجز عما ذكره بعده وهو لا ينافي التعجب ﴿ قال في التأويلات النجدة كلمة سبحان لتعجب بها يشير الى اعجب امر من اموره تعالى حرى بينه وبين حبيه \* وفي الاسئلة الحكمه اما اقتران الاسراء بالتسييح ليقى بذلك ذوالعقل وصاحب الوهم ومن يحكم عليه خياله من اهل التشبيه والتجسيم مما يخيله في حق الخالق من الجهة والجسد والحد والمكان . واما تعجب بعروجه دون نزوله عليه السلام لانه لما عرج كان مقصده الحق تعالى ولما نزل كان مقصدا . لخلق والمقصود من التعجب التعجب بعروجه . وايضا ان عروجه اعجب من نزوله لان عروج الكشف الى العلوم المجاني ﴿ الذي اسرى بعده ﴾ \* قال الكاشفي [ يا كى وبى عيبى آزا كه محبت كرامت يبرد بنده خود را كه محمد است صلى الله عليه وسلم ] الاسراء السير باللبلل خصة كالسرى يقال اسرى به اسيره ليلا \* قال النضر سقط السؤال والاعتراضات السرايا لانها تسرى في خفية واسرى به اسيره ليلا \* قال النضر سقط السؤال والاعتراضات على المعراج بقوله اسرى دون سار ونظيره قوله عليه السلام ( حبيب الى من دياكم ثلاث ) حيث لم يقل احببت . واما قل بعده دون بنيه للاتباع فيه نبوة وانزعة كآتوهموا في عيسى

ابن مريم عليهما السلام بانسلاخه عن الاكوان وعروجه يحسم الى الملأ الاعلى منافضا  
للهادات البشرية والطوارع، وادخل الباب للناسبة بين العبودية التي هي الذلة والتواضع وبين  
الباء التي هي حرف الخفص والكسر فان كل ذليل منكسر \* وفيه اشارة الى شرف مقام العبودية  
حتى قال الامام في تفسيره ان العبودية افضل من الرسالة لان بالعبودية ينصرف من الحق الى  
الحق ففي مقام الجمع وبالرسالة ينصرف من الحق الى الحق ففي مقام الفرق والعبودية ان بكل  
اموره الى سيده فيكون هو المتكفل باصلاح مهامه والرسالة التكفل بمهام الامة وشتان  
ما بينهما \* قال الشيخ الأكبر قدس سره ان معراج عليه السلام اربع وثلاثون مرة واحدة  
بحجته والباقي بروحه رؤيا رآها اى قبل النبوة وبعدها وكان الاسراء الذي حصل له قبل  
ان يوحى اليه توطئة له وتيسيرا عليه كما كان بدأ نبوته الرؤيا الصادقة والذي يدل على انه عليه  
السلام عرج مرة بروحه وجسده معا قوله اسرى بعبد فان العبد اسم للروح والجسد جميعا  
وايضا ان البراق الذي هو من جنس الدواب اما يحمل الاجساد وايضا لو كان بالروح حال  
الثوم او حال الفناء او الانسلاخ لما استعبده المتكبرون اذ المتهبون من جميع الملل يحصل لهم  
مثل ذلك ويتمارفون بينهم \* قال الكاشغري [ انا انك درين قصه نقل جسدا مانع دانند  
از صعود ارباب بدعت اند و منكر قدرت ]

انك سرشت تاش از جان بود \* سير وعروجش بتن آسان بود

وقد ذكروا ان جبريل عليه السلام اخذ طينة النبي صلى الله عليه وسلم فمجتها بماء الجنة  
وغسلها من كل كثافة وكدورة فكان جسده الطاهر كان من الملائكة كروحه الشريف  
\* فان قلت فقيم اسرى به \* قلت قل صلى الله عليه وسلم ( اسرى بي في قميص من لؤلؤ فراشه  
من ذهب ) كما في بحر العلوم ﴿ ليلاً ﴾ قص على الظرف وهو تأكيد اذا الاسراء في لسان العرب  
لا يكون الا ليلاً حتى لا يخيل انه كان نهضاً ولا يظن انه حصل بروحه او لافدة قليل مدة  
الاسراء في جزء من الليل لما في التكثير من الدلالة على البعوضة من حيث الافراد فان قولك  
سرت ليلاً كايدي بعضية ثمان سيرك من اللسان يفيد بعضيته من فرد واحد منها بخلاف  
ما اذا قلت سرت الليل فانه يفيد استيعاب السير له جميعاً فيكون معياراً للسير لا ظرفاً له وهي  
ليلة سبع وعشرين من رجب ليلة الاثنين وعليه عمل الناس قولوا انه عليه السلام ولد يوم الاثنين  
وبعث يوم الاثنين واسرى بليلة الاثنين وخرج من مكة يوم الاثنين ودخل المدينة يوم الاثنين  
ومات يوم الاثنين ولعل سره ان يوم الاثنين اشارة الى التعيين الثاني الذي هو مبدأ الفياضة  
ونظيره الباء كان الباء من الحروف اليجائية له التعيين الثاني فكذلك يوم الاثنين فكان الالف  
ويوم الاحد بمنزلة تعين الذات والباء يوم الاثنين اى تعينهما بمنزلة تعين الصفات فاقهم  
وفي وصف هذه الليلة : قال المولى الجاسي قدس سره

ز قدر او مشالى ليلة القدر \* ز نور او براتى ليلة البدر

سواد طرداش شجبت دمحور \* بياض غره اش نور على نور

نيسمش جعد سبيل شانه كرده \* هوايش اشك شبنم دانه كرده

بمسماة ثوابت جرخ سيار \* به بسته در جهان درهای ادبار  
طرب را چون سخن خندان ازولب \* کریران روز سخت ذو شباسب

\* فان قلت فلم جعل المعراج ليللا ولم يجعل نهارا حتى لا يكون اشكال وطمن \* قلت ليعظم  
تصديق من صدق وتكذيب من كذب . وايضا ان الليل محل الحلوة بالحبيب قليل حظ الفرائس  
والواصل والنهار حظ اللباس والفرق والليل مظهر البطون والنهار مظهر الظهور والليل  
راحة والراحة من الجنة والنهار تعب والتعب من النار وكان الاسراء قبل الهجرة سنة : يعنى  
[ در سال دوازدهم از مبعث بوده ] \* من المسجد الحرام \* اصبح الروايات على ان الاسراء  
كان من بيت ام هاني بنت ابي طالب وكان بينهما من الحرم والحرم كله مسجد . قلوا حدود  
الحرم من جهة المدينة على ثلاثة اميال ومن طريق العراق على سبعة اميال ومن طريق البصرة  
على تسعة اميال ومن طريق الطائف على سبعة اميال ومن طريق جدة على عشرة اميال  
والمواقيت الخمسة التي وقفها النبي صلى الله عليه وسلم وعينها للاحرام فناء للحرم وهو فناء  
للمسجد الحرام وهو فناء لبنت شرفه الله تعالى فاليست اشارة الى الذات الالهية والمسجد الحرام  
الى الصفات والحرم الى الافعال وخارج المواقيت الى الآثار ومن قصد مكة سواء كان  
للزيارة او غيرها لم يحل له التجاوز من هذه الاقضية غير محرم تعظيما لها وقس عليه دخول المساجد  
وحضور المشايخ اصحاب القلوب للصلاة والزيارة فانه لا بد من ادب الظاهر والباطن في كل منهما  
- ذكروا - ان الحجر الاسود اخرج من الجنة وله ضوء فكل موضع بلغ ضوءه كان حرما  
\* وعن ابن عباس رضى الله عنهما لما هبط آدم الى الارض خرساجدا معتذرا فارسل الله تعالى  
جبريل بعد اربعين سنة يعلمه بقبول توبته فبشكا الى الله تعالى ما فاته من الطواف بالعرش  
فاهبط الله له البيت المعمور وكان ياقوته حراء فاضاء ما بين المشرق والمغرب ففرت من ذلك  
التور الجن والشياطين وفزعوا وتفرقوا في الجو ينظرونه فلما رأوه اى التور من جانب مكة  
اقبلوا يريدون الاقتراب اليه فارسل الله تعالى ملائكته فقاموا حوالى الحرم في مكان الاعلام  
اليوم ومنعومهم فمن ثمة تسمى الحرم بالحرم \* الى المسجد الاقصى \* اى بيت المقدس  
وسمى بالاقصى اى الابد لانهم لم يكن حينئذ ورآه مسجد فهو ابعد المساجد من مكة وكان  
بينهما اكثر من مسيرة شهر \* قال بعض العارفين اشار بالمسجد الحرام الى مقام القلب المحرم  
ان بطوفه مشركوا القوى البدنية الحيوانية وترتكب فيه فواحشها وخطاياها ومحججه غير  
القوى الحيوانية من الصفات البهيمية والسبعية . واثار بالمسجد الاقصى الى مقام الروح الابد  
من العالم الجسماني لشيء وتجليات الذات \* قال في هدية المهديين معراج النبي عليه السلام الى  
المسجد الاقصى ثابت بالكتاب وهو في القطة والجسد باجماع القرن الثاني ثم الى السماء  
بالخبر المشهور ثم الى الجنة او العرش اولى طواف العالم بخبر الواحد انتهى \* قال الكاشغري  
[ رفعت آن حضرت از مکه بیت المقدس بنص قرآن نایست و منکر آن کافر و عروج  
بر آسمانها و وصول بمرتبه قربت با حدیث صححه مشهوره که قریبست بمحمد تواتر ثابت کشت  
و هر که انکار آن کند ضال و مبتدع باشد ]



شاهد معراج نبي وافرست \* وأنته مقرئست بدین کافرست  
دستته سلطنت این وصال \* نیست به بامزدی خیل خیال  
عقل چه داند چه مقامست این \* عشق شناست که چه دامست این

هو الذی یارکنا حوله ﴿ [ آن مسجدی که برکت کردم برکرد او ] بركات الدين والدنيا  
لانه مهبط الوحی والملائكة ومتبع الانبياء من لدن موسى عليه السلام ومحفوظ بالانهار  
والاشجار الثمرة فدمشق والاردن فلسطين من المدائن التي حوله هو لغيره من آياتا ﴿  
غية للاسراء واشارة الى ان الحكمة في الاسرايه اراءة آيات محصورة بذاته تعالى التي  
ماشرف بارادتها احدا من الاولين والآخريين الاسيد المرسلين وخاتم النبيين فانه تبارك وتعالى  
أرى خليه عليه السلام وهو اعتر الخلق عليه بمد حبيبه المذكوت كما قال ﴿ وكذلك نرى ابراهيم  
ملكوت السموات والارض ﴾ وأرى حبيبه آيات ربوبيته الكبرى كما قال ﴿ لقد رأى من آيات ربه  
الكبرى ﴾ ليكون من المحبين المحبوبين فمن تبعضية لان ما اراده الله تعالى في تلك الليلة انما هو  
بعض آياته العظمى واضافة الآيات الى نفسه على سبيل التظيم لها لان المضاف الى العظيم عظيم  
﴿ وسقط الاعتراض بان الله تعالى ارى ابراهيم ملكوت السموات والارض وأرى نينا عليه  
السلام بعض آياته فيلزم ان يكون معراج ابراهيم افضل \* وحاصل الجواب انه يجوز ان يكون  
بعض الآيات المضافة الى الله تعالى اعظم واشرف من ملكوت السموات والارض كلها كما  
قال تعالى ﴿ لقد رأى من آيات ربه الكبرى ﴾ \* ولوا في التفسير هي ذهابه في بعض الليل مسيرة  
شهر ومشاهدته بيت المقدس وتمثل الانبياء له ووقوفه على مقاماتهم العلية ونحوها \* قل في  
اسئلة الحكم اما الآيات الكبرى فمنها في الآفاق مادكره عليه السلام من التجوم والسموات  
والمعارج البلى والزفر الادنى وصرير الاغلام وشهود الالواح وماغشى الله سدره المتهى  
من الانوار وانتهاء الارواح والعلوم والاعمال اليها ومقام قاب قوسين من آيات الآفاق  
منها آيات الانفس كما قال سبحانه ﴿ سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم ﴾ وقوله ﴿ اوادنى ﴾  
من آيات الانفس وهو مقام المحبة والاختصاص بالهو ﴿ فإوحى الى عبده ما وحي ﴾ مقام المسامرة  
وهو الهو غيب الغيب وايدى ﴿ ما كذب العباد ما رأى ﴾ والفؤاد قلب القلب والقلب رؤية وللفؤاد  
رؤية فرؤية القلب يدركها المعنى كما قال تعالى ﴿ ولكن تعنى القلوب الى في الصدور ﴾ والفؤاد  
لايعنى لانه لايعرف النكون وماله تعلق بالسيده فان العبد ها عيد من جميع الوجوه منزله  
مطلق التنزيه في عبوديته فساقل عبده من مكان الى مكان الابريه من آياته التي غابت عنه  
كانه تعالى قال ما سريره الانروية الآيات لا الى فاني لا يحصى مكان ولا يقيدى زمان ونسبة  
الامكنة والازمنة الى نسبة واحدة وانا الذى وسعنى قلب عبيد فكيف اسرى الى وانا  
عنده ومعهم اينا كان تزولا وعروجا واستواء هو انه هو السميع ﴿ لا قواله صلى الله عليه وسلم  
بلا اذن كما يتكلم من غير آله الكلام وهو اللسان وبلمن من غير اداة العلم وهو القلب هو البصير ﴿  
بافعاله بلا بصرحا يؤذنه القصر فيكرمه ويقر به بحسب ذلك هو فبه ايماء الى ان الاسراء  
المذكور ليس الا لشكرته ورفعه منزله والا فلا حاطة باقواله وافعاله حاصلة من غير حاجة

الى التقرب . وفي التأويلات وفي قوله ( انه هو السميع البصير ) اشارة الى ان النبي صلى الله عليه  
وسلم هو السميع الذي ذل الله ( كنه له سماعا في سماع وبصر ) ومحققه انزيه من آياتنا  
المحدودة بجمالنا وجلالتنا انه هو السميع بسمعنا البصير ببصرنا فانه لا يسمع كالامان الاب منا  
ولا يبصر جمالنا الا ببصرنا

چودر مکتب بی نشانی رسید \* چکوب که آتجابه دید و شنید

ورق در نوشتند و کشید سبق \* شنیدن بحق بود و دیدن بحق

« ( وتقصیل القصة ) - انه عليه السلام بات ليلة الاثنين ليلة السابع والعشرين من رجب كما  
سبق في بيت ام هاني بنت ابي طالب واسمها على الاشهر وخئة اسماء يوم الفتح وهرب زوجها  
جيرة الى نجران ومات بها على كنفه واضطجع عليه السلام هناك بعد ان صلى التوكتين  
التي كان يصليهما وقت المشاء وناه ففرج عن سقف بيتها وتزل جبريل وميكائيل واسراييل  
عليهم السلام ومع كل واحد منهم سبعون الف ملك واقطفه جبريل بجناحه كما قل  
المولى الجامي

درین شب آن چراغ چشم بینش \* سزای آفرین از آفرینش

چو دولت شد زبد خواهان نهانی \* سوی دولت سرای امهانی

به بیلونیکه بر مهد زمین صکرد \* زمین را مهد جان نازنین صکرد

دلش بیدار چشمش در شکر خواب \* ندیده چشم بخت این خواب در خواب

در آمد ناکهسان ناموس اصصبر \* سبک در ترازین طوس اخضر

برو ، ملید پرکای خوابه بر خیز \* که امشب خوابت آمد دولت انگیز

برون بر یکزدان زین خواب که رخت \* تو بخت عالمی بخواب به بخت

قال عليه السلام ( فقامت ابي جبريل فقلت اخي جبريل منك فقال يا محمد ان ربي تعالى  
بعث اليك امرئ ان آتية بك في هذه الليلة بكرامة فيكرم بها احد قبلك ولا يكره بها احد  
بعدك فانك تريد ان تكلم ربك وتنتظر اليه وترى في هذه الليلة من عجائب ربك وعظمت  
وقدرته ) قال عليه السلام ( فتوضأت وصليت ركعتين ) وشق جبريل صدره الشريف من الموضع  
المنخفض بين القروطين الى اسفل بطنه اى اشار الى ذلك فانشق فلبكن الشق بآلة ولم يسد  
دم ولم يجده عليه السلام الما لانه من خرق العادة وظهور المعجزات فجاء بطست من ماء  
زمزم واستخرج قلبه عليه السلام ففصل ثلاث مرات ونزع ما كان فيه من اذى \* وفيه اشارة  
الى فصل زمزم على المياه كالها جناية او غيرها ثم جاء بطست من ذهب مثق ايماناً وحكمة  
فأورغ فيه لان المعاني تمثل بالاحساء كالماء بصورة اللبن ووضع فيه السكنة ثم اعاد القلب الى  
مكانه والتأم صدره الشريف وكانوا يرون انرا كائراً تحيط في صدره وهو امر مرور بد جبريل .  
وروقله عليه السلام شق الصدر ثلاث مرات - والمراد الاولى - حين كان في بطن سدة وهو  
ابن حسن بن علي بن ابي طالب بن عباس رضي الله عنهم ، واخرج في هذه المرة اللقمة السوداء من  
القلب اى هي حبة الشيطان . محل غزوه اى محل ما يلقبه من الامور التي لا تنبغي فيمكن

للشيطان في قلب النبي عليه السلام حظ وكذا لم يكن لقلبه الظاهر ميل الى لعب الصبيان ونحوه وهو مما اخص به دون الانبياء عليهم السلام اذ لم يكن لهم شرح الصدر على هذا الاسلوب وللوثة الكمل حظ من هذا المعنى فانه يخرج من بعضهم الدم الاسود بالقي في حال اليقظة ومن بعضهم حال الفناء والانسلاخ والاول اتم لانه يزول القلب بالكلية فينشط للعبادات كالعمادات وجاء جبريل في هذه المرة بخاتم من نور يحار الناظرون دونه فحتم به قلبه عليه السلام لحفظ ما فيه وختم ايضا بين كتفيه بخاتم النبوة اى الذى هو علامة على النبوة وكان حوله خيلان فيها شعرات سود مائة الى الحضرة وكان كالنفاحة او كبيض الحمامة او كزهر الحجلة وهو طائر على قدر الحمامة كالقطة احمر المنقار والرجلين ويسمى دجاج البر وررها يرضتها \* قال الترمذى والصواب حجلة السرير واحدة الحجال وزرها الذى يدخل في عروتها كما في حياة الحيوان مكتوب عليه « لا اله الا الله محمد رسول الله » او « محمد بن امين » او غير ذلك \* والتوفيق بين الروايات بتويع الحظوظ بحسب الحالات والتجليات او بالنسبة الى انظار الناظرين \* قال الامام الدميرى ان بعض الاولياء سأل الله تعالى ان يريه كيف يأتى الشيطان ويوسوس فاراه الحق هيكل الانسان في صورة بلور وبين كتفيه شامة سوداء كالعش والورك فجاء الخناس تحس من جميع جوانبه وهو في صورة خنزير له خرطوم كخرطوم الفيل فجاء من بين الكتفين فادخل خرطومه قبل قلبه فوسوس اليه فذكر الله تعالى فخس وراءه ولذلك سمي بالخناس لانه ينكس على عتيقه مهما حصل نور الذكر في القلب ولهذا السر الالهى كان عليه السلام يحتج بين كتفيه وأمر بذلك ووصاه جبريل بذلك لتضعيف مادة الشيطان وتضييق مرصده لانه يجرى وسوسته بجرى الدم ولذلك كان خاتم النبوة بين كتفيه اشارة الى عصمته من وسوسته لقوله ( اعانى الله عليه فاسلم ) اى ما لحتم الالهى ايده وخصه وشرفه وفضله بالعصمة الكلية فاسلم قريبه وما اسلم قريبن آدم فوسوس اليه لذلك - المرة الثانية - عند مجيئ الوحي في بلوغه سن اربعين ليحصل له التحمل لابعاء الرسالة - المرة الثالثة - ليلة الاسراء وهو ابن ثنتين وخمسين ليتسع قلبه لحفظ الاسرار الالهية والكلمات الربانية وجاء جبريل هذه الليلة بدابة بيضاء ومن ثمة قيل لها البراق بضم الموحدة لشدة بريقها اول سرعتها فمى كالبرق الذى يلغ في العيم كما قال المولى الجامى قدس سره

يسبح راء عرشت كردم اينك \* براق برق سير آوردم اينك  
جهنده بر زمين خوش بادباني \* برنده درهوا فرخ هاي  
چو عقل كل سوى افلاك كردى \* چو فكر هندسه كيتى نوردى  
نه دست كس عنان او بسوده \* نه از پاي ركش كشته سوده

وهى دابة فوق الحمار دون البغل \* قال صاحب المتقى الحكمة في كونه على هيئة بقل ولم يكن على هيئة فرس التنبيه على ان الركوب في سلم وامن لا في خوف وحرب اول اظهار الآية في الاسراع العجيب فدابة لا يوصف شكلها بالاسراع فانه كان يضع خطوه عند اقصى طرفه ويؤخذ من هذا انه اخذ من الارض الى السماء في خطوة لان بصر من في الارض يقع على السماء

والى السموات السبع في سبع خضوات لان بصر من يكون في السماء يقع على السماء التي فوقها  
وبه يرد على من استبعد من المتكلمين احصاء عرش بلقيس في حبة واحدة \* وقال فربيع  
الابرار خد البراق كجد الانسان وقوائمه كقوائمه البعير وعرفها كعرف الفرس وعلمها  
سرج من اللؤلؤة بيضاء وركابها من زبرجد اخضر وعابها حاتم من ياقوت احمر يتلأل \* ورا  
\* قل في انسان العيون لا ذكر ولا انثى ومن لا يوصف بوصف المذكر والمؤنث فهو حقيقة تالفة  
ويكون خارجا من قوله تعالى ( ومن كل شئ خلقنا زوجين ) كما خرجت الملائكة من ذلك  
فانهم ليسوا ذكورا ولا اناثا \* قال عليه السلام ( فمأزيت دابة احسن منها وانى لمشتاق اليها  
من حسنها فقلت يا جبريل ماهذه الدابة فقال هذا البراق وركب عليه حتى تخشى الى دعوة  
ربك فاخذ جبريل بلجامها وميكائيل بركابها واسرافيل من خادها فتصدت الى ان اركبها  
فخسحت الدابة وابيت فوضع جبريل يده على وركها وقال لها امانتنيين مما فعلت فواته  
ما ربك احدا اكرم على الله من محمد فرشحت عرقا من الحياء \* قال ابن دحية لم يرك البراق  
احد قبله عليه السلام ووافقه الامام النووي فقول جبريل ما ربك لا يتايف لان السالبة تصدق  
ببنى الموضوع \* فقالت يا جبريل لما تصعب منه الا ليضمن ان يشفع لي يوم القيامة لانه اكرم  
الخالق على الله فضمن لها ذلك . قلوا الورد الابيض خلق من عرق جبريل والاصفر من عرق  
البراق \* وعن انس رضى الله عنه رفعه ( لما عرج بي الى السماء بكى السماء بكى الارض من بعدى فبكت الاصفر  
من نباتها فاما رجعت قطر عرق على الارض فبكت ورد احمر آلا من اراد ان يشم رائحة  
فليشم الورد الاحمر ) \* قل ابو الفرج الزهرى وانى هذا الخبر يسير من كثير مما اكرم الله تعالى به  
نبيه عليه السلام ودل على فضله ورفيع منزلته كافي المقاصد الحسنة \* يقول الفقير هذا لا يستلزم  
ان لا يكون قبل هذا ورد احمر وابيض واصفر اذ ذلك من باب الكرامة ونظير ذلك ان حواء  
عليها السلام حين اطمعت الى الارض بكى فاقوع من قطرات دموعها في البحر صار اللؤلؤ  
وهذا لا يستلزم ان لا يكون قبل هذا در في البحر وقس عليه المثلح فان ابراهيم عليه السلام اتى  
بكف من كافور الجنة فذواه لحشا وقع ذرة منه في اطراف الهاء انقلب ملحمة وكان قبل هذا  
ماج لكن لا بهذه المثابة \* فل عليه السلام ( فركبها )

ازان دولت سرا چون خواجه دين \* خرامان شد بزمه خانه زين

شد از سبوحيان كردون صداده \* كه سبحان الذي اسرى بعبد

\* واختلفوا هل ركبها جبريل معه \* قل صاحب المتنق الظاهر عذري انه لم يركب لانه عليه  
السلام مخصوص بشرف الاسراء فانطلق البراق بهوى به يضع حافره حيث ادرك طرفه حتى  
بلغ ارضا فقال له جبريل ازل فصل ههنا ففعل ثم ركب فقال له جبريل ائدرى اين صليت  
قل ( لا ) قل صليت بمدين وهى قرية تلقا غرة عند شجرة موسى سيدت باسم مدين بن  
موسى لما تزلها فانطلق البراق بهوى به فقال له جبريل ازل فصل ففعل ثم ركب فقال له  
ائدرى اين صليت قل ( لا ) قل صليت بيت لحم وهى قرية تلقا بيت المقدس حيث ولد عيسى  
عليه السلام وبيناه صلى الله عليه وسلم على البراق اذ رأى عمرينا من الجن يطلبه بشعلة من نار

كما التفت رآه فقال له جبريل ألا أعلمك كلمات تقولهن إذا أنت قمتهن طفت شعلته وخر  
 انفيه فقال عليه السلام ( بلى ) فقال جبريل قل أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات  
 اللاتي لا يحاوزهن بر ولا فاجر من شر • ينزل من السماء • ومن شر ما يعرج فيها • ومن شر ما ذرأ  
 في الارض • ومن شر ما يخرج منها • ومن فتى الليل • وتهاور • ومن طوارى الليل • وأشهار الاطراف  
 يطرئ بخير يارحم فقال عليه السلام ( ذلك ) فانك لم توطئت شعلته • ورأى صلى الله عليه  
 وسلم حال المحاهدين في سبيل الله اى كشفه عن حالهم في دار الجرا • بضرب مثال • فرأى  
 قوما يزرعون ويحصدون من ساعته وكذا حصدوا عاد كما كان فقال ( يا جبرائيل ما هذا ) قال  
 هؤلاء المحاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنة بسبعمان ضعف وما انفقوا من خير فهو  
 يخلفه والمراد تكرير الجزاء لهم • ونادى مناد عن يمينه يا محمد انظرني اسألك في بحبه  
 فقال ( ما هذا يا جبريل ) فقال هذا داعى اليهود أما انك لو اجبته لتهدت امك اى لتسكوا  
 بالثورة والمراد غالب الامة • ونادى مناد عن يساره كذلك فلم يجبه فقال ( ما هذا يا جبريل )  
 فقال هذا داعى النصارى أما انك لو اجبته لتنصرت امك اى لتسكوا بالانجيل • وكشفه عليه  
 السلام عن حال الدنيا بضرب مثال فرأى امرأة حاسرة عن ذراعيها لان ذلك شأن المقنص  
 لغير • وعليها من كل ذبذبة خلقها الله تعالى ومعلوم ان النوع الواحد من الزينة يجلب القلوب  
 اليه فكيف بوجود سائر أنواع الزينة : قال الحافظ

خوش عمرو وسيتجهان اذ سرصورت لكن \* هر که بپوست بدو عمر خودش کاین داد  
 : وقال

از ره مرو بمشوه دینی که ابن عجوز \* مکاره می نشیند و محبت له می رود  
 فقالت يا محمد انظرني اسألك ولم يلتفت اليها فقال ( من هذه يا جبريل ) فقال تلك الدنيا أما انك  
 لو اجبتهما لاختارت امك الدنيا على الآخرة • ورأى صلى الله عليه وسلم على جانب الطريق  
 عجوزا فقالت يا محمد انظرني فلم يلتفت اليها فقال ( من هذه يا جبريل ) فقال انه لم يبق شيء من  
 عمر الدنيا الا ما بقى من عمر تلك العجوز • وفي كلام بعضهم قد يقال لها شابة وعجوز بمعنى يتعلق  
 بذاتها وبمعنى يتعلق بغيرها . الاول وهو انها من اول وجود هذا النوع الانسانى الى ايام ابراهيم  
 عليه السلام تسمى الدنيا شابة وفيها بعد ذلك الى بعثة نبينا عليه السلام كهاتمة ومن بعد ذلك الى  
 يوم القيامة تسمى عجوزا وهذا بالنسبة الى القرن الانسانى والا فقد خلق آدم عليه السلام  
 والدنيا عجوز ذهب شبابها ونضارتها كما ورد في بعض الاخبار • فان قلت الشباب ومقابله  
 اما يكون في الحيوان • قلت الغرض من ذلك التنبيل • وكشفه عليه السلام عن حال من قبل  
 الامانة مع مجزءة عن حفظها بضرب مثال فأتى على رجل جمع حزمة حطب عظيمة لا يستطيع  
 حملها وهو يزيد عليها فقال ( ما هذا يا جبريل ) قال هذا الرجل من امك يكون عنده امانات  
 الناس لا يقدر على ادائها ويريد ان يحمل عليها • قيل « اتقوا الواوأت » اى اتقوا مدلولات الكلمات  
 الى اولها واو كالولاية والوزارة والصاوية والوكالة والودية • وكشفه عليه السلام عن حال من ترك  
 الصلاة المفروضة في دار الجزاء فأتى على قوم ترضع رؤسهم كما راضخت عادت كما كانت فقال

(يا جبريل من هؤلاء) قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة المكتوبة اى المفروضة عليهم \* وكشف له عن حال من يترك الزكاة الواجبة عليه حتى على قوم على اقبالهم رقع وعلى ادبارهم رقع يسرحون كما تسرح الابل والغنم وبأكون الضريع وهو اليابس من السوك والزقوم ثم شجر مرله زفرة قيل انه لا يعرف شجره في الدنيا وانما هو شجر في النار واما المذكورة في قوله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) و يأكلون رصف جهنم اى حجارتها الحمما التى تكون بها فقال (من هؤلاء يا جبريل) قال هؤلاء الذين لا يؤدرون صدقات اموالهم المفروضة عليهم \* وكشف له عن حال الزناة بضرب مثل فنى على قوم بين ايديهم حلم نصيح في قدور ولحم نبي ايضا في قدور خيث لجعلوا يأكلون من ذلك النبي الخيث ويدعون النصيح الطيب فقال (ما هذا يا جبريل) قال هذا الرجل من امك يكون عنده المرأة الحلال الطيب فيأني امرأة خيثة فيبيت عندها حتى يصبح والمرأة تقوم من عند زوجها حلالا طيبا فنى رجلا خيئا فبيت عنده حتى نصيح \* وكشف له عن حال من يقطع الطريق بضرب مثال فنى عليه السلام على خشبة لا يمر بها نوب ولا شئ الاخرقه فقال (ما هذه يا جبريل) قال هذا مثل اقوام من امك يقعدون على الطريق فيقطعونه وتلا (ولا تقعدوا بكل صراط توعدون) وفيه اشارة الى الزناة المعنوية وقطاع الطريق عن اهل النطب وهم اللاجبة والائمة المضلة في صورة السادة القادة الاجلة فانهم يفسدون ارحام الاستمدادات والاعتقادات بما يلحقون فيها من نعت خلاف الحق ويصرفون المقلدين عن طريق التحقيق ويقنعون عليهم خير الطريق وذلك يحشرون مع الزناة والقطاع \* وكشف له عن حال من يأكل الربا اى حاله التى يكون عليها في دار الجزاء. فرأى رجلا يسبح في نهر من دم يلثم الحجارة فقال (من هذا) فقال آكل الربا \* وكشف له عن حال من يعط ولا يتعط حتى على قوم تقرض ألسنتهم وشفاهم يتقارض من حديد كما قرضت عات فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء خطباء الفتنة خطباء امك يقولون ما لا يفعلون

ازمن بكوى عالم تفسير كوى را \* كرد عمل نكوشى تونادان مفسرى

بار درخت علم ندانم بجز عمل \* با علم اكر عمل نكشى شاخ بى برى

\* وكشف له عن حال المتأين للناس فر على قوم لهم اطفال من نحاس يحمشون وجوههم وسدورهم فقال (من هؤلاء يا جبريل) فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في اعراضهم \* وكشف له عن حال من يتكلم بالفحش بضرب مثال فأتى على حجر يخرج منه نور عظيم فجعل انشور يريد ان يرجع من حيث يخرج فلا يستطيع فقال (ما هذا يا جبريل) فقال هذا الرجل من امك يتكلم الكلمة العظيمة ثم يندم عليها فلا يستطيع ان يردا \* وكشف له عن حال من احوال الجنة فأتى على واد فوجده طيبا باردا ريحه ريح المسك وسمع صوتا فقال (يا جبريل ما هذا) قال هذا صوت الجنة تقول يارب ائتنى ما وعدتني \* وكشف له عن حال من احوال النار فأتى على واد فسمع صوتا منكرا ووجد ريحا خيثة فقال (ما هذا يا جبريل) قال صوت جهنم تقول يارب ائتنى ما وعدتني : وفي المستوى

[۱] در او را دست دقتی ششم در میان حکایت سلطان محمود غزنوی و در وقت اوش نامزدان [۲] در او را اثنی عشر در میان ذکر خرقه کوش و بیان قنبر و مناقع دانستی

ذره ذره کاندین ارض وساست \* جنس خود را هر یکی چون که راست [۱]  
 معده نازرا می کشد نامستقر \* می کشد مر آب را تف جگر  
 چشم جذاب بتان زاین کویهاست \* مغز جویان از کلستان بویهاست  
 \* و مر علیه السلام علی شخص متبجیا عن الطريق يقول هلم یا محمد قال جبریل سر یا محمد  
 قال علیه السلام ( من هذا ) قال عدو الله ابلیس اراد ان یعیل الیه  
 آدمی را دشمن پنهان بیست \* آدمی با حذر عاقل کسیت [۲]  
 \* و مر علیه السلام علی موسی وهو یصلی فی قبره عند الککبب الاحمر وهو یقول برفع  
 صوته اکرت و فضله فقال ( من هذا یا جبریل ) قال هذا موسی بن عمران علیه السلام قال  
 ( ومن یعاتب ) قال له یعاتبه فیک . والعتاب مخاطبة فیها ادلال والظاهر انه علیه السلام نزل  
 عند قبره فصلی رکعتین \* و مر علیه السلام علی شجرة تحتها شیخ وعلیه فقال ( من هذا  
 یا جبریل ) قال هذا ابوک ابراهیم علیه السلام فسلم علیه فرد علیه السلام فقال من هذا الذی  
 معک یا جبریل قال هذا ابنک محمد صلی الله علیه وسلم قال مرحبا بالنبی العری الا یدعاه  
 بالبرکة وكان قبر ابراهیم تحت تلك الشجرة فنزل علیه السلام وصلى هناك رکعتین ثم ركب  
 وسار حتی اتی الوادی الذی فی بیت المقدس فاذا جهنم تنكشف عن مثل الزرابی وهی الخارقی  
 ای الواسطه فقیل یا رسول الله کیف وجدتها قال ( مثل الحمئة ) ای الفحمة وهی علیه السلام  
 حتی انتهى الی ایلیا من ارض الشام وهو بالکسر مدینة القدس واستقبله من الملائكة جم  
 غفیر لایحصى عددهم فدخلها من الباب الیمانی الذی فیہ مثال الشمس والقمر ثم انتهى الی  
 بیت المقدس وكان بباب المسجد حجر فادخل جبریل یدیه فیہ فخرقه فكان کهيئة الحلقة  
 وربطه البراق . وفی حدیث ابی سفیان رضی الله عنه قبل اسلامه انه قال لقیصر یحط من قدره  
 صلی الله علیه وسلم ألا أخبرک ایها الملك عنه خبرا تعلم منه انه یکذب فقال وما هو قال انه یزعم  
 انه خرج من ارضنا ارض الحرم فجاء مسجدکم هذا ورجع الینا فلیلة واحدة فقال بطریق  
 انا عرف تلك اللیلة فقال له قیصر ما عدلک بها قال انی کنت لا ابیت لیلة حتی اغلق ابواب  
 المسجد فلما کانت تلك اللیلة اغلقت الابواب کلها غیر واحد وهو الباب الفلانی غلبنی  
 فاستغنت علیه بعمالی ومن یحضرنی فلم یجد فقالوا ان البناء نزل علیه فاترکوه الی غد حتی یأتی  
 بعض التجارین فصلحجه فترکته مفتوحا فلما أصبحت غدوت فاذا الحجر الذی من زاویة الباب  
 مقنوب واذا فیہ اثر مربوط الدابة ولم اجد بالباب ما یمنعه من الاغلاق فعلمت انه اتعاضع لاجل  
 ما کنت اجدہ فی العلم القدیم ان یتیا یصعد من بیت المقدس الی السماء . وعند ذلك قلت لاصحابی  
 ما حبس هذا الباب الیلة الا لهدا الامر \* ولا یخفی ان عدم اتغلاق الباب اما کان لیکون  
 آیه والا لجبریل لایمنه باب مغلق ولا غیره . وكذا خرق المرتبط وربط البراق والا فالبراق  
 لایحتاج الی الربط کسائر الدواب الدنیویة فان الله تعالی قد سخره لحبیبه علیه السلام \* ولما استوی  
 علیه السلام علی الخضر المذكور قال جبریل یا محمد هل سألک ربک ان یریک الخور العین  
 قال ( نعم ) قال جبریل فانطلق الی اولک النسوة فسلم علیهن فسلم علیه السلام علیهن فرددن

عليه السلام فقال من اتقن قلن خيرات حسان نساء قوم ابرار تقوا فم يدنونا واقاموا فلم يظنوا  
وخلدوا فلم يموتوا ثم دخل عليه السلام المسجد ونزلت الملائكة واحيي الله له آدم ومن دونه  
من الانبياء من سعى الله ومن لم يسع حتى لم يشذ منهم احد فرأهم في صورة مثالية كهيتهم  
الجسدانية الاعيسى وادريس والحضر والياس فاته رآهم باجسادهم الدنيوية لكونهم من زمرة  
الاحياء كما هو الظاهر فسلموا عليه وهأؤوا بما اعطاه الله تعالى من الكرامة وقالوا الحمد لله الذي  
جعلك خاتم الانبياء قمم التي انت ونعم الاخ انت وامتك خيرا لانهم قال جبريل تقدم يا محمد  
وصل باخوانك من الانبياء ركبتين فصلى بهم ركبتين وكان خلف ظهره ابراهيم وعن يمينه  
اسماعيل وعن يساره اسحاق عليهم السلام وكانوا سبعة صفوف ثلاثة صفوف من الانبياء  
المرسلين واربعة من سائر الانبياء \* قال في انسان العيون والذي يظهر والله اعلم ان هذه الصلاة  
كانت من التفل المطلق ولا يضر وقوع الجماعة فيها انتهى \* وفيه المفتي ايضا امامة النبي  
عليه السلام لية للمعراج لارواح الانبياء وكانت في التافة انتهى \* قال عليه السلام ( لما وصلت  
الى بيت المقدس وصلت فيه ركعتين ) اى اماما بالانبياء والملائكة ( اخذنى العرش انشدا اخذنى  
فأتيت بانادين في احدهما لبن وفي الآخر خرر فاحذت الذى فيه اللبن وكان ذلك بتوفيق ربي  
فشرهته الاقليل منه وتركته الخمر فقال جبريل اصبت الفطرة يا محمد ) لان فطرته هى الملائمة  
للعلم والحلم والحكمة ( اما لك لو شربت الخمر لغوت امتك كلها ولو شربت اللبن كله لما ضل احد  
من امتك بعدك فقلت يا جبريل اردد على اللبن حتى اشربه كله فقال جبريل قضى الامر  
ليقض الله امرا كان مفعولا ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة وازال الله لسيع  
عليه ) \* قال بعضهم انه لم يختلف احدا به صلى الله عليه وسلم من عند انبائه التي يقال لها قبة  
المعراج عن يقين الصخرة وقد جاء ( صخرة بيت المقدس من صخور الجنة ) وفيها اثر قدم النبي  
عليه السلام \* قال ابي بن كعب ما من ماء عذب الا ونبيع من تحت صخرة بيت المقدس ثم يفرق  
في الارض وهذه الصخرة من عجائب الله وثنا صخرة شعثا في وسط المسجد الأقصى قد  
انقطعت من كل جهة لا يمسه الا الذي يمسك السماء ان تقع على الارض الا بذنه ومن تحتها  
المغارة التي انفصلت من كل جهة فهي معلقة بين السماء والارض \* قال الامام ابو بكر بن العربي  
في شرح الموطأ امتعت ليهيتها ان ادخل من تحتها لاني كنت اخاف ان تسقط على بالذنوب  
ثم بعد مدة دخلتها فرأيت العجب العجيب تشفى في جوانبها من كل جهة فتراها منفصلة  
عن الارض لا يتصل بها من الارض شئ ولا يعض شئ وبعض الجهات اشد انفصالا من بعض  
\* قال بعضهم بيت المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وباب السماء الذي يقال له  
مصعد الملائكة يقابل بيت المقدس اى ولهذا اسرى به عليه السلام من المسجد الحرام الى  
المسجد الأقصى ليحصل العروج مستويا من غير تعوج \* يقول النقيب رقاء الله القدير الى  
معرفة سر المعراج المير لعل وجه الاسراء الى بيت المقدس هو التبرك بقدمه الشريفة لكون  
مدينة القدس ومسجدها متعبدا كثير من الانبياء ومدتهم لا لانه يحصل العروج مستويا  
فان ذلك من باب قياس الغائب على الشاهد وتقدير الملكوت بالملك اذا لارواح الطيبة والطفها



التي عليه السلام بحسبه وروحه لاحائل لهم واعتبار الاستواء والتعويج من باب التكلف الذي لا يناسب حال المراج. وقد ثبت ان عيسى عليه السلام سيزل الى النار البيضاء الديمقراطية ولم يهدد انها حبال باب السماء فالجواب العقلي لا يتجنى ههنا \* قال في ربيع الابرار (ثم قال لي جبريل قم يا محمد فقممت فاذا بسلم من ذهب قوائمه من فضة مركب من اللؤلؤ والياقوت بتلاؤله نور واذ اسفله على صخرة بيت المقدس ورأسه في السماء فقل لي يا محمد اصعد فصعدت) وفي انسان العيون عرج الى السماء من الصخرة على المراج لاعلى البراق . والمراج بكسر الميم وفتحها الذي تعرج ارواح بني آدم فيه وهو سلم مرصعة من ذهب وهذا المراج لم تزل الخلائق احسن منه امارأت الميت حين يشق بصره طاعما الى السماء اى بعد خروج روحه فان ذلك عجيبة بالمراج الذي نصب لروحه لتعرج عليه وذلك شامل للمؤمن والكافر الا ان المؤمن يفتح لروحه باب السماء دون الكافر فتزد بعد عروجها تحمرا وندامة وتبكياله وذلك المراج اقرب من جنة الفردوس وانه منضد باللؤلؤ اى جعل فيه اللؤلؤ بعضه على بعض عن يمينه ملائكة ويساره ملائكة فصعد صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل \* وفي كلام بعض المشايخ ان المراد بالمراج صورة الجذب والانجذاب وتمثيل الصعود والافالآلة لا تتجنى هناك اذ لا يقاس السير الملوكوتى على السير الملوكى والظاهر ان عالم الملوكوت مشتمل على ما هو صورة ومعنى والصورة هناك تابعة للمعنى كحال صاحب السير والاسراء فانه لو لم يكن جسده تابعا لروحه لتعذر العروج فلصورته صورة ولمعناه معنى وكل منهما خلاف ما تنصوره الاوهام وهو اللانح والبال والحمد لله الملك المتعال \* واعلم ان المعدن والنبات والحيوان مركبات تسمى بالمواليد الثلاثة بابها الاثريات اى الاجرام الانبوية التى هى الافلاك بما فيها من الاجرام الثيرة وامهاتها المنصريات والعناصر اربعة الارض والماء والهواء والنار فالارض ثقيل على الاطلاق والماء ثقيل بالاضافة الى الهواء والنار وهو محيط باكثر الارض والهواء خفيف مضاف الى الثقيلين يطلب العلو وهو محيط بكرة الارض والماء والنار خفيف على اطلاق محيط بكرة الهواء والتي صلى الله عليه وسلم جاوز هذا العناصر ليلة المراج بالحركة القسرية والحركة القسرية غير منكورة عندنا وعند المحيلىين لهذا الاسراء الجسماني فانا نأخذ الحجر وطبعه التزول فزيمى به في الهواء فصموده في الهواء بخلاف بطبعه اما قولنا بخلاف بطبعه فان بطبعه يقتضى الحركة نحو المركز فصموده في الهواء عرضى بالحركة القسرية وهى الزمى به علوا واما قولنا وبطبعه فانه على طبيعة يقبل بها الحركة القسرية ولم يكن ذلك في بطبعه لما تنقل لها ولا قبلها وكذلك اختراقه عليه السلام الفلك الانبوى وهو نار والجسم الانسانى مهيأ مستعد لقبول الاحتراق ثم ان المانع من الاحتراق امور يسلمها الخصم فتلك الامور كانت المحجب التى خلقها الله سبحانه في جسم المسرى به فلم يكن عنده استعداد الانفعال للحرق كبعض الاجسام المطيعة بما يمنعها من الاحتراق بالنار او امر آخر وهو ان الطريق الذى اخترقه ليس النار فيه الاحتمولة في جسم لطيف ذلك الجسم هو المحرق بالنار فسلب عنه النار وحل به ضدها كنار ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام ( انتهيت الى بحر اخضر عظيم اعظم

يكون من البحار فبات ناهية أبداً ، وهذا البحر فقال يا محمد هذا بحر في السماء ، لا شيء من  
 فيه ما يرى ولا شيء من تحته يرى فيه ، لا يدرك قعره ، عصمته الآلهة تعالى وله لا أن هذا  
 البحر كان جلالاً لا يرى ما في الله من بحر الشمس ) ثم قال ( ثم اسبغت إلى السماء الدنيا  
 و - بها ربيع ، فوجد جبريل مصدقاً ما به من وصف ناهية ، قال أصبح البساط ) وإنما استفتح  
 الكلام بسبعين معه ، أو نفرد لما طاب الصبح ، تكون بحبته على خلاف ما كانوا يعرفونه  
 قبل ( ول الجار من أنت قل جبريل ) ومن معن منه رأى شخصاً معه ثم يعرفه قل  
 محمد ول أوول ، بعث محمد قل نعم ) وذلك لحواز أن يعرف ولادته عليه السلام ، ويخبر عليه  
 بعثه ول ( الحمد لله ففتح لنا الباب ودخلنا فلما نظر إلى قل مرحبا بك يا محمد ولهم المحبي  
 محبتك فقلت يا جبريل من هذا قل هذا اسماعيل خازن السماء الدنيا وهو ينتظر قدومك  
 دون إسلام عليه فدنوت وسلمت ورد على السلام وهنأني فلما صرت إليه ول أبشر يا محمد  
 ول الخير كله قبل وفي أمثك حمد الله على ذلك ) وهذا الملك لم يهبط إلى الأرض قط إلا مع  
 ملك الموت لما نزل لقبض روحه الشريفة ( تحت يده سبعون ألف ملك تحت يده كل ملك  
 سبعون ألف ملك قل وإذا جنوده فثبون صفوه وله رجل بالتسبيح يقولون سبوحا  
 سيده حارب الملائكة وأمره ح قدوساً قدوساً لرب الأرباب سبحانه المنعم الأعظم وكان  
 قراءتهم سورة الملك فقرأت فيها كهيئة عثمان بن عفان فكانت بهم بلغت إلى هنا قل بصلالة الليل )

مر كبح - سعدت كذا حداد بحرفه - أترين دلمى شب وورد سحري بود

ول ( ثم انتهيت إلى آدم ودا هم كهيئة يوحنا لله تعالى ) أي على غيبة من الحسن والحسين  
 ( وكان تسيجه سبحانه الجليل الأجل سبحانه الواسع الغني سبحانه الله العظيم وبعمده فذا  
 هو مرص عليه ارواح ذريته المؤمنين فيقول روح طيبة ونفس طيبة خرجت من حسد  
 طيب أحسنه في عليين - مرص عليه ارواح ذريته الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة  
 خرجت من حسد خبيث أجمعوه في سبعين ) - من قات ارواح الكفار لا تفتح لها أبواب السماء  
 فكيف مرص عليه وهو في السماء - فل المراد بعض ارواح ذريته الكفار يقع نظره عليها  
 وهي دون السماء لأنها شذوذة ، من قات ما ذكر يقتضي أن يكون ارواح المؤمنين كلها في عليين  
 في السماء السابعة وقد ثبت أن ارواح الأعضاء مخبوسة بين السماء والأرض - قل التحقيق أن  
 مبدأ مراتب السعداء من السماء الدنيا إلى درجات متدولة إلى عليين ومبدأ مراتب الأشقياء من  
 مقرهم الدنيا إلى منازل مخنقة إلى سبعين تحت السابعة وهو مسكن البليس وذريته ثمرات  
 ارواح الكفار أنزل من مراتب ارواح عصاة المؤمنين لتتحقق بعد التهذيب إلى مقارها  
 مودة ول عليه السلام ( فقدمت إليه وسألت عليه فقال مرحبا بالابن الصالح والتي  
 الصالح ) أي لقيت رجلاً وسعة وكان مقره فلان القمر لمناسبتة في السرعة فإن القمر يسير  
 في الشهر ما يسير الشمس في السنة من المنازل فناسب في سرعة حركته حركات الذهبية  
 وانتقاله الباطنية وموجب هذه الرؤية الخاصة أي رؤيته عليه السلام لآدم في السماء الدنيا  
 دون غيره من الأنبياء عليهم السلام مناسبة صفاتية أو فعلية أو حالية فلا تنافي أن يشارك

آدم في هذه السماء غريم من بعض الانبياء، وفلس عليهما الرؤية مما فودها من السموات كما  
 سيجي \* قال في تفسير المناسبات في سورة النجم قائل ما رأى صلى الله عليه وسلم من الانبياء  
 عليهم السلام آدم عليه السلام الذي كان في امن الله وجوارده فاخرجه ابليس عدوه منهم  
 وهذه القصة تشبهها الحالة الاولى من احوال النبي عليه السلام حين اخرجته اعداؤه من  
 حرم الله وجوار بيته فأشبهت قصته في هذا قصة آدم مع ان آدم يعرض عليه ذرية البر  
 والفاجر منهم فكان في السماء الدنيا بحيث يرى المريقين لان ارواح اهل الشقاء تالنج  
 في السماء ولا تفتح لهم ابوابها انتهى قل عليه السلام (وريت رجالا لهم مشاعر كشافة الابل)  
 اى كشفاء الابل (وفي ايديهم قطع من نار كالافهار) اى الحجارة (التي كل واحد منها ملى  
 الكلب يقذفونها في افواههم تخرج من اذانهم قلت من هؤلاء يا جبريل قل اكلة اموال  
 اليتامى ظالما) وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض ولعل المراد بالرجال الاشخاص  
 او خصوا بذلك لانهم اولياء للايتام غالبا (ثم رأيت رجالا لهم بطون امثال اليبوت فيها حبات  
 ترى من خارج البطون بطريق آل فرعون يمرون عليهم كالابل المهيومة حين يعربون  
 على النار لا يشدرون ان يتحولوا من مكانهم ذلك) اى فتطأهم آل فرعون الموصوفون بما ذكر  
 المتفضي لشدة وطئهم لهم والمهيومة التي اصابتها الهيام وهوداء يأخذ الابل فتهم في الارض  
 ولا ترمى او العطاش والهيام شدة العطش. وفي رواية (كما نهض احدهم خرا) اى سجد (فاب  
 من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء اكلة الربا) وتقدمت رؤيته عليه السلام لهم في الارض لا هذا  
 الوصف بل ان الواحد منهم يسبح في نهر من دم ياتى الحجارة ولا منع من اجتياز  
 الوصفين لهم اى فيخرجون من ذلك النهر وياقون في طريق من ذكر وهذا عذائهم  
 دائما (ثم رأيت اخوة عليها لحم طيب ليس عليها احد واخرى عليها لحم منق من اسنأ) تكون  
 قلت يا جبريل من هؤلاء قل هؤلاء الذين يتركون الحلال وبأ تكون الحرام اى من الاموال  
 اعم مما قبله وهؤلاء لم يتقدم رؤيته لهم في الارض (ثم رأيت نساء متعاطات) ايهن فئات من  
 هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الاناث ادخلن على الرجال ما ليس من اولادهن اى بسبب  
 زناهن) وفي رواية (انه عليه السلام رأى في هذه السماء الثيل والفترات) وذلك لان منعهما  
 من تحت سدة المتهى ويمران في الجنة ومجاوزاتها الى السماء الدنيا فينصبان الى الارض  
 من طرف العالم فيجريان. وفي زيادة الجامع الصغير (ان الثيل يخرج من الجنة ولو اتقسم فيه  
 حين يسمح لوجدتم فيه من ورقها) قال صلى الله عليه وسلم (ثم عرج بنا الى السماء الثانية  
 فاستفتح جبريل قلى ومن معك قال محمد قلى أوقد بمت ايه قل نعم ففتح لنا فاذا انا باني  
 الحالة عيسى بن مريم ويحيى بن زكريا عليهم السلام) اى شبه احدهما بصاحبه ثيابهما  
 وشعرهما (ومعهما نفر من قومهما فرجاني ودبتوا لى بخير) وكونهما اذن الحالة اى ان ام  
 كل حالة الآخر هو المشهور والتفصيل في آل عمران. قال في تفسير المناسبات ثم رأى  
 في الثانية عيسى ويحيى وهما المتحان باليهود اما عيسى فكذبته اليهود واذنه وهو ابنته  
 فرفعه الله واما يحيى فقتلوه : قال في المنوى

چون سفهانراست اين كاروكيا \* لازم آمد بقتلون الانبياء .  
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم بعد انتقاله الى المدينة مسار الى حالة ثانية من الامتحان  
 وكانت محنته فيها باليهود وادوه وظاهروا عليه وهما بالقاء الصخرة عليه ليقتلوه فجاه  
 الله كما نجي عيسى منهم ثم سموه في اشارة فلما نزل تلك الاكلة تعاده حتى قطعت ابهره كما قال  
 عندالموت وهكذا فعلوا بابن الحاله عيسى ويحيى . قوله تعاده يقال عادته اللسه ادا اتته  
 لعداد بالكسر اى لوقت وفي الحديث (ما زالت اكلة خبير تعادنى فهذا اوان قطعت  
 ابهرى) وهو عرق في الظهر متصل بالقلب اذا انقطع مات صاحبه وذلك ان يهودية انت  
 رسول الله بشاة مسمومة فاكل منها واكل التوم فقال عليه السلام ( ارفعوا ايديكم  
 فانها اخبرتني انها مسمومة ) فأت بشر بن البراء منه نجى بها الى رسول الله فسألها عن  
 ذلك فقالت اردت ان اقتلك فقال عليه السلام ( ما كان الله ليسلط على ذلك ) اى على قتلى  
 \* قال الشيخ افتاده قدس سره وانما لم يؤثر السم فيه عليه السلام الى الاحتضار لان ارشاده  
 عليه السلام وان كان في عالم التنزل غير ان تنزله كان من مرتبة الروح وهى اعلى المراتب  
 فلم يؤثر فيه الى الاحتضار فلما احتضر تنزل الى ادنى المراتب لان الموت انما يجرى على  
 البشرية فلما تنزل الى تلك المرتبة اثر فيه ( ثم عرج بنا الى السماء الثالثة فاستنجد جبريل  
 فقبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل وقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا  
 فاذا انا بيوسف عليه السلام معه نفر من قومه واذا هو اعطى شطر الحسن اى نصف الحسن  
 الذى اعطاه الناس غير نينا عليه السلام وفي كلام بعضهم اعطى شطر الحسن الذى اوتيه نينا عليه  
 السلام وكان نينا عليه السلام املح وان كان يوسف ابيض : قال المولى الجامى

دبير صنع نوشت است كرد عارض تو \* بمشك تاب كه الحسن والملاحه لك  
 وذلك ان الحسن والملاحه من عالم الصفات ولم يحصل لغيره عليه السلام ما حصل له من تجليات  
 الصفات على الكمال دور و معنى اذ هو افضل من الكل فاستجلى له اكل وهو اللأخ بالبال  
 قل عليه السلام ( مرحب بى ودعائى بخير قل في تفسير انساب ما لقاؤه ليوسف عليه السلام  
 في السماء فانه يؤذن بحالة ثالثة تشبه حالة يوسف عليه السلام وذلك ان يوسف ظفر باخوته بعدما  
 اخرجوه من بين ظهرانيهم فصبح عنهم وقال ( لا تزيب عليكم اليوم ) الآية وكذلك نينا  
 عليه السلام اسر يوم بدر جملة من اقاربه الذين اخرجوه فيهم عمه العباس وابن عمه عقيل  
 فمنهم من اطلقه ومنهم من فداه ثم ظهر عليهم بعد ذلك عام الفتح فجمعهم فقال لهم ( اقول  
 ما قل اخى يوسف لا تزيب عليكم ) ( ثم عرج بنا الى السماء الرابعة فاستنجد جبريل قبل من  
 هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل اوقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا  
 انا بادرس عليه السلام مرحب بى ودعائى بخير ) ولله تعالى في حقه ( ورفعا مكانا عليا ) اى  
 السماء الرابعة حال جساته على احد الوجوه وكونه في الجنة كما في بعض الروايات لا ينافى  
 وجوده في السماء المذكورة تلك الالة . قيل رفع الى السماء من مصر بعد ان خرج منها وادار  
 الارض كلها وعاد اليها ودعا الخلاق الى الله تعالى بالثنتين وسبعين لغة خاطب كل قوم بلغتهم

وعلمهم العلوم وهو اول من استخرج علم النجوم الى علم الحوادث التي تكون في الارض  
 باقران الكواكب وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه وانما الناطر في ذنب هو الذي يخطئ  
 لعدم استيفائه النظر \* قال في المناسبات ثم لقاءه لادريس عليه السلام في السماء الرابعة وهو  
 المكان الذي ساء الله مكانا عليا وادريس اول من اتاه الله الخلق بالقلم فكان ذلك مؤذنا بحالة  
 رابعة وهو شأنه صلى الله عليه وسلم حتى اخاف الملوك وكتب اليهم يدعوهم الى طاعته حتى  
 قال ابوسفيان وهو عند ملك الروم حين جاء كتاب النبي عليه السلام ورأى ما رأى من خوف  
 هرقل لقد امر امر ابن أبي كبشة حين اصبح يخافه ملك ابن ابي الاسفر وكتب بالقلم الى  
 جميع ملوك الارض فمنهم من اتبعه على دينه كالنجاشي وملك عمان ومنهم من هادن واهدى  
 اليه واتخذه المقوقس ومنهم من تعصى عليه فظفره الله به وهذا مقام علي وخط بالقلم على  
 نحو ما اوتي ادریس عليه السلام (ثم عرج بنا الى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قبل من هذا  
 قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل أوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بهارون  
 عليه السلام ونصف لحيته بيضاء ونصف لحيته سوداء تكاد تنضرب الى سرتة من طولها وحوله قوم من  
 بني اسرائيل وهو يقص عليهم فرحب بي ودعاني بخير) وكان هارون حبيبا في قومه لانه كان بين اليهم  
 من موسى لان موسى كان فيه بعض الشدة عليهم ومن ثمة كان له منهم بعض الاذى \* قال في المناسبات  
 لقاءه عليه السلام في السماء الخامسة لهارون المحب في قومه يؤذن بحب قریش وجميع العرب له  
 بعد بغضهم فيه \* قال وهب بن منبه وجدت في احد وسبعين كتابا ان الله تعالى لم يعط جميع الناس  
 من بدء الدنيا الى انقضائها من العقل في جنب عقله صلى الله عليه وسلم الا كفة بين رمال  
 الدنيا. وما يتفرع على العقل اقناء الفضائل واحتساب الرذائل واصابة الرأي وجودة الفطنة  
 وحسن السياسة والتدبير وقد بلغ من ذلك صلى الله عليه وسلم الغاية التي لم يبلغها بشر سواه  
 وما لا يكاد يقضى منه العجب حسن تدبيره صلى الله عليه وسلم للعرب الذين هم كالوحوش  
 الشاردة كيف ساهم واحتمل جفاهم وصبر على اذاهم الى ان انقادوا اليه واجتمعوا عليه  
 واختاروه على انفسهم وقتلوا دونه اهلهم وآباءهم وابناءهم وهجروا في رضاه اوطانهم (ثم  
 عرج بنا الى السماء السادسة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال  
 محمد قبل أوقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا فاذا انا بموسى عليه السلام فرحب بي ودعاني بخير)  
 وكان موسى رجلا آدم طولا لا كثير الشعر مع صلابته لو كان عليه قيصان لثقت الشعر منهما  
 وكان اذا غضب يخرج شعر رأسه من قلنسوته وربما اشتعلت قلنسوته لشدة غضبه ولشدة غضبه  
 لما فر الحجر بثوبه صار يضربه حتى ضربه ست ضربات اوسبعا مع انه لا يدارك له وجه بانه  
 لما فر صار كالعادة والعادة اذا جمعت فصاحبها يؤذيها بالضرب \* يقول الفقير انما فر الحجر  
 لان للجمادات حياة حقيقية عند اهل الله تعالى وربما يظهر اثرها في الظاهر قصير في حكم  
 الاحياء من ذوى الروح واليه الاشارة بهذه الايات المشوية

بادرا بي چشم اكر بينش نداد \* فرق چون می کرد اندر قوم عاد  
 کر نبودی نیل را آن نور دید \* از چه قبلی را زبسطی می کزید

صكرته كوه وسنك باديدار شد \* پس چرا داود را اولاد شد  
این زمين را كرتبوى چشم و جان \* از چه فارون را فراخوردى چنان

\* قال عليه السلام (فلمّا جاؤت اى عن موسى بكى فقبل له ما بيك قال ابكى لان غلاما بعث بىدى يدخل الجنة من امته اكثر من يدخل من امتى) اى بل ومن سائر الامم لان اهل الجنة من الامم مائة وعشرون صفا هذه الامة منها ثمانون صفا وسائر الامم اربعون \* قال ابن الملك انما بكى موسى اشفاقا على امته حيث قصر عددها عن عدد امته محمد لاحسان عليه لانه لا يلبق به واما قوله ان غلاما بعث بىدى فلم يكن على سبيل التحقير بل على معنى تعظيم المنة لله تعالى لان محمدا مع كونه غير طويل العمر في عبادة ربه خسه بهذه النضيلة \* يقول النقيب بكاء موسى عليه السلام هو المناسب لمقامه لانه كان له غيرة غالبة ولذا لما امر عليه السلام عليه وهو يصلى في قبره عند الكتيب الاحمر سمع منه وهو يقول برفق صوته اكرمته فضله يخاطب ربه ويعاتبه ادلالا وهو لا يستلزم الحد والتحقيق لان كمال افراد الامة مطهرون عن مثل هذا فكيف الانبياء خدوصا اولوا العزم منهم ومن الذين ان اهل الجنة يرشون بما اوتوا من الدرجات على حسب استعداداتهم فلا يجنى بعضهم مقام بعض لكونه خارجا عن الحكمة فكذا الانبياء والاولياء في مقاماتهم المعنوية والالاما استراحوا وهو غل يرتبهم \* قال في المناسبات ولقاؤه في السماء السادسة لموسى عليه السلام يؤذن بحالة تشبه حالة موسى عليه السلام حين امر بغزوة الشام وظهر على الجبارة الذين كانوا فيها وادخل بنى اسرائيل البلد الذى خرجوا منه بعد اهلاك عدوهم وكذلك غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك من ارض الشام وظهر على صاحب دومة الجندل حتى صالحه على الجزية بعد ان اتى به اسيرا وافتتح مكة ودخل احبابه البلد الذى خرجوا منه (ثم عرج بنا الى السماء السابعة فاستفتح جبريل قبل من هذا قال جبريل قبل ومن معك قال محمد قبل اوقد بعث اليه قل نعم ففتح لنا فاذا انا براهيم عليه السلام قال هذا ابوك ابراهيم فلم عليه فسلمت عليه فرد السلام ثم قال مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح) \* قال الامام التوربشقي امر النبي عليه السلام بالتسليم على الانبياء وان كان افضل لانه كان عابرا عليهم وكان في حكم القائم وهم في حكم القعود والقائم يسلم على القاعد والمرئي كان ارواح الانبياء مشكلة بصورهم التي كانوا عليها الاعبى فانه مرئي بشخصه قل عليه السلام (واذا ابراهيم رجل اشط جالس عند باب الجنة) اى في جهتها والا فالجنة فوق السماء السابعة (على كرسى مستندا ظهره الى البيت المعمور) وهومن عقيق حماد للكعبة بحيث لو سقط سقط عليها (يدخله كل يوم سبعون الف ملك ثم لا يعودون كالا نفاس الانسانية يدخلون من الباب الواحد ويخرجون من الباب الآخر) فالداخلون من باب مطالع الكواكب والخروج من باب مغاربها قال عليه السلام (واذا اتانا بيت شطرين شطر عليهم ثياب بيض كأنها القراطيس وشرط عليهم ثياب رمدة فدخلت البيت المعمور ودخلهم الذين عليهم الثياب البيض وحجب الآخرون الذين عليهم الثياب الرمدة فضليت انا ومن معي في البيت المعمور) اى ركعتين والظاهر انه ليس المراد بالشرط التدف

حتى يكون العصاة من امته بقدر الظالمين منهم \* يقول الفقير المراد بالشرطين المرفقان والفرقة التي عليهم نيباب بيض طائفة بالنسبة الى الذين عليهم ثياب رمدة لان الحكمة الالهية اقتضت كون اهل العصيان والفسس اكثر من اهل الطاعة والتقوى اذ المقصود ظهور الانسان الكامل وهو حاصل مع ان الواحد على الحق هو السواد الاعظم ويكون اهل الطاعة كالشر بالنسبة الى اهل العصيان نسأل الله تعالى ان يدخلنا بيت القبول مع الداخلين ويزيل اوساخ وجودنا بنا بحمرة التي الامين \* قال السهيلي قد ثبت في الصحيح ان اطفال المؤمنين والكافرين في كدالة سياننا ابراهيم عليه السلام وان رسول الله قل لجبريل حين رآهم مع ابراهيم (من هؤلاء يا جبرائيل قال هؤلاء اولاد المؤمنين الذين يموتون صغارا) قال له (واولاد الكافرين) قال واولاد الكافرين \* وقد روى في اطفال الكافرين ايضا (انهم خدم لاهل الجنة) \* وجاء ان ابراهيم عليه السلام قل لرسول الله « اقرى امتك » في السلام واخبرهم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وان غراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر \* كما قل المولى الجامى

يادكن انك در شب اسرا \* با حبيب خدا خليل خدا  
گفت كو وى از من اى رسول كرام \* امت خویش را ز بعد سلام  
كه بود باك وخوش زمین بهشت \* ليك آنجا كسى درخت نكشت  
خاك او باك و طيب اقتصاده \* ليك هست از درختها ساده  
غرس اشجاران بسى جميل \* بسمله حمدله است پس تهليل  
هست تكبير نیز ازان اشجار \* خوش كسى كس جزين نيابد كار  
باغ جنات تحتها الانهار \* سبز و خرم شود ازان اشجار

\* قال عليه السلام ( واستقبلتني جارية لساء وقد اعجبني فقات لها يا حرة انت لمن قالت لزيد بن حارثة ) واللس لون الشفة اذا كان تضرب الى السواد قليلا وذلك مستلح \* يقول الفقير زيد هذا هو الذى تنساه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت زينب تحت زكاحه فطلقها ليتزوجها رسول الله فلما آثر النبي عليه السلام بها ابدل الله مكانها زوجها من الحور مليحة جدا وازاده بها فان لكل فناء وترك مشروع اترا معنويا فانقص شئ في الظاهر الا وقد انتقل في الباطن والآخرة ما من النسبة الى الدنيا فن ترك حظه فيها وجده في الآخرة اعلى منه واوفر . ورأى عليه السلام في السماء السابعة فوجا من الملائكة نصف ابدانهم من النار ونصفها من الثلج فلا النار تذيب الثلج ولا الثلج يطفى النار وهم يقولون اللهم كما ألقت بين النار والثلج فالتب بين قلوب عبادك المؤمنين حملة بعض الاكبر على معنى ان نصف اجزائه نارج ونصف اجزائه نار فامتزجا وحصل بينهما مزاج واحد والظاهر ان الاول ادل على القدرة فان اجتماع الاضداد بالمعنى الذى ذكره موجود في اكثر المركبات \* قل في المناسبات ثم افادوه في السماء السابعة ابراهيم عليه السلام لحكمته حين احداها اترأه عند البيت المعمور مستندا ظهره اليه والبيت المعمور حيال الكعبة

اى بازائها ومقابلتها واليه نخرج الملائكة كان ابراهيم هو الذى بنى الكعبة واذن فى الناس بالحج  
 وحكمة الثانية ان آخر احوال النبي عليه السلام جبه الى البيت الحرام وحج معه ذلك العام  
 نحو من سبعين الفا من المسلمين ورؤية ابراهيم عند اهل التأويل تؤذن بالحج لانه ادعى اليه  
 والرافع لقواعد الكعبة المحجوجة قال صلى الله عليه وسلم (نم ذهب بي) اى جبريل (الى سدرة  
 المنتهى) وهى شجرة فوق السماء السابعة فى اقصى الجنة اليها ينتهى الملائكة باعمال اهل الارض  
 من السعداء واليها تنزل الاجسام العرشية والانوار الرحانية (واذا اوراقها كاذان الفيلة) جمع  
 الفيل اى فى الشكل وهو الاستدارة لافى السمة اذ الواحدة منها تظل الخلق كفى بعض الروايات  
 (ونمرها كالفلل) جمع قلة وهى الجرة العظيمة وهذه الشجرة هى الحد البرزخى بين الدارين  
 فاغصانها تعلم لاهل الجنة واصولها رقوم لاهل النار ولافتانها حنين باقواع السبيحات  
 والتحميدات والزرجمات محبة الالخان تطرب لها الارواح وتظهر عليها الاحوال واممها  
 رسول الله الملائكة السموات فى الوتر فكان امام الانبياء فى بيت المقدس وامام الملائكة عند  
 سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء ويخرج من اصل تلك الشجرة  
 اربعة انهار نهران باطنان اى بيطقان ويغنيان فى الجنة بعد خروجهما من اصل تلك الشجرة  
 وهما الكوثر ونهر الرحمة ونهران ظاهران اى يستمران ظاهرين بعد خروجهما من اصل  
 تلك الشجرة فى جواران الجنة وهما النيل ونهر مصر والفرات نهر الكوفة \* قال بعضهم لولا دخول  
 بحر النيل فى الملح الذى يقارله البحر الاخضر قبل ان يصل الى بحيرة الزنج لما قدر احد على  
 شربه لشدة حلاوته ومر الفرات فى بعض السنين فوجد فيه رمان مثل البعر فيقال انه رمان  
 الجنة \* يقول الفقير لعله من البساتين التى يقال لها جنان الارض اذ سقوط الثمار من اماكنها  
 من الفساد غالبا وليس لثمار الجنة ذلك اللهم الا ان يقال وجود ذلك الرمان فى الفرات على  
 تقدير ان يكون من رمان الجنة اتماما لكون آية لدوى الاستبصار ودخل عليه السلام الجنة  
 فاذا فيها جنازة اى قباب الدرد واذا ترابها المسك وثمانها كالدلا وطيرها كالبيخ وانشى الى  
 الكوثر فاذا فيه آية الذهب والفضة فشرب منه فاذا هو احدى من العسل واشد راحة من المسك  
 وفى الحديث (ما فى الدنيا ثمرة حلوة ولا مريرة الا وهى فى الجنة حتى الحنظل والذى نفس محمد  
 بيده لا يقطف رجل من الجنة فصل الى فيه حتى يبدل الله مكانها خيرا منها) وهذا  
 القسم يرشد الى ان ثمرة الجنة كلها حلوة تؤكل وانها تكون على صورة ثمرة الدنيا مرة  
 وغشى السدرة ما غشى من نور الحضرة الالهية فصارت لها من الحسن غير تلك الحالة التى  
 كانت عليها فاما من خلق يستطيع ان يتغنى من حسناتها لان رؤية الحسن تدهش الرائي ورأى  
 عليه السلام جبرائيل عند تلك السدرة على الصورة التى خلقه الله عليها له سائمة جناح كل  
 جناح منها قدس الاقوى اى ما بين المشرق والمغرب يتأثر من اجنحته الدر والياقوت - وروى -  
 ان جبريل لما وصل الى السدرة التى هى مقامه تأخر فلما تجاوز فقال عليه السلام (اقى مثل هذا  
 المقام يترك الخليل خليله) فقال لو تجاوزت لاحرقته بالنور . وفى رواية لودنوت اتملة  
 لاحرقته : قال الشيخ سعدى قدس سره



جنان كرم دريه فريته براند \* كه درسدره جبريل ازو بازماند  
بدو گفت سالار بيت الحرام \* كه اى حامل وحى برتر خرام  
چو در دوستى مخلصم يافتى \* غنائم ز صحبت چرا تافتى  
بگفتا فرا تر بجاى نمائى \* بمائدم كه نيروى بالم نمائى  
اكر يك سرموى برتر برم \* فروغ تجلى بسوزد برم

\* فقال عليه السلام ( يا جبريل هلك من حاجة الى ربك قال يا محمد هل الله لى ان ايسط جناحى على الصراط لامتك حتى يجوزوا عليه ) قال عليه السلام ( ثم زج بى فى التور فخرق بى سبعون الف حجاب ليس فيها حجاب يشبه حجابا غلط كل حجاب خمسة عام وانقطع عنى حسن كل ملك فلعننى عند ذلك استبحاش فعد ذلك نادى ناد بلغة ابى بكر قف فان ربك يصلى ) اى يقول سبحانه سبحانى سبقت رحمتى على غضبي وجاء نداء من العلى الاعلى ( اذن ياخير البرية اذن يا احدث اذن يا محمد فادنا نى ربى حتى كنت كما قال ثم دنا فدللى فكان قاب قوسين او ادنى ) - وروى - انه عليه السلام عرج من السماء السابعة الى السدرة على جناح جبريل ثم منها على الرفرف وهو بساط عظيم \* قال الشيخ عبد الوهاب الشعرانى هو نظير الحفة عندنا ونادى جبريل من خلفه يا محمد ان الله يثنى عليك فاسمع واطع ولا يهولك كلامه فبدأ عليه السلام بالتاء وهو قوله ( التحيات لله والصلوات والطيبات ) اى العبادات القولية والبدينية والمالية فقال تعالى ( السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته ) فعمم عليه السلام سلام الحق فقال ( السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ) فقال جبريل ( اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله ) وتابيه جميع الملائكة \* قال بعض الكبار اخترق الافلاك من غير ان تسكن عن تحريكهما كاخترق الماء والهواء الى ان وصل سدرة المنتهى فتمدد على الرفرف فاخترق عوالم الانوار الى انجاز موضع القدمين الى العرش اى المستوى المفهوم من قوله ( الرحمن على العرش استوى ) كل ذلك بحسبه فعاين محل الاستواء فلما فارق عالم التركيب والتدبير لم يبق له انيس من جنسه فاستوحش من حيث مركبه فودى بصوت ابى بكر ( قف يا محمد ان ربك يصلى ) فكنن وتلعه عند ذلك ( هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور ) هذا لسان الاحباب وخطاب الاخلاء والاحباب وهذا اول الابواب المنوية من هنا تقع فى بحر الاشارات والمعاني وهو الاسراء البسيط فتقع المشاهدة بالصر لا بالحارحة لابعان الارواح المهيمه التى لا مدخل لها فى عالم الاجسام فترك الرفرف ومشاهدة الجسم وانسلخ من الرسم والاسم وسافر برقرف همة فخطت العين بساحل بحر المعنى حيث لا حيث ولا اين فادركت ما دركت من خلف حجاب العزة الاحمى الذى لا يرتفع ابدا ثم عادت بلا مسافة الى شهود عنها ثم الى تركيب كونها المتروكة بالمستوى مع الرفرف فتوقله ( ثم دنا ) اشارة الى المروج والوصول وقوله ( فتدلى ) الى النزول والرجوع وقوله ( فكان قاب قوسين ) بمنزلة النتيجة اشارة الى الوصول الى مرتبة الذات الواحدية اى عالم الصفات المشار اليه بقوله تعالى ( الله الصمد ) وقوله تعالى ( او ادنى ) اشارة الى مرتبة الذات الاحدية اى عالم الذات المشار اليه بقوله تعالى ( الله احد ) وكان الممرج فى صورة الصمد والهوبل لانه

وقع بالجسم والروح مما والأفلاك والملكوت مندرج في الوجود الانساني وكل تجل يحصل له انما هو من الداخل لامن الخارج ولعل الله عليه وسلم (سأني ربي واستمع ان احبه وضع يده بين كفتي بالانكيسف ولا تحديد) اى يد قدرته لانه سبحانه منزعه عن الجارحة (موجدت برده وورنى علم الاولين والآخرين وعلمنى علوما شتى فعم اخذ على كتابه اذ علم انه لا يقدر على حمله غيرى وعلم حيرنى فيه وعلم امرنى بتبليغه الى العالم والحاس من امتى) وهى الانس والجن وهذا التفصيل يدل على ان العلوم الشتى هذه العلوم الثلاثة كابدل عليه الماء وهى زائدة على علوم الاولين والآخرين والعلم الاول من باب حقيقة الصرفة والثانى من باب المعرفة والثالث من باب النبرية \* ومن جملة ما الوحي في هذا ابوطن من القرآن خواتيم سورة البقرة وبعض سورة والصحى وبمن المنسرح بك وقوله تعالى (هو الذى يلقى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور) والوحي بلا واسطة يقتضى الخطاب فسمع عليه السلام كلام الحق من غير كيفية كما سمعه موسى عليه السلام من كل جانب وراء

كلام سرمدى بنى نقل بشنيد \* خداوند جهان را بنى جهت ديد

ديد آنچه ز حدديدن برون بود \* ميرس اما ز كيفت كه چون بود

« قل الامام الزوى الراجح عند اكثر العلماء انه رأى ربه بعينى رأسه \* يقول الفقير يعنى بسره وروحه في صورة الجسم بان كان كل جزء منه سمعا واتحد البصر بالبصيرة فهى رؤية بهما معا من غير تكيف ففهم انه حلة ما ينصل \* فان قلت ما الفرق بين الانبياء وبين نبينا عليه السلام في باب ابرؤية قالهم برونه ويتاهدونه حال الانسلاخ الكلى \* قلت ما حصل لنبينا عليه السلام فوق الانسلاخ اذ الرؤية في صورة الانسلاخ انما هى بالبصيرة فقط واما رؤيته تعالى في الحلة فتدل لاراء الملائكة وقيل يراه منه جبريل خاصة مرة واحدة \* قل بعضهم وقاس عدم رؤية الملائكة عدم رؤية الجن له تعالى ورد ذلك \* يقول الفقير لعل وجه الاختلاف عند الحقيقة ان الملائكة والجن على جناح واحد وهو الجمال والانس على جناحين وهما الجمال والجلال المقول لهما الكمال فلا يرونه تعالى من مرتبة مؤمنى الانس وانما ياهدونه تعالى من مرتبة انفسهم ففهم واما انه ليس لهم مشاهدة اصلا فلا مساعده له بوجه من الوجود واتفق العلماء على جواز رؤية الله تعالى في المنام وصحتها اى وقوعها لان ذلك المرئى انما هو صفة من صفات الله تعالى - روى - عن ابي يزيد البسطامى قدس سره انه قال رأيت ربي في المنام فقلت له كيف الطريق اليك فقال اترك نفسك ثم تعال - وروى - ان حمزة القارى قرأ عليه القرآن من اوله الى آخره في المنام حتى اذا بلغ الى قوله (وهو القاهر فوق عباده) قال الله تعالى قل يا حمزة وانت القاهر \* يقول الفقير سمعت من شيخى وسندى قدس سره ان شيخه عباده الشهير بذكر زاده روح الله روحه اراد ان يستخانه فمتع عليه فرأى في تلك الليلة في المنام ان الله تعالى اعطاه المصحف واوله خذ هذا وادع عبادى الى وكان من آثار هذا انما ان الله تعالى وفقه لاحياء العلم والدعوة الى الله في المراتب الاربع وزاد خلفه على المائة والتحسين كلهم من اهل التفسير ولم يتيسر هذا المقام لغيره من مشايخ العصر قال عليه السلام



( اللهم اغفر لمن اغتسل يوم الجمعة ) اى الصلواتها ( ورأيت ليلة اسرى بي مكتوبا على باب الجنة الصدقة بمشراحتها والقرض بجمالية عشر فقلت لجبريل ما بال القرض افضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعندك شيء والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة ) وبيان كون درهم القرض بجمالية عشر درهما ان درهم القرض بدرهمين من دراهم الصدقة كما جاء في بعض الروايات ودرهم الصدقة بمشرة تصير الجملة عشرين ودرهم القرض يرجع للمقرض بذله بدرهمين من عشرين تخلف ثمانية عشر ( ورأيت رضوان خازن الجنة فلما رآني فرح بي ورحب بي وادخلني الجنة واراني فيها من العجائب ما وعد الله فيها لاوليائه مما لا عين رأت ولا اذن سمعت ورأيت فيها درجات اصحابي ورأيت فيها الانهار والعيون وسمعت فيها صوتا وهو يقول آمنا برب العالمين فقلت ما هذا الصوت يا رضوان قال هم سحرة فرعون وازواجهم وسمعت آخر وهو يقول ليسك اللهم فقلت من هو قال ارواح الحجاج وسمعت التكبير فقال هؤلاء الغزاة وسمعت التسبيح فقال هؤلاء الانبياء ورأيت قصور الصالحين وعرضت على النار وان كانت في الارض السابعة فاذا على بابها مكتوب وان جهنم لموعدهم اجمعين ) قال عليه السلام ( وابصرت ملكا لم يضحك في وجهي فقلت يا اخي جبريل من هذا قال مالك خازن النار لم يضحك منذ خلقه الله ولوضحك الى احد لضحك اليك فقال له جبريل يا مالك هذا محمد فلم عليه نسلم على ) وهاتين بماصرت اليه من الكرامة والتشرف ) وانما بدأ خازن النار بالسلام عليه صلى الله عليه وسلم ليزيل ما يستعمر من الخوف منه ويشير الى انه ومن اتبعه من الصالحين سالون من النار ناجون قال عليه السلام ( فسألته ان يعرض علي النار بدركاتهما فعرشها علي بما فيها واذا فيها غضب الله ) اى تقته ( لو طرحت فيها الحجارة والحديد لا كلفتها واذا قوم يأكلون الخيف فقلت من هؤلاء يا جبريل فقال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ورأيت قوما تنزع أنسنتهم من افقيتهم فقلت من هم فقال هم الذين يخلفون بالله كاذبين ورأيت جماعة من النساء علقن بشعورهن فقلت من هن قال هن اللاتي لا يستترن من غير محارمهن ورأيت جماعة منهن لباسهن من القطران فقلت من هن قال نائمات ) جمع نائمة وهي الباكية على الميت مع عداخلاته ومحاسنه ودل حديث المعراج على ان الجنة والنار مخلوقتان الآن لان الانسان اذا علم ثوابا مخلوقا اجتهد في العبادة ليحصل ذلك الثواب واذا علم عقابا مخلوقا اجتهد في اجتناب المعاصي لتلاصقيه ذلك العقاب وقد صرح ان الجنان قيعان وعمارتها بالاعمال كما دل عليه حديث الغراس فيما سبق \* واعلم انه عليه السلام اسرى به من مكة الى بيت المقدس على البراق ومن بيت المقدس الى السماء الدنيا على المعراج ومنها الى السماء السابعة على جناح الملائكة ومنها الى السدرة على جناح جبريل ومنها الى العرش على الرفرف والظاهر ان الزول كان على هذا الترتيب \* وقال بعض الاكابر من اهل الله انه اسرى به الى السدرة على البراق واياما كان فلما نزل الى السماء الدنيا نظر الى اسفل منه فاذا هو بهرج ودخان واصوات فقال ما هذه يا جبريل قال هذه الشياطين يحومون على اعين بني آدم حتى لا ينظروا الى العلامات ولا يتفكروا في ملكوت السموات ولولا ذلك لرأوا العجائب اى ادركوها ونزل عليه السلام الى بيت

المقدس وتوجه الى مكة وهو على البراق حتى وصل الى بيته الاشرف بالحرم المكي الاحمى  
 بحجر الكعبة العظيمة او الى بيت ام هانى كما يدل عليه مايجي من تقرير القصة وكان زمان  
 ذهابه وبجيته ثلاث ساعات او اربع ساعات \* وفي كلام السبكي ان ذلك كان قدر لحظة ولا بدع  
 لان الله تعالى قد يبسط الزمن القصير كما يطوى الطويل لمن يشاء - روى - في مناقب الشيخ  
 موسى السدراني من اكابر اصحاب الشيخ ابي مدين قدس الله سرها ان له وردا في اليوم واليلة  
 سبعين الف ختمة \* يقول الفقير قل شيخي وسندي قدس سره في الكلام عليه ان اليوم واليلة  
 اربع وعشرون ساعة فيصكون في كل اثنتي عشرة ساعة خمس وثلاثون الف ختمة لانه  
 اما ان ينسبط الى ثلاث واربعين سنة وتسعة اشهر واما الى اكثر وعلى التقدير الاول يكون  
 اليوم واليلة منبسطا الى سبع وثمانين سنة وستة اشهر فيكون في كل يوم ويلة من ايام السنين  
 المنبسطه اليها والياليها ختمتان ختمة في اليوم وختمة في اليلة كما هو المصادق ويحتمل التوجه  
 باقل من ذلك باعتبار سرعة القارى هذا فانه صدق وقد كوشف لي هكذا وقد صدقته وقبلته  
 وهذا سر عظيم انتهى كلام الشيخ \* وقد ثبت في الهندسة ان ما بين طرفي قرص الشمس اى عظمه  
 وسعته ضعف ما بين طرفي كرة الارض مائة وثمنا وستين مرة ثم ان طرفها الاسفل يصل  
 موضع طرفها الاعلى في اقل من ثمانية وهي جزء من ستين جزءا من الدقيقة والدقيقة جزء من  
 ستين جزءا من الدرجة وهي جزء من خمسة عشر جزءا من الساعة فاذا كانت هذه السرعة  
 ممكنة للجسم فكيف لا يمكن لأفضل العباد اذا اراد رب البلاد والله تعالى قادر على جميع  
 الممكنات فيقدر ان يخلق مثل هذه الحركة في جسد النبي عليه السلام او فيا يحمله \* قال  
 حضرة الشيخ الشهير بانفاده اقدى قدس سره قد ذهب عليه السلام وجاء ولم يتم ماء ابريقه  
 انصبابا ومن كان مؤمنا لا ينكر المعراج ولكن وقوع السير المذكور في مقدار ذلك الزمن  
 البسير يشكل عند العقل بحسب الظاهر واما عند التحقيق فلاشكل ألا يرى ان الوجود  
 الانساني شيا لطيفا اعنى القلب يسير من المشرق الى المغرب بل جميع العوالم في آن واحد وهو  
 بدعي لا ينكره من له ادنى تمييز حتى البله والصبيان أفلا يجوز ان تحصل تلك اللطافة لوجود  
 النبي صلى الله عليه وسلم بقدره الله تعالى فوق ما وقع ما وقع منه في الزمن البسير

راه ز اندازه برون رفته \* بي نتوان بر دكه چون رفته

عقل درين واقعه حاشا كند \* عقل نه حاشا كه تنها كند

- روى - ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من ليلته قص القصة على ام هانى وقال (انى  
 اريد ان اخرج الى قريش فاخبرهم بذلك) فقالت انشدك الله اى بفتح الهمزة اى اسالك بالله  
 ابن عم اى يا ابن عمى ان لا تحدث اى لا تحدث بهذا قريشا فيكذبك من صدقك فلما كان الغداة  
 تعلقت بردائه فضرب بيده على رداءه فانتزعه من يدها وانتهى الى نفر من قريش في الحطيم هو  
 ما بين باب الكعبة والحجر الاسود واولئك نفر معتم بن عدى وابوجهم بن هشام والوليد بن  
 المغيرة فقال (انى صليت العشاء) اى اوقمت صلاة في ذلك الوقت (في هذا المسجد وصليت به  
 الغداة) اى اوقمت صلاة في ذلك الوقت والا فصلاة العشاء لم تكن فرضت وكذا صلاة الغداة

اني في الصبح لم تكن فرصت كما تقدمه (واتيت فياين ذلك بيت المقدس) واخبرهم عما رأى في السماء من العجائب وأنه انى الانبياء بلغ اليك المعبود وسدرة المنتهى وانه لما دخل المسجد الحرام وعرف ان الناس يكذبونه ما احب ان يكتم ما هو دليل على قدرة الله تعالى وهو دليل على عظم مقامه الباع على اتباعه فمد حزينا فرببه عدوانه ابو جهل حتى جلس اليه عليه السلام فقال كلمته بى هل كان من شئ قال (نبي اسرى بى اليه) قال انى اين قال (الى بيت المقدس) قال ثم اصبح بين طهرانيا قال (نعم) قال ايرأيت ان دعوت قومك تحدثهم محدثي قال (نعم) قال يامعشر كعب بن لوى قد فقتت اليه الخالس وجؤا حتى حلدوا اليهما فقال حدثت قومك بما حدثني به فقال (انى اسرى بى) قالوا الى اين قال (الى بيت المقدس فشرى الى الانبياء وصليت بهم وكلمهم) فقال ابو جهل كلمته بى صفه لنا فقال عليه السلام (اما عيسى فنوفق الربة دون النوفل) اى لا يطويل ولا قصير (عريض الصدر جاعدا شعر) اى في شعره ثنى وتكسر تعلوه صهبة اى يدهو شعره شقرة (ظاهر الله) اى يملوه حمرة (كأنا خرج من دباس) اى حمام واصله الكركى الذى يخرج منه الانسان وهو عريان واصله الغلظة يقال ليل داس والحلم ليل عري. ولول واضع له الجن وضعته لسلطان عليه السلام وقيل الواضع بقرط الحكيم وقيل يشخص سابق على بقرط استعاده من رجل كان به تعقيد الذهب فوقع في ماء حذر في حب فسكن فصار يستعمله حتى برى وفي الحديث (اتقوا بيتا يقال له اخاء من دخله فاستتر) وما يدخل عليه السلام الختم ويكس ذاب في بلاد الحجاز وانما كان في ارس العجم والاش (واما موسى فضحه آدم) اى اسهر ومن ثمة كان خروج يده بيضا مخالبا لونه اسارلون جسده آية (طوبى كانه من رجال شؤنة) وهى طائفة من الذين اى يسبون الى سنة وهو عبد المطلب بن كعب من اولاد الازد معروفون بالخلول (كثير الشعر غائر العينين متراكة الانسان متقلص الشفتين خارج اللثة) وهو اللحم الذى خارج الانسان عابس (واما ابراهيم فوالله انه لا شبه الناس في خلقا وخلقا فضجوا) اى صاح قريش وعظمووا ذلك وصار به فقه يصفق وبصمه يضع يده على رأسه متعجبا ومنكرا قالوا نحن نضرب اكباد الابل الى بيت المقدس متعديا شهرا ومنجدرا شهرا اترعهم لك اتية في ليلة واحدة واللات والعزى لانصدقك وارند ناس من كان آمن به وسعى رجال الى ابي بكر رضى الله عنه اى اسرع اومنى فقال ان كان قد قول ذلك فاقد صدق قالوا تصدقه على ذلك قل انى اصدق على ابعد من ذلك اى ان ذهب الى بيت المقدس في ليلة واحدة اصدقه فنى اصدقه في خبر السماء في غدوة وهى ما بين صلاة الصبح وطلوع الشمس وروحه وهى اسم الوقت من الزوال الى الليل والمراد هنا انه ليخبرنى ان الخبر لياتيه من السماء الى الارض في ساعة من ليل او نهار وصدق فهدا اى بجي الخبر له من السماء بواسطة الملك ابعد مما تتعجبون منه فسمى الصديق وهو الكثير الصدق فهو للمبالغة وتسمية ابي بكر بسبب هذا الجواب الصدق بهذا الاسم للمبالغة في كيفية الصدق فانه صدق كامل في مثل هذا المقام الذى كذب فيه اكثر الناس وكان على رضى الله عنه يحلف بالله ان الله انزل اسم ابي بكر من السماء الصديق اى فى تسمية الله بالذات لا تسمية الخلق وكان فيهم من يعرف بيت المقدس

فاستمعوه للمسجد اى قالوا يا محمد صعدنا بيت المقدس كله من باب ارادوا بذلك اظهره وكذب عليه السلام لانهم عرفوا انه عليه السلام لم يزل ( فكيف كبريا سيدا لما كبر منه قط لانهم سألوني عن اشيائه لم يدها وكذب دحله ليلا وخرجت منه ليلا دحس في الحجر حتى انه لي بيت المقدس ) اى كشفه لى اى بوجود صورته ومثاله في حجاب جلاله مع الخشب بينه وبين بيت المقدس حتى رآه عليه السلام وهو في خانه ادخله بصره الى حيث يصل اليه قلبه او باعدامه هناك والنجاده في مكة طرفة عين بحيث تشمل بدمعه وجوده على ما هو شأن الخلق الجديد ومنه زيارة الكعبة لبعض الاولياء كما قال في المنشئ

هر نفس نو ميشود دنيا وما \* في خير از توسدن اندر بقا  
عمر همچون جوى نو نو مى رسد \* مستورى مى نميد درجسد  
آن زيرى مسترشكى آمده است \* چون شرر كاش نيز جبهانى بدست  
شام آتش را بجنابى بساز \* در نظر آتش نميد بس دراز  
اين درازى مدت از نيزى صنع \* مى نميد سرعت انگيزى صنع

قل ( فطقت ) اى جمعت اخبرهم عن آياته اى سالاماته وانا انظر اليه \* قال فى المواهب ولم يسلوه عمارتى فى السماء لانه لاهلهم بذلك فقالوا ادالمت فقد اصاب فقالوا ما آية ذاك يا محمد اى العلامة الدالة على هذا الذى اخبرت به وان لم نسمع بمثل هذا قط اى هل رأيت فى مسراك وطريقك ما تستدل بوجوده على صدقت اى لان ذلك ليت المقدس يختص ان يكون حفظته عن ذهاب اليه قل عليه السلام ( آية ذى اى مررت بعيسى فلان بوادى كذا ) اى فى البروخا وهو محل قريب من المدينة اى بينه وبين المدينة ليدل ( فداخلوا ناقه لهم ) اى وانا متوجه وذهب ( وانتهيت الى رحبتهم واذا فوج ماء صربت منه ) فسلوهم عن ديت وشرب الماء للغير جائز لانه كان عند العرب كاهن يمايلح لكي يختار من ايناء السيل هو واخبرنا عن غيرنا قل ( مررت بها فى النعيم ) وهو محل قريب من مكة اى وارجع الى مكة فاخبرهم بمدحها واحوالها ( وانها تقدم مع طلوع الشمس ينده بها جبل اورق ) وهو ما ياضه الى سواد ( عليه غرارتان احدهما سود والاخرى برء ) اى فيها بياض وسواد اى جوالى مخطط بياض فايندر غموة التبة اى الجبل فقال قل منهم هذه وانه الشمس قد اشرف فقال آخر هذه والله العير قد اقبلت يتقدمها جبل اورق كاهل محمد عليه الغرارتان فتاب المرتدون واصرا المشركون وقالوا انه ساحر \* وجاء فى بعض الروايات ان الشمس حبست له عليه السلام عن الطلوع حتى قدمت تلك العير وحبس الشمس وتوقها عن السير اى عن الحركة لكثرة وقيل بطؤ حركتها وقيل ردها الى ورائها ون قيل حبسها ورجوعها مشكل لانها لو تحلقت اوردت لاختلت الافلاك وفسد النظام \* قلنا حبسها وردها من باب المنجزات ولا مجال للقياس فى خرق العادات \* وقد وقع حبس الشمس لبعض الانبياء كدادود وسليمان ويوشع وموسى عليهم السلام \* واما بعد الشمس بعد غروبها ففدوق له صلى الله عليه وسلم فى خير فمن اساء بنت عميش رضى الله تعالى عنها قالت كان عليه السلام يوحى اليه ورأسه الشريف فى حجر على

در اواسط دفتر يكم در بيان دريک

رضي الله عنه ولم ير عنه حتى غربت الشمس وعلى لم يصل المعصر فقال له رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (المعصر) قل لا قتال عليه السلام. اللهم انه كان في طاعتك وطاعة رسولاك وردد عليه الشمس) قالت اسماة فرأيتها طلعت بعد ما غربت وهو من اجل اعلام النبوة فليحفظ \* وذكر انه وقع لبعض الوعاظ ببغداد كان يعظ بعد المعصر ثم اخذ في ذكر فضائل آل البيت فثارت سحابة غطت الشمس فظن الناس الحاضرون عنده ان الشمس غابت فاردوا الانصراف فاشاد اليهم ان لا يخرجوا ثم ادار وجهه الى ناحية المغرب وقال

لا تنفري يا شمس حتى ينتهي \* مدحى لآل المصطفى والنجاة

ان كان للمولى وقوفك فليكن \* هذا الوقوف لولده والنسب

فطلعت الشمس فلا يحصى ما رى عليه من الحلى والياب وهو من الاتقافات القريبة كما حكى ان بعض الناس كان يهوى شابا يلقب ببدر الدين فاتفق انه توفي ليلة البدر فلما اقبل الليل وتكامل البدر لم يملك حجة رؤيته من شدة الحزن وانشد يخاطب البدر

شقيقك غيب في لحده \* وتطلع يا بدر من بعده

فها لا خسفت وكان الحسوف \* لباس الحداد على فقده

فخفف القمر من ساعته فانظر الى صدق الحجة وتأثيرها في التمر وصدق من قال ان الحجة مغناطيس القلوب : قال الكمال الحنجدى

يبحم اهل نظر كم بود زبروانه \* دلى كه سوخته آتش محبت نيت

اللهم اجعلنا من اهل الحجة والوداد آمين وحين زالت الشمس من اليوم الذى يلى ليلة المعراج نزل جبريل وام بالتي عليه السلام ليعلمه اوقات الصلوات وهيئها واعداد ركعاتها ثم صبح باصحابه (الصلاة جامعة) لان الاقامة لله وفعلة الصلاة لم تشرع الا بالمدينة فاجتمعوا فصى النبي عليه السلام بالناس فسميت تلك الصلاة صلاة الظهر لانها فعلت عند قيام الظهيرة اى شدة الحر او عند نهاية ارتفاع الشمس فصلاته عليه السلام بالناس كانت بعد صلاته مع جبريل وامه جبريل يومين يوما في اول الوقت ويوما في آخره وكان ذلك عند باب الكعبة مستقبلا لصخرة الله ثم التفت جبريل وقال يا محمد هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين وانما تقع البداة بالصبح مع انها اول صلاة بعد ليلة الاسراء لان الاتيان بها يتوقف على بيان الاتيان بانكيفية اى على بيان علم كيفيتها المعلق عليه الوجوب كأنه قبل اوجبت حيث ما تبين كيفيته في وقته والصبح لم تبين كيفيتها في وقتها فلم يجب \* فان قيل قول جبريل هذا وقتك ووقت الانبياء من قبلك يقتضى ان هذه الصلوات كانت مشروعة لكل واحد من الانبياء قبله وليس كذلك لانها من خصائص هذه الامة \* قلنا معناه ان وقتك هذا الحدود الطرفين مثل وقت الانبياء قبلك فانه كان محدود الطرفين او ان بعضهم صلى الحجر وبعضهم ما يليها وهو لا ينافي كون المجموع على هذه الكيفية من خصائص هذه الامة - روى - ان اول من صلى الفجر آدم عليه السلام حين اهبط الى الارض من الجنة واطلمت عليه الدنيا وجن الليل ولم يكن يرى قبل ذلك فخاف خوفا شديدا فلما انشق



النجم صلى ركعتين شكرا لله تعالى لحصول النجاة من ظلمة الليل ولرجوع النهار اول ما تيب عليه كان ذلك عند النجم فصلى ركعتين شكرا لحصول التوبة وزوال الخالفة وطلوع التوراة والتوفيق وغروب ظلمة الخالفة. واول من صلى بعد الزوال ابراهيم عليه السلام حين فدى ابنه عند الظاهر صلى اربعا شكرا لله هاب غم الولد ولزول الفداء ولرضى الله حين نودى قد صدقت الرؤيا ولصبر ولده على اذى الذبح ومثقتة. واول من صلى العصر يونس عليه السلام حين انجاه من ظلمات اربع اثلة والليل والماء وبطن الخوت. واول من صلى المغرب عيسى عليه السلام فالركعة الاولى لبق الالهوية عن نفسه والثانية لتفيتها عن والدته والثالثة لاثباتها لله تعالى وقيل غفر لداود عليه السلام عند الغروب فقام يصلى اربع ركعات فجدد اى تمب فجلس في اثنتى اى سلم فيها فصارت المغرب ثلاثا. واول من صلى المشاء موسى عليه السلام حين خرج من مدين وصل الطريق وكان في غم المرأة وعم اخيه هارون وعم فرعون عدوه وغم اولاده فلما انجاه الله من ذلك كله صلى اربعا. وول من صلى الوتر نبينا عليه الصلاة والسلام قال في تفسير التيسير ام رسول الله ملائكة السموات في الوتر فكان امام الانبياء في بيت المقدس وامام الملائكة عند سدرة المنتهى فظهر بذلك فضله على اهل الارض والسماء انتهى قال في التقدمة شرح امتدعة قيل لما قم الى اثنتى روى والديه في النار ففزع ونخل يده ثم كبر وقت واستغاث بالله من النار واهلها واتمها على ثلاث ركعات فصارت وترا قيل فرضت الصلوات الخمس في المعراج ركعتين ركعتين حتى المغرب ثم زيد في صلاة الحضر فأكملها اربعا في الظهر اى في غير يوم الجمعة واربع في العصر ثلاثا في المغرب واربع في العشاء واقربت صلاة الصبح على ركعتين فصارت ركعة رضى الله عنها فرضت صلاة الحضر والسفر ركعتان اى في الصبح والظهر والعصر والمغرب والعشاء فلما قام رسول الله اى بعد شهر وقيل وعشرة ايام من الهجرة زيد في صلاة الحضر ركعتان ركعتان وتركت صلاة النجم اى لم يزد عليها شئ لطول القراءة فيها وتركت صلاة المغرب فلم يزد عليها الا ركعة فصارت ثلاثا وقيل فرضت الخمس في المعراج اربعا الا المغرب ففرضت ثلاثا والا صبح ففرضت ركعتين والا صلاة الجمعة ففرضت ركعتين ثم قصرت الادربع في السفر اى في السنة الرابعة من الهجرة وهو المناسب لقوله تعالى ﴿ فإيسر عليكم جناح ان تقصروا من الصلاة ﴾ قال بعضهم والحكمة في جعل الصلاة في اليوم واليلة خمس ان الحواس لما كانت خمسا والمعاصى تقع بوساطتها كانت كذلك لتكون ماحية لما يقع في اليوم واليلة من الماصى اى بسبب تلك الحواس وقد اشار الى ذلك التى عليه السلام بقوله (أرأيتم لو كان بباب احدكم نهر يغتسل منه في اليوم واليلة خمس مرات أكان ذلك يبقى من دونه شئ) ولولا لا يارسول الله قل (ذلك مثل الصلوات الخمس يعجو الله بهن الحطايا) وقال بعضهم جعلها خمس صلوات اظهارا لسر التضعيف قل تعالى (من جاء بالحسنة فله عشر امثالها) وخمس عشر مرات خمسون وهى العدد الذى فرض ليله المعراج قبل التخفيف وقيل لان الكعبة بنيت من خمسة جبال طور سيناء وطور زيتا والجودى

وحراً وإبراهيم قيس ولهذا السر جعل الطواف حول البيت الحرام بمنزلة الصلاة ولكن الصلاة أفضل من الطواف إلا في حق الحاج فإنه محتسب بالحل الشريف والصلاة بخلافه \* وقيل جعلها خساً شكراً للعناصر الأربعة وجميعها في نشأة الإنسان وقد جعل الله الصلاة على أربعة أركان القيام والركوع والقعود والسجود لتكون شكراً لهذه العناصر الأربعة \* أولان الخلق أربعة أصناف قائم مثل الأشجار وراكع مثل الأنعام وقاعد مثل الأجرار وساجد مثل الهوام فأراد أن يوافق الجميع في أحوالهم فيشكل كل واحد من الخلق وجعل الله في أوضاع الصلاة جمعة العالم كلها وجمعت الصلاة مثنى وثلاث ورباع لتوافق اجنحة الملائكة فإنها جعلت اجنحة للشخص بها يطير إلى الله تعالى \* قال حضرة الشيخ الشهير بإفتاده قدس سره صلاة الصبح في مقابلة الجسم والروح والأربع في المراتب الأربع أي الطبيعة والنفس والقلب والروح وصلاة المغرب كانت لعيسى ولذلك صارت ثلاثاً لأنه ليس له حظ الطبيعة \* وقال حضرة شَيْخِي وسندي قدس الله سره في كتاب اللامعات البرقيات عند قوله تعالى (وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة) أن الليل إشارة إلى مرتبة اللاتين وهي مرتبة الجلال الإطلاقي الذاتي الحقيقي الوجودي لكمال الإطلاقي الذاتي الحقيقي الوجودي والنهار إشارة إلى مرتبة التمين وهي مرتبة الجمال الإطلاقي الذاتي الحقيقي الوجودي لذلك الكمال المذكور نعتة ثم صلاة الفجر من الصلوات الخمس المشتمل عليها الليل والنهار بركتها إشارة إلى الاثني عشر والتمايز بين المرتبتين المذكورتين والركعة الأولى إشارة إلى مرتبة الجلال والركعة الثانية إشارة إلى مرتبة الجمال وأحدية مجموع الركعتين واجتماع الركعتين والتفاوتها في ذلك المجموع إشارة إلى كمال واجتماع الجلال والجمال والتقائهما في ذلك الكمال ثم صلاة المغرب منها عكس صلاة الفجر ليعظم فيها ما بطن فيها من الأحادية الجامعة والركعة الأولى إشارة إلى الجلال والثانية إلى الجمال والثالثة إلى الكمال الجامع ومرتبة اللاتين ومرتبة القوة ومرتبة التمين ومرتبة الفعل ولولا القوة لما تحقق الفعل والقوة أجال والفعل تفصيل فلولاً خزينة القوة لما ظهر كرم الفعل وجود الفضل ثم صلاة العشاء منها بركتها الأربع إشارة إلى التبعينات الأربعة الذاتية والأساسية والصفائية والأفعالية في مرتبة اللاتين والجلال بالقوة وصلاة الظهر منها بركتها الأربع إشارة إلى تلك التبعينات الأربعة في مرتبة الجمال الإلهي بالفعل وصلاة العصر منها بركتها الأربع إشارة إليها في مرتبة الجمال الكوني بالفعل ثم الفرائض إشارة إلى الوجود الحقائق الإلهي المتبسط على الأكوان مطلقاً والواجبات إشارة إلى الوجودات الحلقية الكونية الأخسية والسكن إشارة إلى الوجودات الحلقية الكونية الخاصة والمستجبات إشارة إلى الوجودات الحلقية العامة ثم ساق حضرة الشيخ روح الله روحه في ذلك الكتاب كلاماً طويلاً من طلبه وجده \* وسأل ابن عباس رضي الله عنهما هل تجد الصلوات الخمس في كتاب الله تعالى فقال نعم وتلا قوله (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون) وأراد بحين تمسون المغرب وبحين تصبحون الفجر وبحين تظهرون العصر وبحين



افرادین . اولاهما مخالفه حکم التوراة وقتل شعبا وحبس ارمیا حين انذرهم بخط الله وارمیا بتشديد الياء . مع ضم الهجزة على رواية الزخشرى وبضم الهجزة وكسرهما مخففا على رواية غيره \* وفي القاموس ارمیا بالكسرى . والثانية قتل زكريا وبحي وقصد قتل عيسى عليه السلام ولتعلن علوا كبيرا عليه السلام ولتستكبرن عن طاعة الله تعالى [يعنى سرکش خواهيد شد از طاعت من] والعلو المعنى على الله والجرأة \* قال الكاشى [درين قصه اختلاف بسيارست وهر مفسرى نقل كى بدورسيده ايراد نموده وقول اصح واشهر در مختار القصص وسير وغير آن از كتيبي كه در اخبار انبيا عليه السلام نوشته اند چنانست كه چون سلطنت بنى اسرائيل در ولايت شام بمديقه رسیده از اولاد سلما و امر دى ضعيف حال و اعراج بود ملوك اطراف طمع در ولايت ايليه پسته متوجه آن صوب شدند اول سنجار ب ملك موصل بيامد و متعاقب او سلما پادشاه آذربايجان رسيد و هر دو تلاش شهر بيت المقدس نموده بايكديكتر محاربه آغاز كردند آتش قتال ميان ايشان اشتعال پذيرفت و دريای مبارزت از سر سر خاصيت موج درآمد

سپه داران سه درهم فکندند \* صلاى مرك در عالم فکندند

زيگان عالمى را زاله بگرفت \* زخون روى زمين را لاله بگرفت

عاقبت سطوت هيئت الهى ظهور نموده هر دو لشكر از يكديكتر منهنز كشتند و غنايم ايشان بدست بنى اسرائيل افتاد ديكر ياره پادشاه روم و ملك صقاليه و سلطان اندلس هريك بالشكر جرار كرار همه تبغ زن و نيزه كذار بر در بيت المقدس جمع شدند و چون رتبه سلطنت شركت برننايد ايشان نيز آغاز نزاع كرده بشكر آرايى و نبرد آزمايى قيام و اهتمام نمودند در افتادند همچون شير غرآن \* بكرز و نيزه و شمشير بران

بنى اسرائيل دعاى « اللهم اشتغل الظالمين بالظالمين و اخرجنا من بينهم سالمين غانمين » آغاز كردند و نكباى نكبت غبار اديار بر ديده آن خاكساران پاشيد هزيمت را غنيمت دانسته دلها بر فرار قرار داده از يكديكتر كزيان شدند

نه جاى قرار و نه جاى سيز \* نهادند ناكام رو در كرير

اموال ايشان نيز به دست بنى اسرائيلان افتاد و چون غنيمت پنج لشكر عظيم در حوزة تصرف در آوردند بحكم « ان الانسان ليطغى ان رآد استغنى » سر تيجر از كريان عصيان بر آورده و دست تغلب از آستين ظفان بيرون كرده حكم تورات را بر طرف نهادند هر چند ارمیا پيغمبر ايشان را بند داد و گفت از آنچه در تورات مقرر شده و اين فساد اول است مكنيد و خود را در معرض سخط الهى مياريد نشنيدند حق سبحانه و تعالى بخت نصر مجوسى را كه كاتب سنجارب بود و بعد از فوت او بحكم وصيت ملك بوى رسيد برايشان كاشت تا بيايد و با ايشان حرب كرده غالب شد و مسجد را خراب كرد تورات را بسوخت و هفتاد هزار كسى را بنى اسرائيل بنده گرفت و اين عقوبت اول بود بعد از آن كورش مهدانى كه زنى اربى اسرائيل خواسته بود از اين حال خبر يافت مال بسيار گرفت و سى هزار بنا و سائر عملة با خود آورد و سى سال بعمارت ولايت ايليه اشتغال

نمود تا بحال اول باز آمد و دیگر باره بنی اسرائیل خوش وقت شدند و اموال و اولاد ایشان روی بازویدند و باز سودای این مخالفت از نهاد ایشان سر برزد و یحییٰ معصوم را بقتل رسانیدند و قصد هلاک عیسیٰ علیهما السلام کردند عقوبت دوم در رسید و طرطوس رومی برایشان غایب کرد دیگر ارمه مسجد خراب کرد و اندوخته های ایشان را بغارت بردند [که قال تعالیٰ موقدا حایه] پس چون بیاید ﴿وعدا ولیهم﴾ ای اولی کرتی افساد ای حان وقت حلول انقباب الموعود ﴿بمنا علیکم﴾ لمؤخذتکم بخالیاتکم ﴿عباد لنا﴾ اکثر ما قبل عباد الله و عید الناس ﴿قال الکاشفی﴾ اضافت خلق است نه اضافت مدح چه مراد بخت نصر است بقول اصح \* [بقول الفقیر المراد من الاضافة بیان کونه مظاهر الاسم المذلل المنتقم القهار که یفیده مقام العظمة لا التشریف فان الکافر لیس من اهل] ﴿اولی باس شدید﴾ کقواهم ظل ظلیل لان البأس یتضمن الشدة ای ذوی قوة و بطش فی الحروب [دمیاطی گفت که مهیب باشد آوازهای ایشان چون رعد] و هم بخت نصر من مجوس بابل و هو بضم الباء اصله بوخت بمعنی ابن و نصر بفتح الزون و الصاد المشددة و الراء المهلهلة اسم ضم و جدعنده بخت نصر و لم یعرف له اب ینسب الیه \* و قال بعضهم کان بخت نصر عاملا علی العراق للملک الاقالیم فی ذلك الحین لهر است بن کی احواد کان اهر است مشتتلا بقتال الترك فوجه بخت نصر الی بنی اسرائیل فی المرة الاولى ﴿فجأسوا﴾ من الجوس و هو التردد خلال الدور و الیوت فی الغارة ای ترددوا لطلبکم بالنسار ﴿خلال الدیار﴾ قال فی القاموس الحلل منخرج مابین الشیخین و من السحاب مخارج الماء کخلاله و خلال الدار ایضاً ماحوالی جدرها و این بیوتها انتهی \* قالوا یجوز ان یکون مفردا بمعنی الوسط اوجع خلل بمعنی الاوساط مثل جبل و جبال و الدیار جمع دار و هو المحل یجمع البناء و العرصة و المعنی مشوا فی وسط المنازل اوفی اوساطها للقتل و الاسر و العارة فقتلوا علماءهم و کبارهم و حرقوا التوراة و خربوا المسجد و سبوا منهم سبعین الفا و ذلك من قیل تولیة بعض الظالمین بعضا مما جرت به السنة الالهیة ﴿وکان﴾ و وعد عقابهم ﴿وعدا مفعولا﴾ و عدا لابد ان یفعل ﴿ثم ردنا﴾ اعدنا ﴿اکم الکرة علیهم﴾ ای الدولة و العلیة علی الذین فعلوا بکم ما فعلوا بعد مائتة حین تبتم و رجتم من الافساد و العلو تلخیصه بعد ظفرهم بکم اظفرناکم بهم. و الکرة فی الاصل المرة و علیهم متعلق بها لانه یقال کر علیه ای عطف - حکي - ان کورش الههذانی غزا اهل بابل فظفر علیهم و سكن الدار فتزوج امرأة من بنی اسرائیل فضلبت من زوجها ان یرد قومها الی الارضهم فردهم الی ارضهم بیت المقدس فاکرة هی قتل بخت نصر و استنقاذ بنی اسرائیل اسراهم و رجوع الملک الیهیم فکثروا فیها فرجعوا الی احسن ما کنوا علیه ثم عادوا فقصوا الثانية ﴿و امددناکم باول﴾ یقال امد الجيش اذا قواء و کثره عددا ای قویتناکم باموال کثیرة بعد ما نهبت اموالکم ﴿و بین﴾ بعد ما سبیت اولادکم ﴿وجعلناکم اکثر فقیرا﴾ عددا عما کنتم اومن عدوکم و هو من ینفر مع الرجل من قومه ﴿ان احسبتم احسبتم لانفسکم﴾ و ان اسأتم فلها ﴿ای احسان الاعمال و اسأنا کلاها مختص بکم لایتعدی

نواها وواها الى غيركم فالله على اسماها وهو الاستعصام \* قال سعدى المنى الاملى ان  
 تكون للاستحقاق كما في قوله انه عذاب في الدنيا \* قال في تفسير التيسابورى قال اهل  
 الاشارة انه اعاد الاحسان ولم يذكر لاساءة الامرة فيه دليل على ان جانب الرحمة أغلب ويتجاوز  
 ان يترك تكريره استهجانا **﴿** فاذا جاء **﴾** [ يس جون بييد ] **﴿** وعد الآخرة **﴾** اى حان  
 وقت ما عذ من عقوبة المرة الآخرة من الافسادين [ دويت ودوسال ] **﴿** ليسواوا  
 وجوهكم **﴾** يقال ساء مائة فعل به ما يكره وهو متعلق بفعل حذف للدلالة ما سبق عليه اى  
 بشاهبه ليحذروا آثار المساء والكآبة يادية في وجوهكم فزيد بالوجه الحقيقية وآثار الانعراض  
 النفسانية في القلب تظهر في الوحده \* وفي الكواشى وخضت الوجوه بالمساء والمراد اهلها  
 لان اول ما يظهر من الحزن عليها **﴿** وليدخلوا المسجد **﴾** الاقصى ويخربوه **﴿** كدخلوه  
 اوزمرة **﴾** وخربوه **﴿** وليتبروا **﴾** اى ليهلكوا **﴿** ما علوا **﴾** كل شئ علوه واستولوا  
 عليه او بمعنى مدة علوهم **﴿** تبيرا **﴾** اهلاكا فظيما لا يوصف والمراد بهم طرطوس الرومى  
 وجنوده كما سبق \* وقال بعضهم سلطانهم عليهم العرس فزاهم ملك نابل من ملوك الفوائف  
 اسمه هر دوس قل واحد من عضاء جنوده كنت حلفت بالهوى اذ انظفرت باهل بيت المقدس  
 لاقتلهم حتى يسيل دماؤهم وسط عكرى وصره ان يقتلهم فدخل بيت المقدس فقام في البقعة  
 التى كانوا يقربون فيها قربانهم فوجد فيها دما يعلى فسألهم عنه فقلوا دم قربان لم يقبل منا فقال  
 مصدقونى فقتل على ذاك الدم سبعين الفا من رؤسائهم وغنائمهم وازواجهم وبهذه الدم ثم قال  
 ان تصدقونى بمرتك منكم احدا فقلوا انه دم تى كان ينونا ويخبرنا بأمركم فم تصدقه فقتلاه  
 فهذا دمه فقال ما كان اسمه فلو ايع بن زكريا قل الآن صدقته ونى مثل هذا ياتكم ربكم منكم  
 وكان قتل يحيى ملك من بنى اسرائيل بقلله لاخت حمله على قتله امرأة اسمها ايزيل وكانت  
 قتلت سبعة من الانبياء وقتل يحيى كن بعد رفع عيسى فلما رأى انهم صدقوا خرساجدا ثم  
 هل يا يحيى قد عم ربى وربك ما ادب قومك من اهلك وما قتل منهم فاهذا باذن الله قبل  
 ان لا يبق احدا منهم فهدأ فرفع عنهم القتل وقال آمنت بما آمنت به بنو اسرائيل وايقت انه  
 لا رب غيره وقال لبنى اسرائيل ان هر دوس امرنى ان اقتل منكم حتى تسيل دماؤكم  
 وسط عسكره ولست استطيع ان اعصيه قلوا فعل ما امرت فمرهم ان يخفروا خندقا  
 ويدبحوا دوابهم حتى سال الدم في عسكره فهدأ رضى الله عنهم ذلك امر الله ان ارفع عنهم  
 القتل فسلم عنهم الملك والرياسة وضرب عليهم الدلة والمسكنة ثم انصرف الى بابل وهى  
 الوعة الاخيرة المنزلة على بنى اسرائيل وبقى بيت المقدس خرابا الى عهد خلافة عمر رضى الله  
 عنه فعمره المسلمون بامرهم \* هل الكاشى [ حق سبحانه وتعالى در تورات بعد از وعده اين  
 دو عقوبت بايشان گفته بود ] **﴿** عسى ربكم **﴾** [ شايد كه پروردگار شما يا بنى اسرائيل ]  
**﴿** ان يرحمكم **﴾** [ آنكه رحمت كند بر شما واز شما را منم ] اى بعد المرة الثانية ان تبتم  
 توبة اخرى وانزجرتم عن انعاصى قنايو ورحمهم **﴿** وان عدتم **﴾** مرة ثالثة الى المعاصى  
 \* قال سعدى المنى الاولى كفى الكاشى مرة ثانية اذ نمود مرثان والاوول بد لاعود الا

ان يقال اول المرات كونهم تحت ايدى القبط ﴿ عذنا ﴾ الى عقوبتك. ولقد نادوا فاعاد الله عليهم النعمة بان ساط عليهم الاكسرة فقتلوا بهم فاعلوا من ضرب الاتوة ونحو ذلك او عدوا بتكذيب محمد صلى الله عليه وسلم وقد قتل فساد الله بتسليطه عليهم فقتل قريظة واحلى بنى انصير وقدر الجزية على الباقيين فهم يعطونها عن يد وهم صاغرون وهم في عذاب من المؤمنين الى يوم القيامة ﴿ وفي التاويلات التجمية ﴾ (وان عدتم) الى الجهل (عدنا) الى العدل بل الى الفضل : وفي التوى

چونکه بدکردی پیرس آیین مباشر \* زانکه تخمست و برو باند خدش  
چند کاهی او بیوشاند که تا \* آید آخر زان پشیمان تو را  
بارها پوشد بی اظهار فضل \* باز کسرد از بی اظهار عدل  
تا که این هر دو صفت ظاهر شود \* آن مبشر کردد این منذر شود

﴿ وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا ﴾ ای محبسا ومقرا بمحصرون فيه لا يستطيعون الخروج منها ابد الآباد فهو فعل بمعنى فاعل ای حاصرة لهم ومحيطه بهم وتذكيره اما لكونه بمعنى النسبة كلابن وتامر او لخلقه على فعل بمعنى مفعول او بالنظر الى لفظ جهنم اذ ليس فيه علامة التأنيث \* وعن الحسن حصيرا ای بساطا كما يبسط الحصر المرهول والحصر المنسوج وانما سمي الحصر لانه حصرت طاقاته بعضها فوق بعض \* واعلم ان جهنم عصمتها الله واليك منها من اعظام المخلوقات وهى سجن الله فى الآخرة يسجن فيه المعطلة اى قفاه الدائع والمشركون والكافرون والمنافقون واهل الكبائر من المؤمنين ثم يخرج بالسفاعة والامتنان الالهى من جاء النص الالهى فيه واولجدها الله تعالى بطالع الثور ولذلك خلقها الله تعالى فى صورة الجاموس وجميع ما يخلق فيها من الآلام التى يجدها الداخلون فيها فمن صفة الغضب الالهى ولا يكون ذلك عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها واما اذا لم يكن فيها احد من اهلها فلا لم فيها فى نفسها ولا فى نفس ملائكتها بل هى ومن فيها من زنايتها فى رحمة الله لمنهم من ملتذون يسبحون الله لا يفترون \* فعلى العاقل ان يتباعد عن الاسباب المقربة الى النار ويستعبد بالله من حرها وبردها انا الليل واطراف النهار ويرجو رحمة الله تعالى وهى فى التسليم والتلقى من التوبة والوقوف عند الكتاب والسنة عصمتها الله والياكم من الخسافة والعصيان وشرقا بالموافقة والطاعة كل حين وان جعلنا من الخالصين فى بابه المتقبلين على جنبه المحترزين عن عذابه وعقابه ﴿ ان هذا القرآن ﴾ الذى آتيناك يا محمد ﴿ يهدى ﴾ الناس كافة لافرقه مخصوصة منهم كدأب الكتاب الذى آتياه موسى ﴿ للى ﴾ للطريقه التى ﴿ هى اقوم ﴾ ای اقوم الطرائق واسدها واصوبها اعنى ملة الاسلام والتوحيد والمراد بهمايته لها كونه بحيث يهتدى اليها من يتسلكه لاتحصيل الاهتداء بالفعل فانه مخصوص بالمؤمنين ﴿ ويشير ﴾ [ مزده ميهيد ] المؤمنين ﴿ بما ﴾ فى تضاعيفه من الاحكام والشرائع ﴿ الذين يعملون ﴾ الصالحات ﴿ التى شرحت فيه ﴾ ان لهم ﴿ اى ﴾ بان لهم بمقابله تلك الاعمال ﴿ اجرا كبيرا ﴾ بحسب الذات وبحسب التضخيف عشر مرات فصاعدا \* قال الكاشى [مزدى يزدك يعنى بهشت]

در احوال دفتر جهنم در بیان آنکه در آنجا پند و نصیحت و بیکانه اول رسوم آنجا

وذلك لانه يستعصر عند الجلسة وفيهها الدنيا وما فيها ﴿ وان الذين لا يؤمنون بالآخرة ﴾  
 واحكامهم المشروحة فيه من البعث والحساب والحزاء ﴿ انتدنا لهم ﴾ آمده كرده برآي  
 اشنان آي مما كفروا به ونكروا وجوده من الآخرة ﴿ عذابا اظما ﴾ وهو عذاب جهنم  
 والحمة معروفة على جملة يبشر باضار يخبر ويجوز ان يكون معطوفا على ان لهم اجرا كبيرا  
 فلمنى انه يبشر المؤمنين ببشرتين نوابه وعقاب اعدائهم فان المرء يستبشر ببلية عدوه  
 يا مصلال بار يا مارك عدو \* نازى جرح زرين دو بك كاري كند

\* واعلم ان القرآن مظهر الاسم الهادي وهو كتاب الله الصامت والتي عليه السلام كتاب الله الناطق  
 وكذا ورثته الكمل بعده وان الدلالة والارشاد انما تنفع المؤمنين المخلصين بما فيه وهو  
 لم يترك شيئا من امور الدين والدنيا الا وتكفل بديانه اما اجالا او تفصيلا \* قل ابن مسعود  
 رضى الله عنه اذا اردتم العلم فآثروا القرآن فان فيه علم الاولين والآخرين - روى - انه  
 تفكر بعض المادفين في انه هل في القرآن شيء يقوى قوله عليه السلام ( يخرج روح المؤمن  
 من جسده كما يخرج الشعر من العجين ) فحتم القرآن بالتدبر فساوجه فرائى التي صلى الله  
 عليه وسلم في منامه وقال يا رسول الله قال الله تعالى ( ولا تطب ولا يابس الا في كتاب مبين )  
 فواجدت معنى هذا الحديث في كتاب الله تعالى فقال عليه السلام ( اطلبه في سورة يوسف )  
 فلما اتبته من نومه قرأها فوجده وهو قوله ( فلما رأته اكبرته وقطعن ايديهن ) اى  
 لما رأى جمال يوسف عليه السلام اشتغلن به وما وجدن ألم القطع وكذلك المؤمن اذا رأى  
 ملائكة الرحمة ورأى انامه في الجنة وما فيها من النعيم والحدود والقدور اشتغل قلبه بها  
 ولا يجد ألم الموت وانهم من الحكاية ان القارئ ينبغي ان يقرأ القرآن بتدبر تام حتى يصل  
 الى كل مرام وقد نهى النبي عليه السلام ان يحتم القرآن في اقل من ثلاث وقال ( لم يفقه ) اى  
 لم يكن فقهيا في الدين ( من قرأ القرآن في اقل من ثلاث ) يعني لا يقدر الرجل ان يتذكر ويتدبر  
 في معنى القرآن في ليلة اوليتين لانه يقرأ على العجلة حينئذ بل ينبغي ان يقرأ القرآن في ثلاث  
 ليال واكثر حتى يقرأ عن طيب نفس وتشاطها ويتفرغ لتدبر معناه ولذا اختار بعضهم الحتم  
 في كل جمعة وبعضهم في كل شهر وبعضهم في كل سنة بحسب درجات التدبر والتفكير وبغنى  
 الحضور لاداء عند حتم القرآن انه يستجاب وفي الحديث ( من شهد خاتمة القرآن كان كن  
 شهد انعم حين تقسم ومن شهد فاتحة القرآن كان كن شهد فتحا في سبيل الله ) ففي الافتتاح  
 عند الاختتم احراز لهتين القضيتين وادلال للشيطان \* قل في شرح الجزري ينبغي ان يلح  
 في سبيل الله وان يدعو بالامور المهمة والكلمات الجامعة وان يكون معظم ذلك او كله في امور  
 الآخرة وامور المسلمين وصالح سلاطينهم وسائر ولاة امورهم في توفيقهم للفاعلات  
 وعصمتهم من المخالفات وتساوونهم على البر والتقوى وقيامهم بالحق عليه وظهورهم على  
 اعداء الدين وسائر المخالفين ومما يقول النبي عليه السلام عند حتم القرآن ( اللهم ارحمني بالقرآن  
 العظيم واحملني اماما ونورا وهدي ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمني منه ما جهلت  
 وارزقني تلاوته آناء الليل واطراف النهار واجعله حجة لي يارب العالمين ) وكان ابو القاسم



الشايطي رحمه الله يدعو بها الدعاء عند ختم القرآن « اللهم انا عبيدك وابناء عبيدك وابناء  
امائك ماض فينا حكمك عدل فينا قضاؤك نسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك  
او علمته احدا من خلقك او ازلت به شئ » من كتابك او استأثرت به وعلم الغيب عندك ان تجعل  
القرآن ربيع قلوبنا وشفاء صدورنا وجلاء احزاننا وهموما وسائقنا وقدنا اليك والى  
حنائك جنات النعيم ودارك دار السلام مع الذين انعمت عليهم من النبيين والصديقين  
والشهداء والصالحين برحمتك يا ارحم الراحمين » \* قال في القنية لآباس با حاتمهم على قراءة  
الاخلاص جهرا عند ختم القرآن ولوقرا واحد واستمع الباقون فهو اولى انتهى \* وجه  
الاولوية ان الفرض الاهم من القراءة اما هو تصحيح مبانيها لظهور معانيها ليعمل بما فيها  
وفي انقراء بصوت واحد يتشوش الحواطر مع ان بعض القارئين بالجمعية يأتي ببعض الكلمة  
والآخر ببعضها ويقع حذف الحرف والزيادة وتحريك الساكن وتسكين المحرك ومد  
القصر وقصر المد مراعاة للاصوات فأتمون

عشق رسد بفریاد کرخود بسان حافظ \* قرآن ز بر بخوانی در چارده روایت  
نَسأل الله تعالى ان یوصلنا الی حقائق القرآن واسراره ویطلعنا علی الحکم والمصالح فی قصصه  
واخباره ویجعلنا من اهل التحقیق انه ولی الوفیق ﴿﴾ ویدع الانسان بالشکر ﴿﴾ ویدعوالله عند  
غضبه بالشکر والامن والهلال علی نفسه واهله وخدمه وماله. والمراد بالانسان الجنس اسند الیه  
حال بعض افرادہ او حکمی عن حاله فی بعض احوالہ وحذفت واو یدع ویمح وسندع لفظا کیام سوف  
یؤت الله ویناد المناد وماتن التذر وصلا لاحتیاج الساکتین ووة او هی مراده معنی حلا  
للووقف علی الوصل ولووقف علیها اضطرار الوقت بلا وافی ثلاثہ اتباعا للامام کافی الکواشی  
﴿﴾ دعاه بالخیر ﴿﴾ مثل دعاه لهم بالخیر والرزق والعافیة والرحمة ویستجاب له فلو استجیب له  
ازادعاء لکنن کما یجیب له بالخیر لہلک او یدعوه بما یحبہ خیرا وهو شر فی نفسه فینبی ان  
یدعو بما هو خیر عند الله تعالی لا بما یشہیہ ﴿﴾ وکان الانسان ﴿﴾ بحسب جبلتہ ﴿﴾ عجولا ﴿﴾  
یسارع الی طلب ما یخطر ببالہ ولا یظنر عاقبتہ ولا یتأنی الی ان یزول عنه مابعتبرہ \* قال  
الکاشفی [تعجیل دارد در انقلاب از حلی بحالی نہ: رسرا تحمل دارد ونہ در ضرا نہ در کرما  
شکیاست ونہ در سرما] \* واعلم ان الدعاء اما بلسان الحقیقة واما باعتبار السیئة المفضیة الی  
الشکر الموجبة له فالانسان عجول قولوا وفلا تجادی فی الاعمال الموجبة للشکر والمذاب  
وفی الحدیث [المؤمن وقف والمتفق وثاب] قال آدم علیہ السلام لا ولاده کل عمل یریدون  
ان تمعلوا فقولوا ساعة فنی لووقفت ساعة لم یکن اصابی ما صابی قال اعرابی ایاکم والمجلة  
فان العرب تکتبها ام التدامات : وفی التنبؤ

بیش سک چون لقمه نان افکني \* بو کند و انکه خورد ای مقنی

او دینی بوی کند ما با خرد \* هم ببوییش بعقل منتقد

\* قيل المجلة من الشيطان الا في ستة مواضع اداء الصلاة اذا دخل الوقت ودفن الميت اذا حضر وتزويج البكر اذا ادركت وفناء الدين اذا وجب اطعام الضيف اذا نزل وتعمير

التوبة اذا اذنب \* ثم شرع في بيان بعض الهداية انكوبية التي اخبر بها القرآن الهادي فقال ﴿ وحمل الليل والنهار ﴾ قدم الليل لأن فيه تظاهر غرر الشهور اى حملتها بسبب تدفيعها واختلافهما في الدول والقمصر ﴿ آيتين ﴾ داليتين على وجود الصانع القدير ووحدته الاذلى لكل متغير من غير وانما قول وجعلنا الليل والنهار آيتين وقد في موضع آخر ﴿ وجعلنا ابر مريم وامه آية ﴾ لان الليل والنهار ضدان بخلاف عيسى ومريم وقيل لان عيسى ومريم كانا في وقت واحد والشمس والقمر آيتان لانهما في وقتين ولا سبيل الى رؤيتهما معا ﴿ فنجونا آية الليل ﴾ الماء تفسيره والابفة بينية كما في اضافة العدد الى المددود اى فنجونا الآية التي هي الليل . وانحو في الاسل اربعة الشيء الثابت والمراد هنا ابداعها بحجوة السوء مضموسة كما في قولهم سبحانه من سفر العوض وكبر الميل اى انتاهم كذلك بقرينة انحو الليل في مقابلة حمل النهار مضيقا ﴿ وجعلنا آية النهار ﴾ اى الآية التي هي النهار ﴿ مبصرة ﴾ مضيفة تبصر فيها الاشياء وصفها بجل اهلها ويجوز ان تكون الاضافة في الخلق حقيقة فلما دأية ليل والنهار والقمر والشمس - روى - انة تعالى خلق كلا من نور القمر والشمس سبعين جزءاً ثم اسرج بيل فمضج بنجاحه ثلاث مرات فبحا من القمر تسعة وستين جزءاً فحولها الى الشمس ليميز الليل من النهار اذ كان في انزمن الاول لا يعرف الليل والنهار فلو سواد الذي في القمر اثر انحو وهذا السواد في القمر يمتزلة الحال على الوجه الجميل ولما كان زمان الدولة العربية الاحدية قريبا ظهر عليه اثر السيادة على التجوم وهو السواد لانه سيد الالوان كما ظهر على الحجر المنكره الذي يخرج ابيض من الجلة اثر السيادة بميامة الانبياء والاولياء عليهم السلام وجعل الله شهورنا قرية لاشمسية تنبها من الله للعارين ان آياتهم محجوة من ظواهرهم مصروفة الى بواطنهم فاختصوا من بين جميع الامم المامية بالتجليات الخاصة \* وقيل فبهم كتب في تلويد الايمان مقابة قوله فسلح منها قل تعالى ﴿ لا انشمس ينبي لها ان تدرك اقمرا ﴾ اى في علو المرتبة والشرف \* قل حضرت شيخى وسندى قدس سره في كتاب البرقيات بعد تفصيل بديع ثم لآية الليل مرتبة الفرعية والتبعية ولآية النهار مرتبة الاصلية والاستقلالية لان نور القمر مستفاد من نور الشمس ثم سر نحو آية الليل وجعل آية النهار مبصرة دونى الاستواء واثبات الامتياز حتى يتبين حد المستفيد وطوره بان يكون ازل بحسب الضعف والتقصان وحد المنيد وطوره بان يكون ارفع بحسب القوة والكمال ويرتبط كل منهما بالآخر من غير تمتد وتجاوز عن حده وطوره بل عرف كل قدره ولزوم مقامه حتى يعرذ النظام والانتظام ويستمر القيام والدوام من غير حال واختلاف ثم هذا السر اشارة الى سران لمظاهر الجلال مرتبة اشعية والفرعية ولما ظاهرا لجمال مرتبة الاستقلالية والاصلية لان الامداد الواصل الى مظاهر الجلال لقيامهم ودوامهم ويقاومهم مستفاد من مظاهر الجمال ولذا قيل لولا الصلحاء لهلك الصلحاء وحكمة محو انكار مظاهر الجلال عن الاصابة الى الاخطاء وجعل انكار مظاهر الحل مبصرة مصيبة هونى المساواة واثبات المبانية بينهما حتى يتحقق رتبة الاصل

بالقوة والغلبة والعزة ورتبة القرع بالضعف والمعجز والقلة ويقوم الغلام ويدوم الانتظام من غير ان يظهر التجاوز والتعدى من طرف مرتبة التبعية الى رتبة الاستقلالية عند المقابلة والمقاومة بل يطرد الارتقاء والاعتلاء والاستيلاء على الوجه الاوفى والحد الاحق في طرف الاصلة ويستمر الامر في نفسه الى ما شاء الله خالق البرية ثم مرتبة القمر اشارة الى المراتب الالهية الى مرتبة الربوبية ومرتبة الشمس الى مرتبة الالهوية وفي المراتب الكونية الآففة مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الكرسي والالواح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة العرش والقلم وفي مراتب الكونية الانفسية مرتبة القمر اشارة الى مرتبة الروح ومرتبة الشمس اشارة الى مرتبة السر وغير ذلك من الاشارات القرآنية ﴿ تَبَتُّوْا ﴾ متعلق بقوله وجعلنا آية النهار اى لتعلموا لانفسكم في بياض النهار ﴿ فَمِنْ رَّبِّكُمْ ﴾ اى رزقا وسماه فضلا لان اعطاء الرزق لا يجب على الله وانما يعرضه بحكم الربوبية وفي التعبير عن الكسب بالابتغاء دلالة على ان ليس للعبد في تحصيل الرزق تأثير سوى الطلب ﴿ وَتَعْلَمُوْا ﴾ متعلق بكلام الفعمين اى لتعلموا باختلاف الجديدين او ميعزها ذاتا من حيث الاطلام والاضاءة مع تعاقبهما وسائر احوالهما ﴿ عِدَّةَ السَّنِينَ ﴾ التى يتعاقب بها غرض علمى لافادة مصالحكم الدينية والدنيوية ﴿ وَالْحِسَابِ ﴾ اى الحساب المتعلق بما في ضمنها من الاوقات اى الاشهر والايام والالام وغير ذلك مما ينطبق به شئ من المصالح المذكورة ولولا ذلك لما علم احد حساب الاوقات ولتعلقت امور كثيرة . والحساب احصاء ماله كمية منفصلة بتكرير امثاله من حيث يحصل ببطاقة معينة فيها حدمعين منه له اسم خاص وحكم مستقل والمد احصاؤه بمجرد تكرير امثاله من غير ان تحصل منه شئ كذلك السنة تحصل بعدة شهور والشهر بعدة ايام واليوم بعدة ساعات . والسنين جمع سنة وهى شمسية وقريبة فليست الشمسية مدة وصول الشمس الى النقطة التى فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريبا ومدتها ثلاثمائة واربعة وحمسون يوما وثلاث يوم قلوا ان اقرائنا انهم لم يصل اجله الحاكم سنة قريبة في الصحيح وبحسب فدية الصلاة بالسنة الشمسية اخذا بالاحتياط من غير اعتبار ربع اليوم فدية كل فرض من الحنطة خمسمائة درهم وعشرون درهما ولوثر كذلك فيكون فدية كل صلاة يوم وليلة من الحنطة ثلاثة آلاف درهم ومائة وعشرين درهما وفدية كل سنة شمسية مائة واثنان واربعون كيلا بكسل القسطنطينية وسبع اوقية ويكون قيمة هذا المقدار من الحنطة محسوبة بالحساب الجارى بين الناس في كل عهد وزمان ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ ﴾ تنتفرون اليه في المعاش والمعاد وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى ﴿ فَمَلَأْهُ تَفْصِيْلًا ﴾ اى ببناء في القرآن بيانا بليعا لالتباس معه فزحنا عالمكم وماتركنا لكم حجة غائبا فليتبّع العاقل مادركه اى لحق علمه ويفوض ما جهله منه الى العلم وفيه اشارة الى ان العالم اذا تدبر في القرآن وقف على جميع انعماته وكان السحابة رضى الله عنهم يكرهون ان يمضى يوم ولم ينظروا في مصحفه لان النظر اليه عبادة وفيه ايضا وقوف على المرام فان التدبر يؤدي الى ظهور خفايا الكلام - حكي -

در این امر در دو سه در بیان خبر آن

ار.الا. محمد بن الحسن صاحب ابی حنیفة دخل على ابی حنیفة لعلم الفقه قل استظهرت القرآن بانى قل لاول استظهر أو لأعقاب سبعة ايام ثم رجع الى ابی حنیفة فقال لم اقل لك استظهر قال استظهرت. قل الشافعى رضى الله عنه بت عنده ليلة فضليت الى الصبح واضطجع هو الى الصبح فاستكرت ذلك منه فقام وصلى ركعتي الفجر من غير توضي فقلت له في ذلك فقال طنت انى تمتكلا استخرجت من كتاب الله نيفا والث مسئلة فانت عمت لنفسك وانا عملت للامة او اما اضطجعت لان صفاء خاطرى في تلك الحلة. وهذه الصورة سرما قال حضرت الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي اليهم ان الوارد الالهى الذى هو صفة القيومية اذا جاءهم اشتعل روح الانسان عن تديره فلم يبق الجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قوده فرجع الى اسلمه وهو لصوصة بالارض \* ثم ان فى القرآن تفصيلا لأهل العبادة واهل الإشارة : وفى انشوى

تو زقرآن اى بسر ظاهر مبین \* دیو آدم را نیند غیر طین

ظاهر قرآن جو شخص آدمیت \* که نقوشش ظاهر وجانش خفیت

﴿ وكل انسان ﴾ مكلف مؤمنا كان او كافرا ذكرنا او انى علما او اما سلفانا اورعية حرا او عدا ﴿ الزمنا ﴾ الازام - لازم كردن ﴿ طائر ﴾ اى عمله الصادر عنه باختياره حسب اقداره كانه طار الى من عش الغيب وكر القدر ﴿ فى عنقه ﴾ تصوير لشدة لزوم وكمال الارتباط اى الزمناه عمله بحيث لا يفارقه ابدا بل يلزمه لزوم القلادة والعل للعلق لا ينفك عنه بحال كه هرنيك وبدي كان ازمن آيد \* مرا تا كام غل در كردن آيد

\* قال فى الاسئلة المنقحة كيف خص العنق بالزمنا الجواب لان العنق موضع السمات والبلاد ممايزين اوشين فينسبون الاشياء اللازمة الى الاعنق بقول هذا فى عنق وفى عنقك انتهى \* وفى حياء الحيوان انهم قالوا تقلدها طوق الحماة الهاء كناية عن الحصلة النحيحة اى تقلد طوق الحماة لانه لا يزالها ولا يفارقه كما لا يفارق الطوق الحماة ومثل قوله تعالى ﴿ وكل انسان الزمناه طائر ﴾ فى عنقه ان عمله لازمه لزوم القلادة والعل لا ينفك عنه انتهى ﴿ قال فى التأويلات النجبية يشير الى ما طار لكل انسان فى الارل وتدر بالحكمة الازلية والارادة القديمة من السعادة والشقاوة ومايجرى عليه من الاحكام المقدرة والاحوال التى جرى بها القلم من الخلق والخلق والرزق والاجل ومن صنائر الاعمال وكبرها المكسوبة له وهو بعد فى العدم وطائر ينتظر وجوده فلما اخرج كل انسان رأسه من العدم الى الوجود وقع طائر فى عنقه ملازمنا له فى حياته ومماته حتى يخرج من قبره يوم القيامة وهو فى عنقه وهو قوله ﴿ ونخرج له ﴾ اى انكل انسان ﴿ يوم القيامة ﴾ والبعث لاحساب ﴿ كتابا ﴾ مسطورا فيه عمله تقيرا وقطعيرا وهو مفعول نخرج ﴿ بلفظه ﴾ الانسان اى يجده وبراه ﴿ منشورا ﴾ منشورا بعدما كان مغلوبا صفتان لكننا اوالاول صفة والثانى حال \* قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكان فهما عن يمينك وعن شمالك. فما الذى عن يمينك فيحفظ حسنك. وما الذى عن شمالك فيحفظ سيأتك - حتى

اذا مت طوبت صیعتک وجمعت مملک فی قبرک حتی تخرج لک يوم القيامة . یعنی [چون آدمی در سکران افتد نامه عمل او در پیچند و چون مبعوث گردند باز کشاده بدست وی دهند] ﴿اقرأ کتابک﴾ علی ارادة القول ای بقال اقرأ کتابک \* عن قتادة یقرأ ذلک اليوم من لم یکن فی الدنيا قارئاً ﴿کفی بنفسک اليوم عليك حسیا﴾ ای کفی نفسک والبلاء زائدة والیوم ظرف لکفی وحسیا یمیز وعلی صلته لانه یمنی الحاسب ونذکیره منی علی تأویل النفس بالشخص . یعنی [خود به بین که چه کرده و مستحق چه نوع پاداشتی] وفوضت الی حساب العبد الیه للاینسب الی الظلم ولتجب الحجۃ علیه باعترافه \* قال الحسن انصف من انصفک انصف من جماعتک حسب نفسک [عمر رضی الله عنه گفته که حسابوا قبل ان تحاسروا امروز دفتر اعمال خود در پیش نه و درنگر که از نیک و بد چه کرده و چون فرصت داری در تدارک احوال خود کوش که فردا مجال تلافی نخواهد بود. در کشف الاسرار آورده که پدری پسر خویش را گفت امروز هر چه بامردم کوئی و هر چه با ایشان شنوی و هر عملی که کنی بامی بکوی و حرکات و سکنات خویش بر من عرض کن آن پسر تا نماز شام تمام کردار یکروزه را باز گفت پدر روزی دیگر از پسر همین حال در خواست پسر گفت ای پدر زینهار هر چه خراهی از رنج و کاست بکنم این صورت بگذار که طاعت ندارم پدر گفت من ترا درین کاری بندم تا بیدار و هشیار ناشی و از موقوف حساب غافل نشوی که ترا طقت یکروزه حساب دادن باید نیست حساب همه عمر با حق تعالی چون خواهی داد]

تو نمایی دانی حساب روز و شام \* پس حساب عمر چون کوئی تمام زین علمهای نه بر نهج صواب \* نیست جز شرمندگی وقت حساب ﴿من اهدى﴾ [هر که راه یابد و براه راست رود] ای بهدایة القرآن و عمل بمافی تضاعفه من الاجرام و انتهی عمانها ﴿فانما یهدی لنفسه﴾ فانما تعود منفعة اهتدائه الی نفسه لا تحطاه الی غیره بمن لم یهد ﴿ومن ضل﴾ عن الطریقة انی یهدیه الیهما ﴿فانما یضل علیها﴾ فانما وبال اضلاله علیها لاعلی من عدها بمن لم یباشره حتی یمکن مفارقة العمل من صاحبه \* وقال البیضاوی لاینبی اهتداؤه غیره ولا یردی ضلاله سواه ای فی الآخرة والا فبی حکم الدنيا یتعدی نفع الاهتداء وضرر الضلال الی العیر کا فی حواشی سعدی المفی ﴿ولا تزر وازرة وزر اخرى﴾ \* قال فی التماموس الوزر بانکسر الائم والثقل والحمل الثقیل انتهی ای لا تحمل نفس حاملة للوزر ای الائم وزر نفس اخرى حتی یمکن تخلص النفس الثانية من وزرها و یختل مابین العامل وعمله من التلازم بل انما تحمل کل منهما وزرها فلا یؤخذ احد بذنب غیره وهذا تحقیق لمعنی قوله تعالى ﴿وکل انسان الزماء طائره فی عنقه﴾ واما ما بدل علیه قوله تعالی ﴿من یشفع شفاعۃ حسنة یمکن له نصیب منها ومن یشفع شفاعۃ سیئة یمکن له کفل منها﴾ وقوله تعالی ﴿لیحملوا اوزارهم كاملة يوم القيمة ومن اوزار الذین یصلونهم بغیر علم﴾ من حمل الغیر وزر الغیر وانتفعه بمحسنة وتضرره

بسيته وهو في الحقيقة انتفاع بحسنة نفسه وتضرر بيسه وان حراء الحسنة واليسه المتبين  
 بعملها ، العامل لازمه وانما الذي يصل الى مس يشفع جزاء شفاعته لاجزاء اهل الحسنة  
 واليسية وكذلك حراء الضلال مقصور على الضالين وما يحمله الفضلون انما هو جزاء الاضلال  
 لاجزاء الضلال وقوله « ولا تزر » الخ تأكيد للجملة الثانية وانما خص بها قطعا للاضلاع  
 الفارغة حيث كانوا يزعمون انهم لم يكونوا على الحق فانتبه على اسلافهم الذين قلدوهم  
 والبيعة ما يترتب على الشيء من المضرة وينفرد عليه من العقوبة v وقال الكاشغري : وليدين  
 مغيره كافرينا ميكنفت متابعت من كنيد ومن كناهان شادا بردارم حق سبحانه وتعالى  
 مغير ما يدكه هر نفسى بار خود خواهد برداشت نه بار ديكرى [ هذا \* وقد قل بعصم المراد  
 بالكتاب نفسه المنتشرة بآثار اعماله ون كل عمل يصدر من الانسان خيرا او شرا يحدث منه  
 في جوهر روحه اثر مخصوص الا ان ذلك الاثر يخفى مادام الروح متعلقا بالبدن مستغلا  
 بواردات الحواس والقوى فاذا انقضت علاقته عن البدن قمت قيامته لان النفس كانت  
 ساكنة مستقرة في الجسد وعند ذلك قمت وتوجهت نحو الصعود الى العلة العلوى فيزول  
 العطاء وينكشف الاحوال ويظهر على لوح النفس نقش كل شئ عمله في مدة عمره وهذا معنى  
 الكتابة والقراءة بحسب العقل وانه لا ينافى ماورد في النقل بل يؤيد هذا المعنى ما روى عن  
 قتادة يقرأ ذلك اليوم من يمكن في الدنيا ورثا ثم المراد بالقيامه على هذا التفصيل هي القيامة  
 الصغرى لكن هذا الكلام اشبه بشواهد الفلسفة كما في حواشي سعدى المثنى \* يقول الفقير  
 لا يخفى ان الآخرة جامعة للصورة والمعنى فالانسان صيغتان صحيحة عمله التي هي الكتاب  
 وصحيحة نفسه فكل منهما ناطق عن عمله وحاله كما قال في التأويلات النجمية يجوز ان يكون  
 هذا الكتاب الذى لا يبادر صغيرة ولا كبيرة الاحصاها نسخة نسخها الكرام الكاتبون بقل  
 اعماله في صحيفة انفسه من الكتاب العاثر الذى في عنقه ولهذا يقلله « اقرأ كتابك » اى  
 كتابك انى كتبته « كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا » فان نفسك مرقومة بقل اعمالك  
 اما برقوم السعادة او برقوم الشقاوة من اهدى الى الاعمال الصالحة فاما يهدى لنفسه  
 فيرقها برقوم السعادة ومن شل عنها بالاعمال الفاسدة فاما يضل عليها فيرقها برقوم الشقاوة  
 « ولا تزر وازرة وزر اخرى » اى لا يرقم راقم بقل اوزاره نفس غيره « وما كنا معذبن »  
 اى وما صح وما استقام منا بل استحل في عادتنا المنية على الحكم البائنة ان نعدب احدا من  
 اهل الضلال والاوزار اكفاء بقصة العقل « حتى نبعت » اليهم « رسولا » يهديهم  
 الى الحق ويردهم عن الضلال ويقيم الحجة ويهدى الشرائع قطعا للمعذرة والزاما للحجة  
 \* وفيه دلالة على ان البعثة واجبة لابعى الوجوب على الله بل بمعنى ان قضية الحكمة تقتضى ذلك  
 لديه من المنصالح والحكم المراد بالعذاب الثقي هو العذاب الدنيوى وهو من مقدمات العذاب  
 الاخرى فجزوا على الكفر والمعاندة بالعذاب في الدارين وما بينهما ايضا وهو البرزخ  
 والبعث غاية لعدم محبة وقوعه في وقته المقدوله لا لعدم وقوعه مطلقا كيف لا والاخرى  
 لا يمكن وقوعه عقب البعث والدنيوى ايضا لا يحصل الا بعد تحقق ما يوجب من الضيق

والعصيان ﴿وَإِذَا اردْنَا انْ نُهْلِكَ قَرْيَةً﴾ اى واذا دنا وقت تعلق ارادتنا باهلاك قرية بان نغيب اهلها ﴿امرنا﴾ بالطاعة على لسان الرسول المبعوث الى اهلها ﴿مترجيا﴾ متعمها وكبارها وملوكها. والمترف ككرم من ابطرته النعمة وسمة العيش والترفة بالضم النعمة والطعام الطيب وخصهم بالذكر مع توجه الامر الى الكل لانهم الاصول في الخطاب والباقي اتباع لهم ﴿ففسقوا فيها﴾ اى خرجوا عن الطاعة وتمردوا في تلك القرية ﴿فخفى عليها القول﴾ اى ثبت وتحقق موجه بحلول العذاب اثر ماظهر فسقهم وطغيانهم \* قال الكاشف [ پس واجب شود براهل آن ده كمة عذاب كه سبقت كرفته درحكم ازلى مستوجب عقوبت شدند ] ﴿فدمرناها﴾ بتدمير اهلها وتخريب ديارها . والتدمير الاهلاك مع طمس الاثر وهبم البناء ﴿تدميرا﴾ وقيل الامر مجاز من الحمل على الفسق والتسبيل بان صب عليهم ما ابطرهم وافضى بهم الى الفسوق ﴿وكم اهلكنا من القرون﴾ كم مفعول اهلكنا ومن القرون تبين لايهام كم وتميزه كما يميز العدد بالجنس اى وكثرا من القرون اهلكنا والقرن مدة من الزمان يحترم فيها المرؤ والاصح انه مائة سنة لقوله عليه السلام لعلام (عش قرنا) فمائت مائة والقرن كل امة هلكت فلم يبق منها احد وكل اهل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم ﴿من بعد نوح﴾ من بعد زمنه كماد وتمود ومن بعدهم ولم يقل من بعد آدم لان نوحا اول نبي بالغ قومه في تكذيبه وقومه اول من حلت بهم العقوبة العظمى وهو الاستئصال بالطوفان ﴿وكفى بربك﴾ اى كفى ربك ﴿بذنوب عباده خيرا بصيرا﴾ يحيط بظواهرها وبواطنها فيما قبل عليها وتقديم الخير مع انه مضاف الى الغيب والامور الباطنة والبصير مضاف الى الامور الظاهرة كالشهيد لتقدم متعلقه من الاعتقادات والنيات التى هى مبادئ الاعمال الظاهرة \* وفي اشارة الى ان البعث والامر وما يتلوها من فسقهم ليس لتحصيل العلم بمصدر عنهم من الذنوب فان ذلك حاصل قبل ذلك وانما هو لقطع الاعتذار والزام الحجة من كل وجه \* وفي الآية تهديد لهذه الامة لاسيما مشرك مكة لى يطيعوا الله ورسوله ولا يعصوه فيصيهم مثل ما صابهم - روى - عن الشعبي انه قال خرج اسد وذئب وقملب يتصيدون فاصطادوا حمار وحش وغزالا وارنيا فقال الاسد للذئب اقسم فقال حمار الوحش للملك والغزال الى الارنب للثعلب قال فرفع الاسد يده وضرب رأس الذئب ضربة فذا هو منجذل بين يدى الاسد ثم قال للثعلب اقسم هذه بيننا فقال الحمار يتعدى به الملك والغزال يتعشى به والارنب بين ذلك فقال الاسد ويحك ما اقصاك من علمك هذا القضاء فقال القضاء الذى نزل برأس الذئب ولذلك قيل العاقل من وعظ بغيره

مرد دركارها چو كرد نظر \* بهر اعتبار ازان برداشت

هرچه آن سودمند بود گرفت \* هرچه ناسود مند بود گذاشت

﴿وفي التأويلات التجبية﴾ وما كنا معذيين حتى نبعث رسولا ﴾ يشير الى ان الاعمال الصالحة والفاصلة التى ترفع النفوس يرقوم السادة والشقاوة لا يكون لها اثر الا بقبول دعوة الانبياء او بردها فن السعادة والشقاوة مودعة في اوامر الشريعة ونواهيها ﴿واذا اردنا ان نهلك قرية﴾

اى من قرى النفوس (امرنا مترنيا) وهى النفوس الامارة بالسوء (فسقوا فيها) اى وخرجوا  
 عن قيد الشريعة ومتابعة الانبياء بمتابعة الهوى واستيلاء شهوات النفس (حق عليه القول) اى  
 فوجبت له الشقاوة بمخالفة الشريعة (ومد رنا هاتديرا) بابطال استمداد قبول السعادة اذ صارت  
 النفس مرقومة برقوم الشقاوة الابدية (وكم اهلكنا من القرون من بعد نوح) اى ابطلنا حسن  
 استمدادهم لقبول السعادة برادع الانبياء عليهم السلام (وكى برك بذنوب عباده) اذ لم  
 يقبلوا دعوة الانبياء (خييرا بصيرا) فانه المقدر فى الاول المدبر الى الابد اسباب سعادة عباده  
 وابواب شقاوتهم انتهى ﴿من كان﴾ [حركة باشد از روى خست همت] ﴿يريد﴾  
 باعماله العاجلة ﴿الدار الدنيا فقط اى مافيه من قون مقابلها وهم الكفرة والعسقة  
 واهل الرياء والذناق والمهاجر للدنيا والمجاهد لمحض النعمة والذكر﴾ بحملته فيها ﴿اى  
 فى تلك العاجلة﴾ منشاء ﴿تعجيله له من قيمها لا كل ما يريد فان الحكمة لا تقضى وصول  
 بكل واحد الى جميع ما يهواه﴾ لمن يريد ﴿تعجيل ماشاء له فانها لا تقضى وصول كل طالب الى  
 مرامه فان الله تعالى يبتلى بعض العباد بالطلب من غير حصول المطلوب وبعضهم يبتلى به بحصول  
 المطلوب المشروط به امامة رتبة لطلبه وامام بعده لان وقت الطلب قد يفارق وقت حصول المطلوب  
 فيحصل الطلب فى وقت والمطلوب فى وقت وبعضهم لا يبتلى بالطلب بل يسل الى الفيض بلا طلب  
 فلاول طلب ولا شئ. وانانى طلب وشئ. والثلث شئ ولا طلب قوله (لمن يريد) بدل من الفهمير  
 فيه باعادة الجار بدل البعض فانه راجع الى الوصول لشيء عن الكثرة ﴿ثم جعلناه﴾ مكانه بحملته  
 ﴿جهنم﴾ ومافيه من اسناف العذاب ﴿وسلها﴾ بدخلها وهو حال من الضمير المحرور ﴿مذمرا﴾  
 ملوما لان الذم اللوم وهو خلاف المدح والتحميد يقال ذمته وهو ذم غير حميد كفى بحر اللوم  
 ﴿مدحورا﴾ مطرودا من رحمة الله تعالى فان الدحر الطرد والابعاد ﴿ومن﴾ [حركة  
 از روى علو همت] ﴿اراد﴾ بالامال ﴿الآخرة﴾ الدار الآخرة وبفهم من التعميم  
 المقيم ﴿وسى لها سعيها﴾ اى السعى الملاقى بها وهو الاتيان بما امر والانتها عما نهى  
 لا التقرب بما يجترعون بارآتهم وفائدة اللام اعتبار التية والاخلاص فانها للاختصاص  
 ﴿وهو مؤمن﴾ اى والحال انه مؤمن ايمانا صحيحا لا يشرك معه ولا تكذيب فانه العمدة  
 ﴿فولئك﴾ الجامعون للشرائط الثلاثة من ارادة الآخرة والسعى الجليل لهما والايمان  
 ﴿كان سعيهم مشكورا﴾ مقبولا عند الله تعالى بحسن القبول متابعا عليه فان شكر الله الثواب  
 على الطاعة وفى تعليق المشكورية بالسعى دون قريبه اشعار بانه العمدة فيها \* اعلم ان الله تعالى  
 خلق لانسان مركبا من الدنيا والآخرة ولكل جزء منهما ميل واردة الى كله ليمتدنى منه  
 ويتشوى ويتكسده فى جزءه الدنيوى وهو النفس طريق الى دركات اللوان وفى جزءه الاخرى  
 وهو الروح طريق الى درجات الجنان وخلق القلب من هذين الجزئين وله طريق الى ما بين  
 اصعب الرحمن اصعب اللطف واسبع القهر فن يرد الله به ان يكون مظهر قهره اذ اغ قلبه  
 وحول وجهه الى الدنيا فيريد العاجلة ويربى بها نفسه الى ان تبلغه الى دركات جهنم بعد  
 ويسلى نار القسعة ومن يرد الله به ان يكون مظهر لطفه اقام قلبه وحول وجهه الى عالم العلو



فغير الذخرة ويسى اياها سعيها وهو الساب بالمصدق وهو مؤمن بان من ربه وحده ذولت  
كان سعيهم في الوجود مشكوراً من الموجد في الاول من كلاهما مستوجب ثواب واحد  
من مريد الدنيا ومريد الآخرة ﴿فمن لم يدر الى تزد من اخرى بحيث يكون الاصل  
مدداً للسالف لا تقطعه وبب الامداد هو متجول لاحدهما من العطايا العاجلة ومداد للآخر  
من العطايا الآجلة المشار اليها بمشكورية السعي﴾ هؤلاء بدل من كلاهما وهؤلاء  
عطف عليه اي بعد هؤلاء المعجل لهم وهؤلاء المشكور سعيهم من من عطاء ربك اي  
من معطاء الواسع الذي لا تنأى له لان العطاء اسم ما يعطى وهو متعلق بغيره وعن ذكر  
ما به الامداد ومنه على ان الامداد المذكور ليس بطريق الاستيجاب بالسعي والعمل بل  
بمحض التفضل ﴿وما كان عطاء ربك﴾ اي ذبوا واخروا ﴿متمولوا﴾ متمولاً عن  
يريد من البر والتساجر بل هو فاض على البر في الدنيا والآخرة وعلى الخير في الدنيا  
فقط وان وجد منه ما يقتضى الحظر وهو الفجور والكفر : قال الشيخ سدي

ادب زمين سفره عالم اوست \* برين جوان به اچه دوشن چه دوست

يس برده بنشد عملش اي بد \* هم او پرده پوشد تا آي حود

وكرر برجفا پشه بشتافتي \* كي از دست قهرش امان يافتی

﴿انظر كيف فضلنا بعضهم على بعض﴾ كيف في محل النصب بفضل على الحالية لا بغير  
لان الاستهانة بهم لا يحجب ان يتقدم عليه عامله لاقتضائه صدر الكلام اي انشر اي بعد بنظر الاعتبار  
كيف فضلنا بعضهم على بعض فيما امدناهم من العطايا الدنياوية فمن وضيع ورفيع  
ومالك ومملوك وموسر ومملوك تعرف بذلك مراتب العطايا الآخرة ودرجات تفضل  
اهلها على طريقة الاستهانة بحال الادنى على حال الاعلى كما فصح عنه قوله تعالى ﴿وللاخرة﴾  
اي هي وما فيها ﴿اكبر﴾ من الدنيا ﴿درجات﴾ نسب على التمييز وهي جمع درجة بمعنى  
المرتبة والطبقة ﴿واكبر تفضيلاً﴾ وذلك لان التفاوت في الآخرة الجنة ودرجاتها العالية  
لان ما بين كل درجتين كذا في السماء والارض وفي التاويلات النجمية ﴿انظر كيف فضلنا بعضهم  
على بعض﴾ من اهل الدنيا في النعمة والدولة وموافاة الرزاقات ليتحقق ان الهام امداداً ياهم  
﴿وللاخرة﴾ اي اهل الآخرة ﴿اكبر درجات واكبر تفضيلاً﴾ من اهل الدنيا لان مراتب الدرجات  
الآخرة وفضائل اهلها ما في غير متناهية ونعمة الدنيا وفضائل اهلها قانية متناهية : قال الحافظ  
في الجملۃ اعتماد ممكن برئيات دهر \* كين كثر خاله يستكتمه تعبير ميكنند

فقل العاقل تحصيل الدرجات الآخرة الباقية وفي الحديث ( اكثر اهل الجنة ابله وعليون  
لذوى الالباب ) اراد بذوى الابواب العلماء ألا يرى الى قوله عليه السلام ( فضل العالم على العابد  
كفضل علي عن اداك ) وفي رواية ( كفضل القدر على سائر انكواك ) وقيل ابن عباس رضى الله  
عنه في تفسير قوله تعالى ( والذين اتوا العلم درجات ) برفع العلم فوق مؤمن بسبب ما في درجة  
بين كل درجتين كما بين السماء والارض فبهذه التواضع ان تفاوت درجات اهل الجنة  
بحسب تفاوت معارفهم الالهية وعلومهم الحقيقية كما دل عليه السلام ( ان في الجنة مدينة من  
نور لم ينظر اليها ملك مقرب ولا نبي مرسل جميع ما فيها من الخصور والعرف والازواج



الظاهرى للوجود والتميش والله تعالى هو السبب الحقيقى فاخبر بتعظيم السبب الحقيقى ثم اتبعه بتعظيم السبب الظاهرى يعنى الله تعالى قرن احسان الوالدين بتوجيهه لمناهما لحشرة الالهوية والربوبية فى سبيتهما لوجودك وتربيتهما اى اناجزا صغيرا وهما اول منظهر ظهر فيهما آثار صفات الله تعالى من الاتحاد والربوبية والرحمة والرقة بالنسبة اليك ومع ذلك فهما محتاجان الى قنء، حقوقهما والله غنى عن ذلك . فاهم الواجبات بعد التوحيد احسانهما وفى الحديث (بر الوالدين افضل من الصلاة والصوم والحج والعمرة والجهاد فى سبيل الله) ذكره الامام رحمه الله ما يبدى عندك الكبر احدهما او كلاهما ﴿﴾ [اكر برسد زديك تو بزدك سالى وكبرسن يكي از ايشان يا مردو ايشان يعنى بزيدي تاير شوند ومحتاج خدمت تو كردند] \* قوله اما مركبة من ان الشرطية وما المزيدة لتأكيدهما ولذلك حل العمل تون التأكيد ومعنى عندك فى كنفك وكذلك واحدهما فاعل للعمل وتوحيد ضمير الخطاب فى عندك وفيما بعده مع ان ماسبق على الجمع للاحتراز عن التباس المراد من المقصود نهى كل احد عن تأييف والديه ونهرهما ولوقبول الجمع بالخع او بالثنية لم يحتمل هذا المراد \* قال فى الاسئلة المحققة ان قلت كيف خص الله حل الكبر بالاحسان الى الوالدين وهو واجب فى حقهما على العموم والجواب ان هذا وقت الحاجة فى العالم وعند عدم الحاجة اجابتهما نذب وفى حالة الحاجة فرض انتهى ﴿﴾ فلا تقل لهما يا اي لواحد منهما حالى الافتراء والاجتماع ﴿﴾ ارف ﴿﴾ هو صوت يدل على تصجير واسم الفعل الذى هو الصجر وقرى بحركات الماء فالتوبن على قصد التكبر كنهه ومه وايه وغق وتركه على قصد التثريف والكسر على اصل البناء ان فى على الكسر لالتقاء الساكنين وهما انا آن والفتح على التخفيف والضم للاتباع كنه وهو بالشاذ . والمعنى لا تتصجر بما تستعذر منهما وتستغنى من مؤمنتهما وهو عام لكل اذى لكن خص بعضه بالذكر اعتناء بشأنه فقل ﴿﴾ ولا تسهرهما أى لا تزجرهما باغلاط اذا كرهت منهما شياً ﴿﴾ وقل لهما ﴿﴾ بدل التأنيف ﴿﴾ فولا كربتاً ﴿﴾ ذا كرم وهو القول الجليل الذى يقتضيه حسن الآدب ويستدعيه التزول على المروءة مثل ان تقول يا بناء يا امه كدأب ابراهيم عليه السلام اذ قل لايه يا أبت مع ما به من الكثر ولا يدعوها باسمائهما فانه من الحفاء وسوء الادب ويدن الدعاء الا ان يكون فى غير وجههما كما قالوا ولا يرفع صوته فوق صوتهما ولا يجهر لهما بالكلام بل يكلمهما بالهمس والخفض الاضروءة للعمم والافهام ولا يسيب والذى رجل فيسب ذلك الرجل والديه ولا ينظر اليهما بالغضب ﴿﴾ واخفض لهما جناح الذل ﴿﴾ جناح الذل استعارة بالكناية جعل الذل والتواضع بمنزلة طائر فابت له الجناح تخيلاً اى تواضع لهما ولين جانبك وذلك ان الطائر اذا قصد ان ينحط خفض جناحه وكسره واذا قصد ان يطير رفعه فجعل خفض جناحه عند الانحطاط مثلاً فى التواضع ولين الجانب \* قال القاضى وامره بخفضه مباعدة فى ايجاب الذل وترشيعا للاستعارة \* قال ابن عباس رضى الله عنهما كن مع الوالدين كالعبد المذنب الدليل الضعيف للسيد الغلظ الغلظ اى فى التواضع والتدليق ﴿﴾ من الرحمة ﴿﴾ من ابتدائية او تعليلية اى من فرط رحمتك عليهما

لافتقارهما اليوم الى من كان افتر خلق الله اليهما قالوا ينظر اليهما بنظر المحبة والشفقة والترحم  
 وفي الحديث (مَنْ وَلَدَ يَنْظُرُ إِلَى الْوَالِدِ وَالِى وَالِدَتُهُ نَظْرَ مَرْحَةٍ الْاَكْلَانِ لَهُ بِهَا حَاجَةٌ وَعَمْرَةٌ) نِيل  
 وان نظر في اليوم الف مرة قل (وان نظر في اليوم مائة الف) كما في خاصة الحقائق ويقبل  
 رجل امه تواضعا - حتى - ان رجلا جاء الى الاستاذ ابن اسحق فقال رأيت البارحة في المنام  
 ان طينتك مرصعة بالخواهر واليوافيت فقال صدقت فاني البارحة مسحت طينتي تحت قدم  
 والدتي قبل ان تمت فهذا من ذلك ويباشر خدمتهما بيده ولا يفوضها الى غيره لانه ليس  
 بعار للرجل ان يخدم معلمه وابويه وسلطانه وضيئه ولا يؤممه للصلاة وان كان افقه منه  
 اى اعلم بالفقه من الاب ولا يمشي امامهما الا ان يكون لاماطة الاذى عن الطريق  
 ولا يتصدر عليهما في المجلس ولا يسبق عليهما في شئ اى في الاكل والشرب والحلوس  
 والكلام وغير ذلك \* قل الفقهاء لا يذهب بابيه الى البيعة واذا بعث اليه منها ليجلسه فعل  
 ولا يناولوه الخمر ويأخذ الاناء منه اذا شربها . وعن ابن يوسف اذا امره ان يوقد تحت قدره  
 وفيها لحم الخنزير اوقد كافي بحر العلوم ولا ينسب الى غير والدیه استكفا منهما فانه يستوجب  
 اللعنة قل عليه السلام ( فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه صرفا  
 ولا عدلا ) اى نافلة وفريضة كما في الاسرار المحمدية \* قل في القاموس الصرف في  
 الحديث التوبة والتدل الندبة او هو النافلة والتدل الفريضة او بالعكس او هو الوزن والتدل  
 الكيل او هو الاكتساب والتدل الندبة ﴿ وتلى رب ارحمهما ﴾ وادع الله ان يرحمهما  
 برحمته الباقية ولا تكتف برحمتك الغاية وان كانا كافرين لان من الرحمة ان يهديهما الى  
 الاسلام \* قال الكاشفي [حقيقت دعا رحمت ازوله در حق والدين آنت كه آكر مؤمن اند  
 ايشانرا بيهشت رسان و اگر كافراندا راه نهای باسلام و ايمان] \* قال ابن عباس مازال  
 ابراهيم عليه السلام يستغفر لابييه حتى مات فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه يعنى ترك الدعاء  
 ولم يستغفر له بعدما مات على الكفر كذا في تفسير ابن الليث وفي الحديث (اذا ترك العبد الدعاء  
 لاوالدين ينقطع عنه الرزق في الدنيا) سئل ابن عيينة عن الصدقة عن الميت فقال كل ذلك  
 واصل اليه ولاشئ انفع له من الاستغفار ولو كان شئ افضل منه لامرته به في الابوين  
 ويعضده قوله عليه السلام (ان الله ليرفع درجة العبد في الجنة فيقول يا رب ائني لى هذا  
 فيقول باستغفار وبذلك وفي الحديث (من زار قبر ابويه او احدهما في كل جمعة كان بارا : قال  
 الشيخ سعدى قدس سره

سألهما بر تو بكذرد كه كذر \* تكني سوى تربت پدردت

تو بجای پدر چه کردی خیر \* تاهمان چشم داری از بسرت

﴿ كما ريباني صغيرا ﴾ الكاف في محل النصب على انه نعت مصدر محذوف اى رحمة مثل  
 رحمتها على وتربيتها وارشادها لي في حال صغري وفاء بوعدك للراحمين - روى - ان رجلا  
 قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابوي بلغا من الكبر ائني الى منهما ما ولياني في الصغر  
 فهل قضيتهما حقهما قال ( لا فتهما ) كانا يغلان ذلك وهما يحبان بقاءك وانت فعلت ذلك

وانت تريد موتهما ﴿ ربكم اعلم بما في نفوسكم ﴾ بما في ضارئك من قصد البر والتقوى وكأنه تهديد على ان يضمر لهما كراهة واستقلا ﴿ ان تكونوا صالحين ﴾ قاصدين الصلاح والبر دون العقوق والفساد ﴿ فانه ﴾ تعالى ﴿ كان للواوين ﴾ اى الرجعين اليه تعالى مهما فرط منهم بما لا يكاد يملو عنه البشر ﴿ غفورا ﴾ لما وقع منهم من نوع تقصير او اذية فعلية او قولية \* قال الامام الغزالي رحمه الله اكثر العلماء على ان طاعة الوالدين واجبة في الشبهات ولم تجب في الحرام المحض لان ترك الشبهة ورع ورضى الوالدين حتم اى واجب \* قيل اذا تعذر مراعاة حق الوالدين جميعا بان يتأذى احدهما بمراعاة الآخر يرجح حق الاب فيما يرجع الى التعظيم والاحترام لان النسب منه ويرجع حق الام فيما يرجع الى الخدمة والانعام حتى اودخل عليه يقوم للاب ولو سألناه شيئا يبدأ في الاعطاء بالام كما في منفع الآداب \* قال الفقهاء تقدم الام على الاب في التفقة اذا لم يكن عند الولد الا كفاية احدها لكثرة تبعها عليه وشفتها وخدمتها ومعاناة المشاق في حمله ثم وضعه ثم ارضاعه ثم تربيته وخدمته ومعالجته او ساخه وتمريضه وغير ذلك كما في فتح القريب

جنت سراى مادرانست \* زير قدمات مادرانست

دو زى بكن اى خدای مارا \* جیزی که رضای مادرانست

— وشكاً — رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اباه وانه يأخذ ماله فدعاه فذا شيخ يتوكأ على عصا فقال انه كان ضعيفا وانا قوى وفقيرا وانا غنى فكنت لائمته شيئا من مالى واليوم انا ضعيف وهو قوى وانا فقير وهو غنى ويبخل على بئله فكى عليه السلام فقال (ما من هجر ولا مدر يسمع هذا الابى) ثم قال للولد (انت ومالك لايك) وفى الحديث (رغم الله) فقيل من يارسل الله (قال من ادرك والداه عند الكبير احدهما او كلاهما ثم لم يدخل الجنة) يعنى بسبب برهما واحسانهما : وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (لولا انى اخاف تغير الاحوال عليكم بعدى لامر بكم ان تشهدوا لاربعة اصناف بالجنة . اولهم امرأه وحب صداقها من زوجها لاجل الله تعالى وزوجها راض . والثانى ذوعيال كثير يجهد فى المعيشة لاجلهم حتى يقطعهم الحلال . والثالث التائب على ان لا يعود اليه ابدا كاللبن لا يعود الى الثدي . والرابع البار بالديه) ويجب على الابوين ان لا يحملوا الولد على العقوق بسوء المعاملة والجفاء ويبنوا على البر — وحكى — عن بعض العرفاء انه قال انى ابن منذ ثلاثين سنة ما مرته بامر خافة ان يعصيني فيحق عليه العذاب \* يقول الفقير فسد الزمان وتغير الاخوان ولبك على انفسنا من سوء الاخلاق وقد كانت الصحابة رضى الله عنهم وهم هم يبيكون دما من اخلاق النفس فمالا لانبيى ونحن منغمسون فى بحر الخطايا والذنوب متورطون فى بحر القبايح والعدون لانصاف لنا فى حق انفسنا ولا فى حق الغير ونعم ما قال الحافظ حكاية لهذا التغير الناشئ من النفس الامارة بالسوء

هيچ رحمی نه برادر به برادر دارد \* هيچ شوقی نه پدر را به پسر می بینم

دخترانرا همه چشکست وجدل بامادر \* پسرانرا همه بدخواه پدر می بینم

جاهلان دأبه شريفة كلابست وعسل \* قوت دانا هم از قوت جگر می بینم  
اسب تازی سده بجروح نریر بلان \* طوق زرین همه برکردن خر می بینم  
﴿وَأَنْ يَكُنَّ يَافِقُضْلَ الْخُلُوفِ﴾ يدخل فيه كل واحد من أمته ﴿وَذَا الْقُرْبَى﴾ أي القرابة وعم  
الخمار مطلقا عند أبي حنيفة رحمه الله سواء كانت قرابته ولادية كأولاد والوالدين أو غير ولادية  
كالأخوة والأخوات ﴿يَحْقَقُ﴾ وهي الثقة أي إذا كانوا فقراء \* أعني أنه لا يجب على الفقير  
الأنفقة لأولاده الصغار منفقاً ونفقة زوجته غنية أو فقيرة مسلمة أو كافرة وإداعي وهو صاحب  
النصاب العاضل عن الخواص الأسلية ذكرنا كان أو التي فيجب عليه نفقة الابوين ومن في حكمهما  
من الأجداد والجندات إذا كانوا فقراء سواء كانوا مسلمين أو كافرين وهذا إذا كانوا ذمة  
فمن كانوا حرباً لا يجب وإن كانوا مستأمنين \* ويجب نفقة كل ذي رحم محرره عماده والوالدين  
إن كان فقيراً مسافراً أو أوائ أو زمناً أو أعمى ولا يحسن الكسب لحرقه فمن كان قادر عليه لا يجب  
إفاده أو لكونه من الشرفاء \* والفقراء \* وتجب نفقة الابوين مع القدرة على الكسب ترجيحاً لهما  
على سائر المحارم وطالب العلم إذا لم يقدر على الكسب لا تنقض نفقته على الأب كزمنه ونفقة  
اليتيم بالغة والابن زماً بالغا على الأب وإذا كان فقيراً أب غني وابن غني ونفقة على الابوين  
ولا نفقة مع اختلاف الدين لأب وزوجة ككسبي وأولاد نفقة الأصول الفقراء مسلمين أولاً  
على البروع الأغنياء ونفقة لعروع الفقراء مسلمين أولاً على الأصول الأغنياء فلا تنجب على  
التصراني نفقة أخيه المسلم ولا على المسلم نفقة أخيه النصراني لعدم الولاء بينهما وبعتبر في نفقة  
قربة الولاد أصولاً ومروماً الأقرب فالأقرب وفي نفقة ذي الرحم يعتبر كونه أهلاً للارث  
ولا يجب النفقة لرحم ليس بمحرم اتفاقاً كابناء العم بل حقه من ملته بالودعة وزيادة وحسن  
المعاملة والمواخاة والتفصيل في باب النفقة في الفروع ورجع إليه وفي الحديث (البر والصلة  
يعضدان الحساب يوم القيامة) وفي الآية إشارة إلى النفس فيها من ذوق قربى القلب ولها حق  
كقول عليه الصلاة والسلام (إن أفلست عليك حقاً) المعنى لا تبالي في راحة نفس وجهادها  
للتلاصم وتمل وتضمن عن حمل أعباء الشريعة وحققها رعايتها عن السرف في المأكول  
والملبوس والأمانت ومسكن وحققها عن طريق الإفراط والتفريط كفي التأنوبات النجاسة  
﴿وَالْمُسْكِينِ﴾ وابن السبيل ﴿﴾ أي وآتاهما حقهما بما كان مفترضاً بمكة بمنزلة الزكاة \* المسكين  
من لاشئ له و﴿فَقِيرٍ﴾ من لاشئ دون نصاب وقيل بالعكس \* وابن السبيل أي المألازم لها هو  
من له مال لأمه وهو مسافر يمنع عن ماله ﴿وَلَا تَبْذُرْ﴾ تبذيراً بصرف المال إلى من سواه  
من لا يستحقه فإن التبذير تفريق في غير موضعه وإمالة الأسراف الذي هو تجاوز الحد في صرفه  
فقد نهى عنه بقوله ﴿وَلَا يَبْطِئُهَا كُلُّ الْبَسِطِ﴾ عدى

نه هر كس سر وار باشد بمال \* بكي مال خواهد بكي كوشال

﴿وَالْمُبْذَرِينَ﴾ كانوا اخوان الشياطين ﴿﴾ أي أعوانهم في أهلاك أنفسهم ونفقاتهم في كفران  
النعمة وإفساد صيان كقول ﴿وَكُنْ الشَّيْطَانُ زُرْبَهُ كَفُوراً﴾ مباعاً في الكفر به لا يشكر نعمه بامثال

او امره و نواهیہ و کان قریش یجرون الابل و یبذرون اموالهم فی السمعة و سائر مالاخیر  
 فیہ من المساهی و اللہای [مجاہد فرمودہ کہ اگر برار کو ہ زرد و جوہ خیر صرف کنند  
 اسراف نباشد اگر جوی یا جہ در باطل خرج نمایند اسراف باشد] و قد انفق بعضهم  
 نفقة فی خیر فاکثر فقال لہ صاحبہ لایخیر فی السرف فقال لاسرف فی الخیر : سعدی

کنون بر کف دست نہ ہر چہ هست \* کہ فردا بدندان کزی پشت دست

﴿ وای ﴾ [وا کر] ﴿ تعرض ﴾ [اعراض کنی] ﴿ عنہم ﴾ ای ان اعتراضک امر اضطرک  
 الی ان تعرض عن اولئک المستحقین من ذوی القربی و غیرہم ﴿ ابتغاء ﴾ رحمة من ربک ﴿ ای  
 لفقد رزق من ربک اقامة للمسبب مقام السبب فان الفقد سبب للابتغاء ﴿ ترجوها ﴾  
 من اللہ تعالیٰ لتعطیہم و الجملة صفة رحمة و کان علیہ السلام اذا سئل شیاً و لیس عنده سکت حیاء  
 و امر بالقول الجلیل لئلا یمتریہم الوحشة بسکوتہ فقیل ﴿ فقللہم قولاً یسوراً ﴾ سہلاً  
 لئلا و عدہم بوعد فیہ یسر و راحة لہم و قیل القول المیسور الدعا لہم بالمیسور ای الیسر  
 فهو مصدر علی مفعول ای قل لہم اغنا کمالہ من فضله رزق اللہ و ایاکم - روی - ان عیسیٰ  
 علیہ السلام قال من رد سائلاً خائباً عن بابہ لم تعبر الملائكة یتسبعة ايام و من مات فقیر اراضیا  
 من اللہ یفقره لا یدخل الجنة احد اغنی منه کذا فی الخالصة ﴿ ولا تجعل یدک مغلولہ الی  
 عنقک ﴾ [یدبستہ بر کردن خود و این کنایتست از اسماک] ﴿ ولا تبسطها کل البسط ﴾  
 [و مکشای دست خود را ہمہ کشادن یعنی اسراف مکن] \* قال اهل التفسیر ہا تمیلان لمع  
 الشحیح و اعطاء المسرف زجر الہما عنہما و حلا علی ما بینہما من الاقتصاد الذی ہو بین  
 التقیر و الاسراف و هو الکرم و الجود و المعنی و لا تمسک یدک عن النفقة فی الحق کل الاسماک  
 بحيث لا تقدر علی مدھا کن یدہ مغلولہ الی عنقہ فلا تقدر علی اعطاء شیء و لا تنجد کل الجود فمطعی  
 جمیع ما عندک و لا ینقی شیء منہ کن یسط کفہ کل البسط فلا ینقی شیء و ہا ﴿ فقمعد ﴾ جواب  
 للہین ای قصیر ﴿ ملوہ ﴾ عند اللہ و عند الناس فی الدارین و هو راجع لقولہ ﴿ ولا تجعل یدک ﴾  
 ﴿ محسوراً ﴾ نادماً او منقطعاً بک لاشئ عندک و هو راجع الی قولہ ﴿ ولا تبسطھا ﴾

مبند از سر اسماک دست در کردن \* کہ خصلت نیست نکو ہیدہ پیش اہل بہا

مکن بجانب اسراف نیز چندان میل \* کہ ہر چہ هست بیکدم کی زدست رہا

جودر میانہ این ہر دوراہ چندانی \* تفاوتست صک از آفتاب تابہا

پس اختیار وسط راست در جمیع امور \* بدان دلیل کہ خبر الامور اوسطھا

\* و فی الکواشی الصحیح ان هذا خطاب للنبی والمراد غیرہ لانہ افصح الناس صدرا و کان لا یدخر  
 شیاً لئلا تنہی و سیأتی تحقیق المقام \* قال الکاشفی [در اسباب نزول آمدہ کہ مسلمہ با یہود یہ کرو  
 بستند و مضنون رہن آن بودہ کہ سائل را رد نمی کرد بجزیکہ از وفا ضل بودہ بایسین سخن  
 ترست و سخاوت موسی آن بودہ کہ سائل را رد نمی کرد بجزیکہ از وفا ضل بودہ بایسین سخن  
 خوش او را خوشنود مباحث القصہ از جہت از مایش شخصی دختر خود را بجانب نبوت اب فرستاد  
 دخترک آمد و گفت کہ یا رسول اللہ مادر من از شما بی راہن میطالب حضرت فرمودہ مان تا زمان  
 برسد تو ساعتی دیگر باز آئی دخترک ہمداز زمانی باز آمد کہ مادر من آن بی راہنی میطلبد کہ در بر

شاست حضرت بحجره درآمد و پیراهن بیرون کرده بوی داد و خود برهنه بنشست بالاقامت  
 صلاة کشید و از آن منتظر خروج آن حضرت بودند و آن حضرت بسبب برهکی بیرون نمی آمد  
 آیت آمد که ولا تجعل الحزن الا و وجعا و فی برهان القرآن قد حل وقت الصلاة و لم يخرج للصلاة حياء و قد حل  
 غلبه احتیاجه و راهی عن تلك الصفة فلاموه على ذلك و نزل الله (فتقدموا يوما محسورا) مکتوب و هذا هو  
 الاظهر من تفسیر استنبی \* يقول الفقير ذلك لان احتیاجه لا مودة منارموا و بقی عربا فصار محسورا  
 ای مکتوبه لان احسن الكشف فملى هذا كان الانسب ان يراد التعمد حقیقة و لم یرض فی الارشاد  
 بهذه الرواية بناء على ان السورة مكية و النقص مدنیة و المعنى عند الله تعالى ان ذنب یسقط  
 الرزق لمن یشاء و یقدر به یوسع على بعض و یضيقه على بعض آخرین بقیته الثانية لیحکمة  
 و لاصاریة [ بدستی که پروردگار تو کشاده می گرداند روزی را برای هر که خواهد و تنگ  
 می سازد برای هر که ادرات او اقتضا کند و این بسط و قبض از غرض حکمت است و کس زهره  
 اعتراض ندارد ] و فی التأویلات التجمیة یشیر به الی الخروج عن اوطان البشرية و الطبیعیة  
 الانسانیة الی فضاء العبودیة بقدمی التوکل علی الله و تفویض الامور الیه فان کان یسقط  
 بنفس فی بعض الاوقات ببعض المراتب لیفرش لها بساط البسط و یقدر علیها فی بعض الاوقات  
 متناه لیضبط احوالها بتجاسع القبض فلامور موكونة الی حکمه الباقیة و احکامه الدریة  
 «انه کان یباعد خیرا بصیرا به ای یعلم سره و علمه فیم من مصالحهم ما ینجی علیهم  
 قلاله تعالی (و ان من عباد المؤمنین من لا یصلح ایمانه الا الذی لو افرقه لافسده ذنب و ان  
 من عباد المؤمنین من لا یصلح ایمانه الا الفکر لو اغنیته لافسده ذنب و ان من عباد  
 المؤمنین من لا یصلح ایمانه الا الصفة لو اسقطته لافسده ذنب و ان من عباد المؤمنین من لا  
 یصلح ایمانه الا السقم لو اخرجته لافسده ذنب انی ادبر امر عبادی بعلی بقاؤهم انی اتم  
 خیر) رواه انس رضی الله عنه کما فی بحر العلوم فیغنی الله و یقدر و یسقط و یقبض و یفرش  
 جمیعاً لظهوره و لو افرغهم لنسوا فیلکوا و فی الحديث (بدروا بالاعمال حسنا غنی مغنیاً و فقرا  
 منسباً و هرما مقنناً و هرما مفسدا و مونا مجهزاً) فاذا کان العنی لبعض مطعیا صرفه الله تعالى  
 عن علم ذلك منه و افرقه لان الفقر علم منه انه لا ینسبه بل یشغل لسانه بذکره و وحده و قلبه  
 بالتوکل علیه و الانتباه الیه و اذا کان الفقر لبعضهم منسباً صرفه عن علم ذلك منه و فی المستوى

فقر ازین رو فخر آمد جاودان \* که بتقوی مائد دست نارسان

زان غنا و زان غنی مردود شد \* که ز قدرت صبرها بدرد شد

آدمی را عجز و فقر آمد امان \* از بلای نفس پر حرص و غمان

فعلی العاقل التسلیم لامر الله تعالی و الرضى بقضائه و الدبر فی موارد الخبض و التکر فی مواقع  
 البس و الاتفاق معهما امکن \* قل فی اسرار الحمدة کان اویس القرنی رحمه الله اذا أصبح  
 او امی تصدق بما فی یتسه من الفضل من الغمام و الثیاب ثم یقول اللهم من مات جونا  
 فلا تق اخذنی به و من مات عربا فلا تق اخذنی به \* و کان الخلاج رحمه الله یقول متبراً عن حاله  
 اذا قدم الرجل - سرین یوما جثما ثم فتح له طعام فعرف ان فی البلد من هو احوال الی ذلك منه  
 فکله و لم یؤثر به ذنب الختاج فقد سقط عن رتبته و هذا مقام عال بالنسبة الی حال اویس ظاهرها

در احوال و در بیان استقامت و در بیان زان غنی



ولكن قال الشيخ الكامل محدث على العربى قدس سره اعلم ان قول اويس به على مقامه  
 الاعلى وقطيبته اعلى لان ذلك القول مغرب عن حال ادم الوقت ويضئ مذهب ويتضرع  
 هذا التضرع لمن استحقه على عبيده بالرحمة لهم والشفقة عليهم والمكمل من سبقت رحمته  
 غضبه كما اخبر الله سبحانه عن اكمل الخلق وسيد الاقطاب بقوله (وما ارسلناك الا رحمة  
 للعالمين) ولكن العارف اذا كان صاحب حال مثل الخلاج فرق بين نفسه ونفس غيره فعامل  
 نفسه بالشدّة والقهر والعتاب ونفس غيره بالايثار والرحمة والشفقة . واما اذا كان صاحب  
 مقام وتمكين وقوة بان عرف الفرق بين الحال والمقام صارت نفسه عنه اجنبية وارتفع هو  
 علويا وبقيت مع ابناء جنسها سفلية فلزمه العطف عليها كما لزمه العطف على غيرها لان ادب  
 العارف من ذى الولاية انه اذا خرج بصدقة ولقى اول مسكين يلقى ليدفع الصدقة اليه يدفعها  
 اليه البتة فاذا تركه الى مسكين آخر ولم يدفع للاول فقد انتقل من ربه الى هوى نفسه ونها  
 مثل الرسالة لا يخص بالدعوة شخصا دون شخص فالول من يلقاه يقوله قل لا اله الا الله فالولى  
 الكامل خليفة الرسول فاذا وهب البارئ للولى رزقا يعلم انه مرسل به الى عالم النفوس  
 الجوانية فيزل من سماء عقله الى ارض النفوس ليؤدى اليهم ذلك القدر الذى وجبه فالول  
 نفس تستقبله نفسه لانفس غيره لان نفوس الغير ليست متعلقة به فلا تعرفه . واما نفسه فتعاقف  
 به ملازمة بابه فلا تستجبه الا عليها فتطلب امامتها فيقدمها على غيرها باطلاء لانها اول سائل  
 والى هذا السرائر الشارع صلى الله عليه وسلم بقوله (ابدا بنفسك ثمين تقول) والاقربون  
 اولى بالمعروف لتعلقهم بك ولزومهم بابك ولاتعلق للغير بك ولا له ملازمة نفسك واهلك  
 فلما تأخروا واخروا كسائر اسرار الله تعالى متى خرج من عند الحق على باب الرحمة فأتى قلب  
 وجد سائلا متعرضا دفع اليه حظه من الاسرار والحكم على قدر ما راقبه من التعطش والجوع  
 والذلة والافتقار وهم خاصة الله وعلى هذا المقام حرص الشارع بقوله (تعرضوا لتفجحات الله  
 سبحانه) وهذا سر الحديث ومراد الشرع فمن تأخر اخر ومن نسي نسي فانظر الآن كم بين  
 المتأخرين والمقامين ثم انظر ايضا الى هذا المقام على علوه وسموه كيف اشترك في الظاهر مع  
 احوال العامة فانهم اول ما يوجدون فعلى نفوسهم ثم الى غيرها وانما تصرفهم تحت حكم  
 هذه الحقيقة وهم لا يشعرون وبعينهم عن هذه الاسرار وتزولهم الى حضيض البهائم بحيث  
 لا يعرفون مواقع اسرار العالم مع الله حرصوا على الايثار ومدحوا به وهو مقام الخلاج الذى  
 ذكر عنه وظننت انه غاية فى الترقى والعلو وهكذا فتعزل الحقائق وتحاك حلل الدقائق اه  
 كلام الشيخ الاكبر والكبرى الامير والمليك الاذخر قدس سره الطاهر **﴿ ولا تقولوا ﴾**  
 يا معشر العرب **﴿ اولادكم ﴾** [ فرزندان شما ] **﴿ خشية اطلاقكم ﴾** مخافة الفقر ولا لغير مخافته  
 الا ان الحال اقتضت ذلك فقال اطلاق انفق وقتائهم اولادهم وادهم بساتهم مخافة الفقر اى  
 دفعها حية قتهاهم الله تعالى عه وضمن لهم ارزاقهم فقال **﴿ نحن نرزقهم واماكم ﴾** لا غرنا  
 [ پس غم درويز ايشان مخوريدكم هر كرا اوجن دهد نان دهد ] : ممدى  
 خداوند كارى كه عبدى خريد \* بدارد فكيف آنكه عبد آفريد

ترا نیست این تکیه بر کردگار \* که مملوک را بر خداوند کار

\* قال هرم لاريس القرنى رحمه الله ابن تأمرى ان اكون فلوأا الى الشام فقال الهرم كبت المبيشة بها قال اويس اف لهذه القلوب قد خالطها الشك فاستفهمها العقلة ﴿ان قتلهم كان خطأ كبيرا﴾ ذبا عظميا مذبه من هدم بنيان الله وقطع النسل . والحطى \* كلاتهم وزنا ومعنى من خطي \* وترى خطا يفتحين بالقصر والمد \* اعلم ان من اول هذه الآية الى قوله تعالى ﴿ملوما مدحورا﴾ عشر آيات وهو اشارة الى تبديل عشر خصال مذمومة بمشتر خصال محمودة \* اما المذمومات \* اولها البخل \* وثانيها الامل وها في قوله تعالى ﴿ولا تقتلوا اولادكم خشية اطلاق﴾ فان البخل وطول الامل حملهم على قتل اولادهم فدلهم على تبديلهما بالسخاء والتوكل بقوله ﴿نحن نرزقهم واياكم﴾ - يحكى - ان يحيى بن زكريا عليهما السلام اتى ابليس في صورته فقال له يا ابليس اخبرنى باحب الناس اليك وابغض الناس اليك فقال احب الناس الى المؤمن البجيل وابغضهم الى الفاسق السخي قال يحيى وكيف ذلك قال لان البجيل قد كفانى بخنه والفاسق السخي اتخوف ان يطاع الله عليه في سخاء فبقبه ثم ولى وهو يقول لولا انك يحيى لم اخبرك \* قالوا ولا يبنى ان يلجى اهل بيته على الزهد بل يدعوه اليه فان احابوا والاتركهم ووسع عليهم في دنياه من غير خروج عن حد الاعتدال وأعمل بنفسه ماشاء ﴿ولا تقربوا الزنى﴾ بالقصر وايمان المقدمات من القبله والغزوة والتظر بالشهوة فضلا عن ان تباشروه . وقرئ بالمد لفتان او مصدر زانى ذناه كقاتل قتالا كما في الكواشى ﴿انه﴾ اى الزنى ﴿كان فاحشة﴾ فملة ظاهرة التبع متجاوزة الحد وهو كالقتل فان فيه تضييع الانساب فان لم يثبت نسب ميت حكما ﴿وسا سبلا﴾ اى بس طريق الزنى لانه يجر صاحبه الى النار وهو طريق ايضا الى قطع الانساب وتضييع الفتن وفى الحديث ( اذا زنى العبد خرج منه الايمان فكان على رأسه كالظلة فذا انقطع رجع اليه الايمان ) - وروى - عن بعض الصحابة رضى الله عنه انه قال اياكم والزنى فان فيه ست خصال ثلاث في الدنيا وثلاث في الآخرة . فاما اثني في الدنيا فتقصان الرزق يعنى تذهب البركة من الرزق ويصير محروما من الخير ونقصان العمر والبعض في قلوب الناس فانه يذهب بالهاء . واما الثلاث التى في الآخرة فغضب الرب وشدة الحساب والدخول في النار وفى الخبر (البيان تزنيان واليدان تزنيان) : وفى المتنوى

مرغ زان دانه نظر خوش ميکند \* دانه هم از دور راهش مى زند  
ابن نظر ازدور چون تيرست وسم \* عشقت افزون مى شود صبر تو کم

\* واعلم ان غلبة الشهوة \* تورث الزنى فالشهوة هى الثالثة من العشر المذمومة فتبذلها الله تعالى بالهفة حين نهاهم عن الزنية - حكى - انه كان بالبصرة رجل معروف بالمسكى لانه كان يفوح منه رائحة المسك فسل عنه فقال كنت من احسن الناس وجها وكان لى حياء قليل لابي لواجلتى في السوق لا يسط مع الناس فاجلسنى في حانوت برزاز فجأت بحجوز فطلبت متاعا فاخرجت لها ماطلبت فقالت لوتوجهت معى لثمة فضيت معها حتى ادخلتني في قصر عظيم

وبه قوة عظيمة عليها سرير فاذا فيه جارية على فرش مذهبة تجذبني الى صدرها وقتلت الله  
 صفات لا بأس فقلت اني حاقب ودخلت الحلاء ونفوطت ومسحت به وجهي وبدي فقبل  
 انه مجنون فطلعت ورأيت الالهة رجلا قتل ايزانت من يوسف بن يعقوب ثم هل أتعرفني  
 قال لا قال انا جبريل ثم مسح يده على وجهي وبدي فمن ذلك الوقت يفتح المسك على من  
 رائحة جبريل عليه السلام وذلك ببركة العفة والتقوى \* واني ابليس موسى عليه السلام فقال  
 يا موسى اذكرني حين تقسم فن وجهي في قلبك وعني في عينك واجري منك مجرى الدم  
 واذا ذكرني حين نقي الزحف فاني آتي ابن آدم حين يلقى الزحف فاذا ذكره ولده وزوجته  
 وعله حتى يول ويا لك ان تجلس امرأة ليست بذات محرم فاني رسولها اليك ورسولك اليها  
 كما في آكام المرجان \* ولا تقتلوا النفس التي حرم الله \* فلها بان عصمها بالاسلام او بالعهد  
 فدخل فيه الذمي والمعاهد \* الا بالحق \* استثناء منزع اي لا تقتلها بسبب من الاسباب  
 الاسباب الحق اي باحدى ثلاث كفر بمدايمان وزنى بعد احسان وقتل نفس معصومة عمدا  
 \* ومن \* [ هرکه ] \* قتل مظلوما \* غير مرتكب واحدة من هذه الثلاث \* فقد جعلنا  
 لولي \* لمن يلي امره بعد وفاته من الوارث او السلطان عند عدمه اذ هو ولي من لا ولي له  
 \* سلطانا \* تسلطا واستيلاء على القاتل ان شاء قتل وان شاء اخذ الدية \* فلا يسرف \* اي  
 الولي \* في القتل \* اي في امر القتل بان يوز الحد المشروع بان يزيد عليه المثلثة او بان يقتل  
 غير القاتل من اقاربه وكانوا يقتلون غير القاتل اذا لم يكن القتل بواء اي سواء يقال فلان بواء  
 لدم فلان اي سواء \* قال الكاشفي [ در جاهليت چون کسی کشته شدی وارث قاتل او را  
 نکشتی بلکه قصد مهتر قبيله قاتل کردی ] او بان يقتل الاثنين مكان الواحد كمادة  
 الجاهلية كان اذا قتل منهم شريف لا يرصون بالقتال بل بان يقتلوا معه جماعة من اقاربه  
 او بان يقتل القتال في مادة الدية \* انه \* اي الولي \* كان منصورا \* ينصره الشرع  
 والسلطان يعني ان الله ينصره بان اوجب له انقصاص الدية وامر الحكم بامانة في الاستفتاء  
 او الهاء للمقتول ونصره قتل قاتله وحصول الاجر له \* فان قلت متوبة القاتل عمدا \* قلت  
 قل رسول الله صلى الله عليه وسلم (توبة القاتل عمدا في ثلاث اما ان يقتل وامان يعفى عنه  
 واما ان يأخذ منه الدية فأي هذه الحصال فعل به فهي توبته) رواه انس رضي الله عنه  
 \* ولا تقربوا مال اليتيم \* فضلا عن ان تنصرفوا فيه \* الا بالتي هي احسن \* الا  
 بالحيلة والطريقة التي هي احسن الحصال والطرائق وهي حفظه واستناده . يعني [ سامله  
 كينده اصل مابه بر اوى بناد وريح او بوسله معاش اونشيد ] \* حتى \* غاية لجواز التصرف  
 على الوجه الاحسن المدلول عليه بالاستثناء \* ببالغ اشد \* قوته وهو ما بين ثمانى عشرة سنة  
 الى ثلاثين واحد جاء على بناء الجمع كآنت ولا تغاير لهما كما في تماموس \* وقال في بحر العلوم  
 بلوغ الاشد بالادراك وقبل ان يؤنس منه الرشد مع ان يكون بانغا وآخره ثلاث وثلاثون سنة  
 انتهى \* ووافوا بالعهد \* سواء جرى بينكم وبين ربكم او بينكم وبين غيركم من الناس والايفاء  
 بالهدم والوفاء به هو القيام بتمتضاه بالحفظه عليه ولا يكاد يستعمل الالباب فرقا بينه وبين الايفاء

الحسنى كإفاء الكيل والوزن ﴿فإن المهد كان مسؤولاً﴾ مطلوباً يطلب من المعاهد أن يرضيه  
 ويحب به مسئولاً من سألته الشئ أو كان مسئولاً عنه على أن يكون من سألته عن الشئ ويكون  
 من باب الحدف والإبصار فإن جعل الضمير بعد انقلابه مرفوعاً مسكناً في اسم المفعول كقوله  
 تعالى (وذلك يوم مشهود) أي مشهود فيه \* وفي الكواشي أو يسأل حقيقة تويحاً لنا كقوله كدوال  
 المؤودة لما قلت تويحاً لقاتلها فيكون تويحاً أي جعل المهد متشاكلاً على عبث من تويح الدوال إليه  
 كما تجعل الحسنة أجساماً نورانية والسيئات أجساماً ظلمانية فتوزن كما في حواشي سمدى المنفى  
 ﴿وإفوا الكيل﴾ أي أتموه ولا تخسروه ﴿إذا كذبتم﴾ وقت كذبكم للمشتري وتقيده الأمر  
 بذلك لأن التعاطيف هناك وأما وقت الاكتبال على الناس فلا حاجة إلى الأمر بالتعديل قال تعالى  
 (إذا اكتنازوا على الناس يستوفون) ﴿ووزنوا بالقسط﴾ وهو القسطون أي القبان وعو  
 معرب كان بمعنى الميزان العظيم أو هوكل ما يوزن به من موازين العدل صغيراً كان أو كبيراً \* قد  
 بعضهم هو معرب رومي ولا يقدح ذلك في عبرية القرآن لانتظام الممرات في سلك الكمال العربية  
 \* وقد في بحر العلوم والجمهور على أنه عربي مأخوذ من القسط وهو العدل وهو الأصح فإن كان  
 من القسط وجعلت العين مكررة فوزنه فعلاس والأفوه دماعي على وزن فعلاول ﴿المستقيم﴾  
 أي العدل السوي ولعل الاكتفاء باستقامته عن الأمر بإفاء الوزن لما أنه عند استقامته لا يتصور  
 الجور غالباً بخلاف الكيل فإن كثيراً ما يقع التعطيف مع استقامة الآلة كما أن الاكتفاء بإفاء  
 الكيل عن الأمر بتعديله لما أن إفاءه لا يتصور بدون تعديل المكيال وقد أمر بتقويته أينما  
 في قوله تعالى (أوفوا المكيال والميزان بانقسط) ﴿في ذلك﴾ أي إفاء الكيل والوزن السوي  
 ﴿خير﴾ لك في الدنيا إذ هو أمانة توجب الرغبة في معاملته والذكر الجليل ﴿واحسن﴾ وتوبلاً  
 دقيقة تعميل من آل إذا رجع والمراد ما يؤول إليه \* إعلان رابع الحاصل العشر المذمومة  
 الغضب وهي في قوله تعالى (ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق) فإن استيلاء الغضب يورث  
 القتل بغير الحق فبدله بالحق في قوله (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً) وفي الحديث  
 (قرب الحلائق من عرش الرحمن يوم القيامة المؤمن الذي قتل مظلوماً رأسه عن يمينه وقاله عن  
 شاله وأوداجه تشخب دما فيقول رب سل هذا لم قتلتني فيم حال بيني وبين صلواتي فيقول الله  
 تمت ويذهب به إلى النار) \* قال أنشروان أربع قبائح وهي في أربعة أفعال الجدل في الملوك  
 والكذب في القضاة واحدة في العلماء أي شدة الغضب والوقاحة في النساء وهي قلة الحياء قيل ألحم  
 حجاب الآفة \* وخامسها الاسراف فإن الإفراط في كل شئ يورث الاسراف فبدله بالقوام في قوله  
 (فلا يسرف في القتل أنه كان منصوراً) وعن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما مر رسول الله بسعد  
 وهو يوشأ فقال (ما هذا السرف يا سعد) قال أفى الوضوء سرف (قال نعم وإن كنت على نهر جار)  
 \* وسادسها الحرص وهو في قوله (ولا تقربوا مال اليتيم) فإن التصرف في مال اليتيم من الحرص  
 فبدله بالقتاعة في قوله (إلا بالتي هي أحسن) قيل لحكيم ما بال الشيخ أحرص على الدنيا من الشاب  
 قال لأنه ذاق من طعم الدنيا ما لم يذقه الشاب : قال الصائب

ربنن نخل كهن سال از جویان افر و نترست \* بیشتر دلبشکی باشد بدینا پیر را

(وعن)

\* وعن الثوری رحمه الله من باع الحرص بالقناعة فقد ظفر بالعنی \* وسابها نقض العهد فبدله بالوفاء به بقوله ﴿واوفوا بالعهد ان العهد كان مسئولا﴾ [سلى آورده كه خدا پرا عهد هست بر جوارح آدمی ملازم آداب و بر نفس او باداء فرائض و بردل او بخوف و خشیت و بر جان او آنكه از مقام قرب دور نشود و بر سر او بآنكه مشاهده ماسوی نكند و از هر عهدی خواهند پرسید]

تا كسی از عهده آن عهد چون آید برون

ولا شك ان اخوان الزمان ليس وفاء لا بحقوق الله تعالى ولا بحقوق الناس : حافظ

وفا بجوی زكس و رسیخن نمی شنوی \* بهره ز طالب سیمرخ و كیما میاش  
\* و نامنها الحیانة فبدلها بالامانة بقوله ﴿واوفوا الكيل اذا كلتم﴾ الآية \* واختشر رجل فاذا هو يقول جبين من نار جبين من نار فسل اهلہ عن عمله فقالوا كان له مكيلان بكيل باحدها و يكثال بالآخر \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان رسول الله اتجار فقال ﴿يا معشر التجار ان امانة باعتمكم يوم القيامة بخارا الا من صدق و وصل و ادى الامانة﴾ و في نوابغ الكلم الامين آمن و الحائن حائن و هو من الحين بمعنى الهلاك و الله در القائل

امين بجوی و مكو با كسی امانت عشق \* درین زمانه مكر جبرائيل امين باشد  
﴿ولا تقف﴾ ای لا تتبع من قفا اثره یعقوبه و منه سميت القافية قافية ﴿ما ليس لك به علم﴾ ای لا تكن في اتباع ما لا علم لك به من قول او فعل كمن يتبع مسلکا لا يدري انه يوصله الى مقصده \* قال الزمخشري و قد استدل به بمطل الاجتهاد و لم يصح لان ذلك نوع من العلم فقد اقام الشرع غالب الظن مقام العلم و امر بالعمل به انتهى . يعنى ان لا اعتقاد الرجوع في حكم الاعتقاد الجازم للاجتماع على وجوب العمل بالشهادة والاجتهاد في القلة و نحو ذلك فلا دليل في الآية على من منع اتباع الظن و العمل بالقياس كلفظا هرية ﴿ان السمع﴾ [ بدرستی كه كوش ]  
﴿والبصر﴾ [ و چشم ] ﴿والتؤاد﴾ [ و دل ] ﴿كل اولئك﴾ ای كل واحد من هذه الجوارح فاجراها مجرى العقلاء لما كانت مسئولة عن احوالها شاهدة على اصحابها ﴿كان عنه﴾ عن نفسه و عما فعل به صاحبه ﴿مسئولا﴾ [ پرسیده شده ] يعنى از ایشان خواهند پرسید كه صاحب شما باشما چه معامله کرده از سماع سؤال كنند چه شنیدی و از چشم پرسند كه چه دیدی و چرا دیدی و از دل پرسند كه چه دانستی و چرا دانستی [ \* قال في بحر العلوم اعلم ان المراد بالنهي عن اتباع كل مافيه جهل مما يتعلق بالسمع والبصر والقلب كانه تعالى قل لا تسمع كل ما لا يجوز سماعه ولا تبصر كل ما لا يجوز ابصاره ولا تعزم على كل ما لا يجوز لك العزم عليه لان كل واحد منها يسأله الله تعالى و يجازيه و لم يذكر اللسان مع انه من اعظمها لان السمع يدل عليه لان ما يك التماس على مناخرهم في نار جهنم الاحصاء ألتسهم و تلك الحصة من قبل السموعات اللازمة للسمع \* و في الآية دلالة على ان العبد مؤاخذ بعزمه على المعصية كما قال تعالى ﴿ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم﴾ ای بما كسبت مما يدخل تحت الاختيار من خباثت اعمال القلب من حب الدنيا و من الرياء و العجب و الحسد و الكبر و التفات

مثلاً وأما ما يدخل تحت الاختيار فلا يؤخذ به الزمى الى قوله عليه السلام (ع) عن ابي  
ماحدث بها نفوسها) \* قال في الاشياء وانما تحدث النفس لا يؤخذ به ما لم يتكلم او يعمل  
به كما في حديث مسلم وحاصل ما قلناه ان الذى يقع في النفس من قصد المنفعة على حسن  
مراتب الهاجس وهو ما يقع فيها ثم جريانه فيها رهو الخطر ثم حديث النفس وهو ما يقع  
فيها من التردد هل يفعل او لا ثم الهمة وهو ترجيح قصد العمل ثم العزم وهو قوة ذلك  
القصد والعزم به فالهاجس لا يؤخذ به اجماً لانه ليس من فعله وانما هوشى اورد عليه  
لا قدرته على رده ولا منع الخطر الذى بعده كان قادراً على دفعه بصرف الهاجس اول  
وروده ولكن هو وما بعده من حديث النفس مرفوعان بالحديث الصحيح واذا ارتفع حديث  
النفس ارتفع مقبله بالاولى \* وقال بعض الكبار جميع الحواطر معفو الا بمكة المكرمة وهذا  
اختار عبد الله بن عباس رضى الله عنهما السكينة الطائفة احتياطاً لنفسه ثم هذه الثلاث لو كانت  
في الحسنات لم يكتب له بها اجر لعدم القصد واما الهمة فقد بين في الحديث الصحيح (ان الهمة  
بالحسنة يكتب حسنة والهمة بالسيسة لا يكتب عليه سيئة) ويتظرفان تركهما لله تعالى كتب حسنة وان  
فعلها كتب سيئة واحدة) والاسح في معناه انه يكتب عليه الفعل وحده وهو معنى قوله واحدة  
وان الهمة مرفوعة واما العزم فالحقون على انه يؤخذ به ومنهم من جعله من الهمة المرفوعة  
\* وفي البرازية من كتاب الكراهية هم بمعصية لا يأتون ان لم يصمم عزمه عليه وان عزم يأتون  
ثم العزم لانه العمل الجوارح الا ان يكون امراية بمجرد العزم كالكبر \* واعلم ان قوله  
تعالى (ولا تقب ما ليس لك به علم) اشار الى تاسع احوال العشر وهو العلم وهو وضع الشيء  
في غير موضعه باستعمال الجوارح والاعضاء على خلاف ما امر به فبدله بالعلم بقوله (ان  
السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولاً) فظلم السمع استعماله في استماع النية  
والنحو والرمز والبهتان والتكذب والملاهي والفواحش وعمله استعماله في استماع القرآن  
والاخبار والعلوم والحكم والمواظف والتصحية والمعروف وقول الحق

كذلكه قرآن ويندست كوش \* به بهتان وباطل شديد مكوش

وظلم البصر النظر الى المحرمات والشهوات والى من فوقه في دنياه والى من دونه في  
دينه والى متاع الدنيا وزينتها وزخارفها وعمله النظر في القرآن واليوم والى وجه العلماء  
والصلحاء والى آثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها والى الاشياء بنظر الاعتبار  
والى من دونه في دنياه والى من فوقه في دينه

دو چشم از بی صنع باری نکوست \* نه عیب برادر فرو گیرد دوست

وقد ثبت عن علي رضى الله عنه انه ما نظر الى عورته وسوئته منذ ماتعلق نظره الى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بناء على ان الابصار الناطرة لوجهه عليه السلام لا يليق لها ان تنظر الى  
السوءة فاعتبر وتأدب . ونظيره ما قال عثمان رضى الله عنه ما كذبت منذ اسلمت وما مسست  
فرجى باليمن منذ بايتم النبي عليه السلام ولا كالت الكراث ونحوه منذ قرأت القرآن وظلم  
الفؤاد قبول الحقد والحسد والعداوة وحب الدنيا والتعلق بما سوى الله تعالى وعمله تصنيته

عن هذه الاوصاف الذميمة وتخلّيته بتبدل هذه الصفات والتخلق باخلاق الله تعالى  
يسا في بيشان از آينه كرد \* كدقبل تكبرد چو زنكار خورد  
﴿ ولا تمش في الارض ﴾ التقيد لزيادة التقرير ﴿ مرحا ﴾ ذامرح فهو مصدر وقع موقع  
الحال يعني التكبر والتجتر \* قل الكاشف \* مرحا رفعت خداوند تكبر يعني بخراجه چنانكه  
متكبران خراشد [ والمراد النهي عن المشي بالتكبر والتعظيم ﴿ انك ان تحرق الارض ﴾  
لن تجعل فيها خرقا ونقبا بشدة وطأك ﴿ ولن تبلى الجبال طولا ﴾ بتأاولك فالمراد به  
هو الطول المتكاثف الذي يتكلفه الخيال وهو تهكم بالتكبر وتعليل لنهي مان التكبر حماقة  
مجردة ولن ينال الانسان بكبره وتعظمه شيأمن الفائدة وهو اى الكبر ثامر الحصول العشر  
فان المشية بالحيلاء من الكبر فبدله بالتواضع بقوله ﴿ انك ان تحرق ﴾ الآية  
زخاك آفریدت خداوند بك \* پس اى بنده افتادكى كن حوخاله  
وفي الحديث (من تعظم في نفسه واختال في مشيته اتى الله وهو عليه غضاب)

وجود توشهریست برنیک وبد \* توسلطان ودستور دانا خرد  
هما ناكه دونان كردن فراز \* درین شهر كبرست وسودا وآز  
چو سلطان غایت كند بآبدان \* بگیا ماند آسایش بخردان

وعن ابی هريرة انه قال ما رأيت شيأ احسن من رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما الشمس  
تجری في وجهه وما رأيت احدا اسرع في مشيه من رسول الله كأنما الارض تطوى له انا نجد  
انفسنا وانه لغیر مكثرت ﴿ كل ذلك ﴾ اشارة الى ما ذكر من الحصول الحس والعشرين من  
قوله تعالى ﴿ لا تجعل مع الله الها آخر ﴾ فهو نهى عن اعتقاد ان مع الله الها آخر وهو اولها  
والثانية والثالثة قوله ﴿ وقضى ربك ان لا تعبدوا الا اياه ﴾ فهو امر بعبادة الله ونهى عن عبادة  
غيره والبواقي ظاهرة بعد الاوامر والتواهي ﴿ كان سيئه ﴾ يعنى النهي عنه وهو اربع عشرة خصلة  
فان المأمور به حسن وهو احدى عشرة ثلاث مسترة وثمان ظاهرة كفى في بحر العلوم ﴿ عند  
ربك مكروها ﴾ المراد به المبعوض المقابل للمرضى لا ما يقابل المراد لقيام القاطع على ان  
الحوادث كلها واقعة بآرادته تعالى . فاندفع تمسك المعتزلة بالآية على مذهبه في ان القبايح  
لا تتعلق بها الارادة والا لاجتماع الضدان الارادة والكراهة ووصف ذلك بمتعلق الكراهة  
مع ان البعض من الكبار لا يذنان بان مجرد الكراهة عنده تعالى كافية في جوب الانتهاء  
عن ذلك ولذا كان المكروه عند اهل التقوى كالحرام في لزوم الاحتراز ومن لم يعرفه تمدى  
الى دائرة الاباحية فتدبر وتحفظ وتأدب ﴿ ذلك ﴾ اى الذى تقدم من التكاليف المفصلة  
﴿ مما وحي اليك ربك ﴾ اى بعض منه او من جنسه حال كونه ﴿ من الحكمة ﴾ التى  
هى علم الشرائع ومعرفة الحق لداته وهو مقصود الحكمة النظرية وعمدها والخير للعمل به  
وهى الحكمة العلمية او من الاحكام المحكمة التى لا يتطرق اليها النسخ والفساد ﴿ ولا تجعل  
مع الله الها آخر ﴾ الخطاب للرسول والمراد غيره ممن يتصور منه صدور النهي عنه وتكريره  
للتنبية بان التوحيد مبدأ الامر ومنتهاه فان من لا يصدله بطل عمله ومن قصد بفعله او تركه

غيره مناع سعيه وانه رأس كل حكمة وملاكها ومن عدمه لم ينفعه علومه وحكمه وان بدأ فيها اساطين الحكماء، وحك بيانوخه عنان السماء، وما أغنت عن الفلاسفة اسفار الحكم وهم عن دين الله اضل من التيم وقد رتب عليه ما هو غائبة الاشرار في الدنيا حيث قيل ( فتقعد مذموما مخذولا ) ورتب عليه ههنا نتيجة في العقي فويل ﴿ فتلقى في جهنم ملوما ﴾ تلوم نفسك وتذمك وتلومك الناس والملائكة ﴿ مدحورا ﴾ مطرودا مبعدا من رحمة الله ومن كل خير وهو تمثيل فانه تعالى شبه من اشرك بالله استحقاقا له بخسبة يأخذها آخذ في كنه فيطرحها في النور فالتوحيد اصل الحسنات والشرك اصل السيئات \* قال اهل التحقيق ان كلمة لا اله الا الله اذا قالها الكافر تنفي ظلمة الكفر وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنفي عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوجدانية وان من قالها في كل يوم الف مرة فبكل مرة تنفي عنه شيئا لم تنفهِه المرة الاولى ومقام العلم بالله لايتبى الى الابد قال تعالى ﴿ وقل ربي زدني علما ﴾

اي برادر بني نهامت در كهيست \* هر كجا كه ميرسي بالله مآيست

\* قال يحيى بن معاذ رحمه الله ما طابت الدنيا الا بذكرك ولا الآخرة الا بهنوك ولا الجنة الا بالقاتل وفي الحديث ( الدنيا ملعونة ملعون ما فيها الا ذكر الله وما والاد وعلم او تعلم ) والتوحيد اثبات الوحدة هديه على الكمال من يفر من الكثرة الى الوحدة \* قال الشيخ ابراهيم رحمه الله سمعت ومنف ولى في جبل فبت عند باب صومعته ليلة فسمعته يقول الهى ان بعض عبادك طلب منك تسخير الخلق فاعطيته مراده وانا اريد منك ان لا يحسنوا معاملتهم معى حتى لا اتبى الا الى حضرتك حقتنا الله واياكم بحقائق هذا المقام وشرقا للفرار كل لحظة الى جنبه الملام ومعنى الفرار اشارة تعالى على مساواة لان علو الهمة انما يظهره - حكى - ان ساجنانا كان يحب واحدا من وزرائه اكثر من غيره فحسدوه وطعنوا فيه فاراد السلطان ان يظهر حاله في الحب فاسافهم في دار مزينة بانواع الزينة ثم قال ليأخذ كل منكم ما اعجبه في الدار فاخذ كل منهم ما اعجبه من الجواهر والمتاع واخذ الوزير المحسود السلطان وقال ما اعجبني الا انت : قال الحافظ

كدائ كوى تو از هشت خدمتگفت \* اسير عشق تو از هر دوكون اذادست

يعنى ان العاشق الصادق لا يختار الا المعشوق ويصير حرا عن هوى غيره على كل حال ﴿ اوفصكم ربكم بالبين واتخذ من الملائكة انايا ﴾ خطاب للقاتلين بان الملائكة بنات الله وكان المشركون يستكفون من البنات فيختارون لانفسهم الذكور ومع ذلك ينسبون اليه تعالى الاناث فانكر الله ذلك منهم . والاصفاء بالشؤ جعله خالصا والهمة للانكار والفاء لمعطف على مقدر يفسره المذكور وعبر عن البنات بالاناث اظهارا لجهة خستهن لان الانوثة اخس اوصاف الحيوان . والمعنى افضلكم على جنبه فخصكم بافضل الاولاد على وجه الخلوص وآثر لذاته اخسها وادناها كما في قوله تعالى ﴿ ألكم الذكر وله الانثى ﴾ اى هذا خلاف الحكمة وماعليه عقواكم وعادكم فان العيد لا يؤثرن بأجود الاشياء واصفاها من الشوب ويكون



ارداها وادونها للسادات \* قال الكاشفي [ ايا بر كريد شمارا پروردگار شما به پسران و فرا گرفت برمی خود را از ملائكة دختران این خلاف آنست كه عادت شما بران جزى شده كه از دختران نك مبداريد وبه پسران مى نازيد ] **﴿﴾** انكم لتقولون **﴿﴾** باضافة الولد اليه تعالى **﴿﴾** قولاً عظيماً **﴿﴾** لا يجترئ عليه احد حيث تجملونه من قبيل الاجسام المتجانسة السريعة الزوال ثم يضيفون اليه ماتكرهون من اخس الاولاد وقفسلون عليه انفسكم بالبين ثم تصفون الملائكة الذين هم من اشرف الخلق بالانونة التي هي اخس اوصاف الحيوان **﴿﴾** قل في التاويلات التمجية قوله تعالى **﴿﴾** (أفأصفيكم) الآية يشير الى كمال ظلومية الانسان وكمال جهوليته اما كمال ظلوميته فانهم ظنوا بالله سبحانه انه من جنس الحيوانات التي من خاديتها التوالد واما كمال جهوليته فانهم لم يعلموا ان الحاجة الى التوالد لبقاء الجنس فان الله تعالى بق ابدى لا يحتاج الى التوالد لبقاء الجنس ولم يعلموا ان الله منزّه عن الجنس وليست الملائكة من جنسه فانه خالق ازلى ابدى واما الملائكة فهم المخلوقون ومن كمال الظلومية والجهولية انهم حسبوا ان الله تعالى انما اصفاهم بالبين واختار لنفسه النبات لجهله بشرى البين على النبات فلهذا قال تعالى **﴿﴾** (انكم لتقولون قولاً عظيماً) اى قولاً يابى عن عظيم امر ظلوميتكم وجهوليتكم **﴿﴾** ولقد صرنا **﴿﴾** هذا المعنى وكررناه وبيناه \* قال الكاشفي [ وبدرستى كردايديم ومكرر ساختيم برايت خود را ازول **﴿﴾** في هذا القرآن **﴿﴾** على وجوه من التصريف في مواضع منه **﴿﴾** يذكروا **﴿﴾** اى يدكروا ماويه ويقفوا على بطلان مايقولونه **﴿﴾** وميزيدهم **﴿﴾** اى والجال انه مايزيدهم ذلك التصريف البالغ **﴿﴾** الانفورا **﴿﴾** عن الحق واعراضا عنه \* قال الكاشفي ٦ مكر ريمدن ازحق ودورشدن **﴿﴾** قل **﴿﴾** في اظهار بطلان ذلك من جهة اخرى **﴿﴾** لوكان معه **﴿﴾** تعالى **﴿﴾** آلهه كما يقولون **﴿﴾** اى المشركون قاطبة والكاف في محل النصب على انها وقعت صفة لمصدر محذوف اى كونا مشابها لمايقولون والمراد بالمشابهة الموافقة والمطابقة **﴿﴾** اذا **﴿﴾** [ آنكاه ] **﴿﴾** لايتفوا **﴿﴾** اى طلبت تلك الالهة **﴿﴾** الى ذى العرش **﴿﴾** [ بسوى خداوند عرش ] اى الى من له الملك والربوبية على الاطلاق **﴿﴾** سيلا **﴿﴾** بالمغالبة والمعانعة اى ليغالبه ويذهبوا عن انفسهم العيب والعجز كما هوديدن الملوك بعضهم مع بعض يشير الى ان الالهة لايتخلو امرهم من انهم كانوا اكبر منه او كانوا امثاله او كانوا ادون منه فان كانوا اكبر منه طلبوا طريقا الى ازعاج صاحب العرش ونزع الملك قهرا وغلبة ليكون لهم الملك لاله كما هو المعتاد من الملوك **﴿﴾** فالآية اشارة الى برهان التابيع على تصويرها قياسا استثنائيا استثنى فيه نقض التالى وان كانوا امثاله لم يرضوا بان يكون الملك واحدا منهم وهم جمعة معزولون عن الملك فايضا نازعوه في الملك وان كانوا ادون منه فالكقص لا يصلح للالهية اذا لايتفوا الى ذى العرش المكمل في الالهية سبيلا للخدمة وعبودية والقربة فالآية اشارة الى قياس اقترانى تصويره لو فرض معه آلهة لتقربوا اليه بالطاعة وكل من تقربوا اليه بها لا يكونون آلهة فافرض آلهة لا يكون آلهة فلو مستعمل لمجرد الشرط لا للامتاع والمراد بالآلهة ماهو من اولى العلم كعيسى وعجيز والملائكة كذا في التاويلات التمجية مع مزج من حواشى سعدى

منى ﴿ سجدة ﴾ أى تنزه بدنه تنزهها حقيقياً به ﴿ وتعالى ﴾ متابعاً مبهماً يقولون ﴿ من  
نمعه آله وان له بنات ﴾ هل في بحر العلوم هو تنزيه وتمجيب من قولهم أى ما يمدس له الملك  
والربوبية وما اغلاء عبققولون مبهماً علواً ﴿ واقع موقع تعالياً كقوله تعالى ﴾ ( والله أنبكم من  
الارض نباتاً ﴾ أى أنبأنا ﴿ كثيراً ﴾ لاغية وراءه كيف لا والله سبحانه في أقصى غيات  
الوجود وهو الوجوب الذاتي وه يقولون من ان له تعالى شركاء، وأولاداً وأبداً مراتب المدم  
اغنى الامتاع \* واعلم ان الله تعالى احد في ذاته وواحد في صفاته والشرك انما يجي من التوهم  
فكما ان للمشركين آلهة بحسب توهمهم فكذا الصناء، المؤمنين بحسب جهلهم وغفلتهم كما  
قال الدينورى في قوله تعالى ﴿ واجنبي وبني ان نعبد الاصنام ﴾ مهم من صنمه نفسه فل تعالى  
﴿ أرايت من اتخذ آلهه هواه ﴾ ومنهم من صنمه زوجته في الحجة والاطاعة ومنهم من صنمه  
تجارته بان اتكل عليها حتى ترك طاعة الله لاجلها - حكى - ان ماث بن دينار رحمه الله كان  
إذا قرأ في الصلاة (إياك نعبد وإياك نستعين) غنى عليه فسئل فقال نقول إياك نعبد ونعبد أنفسنا  
أى بطاعة الهوى ونقول إياك نستعين ونرجع الى أبواب غيره

أى تو بنده اين جهان محبوس جان \* چند كونی خویش را خواجه جهان [١]

خدمت دیگر کنی هر سبب و شام \* وانگهی کونی که من حق را غلام [٢]

بنده حق در درش باشد مقیم \* با خلوص واعتقاد مستقیم

فعل العاقل ان يكرر ذكر التوحيد ويجدد العهد الذى بينه وبين ذى العرش المجيد فانه سبب  
المعزة والترقى الى درجات الابرار والمقرين كما لا يخفى على ارباب اليقين \* وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما لما خلق الله العرش وهو اعظم مخلوق اضطرب اربعة وعشرين ألف سنة وظاهر الله  
اربعة وعشرين حرفاً وهو قول ( لا اله الا الله محمد رسول الله ) فسكن اربعة وعشرين الف عام  
حتى خلق الله اول خلق وامره بالتوحيد فقال لا اله الا الله محمد رسول الله فاضطرب العرش  
فقال الله اسكن فقال كيف اسكن وانت لانه رلقائلها انقال تعالى اسكن وفي آيت على نفسى  
قبل ان خشت بالى عالم ان لا اجر لها على لسان عبد الاغترت له تسأل الله العفو والعفوان  
﴿ تسبيح له السموات السبع والارض ومن فيهن ﴾ التسبيح تنزيه الحق وتبعية عن تقاضى  
الامكان والحدوث وتسبيح السموات والارض بلسان الحال الدال على وجود الخالق وقدرته  
وحكمته وتسبيح من وهن من الملائكة والجن والانس بلسان القل الناطق بما يسمع منهم  
على ان المراد بالتسبيح معنى منتظم لما ينطق به لسان انفال ولسان الحال بطريق عموم المجاز  
وهو الاستمال على ما يدل على التنزيه فانه مشترك بين اللفظ الدال عليه وبين مثل الحدوث والامكان  
الدال على تنزيه الله تعالى عن لوه الامكان وتوابع الحدوث ﴿ وان ﴾ نافية أى ما من شئ ﴿  
من الاشياء حيوا كما ان اوتبنا يدل على الجساع وقدرته وحكمته فانها تنطق بذلك \* قال  
الكاظمي [ تنزيه يمكنه اورا از سبب نقصان و ستایش من باید بصفات کمال ] ﴿ الا يسبح  
بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ﴾ الفقه عبارة عن فهم غرض التكلم من كلامه أى  
لا تفهمون ايها المشركون لاخلالكم بالظن الصحيح الذى به يفهم التسبيح وهم وان كانوا

اذا سألوا عن خالق السموات والارض قلوا الله الا انهم ناجعلوا معه آلهة مع اقرارهم فكأنهم لم ينظروا ولم يقرؤا لان نتيجة النظر الصحيح والاقرار الثابت خلاف ما كانوا عليه فاذن لم يضموا التسبيح ولم يستوفخوا الدلالة على الخالق ﴿انه كان حليماً﴾ ولذلك لم ياجلحكم بالمقوبة مع انهم عليه من الاعراض عن التدبر في الدلائل والانهماء في الاشراك. والحلم تأخير مكافأة الظالم بالنسبة الى الخالق والطمأنينة عند سورة الغضب بالنسبة الى المخلوق ﴿غفورا﴾ لمن تاب منكم ورجع الى التوحيد هذا ما عليه الزمخشري واليافاوي وابوالسعود ومن يليهم من اهل الظاهر وهم الذين لهم عين واحدة وسمع واحد \* وقال الشيخ على السمرقندي قدس سره في بحر العلوم ذهب السلف الصالح الى ان التسبيح في الآية في الحلقين محمول على حقيقته وهو الاصح فانه ان كان كلام الجناد مسلماً فينبغي ان يكون تسبيحه ايضاً مسلماً \* قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اني لاعرف حجراً بمكة كان يسلم على قبل ان ابث اني لاعرفه الآن) \* وعن ابن مسعود رضي الله عنه واقد كنا نسمع تسبيح الطعام وهو يؤكل على ان شهادة الجوارح والجلود تتماثل به القرآن الكريم \* وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى (انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشى والاشراق) كان داود اذا سبى جابوته الجبال بالتسبيح \* وقال بجهد كل الاشياء تسبح لله حيا كان او جاداً وتسبيحها «سبحان الله وبحمده» \* وعن المقداد بن معدى كرب ان التراب يسبح مالم يتل والحربة تسبح مالم ترتفع من موضعها والورق «دام على الشجر والماء مادام جارياً والتوب مادام جديداً فاذا اسخ ترك التسبيح والوحش والطير اذا صاحت هذا سكنت تركت التسبيح وفي الحديث (ما اصطد حيوت في البحر ولا طائر يطير الا بما يضييع من تسبيح الله) كفي تفسير المداكر \* وقال النخعي كل شيء من جناد وحى يسبح بحمده حتى صرير الباب وتقيض السقف \* وقال عكرمة الشجرة تسبح والاسطوانة لا تسبح والشجر او الثبات اذا قطع يسبح مادام رطباً \* قال في الكواشي وهذا يمكن عقلاً وقدرة \* وذكر في جنائز الخلاصة يكره قطع الحطب والحديث الرطب من القبر من غير حاجة اى لانه يسبح \* وفي الملتقط مقبرة قديمة لم يبق من آثارها شيء ليس للناس ان ياتفعوا بها ولا بالنساء فيها ولا بارسال الدابة في حشيتها \* قال في فتح القريب المحيب اذا حصلت البركة بتسبيح الجناد فالقرآن الذي هو اشرف الازكار اولى بحصول البركة ولا سيما اذا كان من رجل صالح ولهذا استحب العلماء قراءة القرآن عند القبر. وهل يدرس الریحان او الجريد على باب منزل القبر او على قافية اللحد. الجواب انه ورد في الحديث مطلقاً فيحصل المقصود بأي موضع غرس في القبر. وكان عليه السلام يحطب مستنداً الى جذع فصنع رجل منبرا ثلاث درجات واراد النبي عليه السلام ان يقوم على المنبر فخن الجذع فرجع النبي عليه السلام اليه ووضع يده عليه وقال (اختر ان اغرسك في المكان الذي كنت وتكون كما كنت وان شئت اغرسك في الحنسة فتشرب من انهارها ويوتلها فيحسن نبتك وتثمر فيأكل اولياء الله من ثمرك) فاختار الجنة والدار الآخرة على الدنيا فلما قبض النبي عليه السلام رفع الى مكان فني واكنته الارضة وقيل دفن كما قال في المتنوى

استن حنانه از هجر رسول \* ناله می زد همچو ارباب عقول  
گفت بیغم چه خواهی ای ستون \* کزانت جانم از گرفت کشت خون  
مستند من بودم از من ناخنی \* بر سر منبر تو مستند ساختی  
گفت خواهی که ترا نخلی کنند \* شرقی و غربی ز تو میوه چنند  
یا در آن عالم ترا سروی کند \* تا تو نازه بمانی بی کزند  
گفت آن خواهی که دانه بشد بقاش \* بشنو ای نافل کم از جوی مباحش  
آن ستون را دفن کرد اندر زمین \* تا جو مرده حشر کردد بوم دین  
آنکه او را نبود از اسرار داد \* کی کند تصدیق او ناله جهاد

در اوسط دفتر یک در بیان تألیف سون حاتم از طرف بیغم علی السلام

\* وعن ابن ذر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس في مكان معه ابوبكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم فتناول النبي عليه السلام سبع حصيات فوضعهن في كفة فبجن حتى سمعت لهن حينئذ كنين التحل ثم وضعهن فجن من ثم تناولهن فوضعهن في يد ابى بكر فبجن حتى سمعت لهن حينئذ كنين التحل ثم وضعهن في يد عمر ثم في يد عثمان فبجن حتى سمعت ابن حينئذ كنين التحل \* وذكر عبد الله القرطبي ان داود عليه السلام قال لاسبجن الله تعالى هذه الالية تسديحا ما سبحه به احد من خلقه فتناذه ضفدع من ساقية في داره فتخبر على الله بتسديحك وان لي سبعين سنة ما جفت لسانى من ذكر الله وان لي عشر ليال ماطعت ولا شربت اشنة الا بكلتين فقال وماها قلت \* يا مسبحا بكل لسان وماذا كورا بكل مكان \* فقال داود لنفسه ومعنى ان اقول المني من هذا \* وذكر الشيخ ابو عمر في سبب توبته انى كنت لاية على ظهري متوجها الى السماء فرأيت خمس حمامات . احدها من تقول سبحان من عنده خزان كل شئ \* وبأخذه الا بقدر معلوم . والثانية تقول سبحان من اعطى كل شئ خلفه ثم هدى . والثالثة تقول سبحان من بعث الانبياء حجة على خلقه وفضل عليهم محمد صلى الله عليه وسلم . والرابعة تقول كل ما في الدنيا باطل الا ما كان لله ولرسوله . والخامسة تقول يا اهل الغفلة قوموا الى ربكم رب كريم يعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم فلما سمعت ذلك ذهبت عنى فلما جئت الى وجدت قلبي خاليا عن حب الدنيا فلما اصبحت ساكت طريقا بنيت ان اسلم نفسي الى مرشد فلقيت شيخا ذاهبا ووقار فبعد التسليم اقدمت بالله ان يخبرنى من هو فقال انا الخضر وقد كنت عند الشيخ عبد القادر وهو سيد امارفين في الوقت فقال لى يا ابا العباس ان رجلا اصابه جذبة الهية ونودى من فوق السماء مرحبا بك عدى وعاهد الله على ان يسلم نفسه الى الشيخ فاقبى به ثم قال لى الخضر فلعلك بتلازمته ثم وجدت نفسي ببغداد فلقيت الشيخ عبد القادر فقال لى مرحبا بمن جذبه مولاة بالسنة الطير وجمع له كثيرا من الخبر وبالجملة فالتسبيح غير ممنوع من الجمادات بل هو كائن من الكائنات لا ينكره الا منكر خوارق العادات [ در فتوحات مذكور است كه اكر مراد اربن تسديد آنست كه ایشان بلسان الحال كويند پس در ايراد ولكن لا تنفقون تسديحهم وند نباشد ] يعنى ان قوله ولكن اسبق بحقق ان المراد هو حقيقة التسديد لا الدلالة

على وحدانيته فالخطاب عند اهل الحقيقة في قوله لا تفقهون عام للمسلمين والمشركون اى  
لا تسمعون فلا تفقهون تسبيحهم لانه ليس المقصود سماع اللفظ مجردا بل التدبر فيه ليدرك  
مادى الالفاظ فيسبح كسبحه \* قال في الكواشى (ولكن لا تفقهون تسبيحهم) لانه ليس بعنكم  
ويجوز ان يفهم تعالى بعض عباده تسبيح بعض الجمادات والمعجماوات كداود وسليمان عليهما  
السلام \* يقول الفقير هذا التلبدل غير مناسب لمعوم الآية لان لغات ماله اصوات مختلفة  
لا تفقه وان كانت مسموعة ومن الاشياء ما ليس له صوت مسموع وقد اثبت له ايضا تسبيح  
فاقفه [ سلمى از ابوعثمان مغربى قدس سرها نقل ميكند كه تمام مكونات باختلاف لغات  
تسبيح الهى ميگويند اما آترانشود وفهم نكند مكر عالم ربانى كه كوش دل او كشاده بود ]  
ونعم ما قل

بذكر سر هر چه بيني در درخوشت \* دلى داند درين معنى كه كوشت

نه ببل بر كلش تسبيح خوانست \* كه هر خردى بتسبيحش زمانست

\* وفي الخصائص الصعري وخس عليه السلام بتسليم الحجر وبكلام الشجر وبشهادته صلى  
الله عليه وسلم بالنبوة واجابتها دعوته \* قال السهيلي يحتمل ان يكون نطق الحجر كلاما مقرونا  
بحياة وعلم ويحتمل ان يكون صوتا مجردا غير متزن بحياة \* وقال حضرة الشيخ الاكبر قدس  
سره الاظهر اكد الغلاء بل كلهم يقولون ان الجمادات لا تتلبدل ووقفوا عند بصيرهم والامر  
عندنا ليس كذلك فاذا جاءهم عن نبي او اولي ان حجرا كاه مثلا يقولون خلق الله فيه العلم والحياة  
في ذلك الوقت والامر عندنا كذلك بل سر الحياة سار في جميع العالم وقد ورد ان كل شئ  
سمع صوت المؤذن من رطب ويابس يشهده ولا يشهد الامن علم وقد اخذ الله بايصار الانس  
والجن عن ادراك حياة الجماد الا من شاء الله كنحن واضربنا فانا لانتاج الى دليل في ذلك  
لكون الحق سبحانه قد كشف لنا عن حياتها عمنا واسمعنا تسبيحها ونطقها وكذلك اندك  
الجبل لما وقع التحلي اتما كان ذلك منه لمعرفته بعظمة الله تعالى ولولا ما عنده من العظمة  
لالتد كدك [ ودر باب ثاني عشر از سفر ثاني فتوحات فرموده كه ما بكوش خود شنيديم كه  
سنكي بزبان قال ذكر ملك متعال كهت وباما خطاب كرد چون مخاطبة عارفان وسخنان آرا  
نموده كه هر آدمي آترا در نيابد ] \* وقال في كتاب الطريقة له اذ ارأيت هؤلاء العوالم مشتغلين  
بالذكر التي انت عليه فكشفت خيالي غير صحيح واتما ذلك خيالك اقيم لك في الموجودات  
واذا شهدت في هؤلاء تنوعات الازكار فهو الكشف الصحيح \* قال بعض الكبار كل معلوم  
حي لانه يعطى العلم للعالم فكما ان نور الشمس ينور كل من يراه فكذلك الحي لذاته يحيي به  
كل من يراه فكذلك شئ به حي فالاشجار والجمادات لهن حياة عند ارباب الكشف وكلام  
يسمعه من كان له قلب او التي السمع وهو شهيد \* قال حضرة الشيخ افاده قدس سره ان  
السالات يسمع حركات الافلاك في أثناء سلوكه وذلك بقوة رياضية وقال خليفته حضرة  
الهدائي قدس سره خرجت للوضوء وقت التهجد فسمعت الماء الجارى يقول بهذا  
الوزن ياداهم ياداهم ياداهم ونظاره كثيرة لا تحصى \* يقول الفقير دعا حضرة شيخى

و سدی روح الله روحه بهر الصوفیه للافتاد وكان وقتئذ لا يضر الاعلى الماء والحر. ثم لا يأكل الاعنبة العد فقال هذا الجزء روح حقاني قد مره رجع الى الجسد وروحه يرجع الى الروح ويتقوى به الجسم والروح جميعا ولكل موجود روح اما حيواني او حقاني فبحسب الميته روح حقاني اى غير روحه الذى فارقه الا ترى ان الله تعالى لو انطلق لطاق فأنطقه بأنطق الله تعالى انما هو لان له روح حقانيا وقد جاء ان كل شئ يسبح بحمده وما هو الا يكون المسبح ذا روح ولو كان حجرا او شجرة او غير ذلك : وفي المثنوى

چون شامسوى جمادى مى رويد \* محرم جان جادان چون شويد  
از جمادى عالم جانها رويد \* غلغل اجزای عالم بشنويد  
وش تسبیح جادات آیدت \* وسوسه تأویها تر بایدت  
چون ندارد جان تو قندیاها \* بهر بیفش کرده نوبیاها  
که غرض تأویل ظاهر کی بود \* دعوى دیدن حیاال و غی بود  
بلکه هر پشده را دیدار آن \* وقت عبرت میکند تسبیح خوان  
پس جواز تسبیح یاد می دهد \* آن دلالت همجو کفک می بود  
این بود تأویل اهل اعتزال \* وای آنکس کو ندارد نور حال  
چون زحس بیرون نیامد آدمی \* باشد از تصویر غیبی اعجبی

وفي التوحيات النجمية (يسبح له السموات السبع والارض ومن فيهن) اى ينزهه عما يقولون من كل قبضة ذرات المكنونات واجزاء المخبوقات فمن له روح قبله وبعده وهذا مما يفقه المتفلاء واما الاتحادات فلباسان المكنونى كما قال (وان من شئ لا يسبح بحمده) اى يحمده على نعمة الاتحاد والتربية (ولكن لا تفقهون تسبيحه) لانه ليس من جنس تسبيحكم \* واعلم ان الله اثبت لكل ذرة من ذرات الموجودات مذكوتا بقوله (فسبحان الذى بيده ملكوت كل شئ) والمكوت طين الكون وهو الآخرة والآخرة حيوان لا جاد لقوله تعالى (وان للدار الآخرة لهى الحيوان) ثبت بهذا الدليل ان لكل ذرة من ذرات الموجودات لسانا ملكوتيا ناطقا بالتسبيح والحمد تنزيها لسانه وبارئ وحده على ما اولاه من نعمه وبهذا اللسان نطق الحصى في يد النبي صلى الله عليه وسلم وبهذا تنطق الارض يوم القيامة كما قال (يومئذ تحدث اخبارها) وبهذا الانسان تشهد اجزاء الانسان واباعضه يوم القيامة ويقولون انطقنا الله الذى انطق كل شئ) وبهذا اللسان نطق السموات والارض حين (فقتا اتينا طائرين) وافهم جدا وانتم (انه كان حليا) في الازل اذا خرج من العدم من يتولد منه ان يتخذ مع الله آلهة اخرى (غفورا) لمن تاب عن مثل هذه المعتقدات انتهى \* وقال الفاضل اعلم ان لكل شئ خاصية لا يشاكر فيها غيره وكما لا يخصه دون ما عداه يشاكره ويطلبه اذا لم يكن حاصلا ويحفظه ويحبه اذا حصل فهو بظهر خاصية وتوحده في تلك الخاصية ينزهه تعالى عن الشريك فكأنه يقول بلسان الحل اوحده على ما وجدنى والا يمكن متفردا بها متوحدا فيها وبطل كماله ينزهه عن صفات النقص كأنه يقول يا كامل كلنى وظهر اكله بحمده ويقول احمد على ما تكأى حتى

ان الحيوان في طلب الرزق يقول يارزاق ارزقني وبوجود ارزقني يقول احمده على ما ادرقني  
 وباشفاقه على ولده يقول اراأفني الرؤف وارحمي الرحيم والسموات انسبح تسبحه وتزهه  
 عن العجز والفناء وتحمده بالديومية والعلو والتأثير والقدرة والبقاء والملك والربوبية وان  
 كل يوم هو في شأن والارض بالدوام والنبات والحلاقة والزراعية وقبول الصاعه وامثل ذلك  
 والملائكة بالحياة والعلم والقدرة والمجرات منهم بالثبته عن التعلل بالمادة والموجب مع  
 جميع ما ذكر منهم مع كونهم مسبحين اياه مقدسين له حامدين فان كل ما يحمد به بصد كآلة  
 يزهه ويسبحه بمقابلها وكل مسبح عن نقصان يحمد به بكمال يقابله فهم يسبحونه في عين  
 التمجيد ويحمدونه في عين التسبيح ويكون لا تفقهون تسبيحهم لقلة الفهم والفكر في  
 ملكوت الاشياء وعدم الاصفاء اليهم بعفاه وانما يفقه من كان له قلب منور بنور اتوحيد  
 اوائلي السمع وهو شهيد فان القلب من عالم الملكوت اذا تسور بسور التوحيد يفقه تسبيح  
 الاشياء لانه في عالمه انه كان حليماً لا يعاجدكم بعقوبة ترك التسبيح في طلب كالاتكم واطهار  
 خواصكم التي منها فهم تسبيح الاشياء وتوحيدكم وحدوه غفورا بغفر غفلاتكم واهالككم  
 انتهى كلامه مع بعض تغييرات وزيادة والله الهادي الى الطريق حقيقة التسبيح والتوحيد  
 انكل سالك مرید ﴿وإذا قرأت القرآن ﴾ ﴿وحون من حوانی قرأنا﴾ ﴿جعلنا بينك﴾  
 [ من سائزيم ومن آريم بيان تو ] ﴿وبين الذين يؤمنون بالآخرة﴾ وهم كفار قریش  
 وكانوا منكراً البعث ﴿حجاباً﴾ يحجبهم من ان يدركوك على ما انت عليه من التوبة وفضهموا  
 قدرك الخليل ولذلك اجتروا على ان يقولوا ان تبعون الارجلا مسجوراً ﴿مستوراً﴾  
 عن الحس بمعنى غير حتى مشاهد فستور على موضوعه او اذا ستر فصيغة مفعول للصفة  
 كقولهم سيل مغمى اي ذو افعام من افعمت الاناء اي ملأته هذا مذهب اليه المولى ابو السعود  
 رحمه الله في هذه الآية وقال في الكواشي كان المشركون يؤذون النبي صلى الله عليه وسلم مصلياً  
 وجاءت ام لهب بحجر لترضخه فزل انتهى فيكون معنى قوله واذا قرأت القرآن واذا  
 صليت عبر عن الصلاة بالقرآن لاشتغالها عيه كما عبر عن الخطبة به على بعض الاقوال في قوله  
 تعالى ﴿واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا﴾ الآية فيلزم ان تحمل الآية على خصوص المادة  
 فهم اذا لم يروا الحجاب فلا يرون المحتجب به فيسلم من اذاهم ولم يكن كذلك دائماً كما  
 يدل عليه القواطع وقال سعدى المفتي لعل الاولى ان يحمل على ما روى انها نزلت  
 في ابي سفيان والضير وابي جهل وام جيل امرأة ابي لهب كانوا يؤذون رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا قرأ القرآن فحجب الله ابصارهم اذا قرأوا وكانوا يبرون به ولا يرونه  
 انتهى وهو ذهول عما بعد الآية من قوله تعالى ﴿نحن اعلم بما يستعون به﴾ كما يأتي مع  
 ما فيه من الرواية وهو اللاتعاضمير في هذا المقام الخطير وفي الآية اشارة الى ان من قرأ القرآن  
 حق قراءته ارتقى الى اعلى مراتب القرب كما جاء في الاثر (ان عدد آي القرآن على عدد درج  
 الجنة فمن استوفى جميع آي القرآن استولى على اقصى درج الجنة) واستيفاء جميع آي القرآن  
 في الحقيقة هو التحلق باخلاق القرآن فالقرآن من اخلاق الله وصفاته والتخلق باخلاقه

يكون مخلقا باخلاق الله وهذا يكون بعد المبور عن الحجب الظلمانية والنورانية تمكنا في مقعد صدق عند ملك مقدر فهو الذي جعل بينه وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ولم يقل سائرا لان الحجاب يستر الواسل عن المتقطع ولا يستر المتقطع عن الواسل فيكون الواسل بالحجاب مستورا عن المتقطع كالأبواب والنجمة \* وفيه إشارة ايضا الى ان من تحسن بكتابه فهو في حصن حصين والمنيع لوقته من تحسن بعلومه او بنفسه فيكون هلاكا في موضوعات

هرکه او بیرون شد از حصن خدا \* جان او آخر شد از جسمش جدا

مرد حق میں کی کند تکیہ بغیر \* ہر قصا چون از خدا آید بسیر

﴿ وجعلنا على قلوبهم اكنة ﴾ اغطية كثيرة جمع كنان وهو الغطاء ﴿ ان يفقهوه ﴾ مفعول اى كراهة ان يفهموا القرآن على كنهه ويرفوا انه من عند الله تعالى وهو على رأى الكوفيين ولا يرضاه البصريون لقلة حذف لا بالنسبة الى حذف المضاف وهذا تمثيل لتجاني قلوبهم عن الحق وسبوا عن قبوله واعتقاده كأنها في غلف واغطية تحول بينها وبينه وتمنع من نفوذه فيها كما في بحر العلوم \* يقول الفقير ذلك التجاني والتبوا انما هو من تراكم الحجب المنوية على القلب والقطرة الاسلية وان كانت مقتضية بفقہ والادراك والخروج الى نور العلم لكن ظلمة تلك الحجب مانعة عن ذلك فالكلام وان كان واردا في صورة التمثيل لكنه على حقيقة في نفس الامر ﴿ وفي آذانهم ﴾ صمما وثقلا مانعا عن سماعه اللائق به وهو تمثيل لمج اسماعهم للحق وسبوا عن الاصفاء اليه كأن بها صمما يمنع عن سماعه ولما كان القرآن معجزا من حيث اللفظ والمعنى أثبت لتسكيره ما يمنع عن فهم المعنى حق فهمه وادراك اللفظ حق ادراكه ﴿ واذا ذكرت ربك في القرآن وحده ﴾ اى واحدا غير مشفوع به آلهتهم اى اذا قلت لا اله الا الله وهو مصدر وقع موقع الحال اصله تحده وحده بمعنى واحدا وحده اى منفردا فحذف الفعل الذى هو الحال واقم المصدر مقامه ﴿ ولوا على اديبارهم ﴾ [ باز کردند کافران بر پشتهای خود ] اى هربوا ونفروا ﴿ نفروا ﴾ هو مصدر كالقعود او جمع نافر اى امرضوا ورجعوا حال كونهم نافرين والنفور [ برمیدن ] كما في التهذيب ﴿ نحن اعلم بما يستمعون ﴾ ملتبسين ﴿ به ﴾ من اللغو والاستخفاف والهزؤك وبالقرآن فحله به حال كقول يستمعون بالهزؤ اى هازئين قاله للملابسة ويجوز ان تكون للسببية اى بسببه ولا جله - وروى - انه كان يقوم عن يمينه صلى الله عليه وسلم اذا قرأ رجلا من عبد الله وعن يساره رجلا فيصفقون ويصفرون ويخلطون عليه بالاشعار ﴿ اذ يستمعون اليك ﴾ ظرف لاعلم وفائدته تأكيد الوعيد بالاخبار بانه كما يقع الاستماع المزبور منهم متعلق به العلم لان العلم يستفاد هناك من احد وكذا قوله تعالى ﴿ واذهب نجوى ﴾ لكن لا من حيث تعلقه بمجاهد الاستماع بل بمجاهد التناجى المدلول عليه ببيان التظم . والمعنى نحن اعلم بالذى يستمعون ملتبسين به مما لاخير فيه من الامور المذكورة والذى يتناجون به فيما بينهم ونجوى مرفوع على الخبر بتقدير المضاف اى ذروا نجوى ﴿ اذ يقول الظالمون ﴾ بدل من اذهب ووضع الظالمون موضع المضمحل للدلالة على ان هذا القول منهم ظلم ونجاء عن الحد وفيه دليل على ان ما يتناجون به



غير ما يستمعون به اى يقول كل منهم للآخرين عند تناجيهم ﴿ ان تدعون ﴾ اى ماتبعون  
 ان وجد منكم الاتباع فرضا ﴿ الارجال مسحورا ﴾ اى سحر نحن فن ظلمهم وضمو اسم  
 المسحور موضع المبعوث ﴿ انظر كيف ضربوا لك الامثال ﴾ اى مثلك ما نساى والساحر  
 والمجنون \* قال الكاشف [ بزدد براى تو مثلها وترا توصيف كردند بنجنون وساحر  
 وكاهن وشاعر ] ﴿ فضلوا ﴾ فى جميع ذلك عن منهاج الحاجة ﴿ فلا يستطيعون سبيلا ﴾  
 الى طعن يمكن ان يقبله احد فيهما قوتون ويخطون كل تحجير فى امر لا يدري ما يصنع ويأتون  
 بالابرئاب فى بطلانه احد اوفضلوا عن الحق والرشاد فلا يستطيعون سبيلا اليه لانهم بالغوا  
 فى الضلالة والانكار وكانوا مستمعين بالهوى فيستمعون الاساطير والسحر والشعر ولواستمعوا  
 بالله لاستمعوا كلام الله وصفاته ولا منحرف مزاجهم وحصول المرض فى قلوبهم كانوا يتفرون  
 عند استماع ذكر الواحد الاحد بالوحدانية والوحدة ولا يجدون حلاوة التوحيد بل يجدون  
 منه المرارة لسوء المزاج . ومن هذا القبيل اكباب اهل الهوى فى كل عصر على استماع  
 القصص والاساطير معرضين عن كلام الله الملك العلى الكبير بل واكثرهم لا يريد الا الحادثة  
 الدنيوية والمذاكرة العرفية والتعدى الى اعراض الناس والاتباع الى مايوسوس به الوسواس  
 الخناس والقدح فى شان اهل الحق الامرين بالمعروف والنهي عن المنكر \* وقد ورد فى التوراة  
 انه تعالى قال . يا عبادى اما تستحي منى اذ اياتيك كتاب من بعض اخوانك وانت فى الطريق تمشى  
 فتعدل عن الطريق وتقدم لأجله وتقرأه وتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك منه شئ وهذا  
 كتابى انزلته اليك انظره كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت فيه عليك لتتأمل طوله  
 وعرضه ثم انت معرض عنه او كنت اهون عليك من بعض اخوانك . يا عبادى يقعد اليك بعض  
 اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك وتقصى الى حديثه بكل قلبك فان تكلم متكلم او شغل  
 شاغل فى حديث او مات اليه ان كف وها انا اذن مقبل عليك ومحدث لك وانت معرض  
 بقلبك عنى اجعلنى اهون عندك من بعض اخوانك كذا فى الاحياء

هر که تعظیم حق کند دائم \* شود اذ دل با مر او قائم

﴿ وقالوا ﴾ اى الكفرة المنكرون للبعث من اهل مكة تسوا بداية خلقهم الهم خلقوا  
 من تراب بل انهم خلقوا من لاشئ كقوله تعالى ﴿ خلقك ولم تكن شيئا ﴾ فقالوا على سبيل الانكار  
 والاستبعاد ﴿ انما كنا ﴾ [ آيا آهونكم كه شوم ما بعد از مرگ بمرو زمان ] ﴿ عظاما ﴾  
 [ استخوانها ] ﴿ ورفاتا ﴾ هو ما يولغ فى دقه وتفتيته ﴿ انما لمبعوثون ﴾ [ آيا بر انكبرته  
 شدگان شوم ] ﴿ خلقا جديدا ﴾ نصب على المصدر من غير لفظه اوعلى الحالية على ان الخلق  
 بمعنى المخلوق . قوله اذا تمحضة للطرفية وهو الاظهر والعامل فيها مادل عليه مبعوثون لانفسه  
 لان ما بعد ان والهمزة واللام لا يعمل فيها قبلها وهونعت او نداد وهو المرجع للانكار اى  
 حياتنا بعد الموت محل منكر لما بين غضاة الحى وببوسة الرميم من التنافى وتقييده بالوقت  
 المذكور ليس لتخصيصه فانهم منكرون للاحياء بعد الموت وان كان البدن على حاله بل  
 لتقوية الانكار للبعث بتوجيهه اليه فى حالة منافاة له ﴿ قل ﴾ جواب الهم ﴿ كونوا احجارة ﴾

[ سنك ] ﴿ اوحديدا ﴾ يا آهس . ﴿ اوخلفاء يكره في صدوركم ﴾ يعلم عندكم من قول الحياة لكونه ابد شي منها وكنم مبعوثون ومادون لاحالة اى وبقدرته تعالى لانفسر عن احيائكم لاشتراك الاجسام في قبول الاعراض فكيف اذا كنتم عظاما مرفوعة وقد كانت غصة موصوفة الحياة قبل والشي اقبل لما عهد فيه ثابته عهد والامر وارد على التثيل يعنى في اشل كرديد يت خود سنك يا آهس . كما في تفسير الكاشي \* وقال في الكواشي هو امر بعجز وتوبيخ لامر الزام \* وقال في بحر المعنى بس الامر ههنا على حقيقته بل على التجار لان المقصود اهنتهم وقلة المبالاة بهم لاطلب كونهم حجارة اوحديدا عمده قدرتهم على ذلك وميكبر في صدورهم السموات والجلال والجهور على انه الموت اذ ليس في النفس شي اكبر من الموت اى لو كنتم انوت بعينه لايتكم ولايتكم ﴿ فيقولون ﴾ [ بس زود باشدكه كوئند ] من ﴿ زكست كه ﴾ [ يعيدنا ﴾ يعيدنا بعد الموت . يعنى [ زنده سازد مژا بس از مرگ ] وقد نسوا مبدئهم ومنهم نسيان معيهم ﴿ قل الذى فطركم ﴾ اى يعيدكم القادر العظيم الذى اختراعكم وانشاءكم ﴿ اول مرة ﴾ من غير مثل وكنتم ترا ماثم راحة الحياة فهو المبدى والبعيد \* يعنى ريس آنكه خذرا توادجن داد در ديات هم خذرا زنده تواد ساخت در نهايت ﴾ ﴿ فيصفون اليك رؤسهم ﴾ انقض حرك اى سيجر كونها نموك تعجبا وانكارا ﴿ ويقولون ﴾ استهزاء ﴿ متى هو ﴾ اى ما ذكرت من الاعادة وهو سؤال عن وقت البعث بعد تعيين البعث ﴿ قل ﴾ لهم ﴿ عسى ان يكون ﴾ ذلك ﴿ قريبا ﴾ ون كل آت قريب اولانه مضى اكثر الزمان وبقي اقله \* قل في بحر العلوم اى هو قريب لان عسى في الاصل للطمع والاشفاق من الله تعالى واجب يعنى انه قرب وقته فقد قرب ما يكون فيه من الحساب والعقاب ﴿ يود يدعوكم ﴾ من الاجداث كاداعكم من العدم ﴿ فتستحيون ﴾ منها استجابة الاحياء اى اذكروا يوم يبعثكم فتبعثون وقد استبرلها الدعاء والاجابة ايدانا بكمال سهولة الثاني \* وقال ابوحيان والظاهر ان الدعاء حقيقة اى يدعوكم بالنداء الذى يسعكم وهو النفخة الاخيرة كاذل (يوم ينادى المناد من مكان قريب) ومعنى فتستحيون توافقون الداعي فياداعكم اليه كما قل الكاشي [ بخواند شمارا اسرافيل در نفخة اخيره بمجت قيام ارقبور پس شما اجابت كنيد اسرافيل را ] \* وقال بعضهم المقصود منها الاحضار محسنة والجزاء \* بقول الفقير لا يخفى ان الدعوة متعددة فدعاء البعث والنشر ودعاء الحشر كما قل تعالى (مهطعين الى الداع) اى مسرعين ودعاء الكتاب كما قل تعالى (وترى كل امة حاشية كل امة تدعى الى كتابها اليوم) والمراد في هذا التمام هو الدعوة الاولى لان الكلام في البعث ﴿ بحمده ﴾ حل من فاعل تستحيون اى حامدين لله تعالى على قدرته على البعث كاذل سعيد ابن حيرانهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون سبحانك اللهم وبحمديك قدسونه ويحمدونه حين لا ينفعهم ذلك \* وفي الكواشي بحمده اى بارادته وامره كما قل الكاشي [ در تفسير ناصر حمدا يعنى امر داشت جناحه در آيت فيسبح بحمد ربك اى صل مره بس معنى آيت چنين بود كه خداى شمارا بخواند باصرا و اجابت كنيد اورا ] ﴿ وتظنون ﴾

عند ماترون من الامور الهائلة ﴿ ان لبتم ﴾ ای مالبتم فی القبور اوی الدنيا ﴿ الا قذلاً ﴾ بالنسبة الی لبکم بعد الاحیاء الی الابد \* فان قول کل احد یستقصر مدته حیاته فی الدنيا ولوعمر اطول الاعمار قلنا ذلك الاستقصار مع العلم بمدة العمر لطویل امله و فی القيامة یدهل عن تلك المدة لشدة الهول \* قال الکاشفی [ یعنی زنديکي \* خود را در دنیا اندک شمرد نسبت مآل پس باید که خردمند آگاه نیز حیات دنیا را در جنب زنديکي \* عقی اندک شمرد و این اندک فانی را در کار آن بسیار باقی صرف کند قادران روز بعذاب حسرت و ندامت در نماند ] \* قال الشيخ سعدی قدس سره

بدني توانی که عقی خری \* بخر جان من ورنه حسرت خوری  
کسی کوی دولت زدیا برد \* که با خود نصیبی بعقی برد  
فلابد من الاستعداد لیوم القيامة بالاعمال الصالحة والاجتناب عن المعاصی فانه عمارقرب یصیر العلم عیناً \* واعلم انک اذا مت فقد قامت قیامتک لان الانسان اذا مات فقد عین امر القيامة لانه یرى الجنة والنار والملائكة ولا یقدر على عمل من الاعمال فصار بمنزلة من حضر یوم القيامة فحتم على عمله بالموت فیقوم یوم القيامة على مامات علیه فطوی لمن کان خاتمه بخیر \* قال ابوبکر الواسطی رحمه الله الدولة ثلاث . دولة فی الحیاة وهی ان یمیش فی طاعة الله تعالى . ودولة عند الموت وهی ان تخرج روحه بشهادة ان لا اله الا الله . ودولة یوم القيامة وهی ان یأتیه البشیر بالجنة حين یمخرج من قبره ولاریب فی ان المعاصی ومنکر البعث یأتیه الذیور بالنار فلابد من الطاعة والاقرار فان الله تعالى یحیی الارض بعد موتها وهو دلیل على النشور : وفي المتنوی

خالک را و نطفه را و مضغه را \* پیش حشم ما همی دارد خدا  
کز کجا آورد مت ای بدیت \* که ازان آید همی خفریقت  
تو بدان عاشق بدی در دوران \* منکر این فضل بودی آن زمان  
این کرم چون دفع آن انکار گشت \* که میان خاک می کردی غمت  
حجت انکار شد انشار تو \* از دوا بدتر ترشد این بیمار تو  
خالک را تصویر این کار از کجا \* نطفه را خصمی و انکار از کجا  
چون دران دم بی دل و بی سربدی \* فکرت و انکار را منکر بدی  
از جمدی چونکه انکار برست \* هم ازین انکار حشرت شد درست  
پس مثال تو جو آن حلقه زینست . کز درویشی خواجه کوبد خولع نیست  
حاقه زن زین نیست در باید که هست \* پس زخافه بر ندارد هیچ دست  
پس هم انکارت مین می کند \* کز حماد او حشر صدقن میکند

﴿ وقل ﴾ یا محمد ﴿ لعبادی ﴾ ای المؤمنین ﴿ یقولوا ﴾ ای للمشرکین عند محاورتهم معهم  
بنی عی حذف التون لما کان معنی الامر کما بنی الاسم المتکون فی النداء فی قولک یا زید علی  
الضمة لما شبه قبل وبعد ﴿ الی ﴾ ای الکلمة الی ﴿ هی احسن ﴾ ولا یخافونهم کقوله تعالى  
( ولا تجادلوا اهل الکتاب الا بالاتی هی احسن ) ﴿ هله ﴾ فی التأویلات الترجمة فیه اشارة

الى ان اخنصاص مض المباد بشريف الاضافة الى نفسه يؤدى الى تأثير نظر العناية فيهم  
 ويخرج منهم القول الاحسن والفعل الاحسن والخلق الاحسن . اما القول الاحسن فهو الدناءة  
 الى الله بلا اله الا الله محاسدا . واما الفعل الاحسن فهو ما كان على قانون الشريعة وآداب  
 الطريقة متوجها الى عالم الحقيقة . واما الخلق الاحسن فهو مع الله بان يسلم وجهه لله حسنا  
 في طلبه ومع الخلق بان يحسن اليهم بلا طمع في الاحسان والشكر منهم وتجاوز عن اساءتهم  
 اليه ويعيش فيهم بالنصيحة بأمرهم بالمعروف وبالنهي عن المنكر بلا فضيحة  
 ﴿ ان الشيطان يزرع بينهم ﴾ يقال يزرع بينهم افسد واغوى ووسوس اى يفسد ويهيج الشر  
 والمراء بينهم فلعن الخائنة بهم تقضى الى المباد وازدياد الفساد ﴿ وفي التأويلات ﴾ ان الشيطان  
 يزرع بينهم ﴿ اذ لم يعيشوا بالنصيحة فينبغي اعتقال كل زمان ان يكونوا في باب النصيحة مثل الانحباب  
 رضى الله عنهم بحيث ان حالهم ومعاملتهم مع اهالى زمانهم لا يتفاوت على حالهم لو كانوا  
 في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ان الشيطان كان ﴾ قدما ﴿ للانسان عدوا ميثا ﴾  
 ظاهر المداوة لازيد صلاحهم اصلا بل يريد هلاكهم وقد ايان عداوتهم اذ اخرج اياهم  
 من الجنة وزرع عنه لباس الثور ﴿ ربكم ﴾ ايها المشركون ﴿ اعز بكم ﴾ منا ﴿ ان يشأ  
 يرحكم ﴾ بالتوفيق للآيمان ﴿ او ان يشأ يعذبكم ﴾ بالامانة على الكفر فهو تفسير للى  
 هى احسن وما بينهما اعتراض اى قولوا لهم هذه الكلمة وما يشأ كلها ولا تصرحوا بانهم من اهل  
 النار فانه مما يهيجهم على الشر مع ان العاقبة مما لا يعلمه الا الله فعسى يهديهم الى الآيمان هذا  
 ما ذهب اليه صاحب الكشاف وتبعه البيضاوى وابو السعود رحمهم الله \* وقد الجمهور المراد  
 بالى هى احسن هى المحاوراة الحسنة بحسب المعنى والرحمة الانجاء من كفار مكة واذا هم  
 والتعذيب تسلطهم عليهم فيكون الخطاب في ربكم للمؤمنين ﴿ وفي التأويلات ﴾ هو اعلم بمن جعله  
 منكم مظهر صفة لطفه ورحمته فيرحمه ويخلصه من اذلال الشيطان واغوائه وبمن جعله  
 منكم مظهر صفة قهره وعذابه فعذبه باضلاله واغوائه ﴿ وما ارسلناك عليهم ﴾ كيلا ﴿  
 موكولا اليك يا محمد امورهم ومفوضا تحيبرهم على الآيمان كقول ﴾ ( ليس لك من الامر شئ )  
 وانما ارسلناك نبيا ﴿ ونذيرا فدارهم ومراحمالك بالمداواة والاحتمال وترك الخاصة وعنه  
 عليه السلام ﴾ ( والله امرنى بمداواة الناس كما امرنى بإقامة الفرائض ) : حافظ

اسايتى دوكتى تفسير اين دو حرفست \* بادوستان تطلق بادشمنان مدارا  
 كما قال بعضهم في عيش الانسان الكامل [ ياخذ اصدق . وياخلق بانصاف . وياقسط بقر . ويازير  
 دستان بشفت . ويازر كان بحرمت . وبادوستان بنصيحت . وبادشمنان بمدارا . وياعلما بتواضع  
 . وبادرويشان بسخا . وياجاهلان بخاموشى ﴿ وربك اعلم بمن في السموات والارض ﴾ وتقاصيل  
 احوالهم الظاهرة والباطنة التى بها يستأهلون الاصطفاء والاجتباء فيختار منهم لثبوتهم وولايته  
 من يستحقه وهود لاستبعاد قرين ان يكون يتم ابنى طالب نيا وان يكون المرأة الجلع اصحابه  
 كهبيب وبلال وخباب وغيرهم دون ان يكون ذلك في بعض الاكابر والصناديد وذكر من  
 في السموات لابطال قولهم ﴿ لولا انزل علينا الملائكة ﴾ وذكر من في الارض لرد قولهم ﴿ لولا

نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ( اى من احدى القريتين مكة والمدينة )  
 كالوليد بن المغيرة المخزومي وعروة بن مسعود الثقفي وقيل غيرها ﴿ وفي التأويلات هواءم  
 بن جعل منهم مظهر صفة لطفه ومن جعل منهم مظهر صفة قهره في السموات كالملائكة  
 وابليس والارض كالؤمنين والكافرين ﴾ ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض ﴿ قال  
 اليساوى وتبعه ابوالسعود اى بالفضائل النفسانية والتبرى من العلائق الجسمانية لابتكراه  
 الاموال والاتباع حتى داود فانه شرفه بما اوحى اليه من الكتاب لا بما اوتى من الملك انتهى  
 \* يقول الفقير هذا صريح في انهم متفاضلون في معنى التبرى من العلائق الجسمانية وهو خفياً  
 فان تفاضلهم في ذلك انما هو على من عداهم من افراد الامة لاعلى اخوانهم الانبياء وتحققه  
 انليس فيهم العلائق الروحانية لمناقاتها الوصول الى الله تعالى والاخذ من عالم القدس ولذا  
 قالوا باب العلم بالله لا يفتح وفي القلب نحة للعالم بأسره الملك والملكوت واما العلائق الجسمانية  
 كالملك وكثرة الأزواج والاولاد ونحو ذلك فهي وعدمها سواء بالنسبة اليهم فليس ويحجب  
 عليهما السلام مع ماها عليه من الزهد والتجرد لافضية لوما في ذلك على داود وسليمان  
 عليهما السلام مع ماها عليه من الملك وكثرة الأزواج واسناد العلالة اليهم ولوصورة ليس  
 من الادب فالوجه ان التفضيل انما هو بالكتاب والرسالة والحلة والتكليم والمعراج والروية  
 والشفاة ونحو ذلك كما قال تعالى ( تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ) الآية  
 والقرآن يفسر بعضه بعضاً \* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاطهر فضل سليمان  
 عليه السلام بالظهور بمجموع الملك وعيسى بالكلام في المهد والتأييد بروح القدس واحياء  
 الموتى وخلق الطين طيراً بالاذن ونحو ذلك وموسى بالتكليم واليد والعصا وفرق البحر  
 وانفجار الحجر ونحوها ونضل صالح بخروج ناقة من الحجر ونحوها وهود بالريح القيم  
 وابراهيم بالنجاة من النار ونحو ذلك ويوسف بالجمال وتأويل الرؤيا ولما تفاضل استعدادهم  
 لتمام التجلي من حيث النبوة تفاضلوا ايضا فانه ليس في الوجود الامتدح مرزوق وقد فضل الله  
 بعض المرزوقين على بعض والرزق حصى للجسوم وعقل للارواح كالمعلوم قدامن حيث  
 ولايتهم الذاتية واستادهم الى الله تعالى فهم نفس واحدة فلا فضل ولا مفضل ولذا قال  
 عليه السلام ( لا تفضلوني بين الانبياء ) ﴿ وآيتنا داود زبوراً ﴾ تفضيلاً كان زبور داود مائة  
 وخمسين سورة ليس فيها حلال ولا حرام ولا فراش ولا حدود بل بتجيد وتحميد ودعاء نكر  
 زبورنا وعرفه في الانبياء حيث قال ( ولقد كتبنا في الزبور ) لانها واحد كعباس والعباس  
 ﴿ وفي التأويلات التجمية قوله ﴾ ( ولقد فضلنا ) الآية يشير الى ان الحكمة الازالية اقتضت ارتفاع  
 درجات المقبولين واتضاع دركات المردودين فانها مظاهر صفة اللطف والقهر والكل واحد  
 من اللطف والقهر نصيب منه حكمة بلغة في اظهار كالات اللطف والقهر من الازل الى الابد وفضلنا  
 الانبياء بعضهم على بعض بارتفاع المكان في القرية وقبول انظر العناية على حسب سريته  
 في الامة وخيريتها الا ترى انه عليه السلام لما كان افضل الانبياء كانت امته خير الامم وكتابه  
 افضل الكتب ففي قوله ( وآيتنا داود زبوراً ) اشارة الى ان فضل النبي صلى الله عليه وسلم

على داود بقدر فضل القرآن على الزور انتهى \* وقد نمت الله نينا عليه السلام وامته المرحومة في جميع الكتب المقدمة

ای وصف تو در کتاب موسی \* وی نمت تو در زبور داود  
مقصود تویی ز اوریش \* نای بغاییل تست موجود

وفضله الله بكثرة الانبياء ايضا كما دل عليه السلام ( اهل الجنة عشرون ومائة صف ثمانون منها امي ) \* وفي جامع الاصول عن الزهري عن ابن عباس رضى الله عنهما قل جلس ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يتذاكرون وهم يشتغلون خروجه فخرج حتى دنا منهم فسمعهم يتذاكرون فسمع حديثهم فقال بعضهم عجبا ان الله تعالى اتخذ من خلقه خليلا اتخذ ابراهيم خليلا وقل آخر ماذا تعجب من كلام موسي كله تكليبا وقل آخر ماذا تعجب من جعل عيسى كمة الله وروحه فقال آخر ماذا تعجب من ادم اصطفا الله عليهم فلم رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه وقل ( قد سمعت كلامكم واعجبكم ان ابراهيم خليل الله وهو كذلك وان موسى نبي الله وهو كذلك وان عيسى روح الله وكلمته وهو كذلك وان آدم اصطفا الله وهو كذلك األوانا حبيب الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيامة ولا فخر وانا اكرم الاولين والآخرين على الله ولا فخر وانا اول من يحرك حلقة الجنة وينتج الله فادخلها ومعى فقراء المهاجرين ولا فخر ) وفي الحديث ( ان الله اختارني على الانبياء واختار اصحابي على جميع العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من اصحابي اربعة ابا بكر وعمر وعثمان وعليه ) رضى الله عنهم كما في بحر العلوم : قال المولى الجامى قدس سره

خدا بر سروران سرداريش داد \* ز خيل انبيا سا لاريش داد

بی دیوار ایمان بود کارش \* شد اورا چار رکن از چار یارش

فكما ان البيت يقوم بالاركان الاربعة فكذا الدين يقوم بالخلفاء الاربعة ولذلك دل عليه السلام ( عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ) لانهم اصول بالنسبة الى من عداهم من المؤمنين ﴿ قل ادعوا ﴾ [ بخوانيد اى مشركان مكة ] ﴿ الذين زعمتم ﴾ انهم آلهة ﴿ من دونه ﴾ اى متجاوزين الله تعالى كالملائكة والمسيح وانه وعزير ﴿ فلا يملكون ﴾ فلا يستطيعون ﴿ كشف الضر عنكم ﴾ ازالة نحو المرض والفقر والقعوط ﴿ ولا تحويلا ﴾ ولا تحويله ونقله منكم الى غيركم من القبائل ﴿ اولئك الذين يدعون ﴾ اولئك مبتدا صفته الذين وخبره يتننون اى اولئك الآلهة الذين يدعونهم المشركون من المذكورين ﴿ يتننون ﴾ يطلبون لانفسهم ﴿ الى ربهم ﴾ ومالك امورهم ﴿ الوسيلة ﴾ اى القرية بالطاعة والعبادة \* قال الكاشي [ وسيتي دست آوري يعنى تقرب ميكنند بطاعت وعبادت او بحضرت او جل جلاله ] ﴿ ايهم اقرب ﴾ بدل من واو يتننون واى موصولة اى بيتي من هو اقرب الى الله منهم الوسيلة فكيف بمن دونه من غير الاقرب [ يعنى آنها كه قربان در كاهند از ملائكة وغير ایشان توسل ميكنند بحق سبحانه پس غير مقرب خود بطريق اولي كه وجه توجه بدان حضرت آورد ] \* قل في الكواشي اوابهم استفهام مبتدا خبره اقرب واجلّة

فصب بیدعون . والمعنى يطلبون القرب اليه تعالى ليخبروا اى معبودهم اقرب اليه فيتوسلوا به لتجيبه آلهتهم ايضا يطلبون القرب اليه تعالى ويرجون رحمته ﴿ باوسية ﴾ ويخافون عذابه ﴿ بتركها كذاب سائر العباد ﴾ من هم من كشف الضر فضلا عن الالهية ﴿ ان عذاب ربك كان محذورا ﴾ حقيقا بان يخذره كل احد حتى الرسل والملائكة وان لم يحذره العصاة لكمال غفلتهم بل يعرضون له وتخصيصه بالتعليل لما اراد مقام التحذير من العذاب \* فعلى العاقل ان يترك الاعتذار ويحذر من بطش القهار \* عن عبدالله بن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال لعمر رضى الله عنه حين طعن يعنى [ يره زده ] يا امير المؤمنين اسلمت حين كفر الناس واجاعدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حين خذله الناس وتوفى رسول الله وهو عنك راض ولم يختلف عليك اثنان وقتلت شهيدا قال عمر رضى الله عنه انعموا من غررتوه والله لو انى ما طلعت عليه الشمس لا قتلت به من هول اطلع اى القيامة وما بعد الموت لان المرء يطلع فيه على عمله و يلقى امورا هائلة \* قال بعض الحكماء الحزن يمنع الطعام والخوف يمنع الذنوب والرجاء يقوى على الضامات وذكر الموت يزهد عن الفضول والخوف والرجاء انما يكونان من الله تعالى لان المعبود مفيض الخير والوجود . واما الايمان وورثتهم الكسل فوسائط بين الله تعالى وبين الخلق ولا بد من طاعتهم من حيث نبوتهم ووراثتهم ومن اتقرب اليهم لتحصيل الزلى : وفى المتنوى

از انس فرزند مالك آمده است \* كه بهمانى اوشخصى شده است او حكایت كرد كز بعد طعام \* دید انس دستار خوار زرد قام چركن و آلوده گفت اى خادمه \* اندر افكن در تنورش يكدمه در تنور بر ز آتش در فكند \* آن رمن دستار خوارا هوشمند جمله مهمانان دران حيران شدند \* انتظار دور كندورى بدند بعد بكساعت در آورد از تنور \* پاك و اسيد وازان اوساخ دور قوم كشتند اى صحبى عزيز \* چون نه سوزيد و منق كشت نیز گفت رانكه مصفى دست و دهان \* پس بماليد اندرين دستار خوان اى دل ترسند از نار و عذاب \* با چن دست و لى كن اقتراب چون جامدى را چنين تسريف داد \* جان عاشق را چها خواهد كشاد مر كوخ كبه را چون قبله كرد \* خاك مردان باش اى جان در نبرد

﴿ وان ﴾ تافيه ﴿ من ﴾ استغراقية ﴿ قربة ﴾ [ دعى و شهری ] \* قال المولى ابوالسعود رحمه الله المراد بها القرية الكافرة اى مامن قرية الكفر ﴿ الا نحن مهلكوها ﴾ اى مغربوها البتة \* لحظ بها او ماهلك اهلها بالكلية لا تركبوا من عصائه المعاصي المرجية لذلك ﴿ قبل يوم القيمة ﴾ لان الهلاك يومئذ غير مختص بقرى الكفرة ولا هو بطريق العقوبة وانما هو لاقصاء عمر الدنيا ﴿ او معذبوها ﴾ اى معذبوا الهاتها على الاسناد الخاوى ﴿ عذابا شديدا ﴾ بالقتل والقحط والزلازل ونحوها من البلايا الدنيوية والعقوبات الاخرية لان التعذيب

در او آخر دفتر دوم در بیان عذاب در تنور و تسریف

منافق عما يقده الاهلاك من قبلية يوم القيامة وكثير من القرى العاسية قد اخترت عقوباتها الى يوم القيامة هذا مذهب اليه المولى ابو السعود رحمه الله \* يقول الفقير لا يخفى ان هذا التسميم لا يناسب سوق الآية وقد القيلة متبر في الشق الثاني ايضا وهو لا ينف في العذاب الشديد الواقع بعد يوم القيامة حسبما افصح عنه القاطع ولوجه حمل الاهلاك على الاستئصال والتعذيب على انواع البلية التي هي اشد من الموت وعم في بحر العلوم القرية يدل عليه ابراده قوله عليه السلام ( ان امي امة مرحومة انما جعل عذابها في القتل والزلازل والفتن ) وقوله عليه السلام ( ان حفرة امي من النار ملاءها تحت الارض ) وقد قيل الهلاك للقرى الصالحة والعذاب للعاطلة قلوا خراب مكة من الحبشة وخراب المدينة من الجوع وخراب البصرة من الفرق وخراب اية من العراق وخراب الجزيرة من الجبل وخراب الشام من الروم وخراب مصر من انقطاع النيل وخراب الاسكندرية من البربر وخراب الاندلس من الروم وخراب فارس من الزلازل وخراب اصفهان من الدجال وخراب نهاوند من الجبل وخراب خراسان من حوافر الحيل وخراب الري من الدلم وخراب الديلم من الارمن وخراب الارمن من الخزر وخراب الخزر من الترك وخراب الترك من الصواعة وخراب السند من الهند وخراب الهند من اهل السد يأجوج ومأجوج - وروى - عن وهب بن منبه ان الجزيرة آمنة من الحراب حتى تخرب ارمينية وارمينية آمنة حتى تخرب مصر ومصر آمنة حتى تخرب الكوفة ولا تكون الملحمة الكبرى حتى تخرب الكوفة واذا كانت الملحمة الكبرى فتحت قسطنطينية على يد رجل من بني هاشم عليه السلام كان ذلك في الذي ذكر من الاهلاك والتعذيب في الكتاب اي التامح المحفوظ في مسطورا مكتوبا لم يناد منه شيء الا بين فيه كنياته واسبابه الموجبة له ووقته المضروب له وفي الحديث ( اول شيء خلق الله القلم من نور فاخذ به بينه وكننا يديه بين والقلم مسيرة خمسمائة عام والادح مثله فقال لقل اجر جري بما هو كائن الى يوم القيامة هاها وفاجرها رطبها ويابسها فصدقوا بما بلغكم عن الله من قدرته ) وفي الحديث ( اول ما خلق الله القلم بيده ثم خلق النون وهو الدواة ثم قال اكتب فقال وما اكتب قال ما كان وموهوكا ثم الى يوم القيامة ثم ختم على قلم القلم فلم ينطق ولا ينطق الى يوم القيامة ) رواه ابن عباس رضي الله عنهما في وفي التأويلات النجمية ( وان من قرية ) اي قرية قلب الانسان ( الانحس مهلكوها ) بتوت قلبه وروحه ( قبل يوم النسيئة ) اي قبل موت القلب فان من مات فقد قامت قيامته ( او معذبوها ) بسبب البلاء والحن والامراض والملل والمصائب والقصص في الاموال والافئس وانواع الرياضات والمجاهدات وغشائات الهوى بالاختيار والاضطرار ( عذابا شديدا ) فان انقضت من المأثورات شديدا كان ذلك في الكتاب مسطورا من الازل عز ذو عظمه وكبرياء وجبروتا فلا يصل السائر الصادق الحب الى سرادقت جلاله شوقا الى جماله لا بعد المود على العذبة الكؤود ( ولا تفتح المقبة وما ادراك ما المقبة ) فلما كان حال البلوغ الى بيته قوله ( لم تكونوا بالنيه الا بشق الانفس ) فكيف يكون حال اهل الوصول اليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ( ما اودى بي مثل ما اوديت ) فلما لم يصل احد الى مقامه الذي وصل ما اودى احد في السير الى الله والسير في الله ( والسير )



والسير بالله مثل ما اودى صلى الله عليه وسلم وايداه السائرين باذابة وجودهم في السير ففي السير الى الله ذوبان الافعال وفي السير في الله ذوبان الصفات وفي السير بالله ذوبان الذات فافهم جدا : سعدى

جفا نبرده چه دانی تو قدر یار \* تحصیل کام دل بشکایوی خوش ترست

حافظ

مکن زغصه شکایت که در طریق طلب \* براحتی ترسید آنکه زحمتی نکشیت

وقال

خامرا طاقت پروانه پرسوخته نیست \* ناز کار ترا نرسد شیوه جان افشانی

اللهم اجعلنا من اهل الصبر على البلاء وارزقنا من غنائم اهل الولاء ﴿ ومانعنا ان نرسل بالآيات ﴾ الباء مزيدة اى وما صرفنا عن ارسال الآيات التى اقترحتها قریش من احياء الموتى وقلب الصفا ذبا ورفع جبال مكة لتبسط الارض وتصلح للزراعة واجراء الانهار لتحصل الحداثى ونحو ذلك ﴿ الا ان كذب بها الاولون ﴾ استثناء مفرغ من اعم الاشياء اى ومانعنا عن ارسالها شئ من الاشياء الاتكذيب الاولين الذين هم امثالهم فى الطبع كعاد ونمود وانها لو ارسلت لكذبوا لتكذب اولئك واستوجوا الاستعمال على ما مضت به سقنا وقد قضينا ان لا نستأصلهم لان فيهم من يؤمن اوبلده من يؤمن ثم ذكر بعض الامم المهلكة بتكذيب الآيات المقترحة فقال ﴿ وآتيناهم الناقة ﴾ وهو عطف على ما يفصح عنه التظلم الكريم كأنه قيل ومانعنا ان نرسل بالآيات الا ان كذب بها الاولون حيث آتيناهم ما اقترحوا من الآيات الباهرة فكذبوها وآتيناهم الناقة بسؤالهم ﴿ مبصرة ﴾ بينة ذات ابصار على ان يكون للنسبة فائتة للبالغة او استداليها حال من يشاهدها بحجاز ﴿ فظلموا بها ﴾ فكفروا بها ظالمين اى لم يكفوا بمجرد الكفر بها بل فعلوا بها ما فعلوا من العقروا وظلموا انفسهم وعرضوها للهلاك بسبب عقرها ولعل تخصيصها بالذكر لما ان نمودوا عرب مثلهم وان لهم من العلم بحالهم ما لا مزيد عليه حيث يشاهدون آثارها كهم ورودوا وصدورا ﴿ وما نرسل بالآيات ﴾ المقترحة ﴿ الا تخوفا ﴾ من نزول العذاب المستأصل كالطليعة له فان لم يخافوا نزل او ينبروا المقترحة كالمعجزات وآثار القرآن الا تخوفا بعذاب الآخرة فان امر من بعث اليهم مؤخرالى يوم القيامة كرامة لك \* قيل ان الرسول عليه السلام هو الامان الاعظم ما عاش وما دامت سنته باقية فاذا اماتوها اماتهم الله واهلكهم اذهله هذه الامة نصيب من عذاب الدنيا بقدر حالهم وذلك فى اواخر الزمن كما سبق فى المجلس السابق . ومنه الزلازل والخواف والعاثون فانه زجر لاهل الفسق وتسلط الظلمة فانه عذاب اى عذاب \* فيذبى للعو من ان يسارع الى طريق التقوى واحياء سنة خير الورى وفى الحديث ( من احب سنى فقد احبائى ومن احبائى فقد احبني ومن احبني كان معي فى الجنة ) وفى الحديث ( من حفظ سننى اكرمه الله باربع خصال المحبة فى قلوب البررة والهبة فى قلوب الفجرة والسعة فى الرزق وثقة بالدين ) كما ان الرسول عليه السلام امان ما عاش فكذا وارثه الاكمل فان اعتقاده واتباع طريقته كالامان بالرسول واتباع

شريعته اذهو نائب عنه وخليفة له ولافتان باهل الصلاح والتقوى ما يرجع الله به العذاب وقد ورد في الحديث (اذا تخيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفي في الرسالة العلية وابن الكمال في الاربعين حديثا والمراد باهل القبور من مات بالاخيار قبل الموت بالاضطرار : قال الحافظ

مدار خاطر ندان طلب اي دل ورثي \* كاز صعبت مبادا كه خصايي بكنتم  
\* واعلم ان المؤمن الصادق في ايمانه لا يعذب به الله في الآخرة لان نية يكون فيهم يوم القيامة ومادام هو بين الامة لا يعذبهم الله ويقول لهم جهنم حزيا مؤمن من نورك قد اطفأ ناري ون دخل المجرمون النار فذلك بجهة الحلول لاخلود فيهم واذا قلنا ذلك واذا ذكر اذوحينا ايك \* ان ربك احاط بالناس \* اي علما وقدره فهم في قبضته همض لاسمك ولا تخف احدا \* ول بعض الكبار احاطة الله سبحانه عند العارفين بالموجودات كلها عبارة عن تخليه بصور الموجودات فهو سبحانه باحدية جميع اسائه سائر في الموجودات كلها ذاتا وحياة وعلما وقدره الى غير ذلك من الصفات والمراد باحاطته تعالى هذه السراية ولا يعزب عنه ذرة في السموات والارض وكل ما يعزب عنه يلتحق بالعدم وقولوا هذا الاحاطة ليست كاحاطة الظرف بالمعروف ولا كاحاطة الكل باجزائه ولا كاحاطة الكل بجزئياته بل كاحاطة المعلوم بلازمه وان اتسعات الاحاطة مداته المطلقة اتاهي لوازمه بواسطة او بغير واسطة وبشرط او بغير شرط ولا تندرج كثرة الازمان في وحدة المعلوم ولا تنفيها \* وما جعلنا الرؤيا التي اريناك الا اقنية للناس \* اراد لرؤيا ما عاينه عليه السلام لية انعراج من بحائب الارض والسماء والتعبير عن ذلك بالرؤيا لانه لا يوق بينه وبين الرؤية كما في الكواشي الرؤيا تكون نوم او يقظة كالرؤية اولانها وقعت بالليل وتقصت بالسرعة كأنها منام اولان الكفرة قولوا لعلمها رؤيا فتسميتها رؤيا على قول المكذبين \* قل في الحواشي السعدية قد يقال تسبها رؤيا على وجه التشبيه والاستعارة لما فيها من الحوارق التي هي بالنام اليق في مجاري العدات انتهى . اي وما جعلنا الرؤيا التي اريناك لية الاسراء عيانا مع كونها آية عظيمة حقيقة بان لا تعلم في تصديقها احدا ممن له ادنى بصيرة الاقنية فتن بها الناس حتى ارتد بعضهم \* والشجرة الملعونة في القرآن \* عطف على الرؤيا والمراد بلمننا فيه لمن طاعها على الاسناد الحازي او اباعها عن الرحمة ون تلك الشجرة التي هي الزقوم تنبت في اصل الجحيم في ابعد مكان من الرحمة اي وما جعلنا الاقنية لهم حيث انكروا ذلك وقولوا ان محمدا يزعم الجحيم تحرق بالحجارة ثم يقول ينبت فيها الشجر ولقد ضلوا في ذلك ضلالا بعيدا حيث كبروا قضية عقوبهم ففهم يرون النعمة بتبع الجمر وقطع الحديد الحماة فلا يضرها ويشاهدون التدبيل المتجدة من وبر السندل تلقى في النار ولا تؤثر فيها \* قل الكاشفي [ ومحب از ايشان بود كه از درخت سبز آتش ميكر فتندك قال تعالى ( جعل لكم من الشجر الاخضر نارا ) وحيث فكر نمي كردند كه آتش در درخت وديعت نهاده عجب كه درخت در آتش بروياند ] وهو المرح والغفار يوجدان في اغلب بوادي العرب يقطع الرجل منهما غضنين مثل السواكين وهما احصران يقطر منهما الماء

فيسحق الريح وهو ذكر على الغفار وهو اى فتتقدح النار باذن الله تعالى ﴿ ونخوفهم ﴾ بذلك وبظلماته من الآيات فان الكل للتخوف ﴿ فإيزيدهم ﴾ التخوف ﴿ الاطيانا كبيرا ﴾ عتوا متجاوزا عن الحد فلو انا ارسلنا بما افترحوه من الآيات لفعلوا بها ما فعلوا بنظرها وفعل بهم ما فعل باشياهم وقد قضينا بتأخير العقوبة العامة لهذه الامة الى الطامة الكبرى \* واوحى الله الى عيسى عليه السلام كم من وجه ملبس صبيح ولسان فصيح وبدن صحيح غدا بين طباق البيران يصيح فلا بد من الخوف فان العارفين يخافون فاطنك بغيرهم \* قال المزني دخلت على الشافعي رحمه الله في مرضه الذى مات فيه فقات له كيف اصبحت ياستاذي قال اصبحت عن الدنيا راحلا ولاخوانى مفارقا ولعلمي ملاقيا ولكنك اس المية شاربا وعلى الله واردا فنادى اروحى الى جنة ام الى نار ثم اناقول

ولم ادراى الحائنين تنوبنى \* والى لا تدرى متى انت ميت

: وفى المتنوى

لا تخافوا هست نزل خائشان \* هست درخور از برآى خائشان

هر كه ترسد مرو را ايمن كنند \* مردل ترسند را ساكن كنند

آنكه خوفش نيست چون كوفى مترس \* درس چه دهى نيست او محتاج درس

\* واعلم ان رؤية الآيات واستماعها تزيد المؤمنين ايمانا وتقويه في باب اليقين لان الثمرة الطيبة لاتغير الماء والزلال ولا تخرجه عن طبعه والحيثه لا يحصل لها به نماء اذ لا يستمد ولا يستحق العلم نساء الله تعالى ان يفيض علينا سجال العلوم ويزيدنا في الفهم ﴿ واذقلنا للملائكة ﴾ اى واذا ذكر وقت قولنا للملائكة ما عدا الارواح العاليه وهم الملائكة المهمة الذين لا شعور لهم بخلق آدم عليه السلام ولا بغيره لاستغراقهم في شهود الحق تعالى ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ تحية وتكراما لاله من الفضائل المستوجبة لذلك ﴿ قال في التأويلات النجمية ان الله خلق آدم فتجلى فيه فكانت السجدة في الحقيقة لاحق تعالى وكان آدم بمثابة الكعبة قبله للسجود ﴿ فسجدوا ﴾ له من غير تعلم اذ اءه لحقه عليه السلام وامثالاً للامر فدل ائتمارهم باوامر الحق والانتهاى عن نواهي على السعادة الازلية ﴿ الابليس ﴾ فانه ابى واستكبر فدل المخالفة والاستكبار والاباء على الشقاوة الازلية اذ الابد مرآة الازل يظهر فيها صورة الحال سعادة وشقاوة \* قال في بحر العلوم استنى ابليس من الملائكة وهو حى لانه قدامر بالسجود معهم فقلبوا عليه تغليب الرجال على المرأة في قولك خرجوا الافلاكة ثم استنى الواحد منهم استناء متدلاً ﴿ قال ﴾ اعتراسا وعجبا وتكبيرا وانكارا عند ما وصى تعالى بقوله ﴿ يا ابليس مالك ان لاتكون مع الساجدين ﴾ ﴿ اسجد ﴾ وانا مخلوق من النور الدالى وهو النار قال الكاشغرى [ ايسجدهم كم يعنى تكلم ] ولم يصح منى واستحال ان اسجد لان الاستهزام المعنى به الانكار يكون بمعنى التنى ﴿ ان خلقت طينا ﴾ نصب على نزع الحافض اى من طين مثل واختر موسى قومه اى من قومه فاستحق اللعن والطرود والبعد ﴿ قال ﴾ ابليس بعد ما لعن وطرودا بعد اظهارا للمداوة واقداما على الحمد كما قال في الارشاد وقل ابليس لكن لا عقيب كلامه

احمكي بل بعد الانظار امتزجت على الاستقار المتفرغ على الامر بخروجه من بين الملالا على ناعن  
الزيد ونه لم يصرح اكفاء بما ذكر في موضع آخر فن توسط قال بين كلامي الباعن للابدان بعده  
انص الثاني بالاول وعدم ابدته عليه بل على غيره ﴿هـ﴾ رأيتك هذا الذي كرمته على ﴿هـ﴾  
اكاف حرف خطاب اى ليس باسم حتى يكون في محل النصب على انه مفعول رأيت بل  
هو حرف اكد به ضمير الفاعل المخاطب نأ كيد الاسناد فلا يحمله من الاعراب وهذا مفعول  
اول والموصول صفة والثاني محذوف لدلالة الصفة عليه ورأيت هنا بمعنى اخبرني بان يجعل  
العلم الذي هو سبب الاخبار محازا عن الاخبار وبان يجعل الاستفهام تبازا عن الامر بجامع  
الطلب . والمعنى اخبرني عن هذا الذي كرمته على بان امرتني بالسجود له لم كرمته على وفصلته  
بالخلافة والسجود واتاخير منه لانه خلق من طين وخلقت من نار : ووي التوى

آنكه آدم را بدن ديد اورميد \* وآنكه نور مؤمن ديد اوخيد [١]

تو زقرآن اى پسر ظاهر ميى \* ديو آدم را نه بيند جز كه طين ؟

﴿لئن اخرجن﴾ حيا . يعنى مراكرا تأخير كفى چنانكه موعودست ﴿الى يوم القيمة﴾  
يعنى على صفة الانواء والاضلال وهو كلام مبتدأ واللام موطنه وحواله قوله ﴿لاحتكن  
ذريته﴾ اى الاستواين على اولاده ونسبه استيلاء قويا بالاغواء كما قل ﴿فبغزت لك لأغوينهم  
اجمعي﴾ يقال احتك استولى عليه كفى القاموس . قال في الارشاد من قولهم حنكت الدابة  
واحتنكتها اذا جعلت في حنكها الاسفل حبالا فتود حياها اولاستأمنها بالاغواء . يعنى هر  
آينه از بس پيچ بر كنم فرزندان اورا باغوا وچنان كنم كه بگذايد تو مستأمن شوند من قواهم  
احتك احراد لارض اذا جرد ما عليها الكلا قال في الاشارة المتقدمة انه اهلست ان فيهم شهوات  
مركبة ففى سبب ما من عن الحق الى البالغ فيما على ايهم حين مال الى اكل الشجرة بشروته  
النعى وقيل غير ذلك . لافلايا﴾ منهم وهم المخلصون الذين عصمهم الله تعالى ﴿وقل﴾ الله تعالى  
﴿اذهب﴾ على طريقك السوء بالاغواء والاضلال . وفي بحر العلوم ليس من اذهب الذى هو نقص  
النجي بل معناه امض لما قصدته او طرده وتخليه بينه وبين مساوئ له نفسه او هو على وجه  
الاهانة والتهديد قول من لا يقبل منك اذهب وكن على ما اخترت لنفسك \* قل للكاشي  
[ امر اهداست وابعاد يى اورا براند از درگاه قرب وكفت دري مهم خود برو ]  
﴿فمن تبكم منهم﴾ على الصلاة \* قل للكاشي [ هر كه متابعت كند ترا وفرمان تو برد ]  
﴿من جهنم جزاؤكم﴾ اى جزاؤك وجزاؤهم فلب المخاطب رعاية لحق المتبوعة ﴿جزاؤكم﴾  
موفورا ﴿من وفر الشئ كمل اى تجزون جزاء مكملافيه على التمدد باضار فله \* قل  
الكاشي [ جزاي تمام يعنى عذابى بردوام ] ﴿واستفرز﴾ اى استخف وحرك ومنه  
استفره الغضب استخفه والاستفرار [ سبك كردن ] \* وفي بحر العلوم واستزل وحركه يعنى  
[ از جای بجنبان و باغزان ] ﴿من استطعت منهم﴾ من قدرت ان تستغفره من ذريته . وقل للكاشي  
هر كرا توانى اغرايد از ايشان [ بصومك ﴾ بوسوستك ودعاك الى الشر والمنصية

وكل داع الى معصية الله فهو من حزب ابليس وجنده \* [وامام زاهدی از ابن عباس نقل  
ميكند كه هر آوازي كه در رضای خدای تعالى اذدهان بيرون آید آواز شيطانست] \* وقال  
مجاهد بالغناء والمزامير فلمننوا والمزامير من جند ابليس وقد ورد في الخبر الوعيد على  
الزامر وفي الحديث (بعت لكسر المزامير وقتل الحنازير) المزامير جمع مزمار وهو آلة معروفة  
يضر بها ولعل المراد آلات الغناء كلها تغانيا والكسر ابليس على حقيقته بل مبالغة عن  
النبی لقريظة \* فان قلت الحديث المذكور صريح في قبح المزمار والظاهر من قوله عليه السلام  
حين سمع صوت الاشعري وهو يقرأ ( لقد اوتى هذا من مزامير آل داود) خلفه \* قلت ضرب  
المزامير مثلا لحسن صوت داود عليه السلام وحلاوة نغمته كإن في حلقة مزامير يرمز بها  
والآل متحتم ومعناه الشخص كذا في شرح الاربعين حديثا لابن كمال \* وفي التأويلات  
التجمية واستزل بتجويهاات الفلاسفة وتشبيهات اهل الاهواء والبذع وخرافات الدهرية  
وطامات الاباحية وما يناسبها من مقالات اهل الطبيعة مخالفا للشرعية \* واجلب عليهم  
بحيلك ورجلك \* [وبرائكنان برايشتان بسواران وبيادكان يعني ديواني كه معاون تواند  
در سوسه واغوا همه را جمع كن در تسلط برايشتان] \* وفي التكواني جلب واجلب واحد  
بمعنى الخث والصباح أى صح عليهم باعوانك والنصارك من راكب وراجل من اهل الفساد  
والخيل الحياطة بتشديد الياء وهى اصحاب الخيول ومنه قوله عليه السلام (يا خيل الله اركبي)  
\* والرجل بالسكون بمعنى الراجل وهو من لم يكن له ظهر يركبه \* قال ابن عباس ومجاهد  
وقادة ان خيالا ورجلا من الجن والانس فما كان من راكب يقاتل في معصية الله فهو من  
خيل ابليس وما كان من راجل يقاتل في معصية الله فهو من رجل ابليس ويجوز ان يكون  
استنزاه بصوته واجلابه بخيله ورجله تمثيلا لتسلطه على من يغويه فكانه مغنورا وقع على  
قوم فصوت بهم صوتا يزعمهم من اماكنهم ويقدهم عن مراكرهم واجلب عليهم بجنده  
من خيالة ورجالة حتى استأصلهم \* وشاركهم \* [شركت ده بايشتان] \* في الاموال \* بحملهم  
على كسبها او جمعها من الحرام والتصرف فيها على ما لا ينبغي من الربا والاسراف ومنع الزكاة  
وغير ذلك \* والاولاد \* بالحث على التوصل اليهم بالاسباب المحرمة والوآد والاشراك  
كتسميتهم بعبد العزى وعبد الحارث وعبد الشمس وعبد الدار وغير ذلك ، والتضليل بالحلل  
على الاديان ازانة والحرف الذميمة والافعال القبيحة \* وقال في التأويلات التجمية بتضييع  
زمانهم وافساد استعدادهم في طلب الدنيا ورايستها متافقين عن تهذيب نفوسهم وتركيبها  
وتأديبها وتوقفها عن الصفات المذمومة وتحديثها بالصفات الحمودة وتعليمهم الفرائض والسنن  
والعلوم الدينية وتخريضهم على طلب الآخرة والدرجات العلى والتجارة من النار والدركات  
السفلى انتهى \* وعن جعفر بن محمد ان الشيطان يقعد على ذكر الرجل فانما لم يقل باسم الله  
اصاب معه امرأته وانزل في فرجها كما ينزل الرجل وقد جعل الله له في كثير من الاشياء نصيبا  
وفي الحديث (ان ابليس لما انزل الى الارض قال يارب انزلني الارض وجعلتني رجبا فاجعل  
لى بيتا قال الحمام قال فاجعل لى مجلسا قال الاسواق ومجامع الطرق قل فاجعل لى طعاما

قال ما لم يذكر اسم الله عليه قال اجعل لي شرابا قال كل مسكر قال اجعل لي مؤذنا قال المزمار قال اجعل لي قرآنا قال الشعر قال اجعل لي كتابا قال الوشم قال اجعل لي حديثا قال الكذب قال اجعل لي رسلا قال الكهنة قال اجعل لي معاصد قال النساء ﴿ كما في بحر العلوم للسمرقندي ﴾ وعدهم ﴿ المواعيد الباطلة كنفاعة الآلهة والانتكال على كرامة الآباء وتأخير التوبة بتطويل الأمل وأخبارهم ان لاجنة ولا نار ونحو ذلك ﴾ وما يبدعهم الشيطان ﴿ اللام يحتل العهد والجنس قال عليه السلام ﴾ (ما منكم من احد الا وله شيطان) ﴿ (الاعرورا) ﴾ يعني [خطارا درسورت ثواب می آراید] وهو تزوين الخطأ بما يوهو انه سواب. قال في بحر العلوم هذه الاوامر واردة على طريق التهديد كقوله للعصاة اعملوا ما شئتم وقيل على سبيل الخذلان والتحلية ﴿ ان عبادي ﴾ (الاضافة للتشريف وهم المخاضون وفيه ان من تبعه ليس منهم) [امام قشیری فرموده که بنده حق آنست که در بند غیر نباشد. وشیخ عطار فرماید] جو تودر بند صد چیزی خدایا بنده چون باشی \* که تودر بند هر چیزی که باشی بنده آنی ﴿ ليس لك عليهم سلطان ﴾ اى تسلط و قدرة على اغوائهم كما قال ﴿ انه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون ﴾ ﴿ وكفى بربك وكبلا ﴾ لهم يتوكلون عليه ويستمدونه بالليس الخلاص من اغوائك ﴿ قال في التأويلات التجبية فيه اشارة الى ان عباد الله هم الاحرار عن رق الكونين وتعلقات الكونين فلا يستبدعهم الشيطان ولا يقدر على ان تعلق بهم فيضلهم عن طريق الحق ويغويهم بما سواه عنه ﴿ وكفى بربك وكبلا ﴾ في ترتيب اسباب سعادتهم وتوقيت اسباب شقاوتهم والحراسة من الشيطان والهداية الى الرحمن \* يقول الفقير لا يلزم من نفي التسلط ان لا يسلط هم الشيطان اصلا فان ذلك برده قوله تعالى ﴿ ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون ﴾ فانه كلمة اذا تدل على التحقيق والوقوع ولكنهم محفوظ من الاتباع لكونهم مؤيدين من عند الله تعالى - حكى - انه جاء يهودى الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نحن نعيد بحضور القلب بلا وسواس الشيطان ونسمع من اصحابك انهم يصلون بالوساس فقال عليه السلام لأبي بكر رضى الله عنه (اجبه) فقال يا يهودى بيتان بيت مملوء بالذهب والفضة والدر والياقوت والاقشة النفيسة وبيت خراب خال ليس فيه شيء من المذكورات أبغض الى البيت المعمور المملوء من الاقشة النفيسة ام بقصد الى البيت الخراب فقال اليهودى بقصد الى البيت المعمور المملوء بذلك فقال ابو بكر رضى الله تعالى عنه قلوبنا مملوءة بالتوحيد والمعرفة والايان واليقين والتقوى والاحسان وغيرها من الفضائل وقلوبكم خالية عن هذه فلا يقصد الخناس اليها فاسلم اليهودى فظهر ان الشيطان قاصد ولكنك غير واصل الى مراده فان الله يحفظ اوليائه ﴿ ربكم ﴾ [ پرور دكارشا ] وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذى ﴾ القادر الحكيم الذى ﴿ يزجى ﴾ الازجاء [ رائدن ] يقال زجاء وزاجاء ساقه اى يسوق ويجرى بقدرته الكلمة ﴿ لكم ﴾ لمانعكم ﴿ النلك ﴾ اى السفن ﴿ فى البحر ﴾ [ در دریا ] قال في القاموس البحر الماء الكثير ﴿ لتبتغوا ﴾ لتصلبوا ﴿ من فضله ﴾ من رزق هو فضل من قبله ﴿ انه كان بكم ﴾ ازا وايدا ﴿ رحبا ﴾

حيث هأ لكم ماتحتاجون اليه وسهل عليكم مايسر من اسبابه فالمراد الرحمة الدينية  
والنعمة المعاجلة المتقدمة الى الجلية والحقيقة ﴿ واذا مسكم ﴾ [ وچون برسد  
شارا ] ﴿ الضر في البحر ﴾ خوف الفرق فيه ﴿ ضل من تدعون ﴾ اى ذهب عن  
خواطركم كل من تدعون في حوادنكم وتستغيثون ﴿ الا اياه ﴾ تعالى وحده من غير ان  
يخطر ببالكم احد منهم وتدعوه لكشفه استقلالاً او اشتراكاً ويجوز ان يكون الاستثناء  
منقطعا اى ضل كل من تدعونه وتعبدونه من الالهة كالمسيح والملائكة وغيرهم من عوكم  
وغوثكم ولكن الله هو الذى ترجونه لصرف النوازل عنكم ﴿ فلما ﴾ [ پس آن حکام که ]  
﴿ نجحکم ﴾ من الفرق واصلکم ﴿ الى البر ﴾ [ بسوی بیابان ] ﴿ اعرضتم ﴾ عن التوحيد  
وعدمتم الى عبادة الاوثان ونسيت النعمة وكفرتم بها ﴿ وكان الانسان كفورا ﴾ ببلغ  
الكفران ولم يقل وكنتم كفورا ليسجل على ان هذا الجنس موسوم بكفران النعمة ﴿ فأنتم ﴾  
الهزمة للانكار والفاء للعطف على محذوف تقديره أنجوتهم فأنتم من ﴿ ان يخسف بكم جانب  
البر ﴾ الذى هو مأمنكم كقارون وبكم في موضع الحال وجانب البر مفعول به اى يقبله الله  
واتم عليه ويجوز ان تكون الباء للسببية اى يلقيه بسبب كونكم فيه \* قال سعدى المقتى اى  
يقب جانب البر الذى اتم فيه فيحصل بخسفه اهلاكم والا فلا يلزم من خسف جانب  
البر بسبيهم اهلاكم \* وقال الكاشاني [ آيا ايمن شديدك اذرديا بصحرا آمديد يعنى ايمن  
مباشيد از آنکه فرو بردشارا بکرانه از زمین يعنى آنکه قادر است که شاردا درآب فرو برد  
توانست بر آنکه در خاک نهان کند ] \* قال في القاموس خسف المكان يخسف خسوفاً ذهب في الارض  
وخسف الله بقلان الارض غيبه فيها لازم ومتعد \* وفي التهذيب الخسف يزمن فرو بردن  
قال الله تعالى ﴿ فخنسناه وباداه الارض ﴾ او برسل عليكم ﴿ من فوقكم ﴾ حاصبا ربحا  
رمى الحصبا وهى الحصى الصغار يرجكم بها فيكون اشد عليكم من الفرق في البحر وقيل  
اى يطر عليكم حصبا كما رسلها على قوم لوط واصحاب القيل ﴿ ثم لاجتدوا لكم وكيلا ﴾  
يحفظكم من ذلك ويصرفه عنكم فانه لا راد لامره الغالب ﴿ ام امنتم ان يبعثكم فيه ﴾ في البحر  
بعد خروجكم الى البر وسلامتكم ﴿ تارة ﴾ مرة ﴿ اخرى ﴾ بخلق دواعي تلجئكم  
الى ان ترجعوا فتركوه فاسناد الاعادة اليه تعالى مع ان العود اليه باختيارهم باعتبار خلق تلك  
الدواعي للجنة \* وفيه ايماء الى كمال شدة هول مالا قوه في التارة الاولى بحيث لولا الاعادة  
لما عدوا واوثرت كلمة في على كلمة الى المتبنة عن مجرد الاستثناء للدلالة على استقرارهم فيه  
﴿ فيرسل عليكم ﴾ واتم في البحر ﴿ قاصفا من الريح ﴾ وهى التى لا تمر بشئ الاصفته  
اى كسرت وجعلته كالريم وذكر قاصفا لانه ليس بازاه ذكر فجرى مجرى حاض كافي الكواشى  
﴿ فيفرقكم ﴾ بيدا كسر فللحكم كايمنى عنه عنوان القصف ﴿ بما كفرتم ﴾ بسبب  
اشراككم وكفرانكم لعملة الانجاء ﴿ ثم لاجتدوا لكم علينا ﴾ [ بآن غریق کردن ] ﴿ نبيعا ﴾  
مطالبا يتبعنا بانتصار او صرف \* قال في القاموس كايمن التبع التابع ومنه قوله تعالى  
( ثم لاجتدوا لكم علينا نبيعا ) اى ثامرا ولا طالبا انتهى وفي الآيات اشارات منها ان الشريعة

كأن في بحر احقيقه دونك هذا من تيسر لاحد العبور على بحر الحقيقه والنعوذ  
 منه بحسب ما به انه ليس بمكة نسبة بالحق بل من قبل الفضل فلي من يريد النيل الى  
 هذه حكمة من تيسر بقدمي العلم والعمل : قل في التثوي

مروراه طريقت اين رود \* كوا باحكام شريعت مي رود  
 \* ومنها ان لاعراس عن خلق كعيران يؤدي الى الحسran \* قل الجند لواقبل صديق  
 على الله السنة ثم اعرض عنه خطة وزمافته اكثر من الله قل اوجد المشايخ في وقته ابو عبادة  
 الشيرازي رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم في انشاء وهو يقول من عرف طريقا الى الله  
 فسلكه ثم رجع عنه عذبه الله تعالى بعد ان لم يجد به احدا من عبيد  
 دربره دأشا ثابت قدم باش \* بروازره زن غم بي الماش  
 زبازار توجه روم كردان همه سودي كه خواهي ادرين دان

\* ومنها ان جميع الجوانب والجهات متساوية بالنسبة الى قدرته تعالى وقهره سلطانه لا ماحدا  
 ولا منجى منه الا الله فعلى العبد ان يستوى خوفه من الله في جميع الجوانب حيث كان فان الله  
 كان متجليا بجلاله وجلاله في جميع الايات ولذا كان اهل اليقظة والحضور لا يفرقون  
 بين بين وبين وجل وحل لشاهدتهم احاطة الله تعالى وان الله تعالى لوشاء لاهلك من حيث  
 لا يحضرون لآتري انه هبت الغرود تبعوض فكان البعوض بالنسبة الى قدرته كالاسد  
 ونحوه في الاحداث ويرى رأت من غصن بالتمه فأت فنظر في ان تلك التمرة مع انها من اسباب  
 الحياة كانت من مبادئ الممات فمات الله من حيث يدري حياته فيه ولوامعت النظر لوجدت  
 شؤون الله تعالى في هذا العالم بحجية

هر كرا خواهر خدا آرد بچيك \* نيست كس را قوت بازوي حنك  
 فان الله تعالى لا يقدركم من ابي آدم عليه السلام والاكرام يعني والاسم من الكرامة  
 ومعنى بالافرية وهو آيته كرمي كرمي فرزندان آدم رايم قل المولى ابو السعود بنى آدم  
 قبة تكريتا شاملا بره وفجره وفي الاويالات التيجية خصصه بكرامة تخرجه  
 من جز الاشتركة وهي على ضربين جسدية وروحانية فالكرامة الجسدية عمة يستوى  
 فيها المؤمن والكافر وهي تخيير طينته بيده اربعين صباحا وتصويره في الرح بنفسه وانتهى  
 سورة فاحسن صورته وسواه فعده في أى صورة ماشاء ربه ومشاء سوا على صراط مستقيم  
 مستقيم التمرة اخذا بيديه آكلا بصابعه مزينا باللعلى والذو ثب صاندا نواع الحرف والكرامة  
 الروحانية على ضربين خاصة وعامة فالامة ايضا يستوى فيها المؤمن والكافر وهي ان كرمه  
 بنفحه فيه من روحه وعلمه الاسماء كلها وكما قيل ان خلقه بقوله آلت ربكم وسعده  
 خصه وانصفه بجوابه بقوله فلما بلى وانه على العبودية واولده على النضرة وارسل  
 اليه الرسل وانزل عليه الكتب ودعا الى الحضرة ووعده الجنة وخوفه النار وظهر له  
 آيات والدلالات والمعجزات والكرامة لروحانية الخاصة ما كرمه انبياء ورسله واوليائه  
 وعنده المؤمنين من النبوة والرسالة والولاية والايمان والاسلام والهداية الى الصراط المستقيم



وهو صراط الله والسير الى الله وقيامه واثابه عند العبور على الامامات والزرق عن الناسوتية  
بجذبات اللاهوتية والتخلق باخلاق الآلوية عند فناء الانانية وبقاء الهوية [ امام تشيرى  
قدس سره فرموده که مراد از بنی آدم مؤمنانند چه کافران یا بنص ( ومن یؤمن بالله فانه  
من مکرم ) از تکریم هیچ نصبی نیست و تکریم مؤمنان بدانست که ظاهر ایشانرا بتوفیق  
مجاهدات بیاراست و اطن ایشانرا بتحقیق مشاهدات منوہسات کمال فی بحر العلوم  
الظاهر عندنا بتکریمهم بالایمان والعمل الصالح بدلیل قوله غایب السلام ( ان المؤمن یعرف  
فی السماء کایعرف الرجل اهله وولده وانه اکرم علی الله من ملک مقرب ) انتهى [ محمد  
ابن کعب رضی الله عنه گفت که کرامت آدمیان بدانست که حضرت محمد صلی الله علیه وسلم  
از ایشانست ]

ای شرف دوده آدم بتو \* روشنی دیده عالم بتو  
کیست درین خانه که خیل تو نیست \* کیست برین خوان که طفیل تو نیست  
از تو صلابی بالست آمده \* نیست بمهملانی هست آمده

﴿ وحنانهم ﴾ [ و برداشتم ایشانرا و سوار کردم ] ﴿ فی البی ﴾ [ در بیابان بر چهار  
بالان ] ﴿ و البحر ﴾ [ و در دریا بکشتم ] من حمله اذا جعلت له مایرکه و لیس من الخلوقة  
شیء كذلك ﴿ و فی التأویلات التجیة ای عبرناهم عن بر الجسائیة و بحر الروحانیة الی ساحل  
الربانیة [ و در حقایق سامی آمده که کرامی ساختیم آدمیانرا بتعرفت ووحیہ و برداشتم  
ایشانرا در بر نفس و بحر قلب و گفته اند بر آنست که ظهور دارد از صفات و بحر آنجه  
مستور است از حقائق ذات ] ﴿ و رزقناهم ﴾ [ و روزی دادیم ایشانرا ] ﴿ من الغیبات ﴾  
من قون لثم المستلذة بما یحصل بضعفهم و بغير صنفهم کالسمن و الزبد و اخر و العمل و سائر  
الخلایو ﴿ و فی التأویلات التجیة و هی المواهب الی طبیعہ من الحدوث فیطمع بها من یدیت  
عنده و یسقیه بها و هی طعام المشاهدات و راب المکاشفات انی لم یدق منها الملائکة المقربون  
اطعم بها احسن عبادہ فإواني المعرفة و سقاہم بها فکأسات المحبة افردہم بها عن العالمین  
ولهذا اسجد لهم الملائکة المقربین : قال المولی الجامی قدس سره

ملائک را چه سود از حسن طاعت \* چو فیض عشق بر آد فرو ریخت

: و قال الحافظ

فرشته عشق ندانند که چیست قصه بخوان \* بخواه جام و کلایی بخاک آدم ریز  
﴿ و فضلناهم ﴾ [ و افزونی دادیم ایشانرا ] ای فی العلوم و الادراکات بنار کتبنا فیه من القوی  
المدرکة الی تیزبها الحق من الباطل و الحسن من الفیج ﴿ علی کثیر من خفا ﴾ و هم  
ماعد الملائکة علیہم السلام ﴿ تفضیلا ﴾ عظاما فحق علیہم ان یشکروا نعم الله و لا یکفروا  
و یستعملوا قواہم فی تحصیل المقائد الحقہ و یرفضوا ماہم علیہ من التمرک الذی لایقبلہ احد  
عنہ ادنی تمیز فضلا عن فضل علی من عدا الملائکة الاعلی الذین ہم العقول المحضة و انما استثنی  
جنس الملائکة من هذا التفضیل لان علومہم دائمہ عاریة عن الحطأ و الخلل و لیس فیہ دلالة

على الافسسية بالمعنى المتنازع فيه فان المراد ههنا بيان التفضيل في امر مشترك بين جميع افراد البشر صالحها وطالحها ولا يمكن ان يكون ذلك هو الفضل في عظم الدرجة وزيادة القربة عند الله تعالى كافي الارشاد \* وقال في بحر العلوم فيه دلالة على ان بنى آدم فضلوا على كثير وفضل عليهم قليل وهو ابوهم آدم وامهم حواء عليهما السلام لما فيهما من فضل الاصالة على من تفرع منهما من سائر الناس لا الملائكة المقربون كما زعم الكلبي وابوبكر الباقلائي وحالة المعتزلة والا يلزم التعارض بين الآيات وذلك ان الله امر الملائكة كلهم بالسجود لآدم على وجه التعظيم والتكريم ومقتضى الحكمة الامر للادنى بالسجود للاعلى دون العكس وايضا قال ( وعلم آدم الاسماء كلها ) فيفهم منه كل احد من اهل اللسان قصده تعالى الى تفضيل آدم على الملائكة وبيان زيادة علمه واستحقاقه التعظيم والتكريم وقال ( ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ) والملائكة من جملة العالم فحال ان تدل الآية التي نحن بصدها على ما زعموا من تفضيل الملك على البشر كلهم وايضا تمايدل على بطلان ما زعموا قول النبي صلى الله عليه وسلم ( ان الله فضل المرسلين على الملائكة المقربين ما بلدت السماء السابعة لقيني ملك من نور على سرير فسلدت عليه فرد على السلام فآوحى الله اليه سلم عليك صفي ونبي فلم تقم اليه وعزتي وجلالي لتقومن فلا تقعدن الى يوم القيامة ) انتهى \* وفي الاشارة المقتحمة المشهور من مذهب اهل الحق ان الانبياء افضل من الملائكة انتهى \* قال الكاشفي [ علمارا در تفضيل بشر مباحث دور ودر ازايت آنكه جمهور اهل سنت بر آنند كه بنى آدم فاضل ترند از رسل ملائكه و رسل ملائكه افضلند از اوليائ بنى آدم و اوليائ بنى آدم شريفترند از اوليائ ملائكه و صاحبائ اهل ايمانرا افضل است بر عوام ملائكه و عوام ملائكه بهترند از فساقي مؤمنان ] و في التأويلات النجمية ( وفضلناهم على كثير من خلقنا تفضيلا ) يعنى على الملائكة لانهم الخلق الكثير من خلق الله تعالى وفضل الانسان الكامل على الملك بانه خالق في احسن تقويم وهو حسن استعداده في قبول فيض نور الله بلا واسطة وقد تفرد به الانسان عن سائر المخلوقات كما قال تعالى ( انا عرضنا الامانة الى قوله ) و حملها الانسان ) والامانة هي نور الله كما صرح به في قوله ( الله نور السموات والارض ) الى ان قال ( نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ) فانهم جدا وانتم فان هذا البيان اعز من الكبريت الاحمر واغرب من عتقاء مغرب انتهى \* قال الكاشفي [ وعلى الجملة ابن آيت دليل فضيلت وجامعيت انسانست كه از همه مخلوقات مرآت صافي جهت انعكاس صفات الهى همه اوست وبس چنانچه از مضمون اين آيات حقائق سمات فهم توان فرمود ]

آمد آينه جمله كون ولى \* همچو آينه نكرده جلى  
به نمودند درو بوجه كحل \* صورت ذوالجلال والافضال  
زانكه بود اين تفرق عددى \* مانع از سر جامع واحدى  
كشت آدم جلای اين مرآت \* شديان ذات او بجملة صفات

مظهري كشت كلی و جامع \* سر ذات از صفات از لامع  
شد تفاسیل كون را مجمل \* بر مثال تعین اول  
بوی این دائره مكمل شد \* آخر این نقطه عین اول شد

﴿یوم ندعو﴾ نصب باضار اذ كر علی انه مفعول به ﴿كل اناس﴾ هر كروهي را از بنی آدم [ و الاناس جمع الناس كما فی القاموس ﴿بامامهم﴾ ای بمن اتماوا به من بنی فیکال یا امة موسى و یا امة عيسى و نحو ذلك او مقدم فی الدین فیکال یا حنی و یا شافعی و نحوها او کتاب فیکال یا اهل القرآن و یا اهل الانجیل و غیرها او دین فیکال یا مسلم و یا یهودی و یا نصرانی و یا مجوسی و غیر ذلك ﴿و فی التاویلات التجمیة بشیر الی ماینبه كل قوم و هو امامهم. فقوم یتبعون الدنیا و زینتها و شهواتها فیدعون یا اهل الدنیا. و قوم یتبعون الآخرة و نعيمها و درجاتها فیدعون یا اهل الآخرة. و قوم یتبعون الرسول صلی الله علیه و سلم حبة الله و طلبا لقرب و معرفته فیدعون یا اهل الله﴾ و قبل الامام جمع ام كخف و خفاف و الحکمة فی دعوتهم و اماماتهم احوال عيسى علیه السلام و تشریف الحنین رضی الله عنهما اذ فی نسبتها الی امامها اظهاراتسابها الی رسول الله صلی الله علیه و سلم نسا بخلاف نسبتها الی ابيهما و السرة علی اولاد الزنی و ينصره ماروی عن عائشة رضی الله عنها و ابن عباس رضی الله عنهما ان التبی علی الصلاة و السلام قال ( ان الله يدعو الناس یوم القیامة بامهاتهم سترًا منه علی عبادہ ) كما فی بحر العلوم و یؤیده ایضا حدیث التلقین حیث قال رسول الله صلی الله علیه و سلم ( اذا مات احد من اخوانکم فوسیتم علیه التراب فلیقم احدکم علی رأس قبره ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یسمعه و لا یجیب ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یسمی ثم یقول یا فلان ابن فلانة فانه یقول ارشدك الله رحمتك الله ولكن لا تشعرون فلیقل اذكر ما خرجت علیه من الدنیا شهادة ان لا اله الا الله و ان محمد عبده و رسوله و انك رضیت بالله ربا و بالاسلام دینا و بمحمد صلی الله علیه و سلم نبیا و بالقرآن اماما و بالکعبة قبله فان منکرا و نکیرا یأخذ کل واحد منهما بید صاحبه یقول انطلق لا تقعد عند من لقن حجته فیکون حجیجه دونهما) فقال رجل یا رسول الله فان لم یعرف اسم امه قال ( فلینسبه الی حواء ) ذکره الامام السخاوی فی المقاصد الحسنة و صححه باسنیده و کذا الامام القرطبی فی تذکرته و فهم منه شیآن الاول استحباب القیام و قت التلقین و الثاني ان المرء یدعی باسمه و اسم امه لا باسم ابيه و لکن جاء فی احادیث المقاصد و المصابیح انه علیه السلام قال ( انکم تدعون یوم القیامة باسائکم و اساء آباءکم ) و لعله لا یخالف ما سبق فانه ورد ترغیا فی تحمین الاسماء و تغیر القیاس منها اذ كانوا یسمون بالاسماء القبیحة علی عادة اجاهلیة مثل المضطجع و اصرم و عاصیة و نحوها و كان علیه السلام یغیر القیاس الی الحسن فغیر اصرم و هو من الصرم یعنی القطع الی زرة و هو بالضم و السكون قطعة من الزرع کأنه قال لست مقطوعا بل انت منبت متصل بالاصل و غیر المضطجع الی التبع و عاصیة الی حبیلة ﴿فن﴾ ﴿هکرا﴾ ﴿اوق﴾ ﴿داده شود﴾ یومئذ من اولئک المدعویین ﴿کتابه﴾ صحیفه اعماله ﴿بینه﴾ وهم السعداء و فی ابتاء الکتاب من جانب الخنین تشریف لصاحبه و تبشیر ﴿فاولئک﴾ الجمع باعتبار معنی من

﴿يَقْرَأُونَ كِتَابَهُمْ﴾ قراءة طاهرة مسرورين و يتفهمون بما فيه من الحسنة و لم يذكر  
الاشقياء وان كانوا يقرأون كتبهم ايضا لانهم اذا قرأوا فيها لم يفهموا به خوفا و حياء و ليس  
اهم شيء من الحسنات يتفهمون به ﴿ولا يظلمون﴾ اي لا يفتنون من اجور اعمالهم المرتسمة  
في كتبهم بل يؤتونها مضاعفة ﴿فبئلا﴾ اي قدر فبئلا وهو ميقن بين اصبعين من الوسخ  
او القشرة اي في شق التواء اوداني شيء فان الفئيل مثل في القبة والحفارة ﴿ومن﴾  
[وهركا] اي من المدعوين المذكورين ﴿كان في هذه﴾ الدنيا ﴿اعمى﴾ اعى القلب  
لا يهتدى الى الرشده . يعنى دلش راه صواب نه يندى ﴿فهو في الآخرة اعمى﴾ لا يرى طريق  
النجاه لان العمى الاول موجب للثاني فلكيف لا يهتدى الى طريق الجنة والمضى الى ثواب  
المطيع والقاصر الى مقامات الكاملين ﴿واصل سبب﴾ من الاعمى في الدنيا لزوال الاستداد  
وتعطيل الاسباب والآلات وفقدان المهلة ﴿وقال في التأويلات التجمية﴾ فن اوتى كتابه  
جيمه ﴿فهو اهل السعادة من اصحاب اليمين وفيه اشارة الى ان السابقين الذين هم اهل الله تعالى  
لا يؤتون كتابهم كما لا يحاسبون حسابهم﴾ فاولئك يقرأون كتابهم ﴿لانهم اصحاب البصيرة  
والقراءة والدراية﴾ ولا يظلمون قبيلا ﴿في جزاء اعمالهم الصالحة وفيه اشارة الى ان اهل  
الشفاعة الذين هم اصحاب الشمال لا يقرأون كتابهم لانهم اصحاب العمى والجهالة﴾ ومن كان  
في هذه اعمى ﴿اي في هذه القراءة والدراية بالبصيرة اعمى في الدنيا لقوله﴾ فانها لا تعمى  
الابصار ﴿الآية﴾ ﴿فهو في الآخرة اعمى﴾ لا يوم تبلى السرائر تجود الوجوه من السرائر فن  
كان في سريره اعمى ههنا يكون نمة في صورته اعمى للمبالغة لان عمى السريرة ههنا كان قابلا  
للتدراك وقد خرس نمة الامر من التدراك فيكون اعمى عن رؤية الحق ﴿واصل سبب﴾ الى الوصول  
اليه لفساد الاستداد واعواز التدراك انتهى \* يقول الفقير ان قلت هل يحصل الترقى  
والتيقظ لبعض الافراد بعد الموت الصوري \* قلت ان السالك الصادق في طلبه اذا سافر من  
مقام طبيعته ونفسه مات في الطريق اي بالموت الاضطرابي قبل ان يصل الى مراده بالموت  
الاختيارى فله نصيب من اجر الواسمين واليه الاشارة بقوله تعالى ﴿ومن يخرج من بيته  
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع اجره على الله﴾ كما قل بعض الكبار من مات  
قبل الكمال فراده يحيى اليه كما ان من مات في طريق الكعبة يكتب له اجر حجين انتهى  
اشار الى ان الله تعالى ودر على ان يكمله في عالم البرزخ بواسطة روح من الارواح او بالذات  
فيصير امره بعد التصان الموهوم الى الكمال المعلوم وقد ثبت في الشرع ان الله تعالى يوكل  
ملكاً لبعض عبادہ في القبر فيقرئ القرآن ويعلمه اي ان كان قد مات أثناء التعلم . واما غير  
السالك فلا يجد الترقى بعد الموت اي بالنسبة الى معرفة الحق اذ من المتفق شرعاً وعقلاً وكشفاً  
ان كل كمال لم يحصل للانسان في هذه النشأة وهذه الدار فانه لا يحصل له بعد الموت في الدار  
الآخرة كما في الفكوك فايدل على عدم الترقى بعد الموت من قوله تعالى ﴿ومن كان في هذه  
اعمى فهو في الآخرة اعمى﴾ انما هو بالنسبة الى معرفة الحق لان لا معرفة له اصلا فانه  
اذا انكشف الغطاء ارتفع العمى بالنسبة الى دار الآخرة ونعيمها وجميعها والاحوال التي فيها

واما قوله عليه السلام ( اذا مات ابن آدم انقطع عمله ) فهو يدل على ان الاعمال التي يتوقف حصولها على الاعمال لا تحصل ومالا يتوقف عليها بل يحصل بفضل الله ورحمته وقد يحصل وذلك من مراتب الترقى كما في شرح الفصوص لمولى الجامى قدس سره فقوله تعالى ( ليس الانسان الا ماسى ) ليس معناه ان ما يحصل للانسان مقصور على سعيه بل معناه ليس الانسان الا ما يمكن ان يكون بسعيه فاما يمكن ان يكون بسعيه فهو وبالبقي فضل من الله تعالى كالسعى في مرتبة الملك . واما الملكوت فلا يمكن الا بمحض فضل الله فلا مدخل فيه للسعى كما في الواقعات المحمودية . فعلى العاقل ان يسعى في تحصيل البصيرة قبل ان يخرج من الدنيا ويكون من الذين يشاهدون الله تعالى في كل مرآة من المرايا : وفي التلوى

این جهان پر آفتاب و نور ماه \* او بهشته سرفرو برده بچاه [۱]  
که اگر حقست کوان روشنی \* سر بر آرزجاه بشکر ای دنی  
جله عالم شرق و غرب آن نور یافت \* تا تودر جاهی نخواهد برتوانفت  
چه رها کن رو بایوان و کروم \* کم استیز اینجا بدان کالنج شوم  
ای بسایدار چشم و خفته دل \* خود چه بند چشم اهل آب و گل [۲]  
وانکه دل بیدار و دارد چشم سر \* کر بخسبد بر کشاید صد بصر  
کر تو اهل دل نه بیدار باش \* طالب دل باش و در بیکار باش  
و ردلت بیدار شد می خسب خوش \* نیست غائب ناظرت از هفت و شش  
گفت پیغمبر که خسبد چشم من \* لیک کی خسبد دلم اندر سن  
شاه بیدارست حارس خفته کبر \* جان فدای خفتگان دل بصر

﴿ وان كادوا يقتولوك ﴾ ذكروا في سبب نزول هذه الآية وجوها والاسم في تفسير الكواشي من ان المشركين طلبوا من النبي عليه السلام ان يجعل آية رحمة مكان آية عذاب والعكس وبمس آلهتهم عند استلام الحجر ويطرد الضعفاء والمساكين عنه ونحو ذلك واضمعه في اسلامهم فلما قال الى بعض ذلك فزل وان هي الخنفة من المشددة وضميم الشأن الذي هو اسمها مخدوف واللام هي الفارقة بينها وبين الذية اي ان الشأن قدربوا ان يوتوك في الفتنة بالاستزال ويخدعوك \* قال الكاشي [ بكراند ترا ] ﴿ عن الذي اوحينا اليك ﴾ من الامر والتهى والوعد والوعيد ﴿ لفتى علينا ﴾ اي لتجلى علينا ﴿ غيرة ﴾ اي غير الذي اوحينا اليك كما تقدم ﴿ واذا ﴾ اي ولواتبت اهوامهم وفلت ما طلبوا منك ﴿ لا تخذوك خديلا ﴾ اي صدقا ووايا وكنت لهم ولها وخرجت من ولايتي ﴿ ولولا ان تبناك ﴾ اي ولولا تانيتنا اياك على الحق وعصمتنا ﴿ لقد كدت ترك الهم شيئا قليلا ﴾ من الركون الذي هو ادنى ميل قصبه على المصدرة اي لقاربت ان تميل الى اتباع مرادهم شيئا يسيرا من الميل اليسير لقوة خدعهم وشدة احتيالهم لكن ادركتك العصمة فتمتلك من ان تقرب من ادنى مراتب الركون اليهم ففضلا عن نفس الركون وهو صريح في انه عليه اسلام ما هم باجابتهم مع قوة الداعى اليها ودليل على

ان العصمة بتوفيق الله وعنايته \* قل بعض الكبار انما ساء قليلا لان روحانية التي عليه السلام كانت في اصل الحلقة غالبة على بشرية اذ لم يكن حينئذ لروحه شيء يحجب عن الله ومعنى لولا التثبيت وقوه النبوة ونور الهداية واثر نظر الغاية لقد كدت تركن الى اهل الاهواء هوى النفسانية لمنافع الانسانية قدرا يسيرا لعل نور الروحانية وخود نور البشرية ﴿ اذا ﴾ لو قابلت ان تركن اليهم ادنى ركنة ﴿ لاذنالك ضعف الجيرة وضعف الممات ﴾ اى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة ضعف ما يعذب به في الدارين بمثل هذا الفعل غير لان خضا الحطير اخطر وكان اصل الكلام عذابي شغفا في الحياة وعذابا ضعفا في الممات بمعنى مضاعفا ثم حذف الموصوف واقامت مقامه الصفة وهو الضعف ثم اضيفت اضافة موصوفا قليل ضعف الحياة وضعف الممات كقول قيل لاذنالك الهم الحياة والهم الممات ﴿ ثم لا تنجلك علينا نصبرا ﴾ يدفع عنك العذاب \* زمام تعالي اوردته بعد از نزول ابن آيت بحضور فرمود : اللهم لا تنكسني الى نفسي ولو طرفة عين :

الهي بره خوددار مارا \* دمی بانفس مامکذار مارا ﴿ وان كانوا ﴾ اى وان الشأن قارب اهل مكة ﴿ ليستفروك ﴾ يقال استفروه ازعجه اى ایزعجونك بعداوتهم ومكرهم ویزعونك بسرعة وفسر بعضهم الاستفزاز بالاستزلال بالفارسية [ بلغزاید ] ﴿ من الارض ﴾ اى الارض التي انت فيها وهى ارض مكة ﴿ اخرجوك منها ﴾ \* ان قلت أليس اخرجوه بشهادة قوله تعالى ( وكأين من قرية هي اشد قوة من قبركم التي اخرجتك ) وقوله عليه السلام حين خرج من مكة متوجها الى المدينة ( والله انى لا اخرج منك وانى لاعلم انك احب بلاد الله الى الله واكرمها على الله ولولا ان اهلك اخرجوني منك ما خرجت ) \* قلت لم يتحقق الاخراج بعد نزول هذه الآية ثم وقع بعده حيث هاجر عليه السلام باذن الله تعالى وكانوا قد ضيقوه قبل الهجرة ليخرج كقول الكاشفي [ اهل مكة در اخراج آنحضرت عليه الصلاة والسلام مشاورت کردند ورأى ایشان بران قرار گرفت که در دشمنی بحد افراط نمایند که آنحضرت بضرورت بیرون باید رفت این آیت نازل شد ] ﴿ واذا ﴾ اى ولئن اخرجت ﴿ لا يلبثون خلافا ﴾ اى بعد اخراجك ﴿ الا قليلا ﴾ اى الا زمانا قليلا وقد كان كذلك فانهم اهلكوا بيد بعد هجرته عليه السلام ﴿ سنة من قد ارسلنا قبلك من رسلنا ﴾ السنة العادة ونصباها على المصدرية اى سن الله سنة وهى ان يهلك كل امة اخرجت رسولهم من بين اظهرهم فالسنة لله تعالى \* اضافتها الى الرسل لانها سنت لا جلمهم على ما ينطق به قوله تعالى ﴿ ولا تجد لسنةا ﴾ اى لمادتنا باهلاك محررى الرسل من بينهم ﴿ تحويلا ﴾ اى تغيرا وفيه اشارة الى ان من سنة الله تعالى على قانون الحكمة القديمة البالغة في تربية الانبياء والمرسلين ان يجعل لهم اعداء يتلهم بهم في اخلاص ابريز جواهرهم الروحانية الربانية عن غش اوصافهم النفسانية الحيوانية وهذا الابتلاء لا يتبدل لانه مبنى على الحكمة وبصلحة والارادة القديمة وما هو مبنى عليها لا يتغير \* قل بعض الكبار اهرب من خير الناس اكثر مما تهرب من شرهم فان خيرهم يصيبك في قلبك وشرهم يصيبك في بدئك ولان

تصاب في بطنك خير من ان تصاب في قلب ولعدو ترجع به الى مولك خير من حيف يشغلك عن مولك وكل بلاء سوط من سباط الله تعالى يسوق الى حقيقته التوحيد ويقطع اسباب العلاقات فهو لذة في سورة الم : قال الحافظ

بدره وصاف تراحمكم ليست دم درکش \* که هر چه ساقی ما کرد عین المافست \* واعلم ان النبي عليه السلام لم يحرك لا في طاهره ولا في باطنه الا بتحريك الله تعالى فالتقاء اهل الفتنه لا يؤثر في باطنه المور بفكر ما وميل لكن الله تعالى اشار الى لزوم التحفظ والاحتياط في جميع الامور ون للانسان اعداء طاهرة وباطنة والصابر لا يرى الاخير او هو زوال الابتلاء وهلاك الاعداء كما قال تعالى ( واذا لا يلبثون خلافت الا قتيلا ) وفي الحديث القدسي ( من اهانى وليا فقد مارزى بخسارة ) اى من اغضب وآذى واحدا من اوليائى وهم المتقون حقيقة التقوى فقد بارزنى بالمحاربة لان الولي ينصر الله فيكون الله ناصره من عادى من كان الله ناصره فقد برز لمحاربة الله وظهر به اقم الصلوة \* ادمها في دلولك الشمس \* اى وقت زوالها او غروبها يقال دلكت الشمس دلو كما غربت واوصفت ومالت او زالت عن كبد السماء كما في القاموس \* الى غسق الليل \* الى ظلمته وهو وقت صلاة العشاء الاخيرة والعاشق الليل اذا غاب الشفق والمراد اقامة كل صلاة في وقتها المدين لاقامتها فيما بين الوقتين على الاستمرار في وقرآن العجى \* اى صلاة النجى بالنصب عطفا على مفعول اقم او على الاغراء اى الزم وسميت قرآنا لانه ركنها كما تسمى ركوبا وسجودا فالآية تدل على تفسير ادلوك بالزوال جامعة لصلوات الخمس \* ان قرآن العجى كان مشهودا يشهده ويحضره ملائكة الليل والملائكة النهار ينزل هؤلاء ويسعد هؤلاء فهو في آخر ديوان الليل واول ديوان النهار . يعنى [ فرشتگان شب اورا مشاهده ميکنند ودر آخر ديوان اعمال شب ثبت می نمایند و ملائكة روز اورا می بینند و افتتاح اعمال روز ثبت می کنند ] وفي وقت الصباح ايضا شواهد القدرة من تبدل الظلمة بالضاء والتوم الذى هواخو الموت بالانباء \* ومن الليل \* نصب على الطرفية اى قم بعض الليل في تهجد به \* اى ازل والحق الوجود وهو التوم فان صيغة الفعل تحيى \* للازالة نحو تأثم اى جانب الاثم وازاله ويكون التهجد نوما من الاضداد والصميم المجرور للقرآن من حيث هو لا يقيد اضافته الى العجى اولا بعض المتهوم من قوله ومن الليل اى تهجد في ذلك البعض على ان الباء بمعنى في \* نافلة لك \* التفل فى الاصل بمعنى الزيادة اى فريضة زائدة على الصلوات الخمس المفروضة خاصة بك دون الامة كما روت عائشة رضى الله عنهما ( ثلاث على فريضة وهى سنة لكم الوتر والسواك وقيام الليل ) او تقوعا لزيادة الدرجات بخلاف تقوع الامة فانه لتكفير الذنوب وتدارك الخلل الواقع في فرائضهم كما قال قتادة ومجاهد ان الوجوب قد نسخ في حقه عليه السلام كما نسخ في حق الامة فصارت الامور المذكورة نافلة لان الله تعالى قال ( نافلة لك ) وافضل عليك وانتصاب نافلة على المصدرية بتقدير تنفل \* عسى \* فى الامة للطمع والطمع والاشفاق من الله كالواجب \* ول الكاشفى

شاید والبته چنین بود [ ان بیعتك ربك ] من القبر فقیهك ﴿ مقام محمودا ﴾  
عندك وسند جمیع الناس وهو مقام الشفاعة العامة لاهل الحشر به طهه الاولون والآخران  
لان كل من قصد من الایام للشفاعة یحید عنها ویجیل علی غیره حتی یأتوا محمدا للشفاعة  
وبقول انالها ثم یشفع فیمن كان من اهلها [ صاحب فتوحات آورده که مقام محمود  
مقامست مرجع جمیع مقامات ومنظر تمام اسماء الهیه وآن خاصه حضرت محمد است وباب  
شفاعت درین مقام کشاده میشود

ای ذات تودردو کون مقصود وجود \* نام تو محمد ومقامت محمود

\* والآية رد على المعتزلة المتكبرين للشفاعة زعموا انها تبليغ غير المستحق للتوابع الى درجة  
المستحقين للتوابع وذلك ظلم وبعدها ان المستحق لتوابع والعقاب من جعله الله لذلك  
مستحقا بفضل وعمله ولا واجب لاحد على الله بل هو يتصرف في عبادته على حكم مراده  
وان قالت المعتزلة وروى عن النبي عليه السلام (شفاعتي لاهل الكبائر من امي) فلي هذا المستحق  
للشفاعة انما هو من قتل النفس وزنى وشرب الخمر ونحو الكبائر هؤلاء وهذا اغراء ظاهر  
خلق الله على مخالفة اوامره \* فالجواب انه ليس فيه اغراء وانما فيه ان صاحب الكبائر مع قرب  
من عذاب الله واستحقاقه عقوبته تستدركه شفاعتي وتجيئه عنايتي وينقذه ارحم الراحمين  
بحرمتي ومكانتي فيه مدح الرسول صلى الله عليه وسلم نفسه بماله عند الله تعالى من الدرجة  
الرفيعة والوسيلة فاذا كان حكم صاحب الكبائر هذا فكيف ظنك بصاحب الصغيرة ودعواها  
بان يكون خائفا قال اليس خلق الله وخلق له القدرة على ارتكاب الكبائر ومكنه منها ولم  
يكن ذنب اغراء منه على ارتكاب الكبائر كذلك في حق الرسول صلى الله عليه وسلم كذا  
في الاساطير المصححة : وفي المتن

گفت پیغمبر که روز رستخیز \* کی کذارم بجرمانرا اشک ریز  
من شفع غاصبان باشم بجان \* نارهاتم شان زاشکنجه کران  
عاصیان واهل کبائر را بجهنم \* وارهاتم ازعتاب و تقص عهده  
صالحان امم خود فارغند \* ازشفاعتهای من روز کزند  
بلکه ایشانرا شفاعتها بود \* گفت شان چون حکم نافذی رود

\* ثم الآية ترغيب لصلاة التهجد وهي ثمان ركعات فالت غاشة رضى الله عنها ما كان يزيد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان ولا في غيره على احدى عشرة ركعة يصلي اربعا  
دلائل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا وقال  
الشيخ عبد الرحمن البسطامي قدس سره في ترويح القلوب اذا دخل الثلث الاخير من الليل  
يقوم ويتوضأ ويصلي التهجد ثاني عشرة ركعة يقرأ فيها بماء و اراد من حزبه وكان عليه الصلاة  
والسلام يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة بوتر بخمس لا يجلس الا في آخرهن انتهى وفي الحديث  
( اشرف امي حبة القرآن واحباب الليل )

دلبرخیز و طاعت کن که طاعت به زهر کارست \* سعادت آن کسی دارد که وقت صبح بیدارست  
خروسان دوسر کوینده قم یا ایها الغافل \* تو از مستی نمی دانی کسی داند که هشیارست



وعن ابن عباس رضى الله عنهما

إذا كثر الطعام خذروني \* فإن القلب يفسده الطعام  
إذا كثر المنام قبهوني \* فإن العمر ينقصه المنام  
إذا كثر الكلام فسكتوني \* فإن الدين يهدمه الكلام  
إذا كثر الشيب خرتوني \* فإن الشيب يتبعه الحما

وفي الخبر (إذا نام العبد عقد الشيطان على رأسه ثلاث عقد فإن بعد ذلك كراه الله أن يخلت عقدة من  
توضاً أنخلت عقدة أخرى وإن صلى ركعتين أنخلت العقد كلها فاصبح نشيطاً طيب النفس  
والأصيح كسلاً من حيث النفس) وليل القائم يتور بنور عبادته كوجهه - يحكي - عن شاب  
عابده أنه قال تمت عن وردى ليلة فرأيت كأن عيرابي قد انشق وكأن بجوار قد خرج من  
الحراب ثم ار احسن اوجها منهن وإذا واحدة فيهن شوها، اى قيحة لم اراقبح منها منظرا  
فقلت لمن اتى ولمن هذه فقلن نحن لياليك التى مضين وهذه ليله نومك فلو مت فى ليلتك  
هذه لكات هذه حظك \* وكان بعض الصالحين يقوم الليل كله ويصل صلاة الصبح بوضوء  
المساء كأنى حنيفة رحمه الله ونحوه \* قال بعضهم لان أرى فى بيتى شيطانا احب الى من ان  
ادى وسادة فانها تدعو الى النوم \* وقال بعض العارفين ان الله يطلع على قلوب المستيقظين  
بالاسحار فيملأها نورا فترد الفوائد على قلوبهم فتستريح ثم تستريح من قلوبهم الى قلوب  
النافلين ﴿وقل رب ادخلني﴾ القبر ﴿مدخل صدق﴾ اى ادخلا مرعبا على طهارة  
وطيب من السيآت ﴿وأخرجني﴾ منه عند البعث ﴿مخرج صدق﴾ اى اخرجنا مرضيا  
ملقى بالكرامة آمنا من السخط يدل على هذا المعنى ذكره اترابعت ، والمداخل والمخرج  
مصدران بمعنى الادخال والاخراج والاضافة الى الصدق لاجل المبالغة لمحوهم الجود اى  
ادخلا يتأهل ان يسمى ادخلا ولا يرى فيه ما يكره لانه فى مقابلة مدخل سوء ومخرج  
سوء وقيل المراد ادخل المدينة والاخراج من مكة ليكون زولها حين امر بالهجرة ويدل  
عليه قوله تعالى ﴿وان كادوا ليستفزونك﴾ وقيل ادخاله فى كل ما يلايه من مكان او امر واخراجه  
منه ورجع الاكزون هذا الوجه فالمعنى حينما ادخلتني واخرجتني فليكن بالصدق معنى ولا تجعلني  
ذا وجهين فان ذا الوجهين لا يجوز ان يكون امينا ﴿اجعل لي من لذك﴾ من خزائن  
نصرته ورحمته ﴿سلطانا﴾ برهانا وقورا ﴿نصيرا﴾ ينصرني من اعداء الدين اوملكا  
وعزا ناصرنا للاسلام مظهرا له على الكفر فاجبت دعوته بقوله والله بعصك من الناس  
فان حزب الله هم الصابون لظهوره على الدين كله ليستخلفهم فى الارض ووعدو ليزعن  
ملك فارس والروم فيجعل له وعنه عليه السلام انه استعمل عتاب بن اسيد على اهل مكة  
وقال (انطلق فقد استمكنت على اهل الله) وكان شديدا على المريب لنا على المؤمن وقال  
لا والله لا اعلم متخلفا تخلف عن الصلاة فى جماعة الاضربت عنقه فانه لا يتخلف عن الصلاة  
الا منافق فقال اهل مكة يا رسول الله قد استعملت على اهل الله عتاب بن اسيد اعربا  
جافيا فقال عليه السلام (انى رأيت فيما يرى النائم كأن عتاب بن اسيد اتى باب الجنة فاخذ  
بمقلة الباب فقلتها قلنا شديدا حتى فتيه فدخلها) فاعز الله الاسلام لتصرته المسلمين على

من يريد ظله، فذلك السلطان الصغير ﴿ وفل جاء الحق ﴾ الاسلام والقرآن ﴿ وزهق الباطل ﴾ من زهق روحه اذا خرج اى ذهب وهلك الشرك والشيطان  
 ديو بكریزد ازان قوم كه قرآن خوانند

\* «مم اشیری قدس سره» [ فرموده حق آنست که برای خدای بود و باطل آنکه بغیر او باشد صاحب تأویلات بر آنست که حق وجود ثابت و اجبست عزشانه که ازلی و ابدیست و باطل وجود بشری امکانی که قابل دوال و فاسات و چون اشعه لمعات وجود حقانی ظاهر گردد و وجود موهوم ممکن در جنب آن متلاشی و مضحمل شود ]

همه هر چه هستند ازان کترند \* که به هشتیش نام هستی برند

چو سلطان عزت علم بر کشد \* جهان سرنجیب عدم در کشد

﴿ ان الباطل ﴾ کاشا ماکان ﴿ کان زهوقا ﴾ اى شانه ان یکون مضمحلا غیر ثابت \* عن ابن مسعود رضی الله عنه انه عليه السلام دخل مكة يوم الفتح وحول البيت ثلاثمائة وستون صنما فجعل ينكت بمحصرة كانت بيده في عين واحد واحد ويقول ﴿ جاء الحق وزهق الباطل ﴾ فينكب لوجهه حتى القى جميعا وبقي صنم خزاعة فوق الكعبة وكان من صفر فقال ( يا على ازم به ) فصعد فرمى به فكسره ﴿ وتنزل من القرآن ما هو شفاء ﴾ لما في الصدور من ادواء الرب واستقام الاوهام ﴿ ورحمة للمؤمنين ﴾ به فانهم يتنعمون به ومن بيانية قدمت على المبين اعتناء فن كل القرآن في تقويم دين المؤمنين واستصلاح نفوسهم كالدواء الشافي للمرضی ﴿ ولا يزيد الظالمين الا خسارا ﴾ اى لا يزيد القرآن الكافرين المكذبين به الواضحين للاشياء في غير مواضعها مع كونه في نفسه شفاء من الاسقام الاهلاك بكفره وتكذيبهم \* وفيه ايماء الى ان المؤمنين من الشبه والشكوك المعترية لهم في انشاء الاعتناء والاسترشاد بمنزلة الامراض وما بالكفرة من الجهل والغناد بمنزلة الموت والهلاك وفيه تعجيب من امره حيث يكون مدارا للشفاء والهلاك كبعض المطر يكون درسا باستعداد المحل وعدم استعدادده : قال الحافظ

كوه را باید که شود قابل فیض \* ورنه هر سنگ و کلی اولو و مرجان نشود

\* واعلم ان القرآن شفاء للمرض الجسماني ايضا روى انه مرض للاستاذ ابى القاسم القشيري قدس سره و لدمرضا شديدا بحيث ايس منافق ذلك عى الاستاد فرأى الحق سبحانه في المنام فشكا اليه فقال الحق تعالى اجمع آيات الشفاء و اقرأها عليه و اكتف بها في انا و اجعل به مشروبا و اسقه اياه فعص ذلك فعوفي الولد و آيات الشفاء في القرآن ست ﴿ و يشف صدور قوم مؤمنين ﴾ شفاء لما في الصدور : فيه شفاء اناس : و تنزل من القرآن ما هو شفاء و رحمة للمؤمنين : و اذا مرست فهو يشفين : قل هو للذين آمنوا هدى و شفاء \* قل تاج الدين السبكي رحمه الله في طبقاته و رأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه الآيات للمريض و يسقوها في الاناء طلبا لعافية و قوله عليه السلام ( من لم يستشف بالقرآن فلا شفاه الله ) يشمل الاستشفاء به للمرض الجسماني و الروحاني \* قل الشيخ التميمي رحمه الله في خواص القرآن اذا كتبت الفاتحة

في اثناء طاهر ومحيث بماء طاهر وغسل المريض وجهه عوفى باذن الله فاذا شرب من هذا الماء من مجد في قلبه تقبلا اوشكا اورجيفا او خفقانا يسكن باذن الله وزال عنه الله واذا كتبت بمسك في اثناء زواج ومحيث بماء ورد وشرب ذلك الماء البليد الذي لا يحفظ يشربه سبعة ايام زالت بلائته وحفظ ما يسمع \* فعل العاقل ان يتمسك بالقرآن ويداوى به مرضه وقد ورد (القرآن يدلکم على دانکم ودوائکم اماداً کم فذنبکم واماداً کم فلاستفار) فلابد من معرفة المرض اولاً فانه مادام لم يعرف نوعه لاتيسر المعالجة واهل القرآن هم الذين يعرفون ذلك فالسلوك بالنسبة الى الله \* واذا انعمنا ﴿﴾ [ وجون انعم كنيمها ] ﴿﴾ على الانسان ﴿﴾ بالصحة والسمة ﴿﴾ اعرض ﴿﴾ [ روى بگرداند از شکرما ] ﴿﴾ ونأى بجانبه ﴿﴾ [ وبفس خود دور شود وكرانه كريد يعنى تكبر وتغلم تمساید واز طريق حق بر طرف كردد ] فهو كناية عن الاستكبار والتعظم لان تأى الجانب وتحويل الوجه من دیدن المستكبرين بقاى تأيته وعنه بعدت وكذا تأى ﴿﴾ واذا مسه الشر ﴿﴾ من فقر او مرض او نازلة من التوازل وفي اسناد المساس الى الشر بعد اسناد الانعام الى ضمير الحلالة ايذان بان الخير مراد بالذات والشر ليس كذلك ﴿﴾ كان يؤسا ﴿﴾ شديد اليأس من روح الله وفضله وهذا وصف للجنس باعتبار بعض افراده ممن هو على هذه الصفة ولا ينافيه قوله تعالى ﴿﴾ فاذا مسه الشر فذودعاً عريض ﴿﴾ ونظائرُه فان ذلك شأن بعض منهم ﴿﴾ فكل ﴿﴾ من المؤمنين والكافرين ﴿﴾ يعمل ﴿﴾ عمله ﴿﴾ على شاكلته ﴿﴾ طريقته التي تشاكل حاله في الهدى والفضالة : يعنى [ هر كس آن كند كه از وسزد ]

هر كسى آن كند كز وشايد

من قولهم طريق ذوشواكل وهى الطرق التي تشعب منه \* قال في القاموس الشاكاة الشكل والتاحية والتية والطريقة والمذهب ﴿﴾ فربكم ﴿﴾ الذي برأكم على هذه الطبائع المختلفة ﴿﴾ اعلم بمن هو اهدى سبيلاً ﴿﴾ اسد طريقاً وابين منهاجاً اى يعلم المبتدى والضال ويجازى كلا بعمله \* وفي الآية اشارة الى ان الاعمال دلائل الاحوال : وفي المستوى

در زمین کریشکر ورخود نیست \* تر حمان هر زمین ثبت و بست

فن وجد نفسه في خير وطاعة وشكر فليحمد الله تعالى كثيراً ومن وجدها في شر وفق وكفران ويأس فليرجع قبل ان يخرج الامر من يده - روى - ان ملكاً صاحب زينة واسع المملكة كثيرة الخزينة اتخذ ضيافة وجمع امراء واحضر الزمان الاطعمة والاشربة فلما ارادوا التناول اذا طرق رجل حلقة الباب بحيث تزلزل السرير فساله الغلاء ان ماهذا الحرص وسوء الادب ايها الفقير اصبر حتى تأكل ونظمك فقال مالى حاجة الى طعامكم وانما اريد الملك فقالوا مالك وللملك فطرق ثانياً اشد من الاول فقصدا اليه بالسلاح فصاح صيحة وقال مكانكم انما ملك الموت جئت اقض روح ملك دار الفناء فبطلت حواسهم وقواهم عن الحركة فاستمهل الملك فابى فتأفف وقال لعن الله المال فانه غرني فاليوم خرجت صفر اليد وبقي نفعه للاعداء وحسابه وعذابه على فانطق الله المال فقال لا تقمى بل العن نفسك فاق كنت مسخرالك وكنت مختاراً فلان لم تترك الظلم لاعتبادك حتى تسب البري والمذنب انت

في هذه الحكاية امور . الاول ان الله تعالى اتم على هذا الملك بالملك والمال والجاه والجلال  
واعرض عن شكرها ولم يفدها به : سعدى

خردمند طبعان منت شناس \* بدوژند نعت بسخ سياس  
والثاني انه مسه الموت فكأن يؤسا من فضل الله حيث اشتمل بالامن والسب بدل التوبة والتوجه  
الى الله تعالى والله تعالى يقبل توبة عبده ما لم يفرغ : سعدى

طريق بدست آر وصلحى بجوى \* شفيعى بر انكيز وعذرى بكوى  
که یک لحظه صورت نبند امان \* چوئے پیمانه پرشده بدور زمان  
والثالث انه عمل على شاكلته فجوزى الثراء لم يكن له استعداد لغيره ﴿ ويسألونك ﴾ [ آورده  
انده كهكار عرب نضربن حارث وابى بن خلف وعقبة بن ابى معيط را بمديہ فرستادند  
تا از يهود يثرب استفسار حال حضرت پيغمبر عليه السلام نمايند چون بالبيان ملاقات کرده  
احوال باز گفتند يهود متعجب شد گفتند اى صناديد عرب مادانسته ايم که زمان ظهور  
پيغمبرى نزديکست و از سخنان شارائحه احوال آن نبى استثمام میتوان کرد شما بجهت  
آزمایش از او پرسيد که طواف مشرق ومغرب که کرده و احوال جوانان که در زمان پيشين کم  
شدند چگونه است و روح جيت است اگر هر سه سؤال را جواب دهد يا هيچ کدام را جواب  
نهد بدانيد که اويغهبر نيست و اگر دورا جواب دهد و از روح هيچ نکويد پيغمبر است  
ايشان بکه آمده مجلس ساختند و ازان حضرت سؤال کردند آن دو سؤال را جواب داد  
و در قسمة روح ابن آيت نازل شد [ ويسألونك ] اى اليهود ﴿ عن الروح ﴾ الذى هو روح  
البدن الانسانى ومبدأ حياته سألوه عن حقيقته فاجابوا بقوله ﴿ قل الروح من امر ربى ﴾ اى  
من جنس .. استأثر الله بعلومه من الاسرار الخفية التى لا يكاد يحوم حولها عقول البشر فالامر  
واحد الامور : منى الشأن والانسانة للاختصاص العلمى لا الايجادى لاشتراك الكل فيه  
كذا فى الارشاد . وقال اليبضاوى من الابداعات الكائنة بكن من غير مادة وتولد من اصل  
كاعضاء جسده انتهى \* اعلم ان متعلق به الایجاد ودخل تحت الوجود فاما ان يكون حصوله  
ووجوده لا من مادة ولا فى مدة فهو المبدعات كالتجردات فهى موجودة من كل وجه بالفعل  
وليس لها حالة منتظرة الوجود وهى مظاهر للاسماء التى بحركة بعضها يتقدر الزمان وامامن  
مادة وفى مدة فهى المسببات بالمحدثات وهى العناصر والمركبات منها وامام فى مدة لامن مادة  
فقل لا وجود لهذا القسم لان كل ما يتحصل فى مدة لابد وان يكون من مادة الاعلى قول  
من ذهب بحدوث النفس الطائفة عند حدوث البدن وهذه الاقسام الباقية مظاهر الاسماء  
المتغيرة الاحكام على الوجه الذى اطلع عليه اهل الله ذكره داود القيصرى قدس سره  
\* قال حضرت شيخى وسندى روح الله روحه الظاهر فى شرح تفسير الفاتحة للشيخ صدر الدين  
القنوى قدس سره الخالق عالم الين والكون والحدوث روحا وجسما والامر عالم العلم والاله  
والوجوب وعالم الخلق تابع لعالم الامر اذ هو اصله ومبدأ قل الروح من امر ربى انتهى  
وسيجي غير هذا ﴿ وما اولينم ﴾ ايم المؤمنون والكافرون كما فى تفسير الكواشى ﴿ من العلم

الافليلا ﴿ لا يمكن تعلقه بمثل ذلك اى الاعلما قليلا تستفيدونه من طرق الحواس فان اكتساب العقل للمعارف النظرية اما هو من الضروريات المستفادة من احساس الجزئيات ولذلك قيل من فقد حسا فقد علما ولعل اكثر الاشياء لا يدركه الحس ولاشأ من احوال المعرفة لذاته وهو اشارة الى ان الروح بما لم يمكن معرفته ذاته الابواض تتميز عما يلبس به \* قال في بحر العلوم الخطاب في (وما اوتيت) عام ويؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما قال لهم ذلك قالوا نحن مختصون بهذا الخطاب ام انت معنا فيه فقال (بل نحن واتم لم نؤت من العلم الا قليلا) فقالوا ما يحجب شأنك ساعة تقول ومن يؤت الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا وساعة تقول هذا فزلت (ولوان ما في الارض من شجرة اقلام والبحر يمد من بعده سبعة ابحر ما قدرت كلمات الله) ومقاله باطل مردود فان علم الحادث في جنب علم القديم قليل اذ علم العباد متناه وعلم الله لا نهاية له والمتناهي بالنسبة الى غير المتناهي كقطة في سبعة ابحر وعلم الانبياء من علم نبينا محمد عليه السلام بهذه المثابة وعلم نبينا من علم الحق سبحانه بهذه المثابة فالعلم الذي اوتيه العباد وان كان كثيرا في نفسه لكنه قليل بالنسبة الى علم الحق تعالى [ شيخ ابو مدين مغربي قدس سره فرمود كه اين اندك كه خدای تعالى داده است از علم نه ازان ماست بلكه عاریتست نزدك ما و بسیارى آن بر سیده ایم پس على الدوام جاهلانی و جاهل رادعوى دانش نرسد ] قال المولى الجامى سبحانه لا علم لنا الا ما \* علمت والهت لنا الهاما

\* قال في الكواشى اختلفوا في الروح ومهيته ولم يأت احد منهم على دعواه بدليل قطعى غير انه شئ بمفارقه يموت الانسان وبما زمته لىبقى انتهى \* يقول الفقير الروح ساطانى وحيوانى والاول من عالم الامر ويقال له المفارق ايضا لمفارقه عن البدن وتعلقه به تعالى التدبير والتصرف وهو لا ينفى بخراب هذا البدن وانما ينفى تصرفه في اعضاء البدن ومحل تعينه هو القلب الصنوبرى والقلب من عالم الملكوت والثانى من عالم الخلق ويقال له القلب والعقل والنفس ايضا وهو سار في جميع اعضاء البدن الا ان سلطانه قوى في الدم فهو اقوى مظاهره ومحل تعينه هو الدماغ وهو اما حدث بعد تعلق الروح السلطانى بهذا الهيكل المحسوس فهو من انعكاس انوار الروح السلطانى وهو مبدأ الافعال والحركات فان الحياة امر مغيب مستور في الحى لا يعلم الا بما تارة كالطس والحركة والعلم والارادة وغيرها ولولا هذا الروح ماسدر من الانسان ماسدر من الآثار المختلفة لانه يمتازة بالصفة من الذات فكما ان الافعال الالهية تنبئ على اجتماع الذات بالصفة كذلك الافعال الانسانية تنفزع من اجتماع الروح السلطانى بالروح الحيوانى وكما ان الصفات الالهية الكمالية كانت في باطن غيب الذات الاحدية قبل وجود هذه الافعال والآثار كذلك هذا الروح الحيوانى كان بالقوة في باطن الروح السلطانى قبل تعلقه بهذا البدن فاذا عرفت هذا وقفت على معنى قوله عليه السلام (اوليا الله لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار) لان الانتقال كان لا بد من خال الفناء التام \* ولروح خمسة احوال حالة العدم قال الله تعالى (هل ائى على الانسان) الآية. وحالة الوجود في عالم الارواح قال الله تعالى (خلقت الارواح

في الاحسان والي سبه)، وحالة التماق ول (وضعت فيه من روي)، وحالة المعارضة ول (كل نفس ذاتة الموت)، وحالة الاءة ول (سببها سيرتها الاولى)، اما فائدة حالة العدم فاحصول المعرفة بتحدوث نفسه وقدم صانعه، واما فائدة حالة الوجود في عالم الارواح فاعرفه الله الصفات الذاتية من القادرية والحياة والعنه والوجودية والسبحية والبصيرة والمنكبة والمريدية، واما فائدة تعلقه بالجسد فلاكتساب كل المعرفة في عالم العيب والشهادة من الجزئيات والكميات، واما فائدة فتح الروح في البدن فاحصول المعرفة بالصفات الفعلية من الرزائية والتوابية والمغابرة والرحنية والرحيمية والمتمعية والمحنية والوهابية، واما فائدة حالة المفارقة ففتح الحجابات التي حصلت للروح بصحبة الاجسام ولشرب الذوق في مقام العندية، واما فائدة حالة الاعادة فاحصول التتمعات الاخرية في التأويلات النجوية ان الله تعالى خلق العوالم الكثيرة في بعض الروايات خلق ثلاثمائة وستين الف عالم ولكنه جعلها محصورة في عشرين اثنين وهما الخلق والامر كما قال تعالى (ألا له الخلق والامر) فغير عن عالم الدنيا وما يدرك بالحواس الخمس الظاهرة وهي السمع والبصر والشم والذوق واللمس بالخلق وغير عنه الآخرة وهو ما يدرك بالحواس الخمس الباطنة وهي العقل والقلب والسر والروح والحقى بالامر فقام الامر هو الاوليات العظام التي خلقها الله تعالى للبقاء من الروح والعقل والنلم والنوح والعرش والكرسى والجنة والنار ويسمى عالم الامر امرا لانه اوجده بامر كن من لاشي بلا واسطة شئ كقوله (خلقتك من قبل ولم تكن شيئا) ولما كان امره قديما فما يكون بالامر القديم وان كان حادثا كان قايما ويسمى عالم الخلق خلقا لانه اوجده بالوسائط من شئ كقوله (وما خلق الله من شئ) فلما ان الوسائط كانت مخلوقة من شئ مخلوق ساء خلقا خلقه الله للبقاء، فحين ان قوله (قل الروح من امر ربي) انما هو لتعريف الروح معناه انه من عالم الامر والبقاء، لامن عالم الخلق والبقاء، وانه ليس للاستبهم كما ظن جماعة ان الله تعالى ابوه علم الروح على الخلق واستأثره لنفسه حتى قالوا ان النبي عليه السلام لم يكن عالما به جل منصب حبيب الله عن ان يكون جاهلا بالروح مع انه عالم بالله وقد من الله عليه بقوله (وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما) احسبوا ان علم الروح مما لم يكن يعلمه انه يخبر ان الله علمه ما لم يكن يعلم فاما سكوتة عن جواب سؤال الروح وتوقفه انتظارا موسى حين سأل اليهود فقد كان لعموض يرى في معنى الجواب ودقة لائقهم اليهود ببلاد طابعهم وقساوة قلوبهم وفساد عقائدهم فانه وما بعقلها الا العسالون وهم ارباب السلوك والساثرون الى الله عنهم لما عبروا عن النفس وصفتها ووصلوا الى حريم القلب عرفوا النفس بنور القلب ولما عبروا بالسر عن القلب وصفاته ووصلوا الى مقام السر عرفوا بغير السر القلب واذا عبروا عن السر ووصلوا الى عالم الروح عرفوا بنور الروح السر واذا عبروا عن عالم الروح ووصلوا الى منزل الحق عرفوا بشواهد الحق الروح واذا عبروا عن منزل الحق ووصلوا الى ساحل بحر الحقيقة عرفوا بانوار صفات مشاهدات الخليل الحق واذا فنوا بسذوات تحلى صفات الجلال عن انانية الوجود ووصلوا الى لجة

بحر الحقيقة كوشفوا بهوية الحق تعالى واذا استغرقوا في بحر الهوية وايقوا ببقاء الالهية عرفوا الله بالله فاذا كان هذا حال الولي فكيف حال من يقول علمت ماكان وما سيكون \* واعلم ان الروح الانساني وهو اول شئ تملت به القدرة جوهره نورانية ولطيفة رانية من عالم الامر وعالم الامر هو الملكوت الذي خلق من لاشئ \* وعالم الخلق هو الملك الذي خلق من شئ \* كقوله تعالى (اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض) وماخلق الله من شئ \* والعالم عالمان بمرعتهما بالدنيا والآخرة والملك والملكوت والشهادة والنيب والصورة والمعنى والخلق والامر والظاهر والباطن والاجسام والارواح وبراديهما ظاهر الكون وباطنه فثبت بالآية ان الملكوت الذي هو باطن الكون خلق من لاشئ \* اذ ماعدها من الملك خلق من شئ \* واما قوله صلى الله عليه وسلم (اول ماخلق الله جوهره. واول ماخلق الله روحى. واول ماخلق الله العقل. واول ماخلق الله القلم) \* وقول بعض الكبراء من الائمة ان اول المخلوقات على الاطلاق ملك كروبي يسمى العقل وهو صاحب القلم وتسميته قلما كندمية صاحب السيف سيفا كما قيل لخالد بن وليد رضى الله عنه سيف الله وهو اول لقب في الاسلام وقول الله تعالى (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) وقد جاء في الخبر (ان الروح ملك يقوم صفا) فلا يبعد ان يكون هذا الملك العظيم الذي هو اول المخلوقات هو الروح النبوى فان المخلوق الاول مسمى واحد وله اسماء مختلفة فيحسب كل صفة فيه سعى باسم آخر ولارب ان اصل الكون كان النبي عليه السلام لقوله (لولاك لما خلقت الكون) فهو اولى ان يكون اصلا ومساواه اولى ان يكون تبعا له لانه كان بالروح بذر شجرة الموجودات فلما بلغ اشده وبلغ اربعين سنة كان بالجسم والروح ثمرة شجرة الموجودات وهى سدة المنتهى فكما ان الثمرة تخرج من فرع الشجرة كان خروجه الى قاب قوسين او ادنى ولهذا قال (نحن الآخرون السابقون) يعنى الآخرون بالخروج كالثمره والسابقون بالخلق كالبذر فيلزم من ذلك ان يكون روحه صلى الله عليه وسلم اول شئ تملت به القدرة وان يكون هو المسمى بالاسماء المختلفة فباعتبار انه كان درة صدف الموجودات سعى درة وجوهرة كجاء في الخبر (اول ماخلق الله جوهره) وفي رواية (دره قنطر اليها فذابت فخلق منها كذا وكذا) وباعتبار نورانيته سعى نورا وباعتبار وفور عقله سعى عقلا وباعتبار غلبات الصفات الملكية عليه سعى ملكا وباعتبار انه صاحب القلم سعى قلما وكيف يظن به عليه السلام انه لم يكن عارفا بالروح والروح هو نفسه وقد قال (من عرف نفسه فقد عرف ربه) والارواح كلها خلقت من روح النبي صلى الله عليه وسلم وان روحها اصل الارواح ولهذا سعى اميا اى انه ام الارواح فكما كان آدم عليه السلام ابا البشر كان النبي عليه السلام ابا الارواح وامها كما كان آدم ابا وحا امها وذلك ان الله تعالى لما خلق روح النبي عليه السلام كان الله ولم يكن معه شئ الاروحيه وما كان شئ آخر حتى ينسب روحه اليه او يضاف اليه غير الله فلما كان روحه اول باكورة اثمها الله تعالى بايجاده من شجرة الوجود واول شئ تملت به القدرة شرفه بتشريف اضافته الى نفسه تعالى فسماه روحى كما سعى اول بيت من بيوت

الله وضع للناس وشرفه بالانصاف الى نفسه فقال له يتي ثم حين اراد ان يخلق آدم سواء ونفخ فيه من روحه اى من الروح المضاف الى نفسه وهو روح النبي صلى الله عليه وسلم كما قال (فاذا سويته ونفخت فيه من روحي) فكان روح آدم من روح النبي عليه السلام بهذا الدليل وكذلك ارواح اولاده لقوله تعالى (ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ثم سواء ونفخ فيه من روحه) وقال في عيسى ابن مريم عليه السلام (ونفخت فيه من روحي) فكانت النفخة لجبريل وروحها من روح النبي عليه السلام المضاف الى الحضرة وهذا احد اسرار قوله (آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة) ثم قوله تعالى (وما اوتيتم من العلم الا قليلا) راجع الى اليهود الذين سألوا النبي عليه السلام عن الروح يعنى انكم سألتموني وقد اجبتكم انه من امر ربي ولكنكم ماتفهون كلامي لاني اخبركم عن علم الآخرة وعن الغيب واتم اهل الدنيا والحس وعلمها قليل بالنسبة الى الآخرة وعلمها فانكم عن علمها غافلون كقوله تعالى (يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) انتهى ما في اتاويلات باختصار ﴿ ولئن شئنا لنذهبن بالذي اوحينا اليك ﴾ الامم الاولى موطئة للقسم المخدوف والثانية لام الجواب وهذا الجواب ساد مسد جوابي القسم والشرط والمعنى والله ان شئنا ذهبنا بالقرآن وعنوانه من المصاحف والصدور فمترك منه اثر اوقيت كما كنت لا تدري ما الكتاب وهذا الكلام وارد على سبيل الفرض وخالل يدعي فرضه لغرض فكيف ما ليس بمحال ﴿ ثم لا تجد لك به ﴾ بالقرآن اى بعد ذهابه كما قال الكاشي [يس نياني تو براى خود بآن يعنى نياني بعد از بردن آن] ﴿ علينا وكلا ﴾ [وكي كذا آتوا استرداد برما كند وبسببها ومصحفها باز آرد] ﴿ علينا متعاقبوكلا ﴾ الارحة من ربك ﴿ الا ان يرحمك ربك فريد عليك كأن رحمة تشوكل عليك بالرد فالاستثناء متصل \* وقال الكاشي [ لكن رحمتى از پروردگار تو كه آتوا باقى ميگذارد و محو نمي كند ] فالاستثناء منقطع \* وفي الكواشي الارحة مفعول له اى حفظاه عليك للرحمة ثم قال وهذا خطاب له عليه السلام والمراد غيره ﴿ ان فضله كان عليك كبيرا ﴾ بإرسالك وإزالة الكتاب عليك وإبقائه في حفظك \* قال الكاشي [ بدورتي كه فضل اوست بر تو بزود كه ترايد ولد آدم ساخته وختم سيفمبران كردانيد ولواء حمد ومقام محمود بتوداد وقرآن بنو فرستاده درميان امت نوباق ميگذارد و محو نمي سازد ] ﴿ قل ﴾ للذين لا يعرفون جلاله قدر التزويل بل يزعمون انه من كلام البشر ﴿ لئن اجتمعت الانس والجن ﴾ اى اتفقوا ﴿ على ان ياتوا ﴾ [ يبارك ] ﴿ بمثل هذا القرآن ﴾ في البلاغة وكال المعنى وحسن التظم والاخبار عن الغيب وفهم العرب العرباء وادباب البيان واهل التحقيق وتخصيص الثقلين بالذكر لان التحدى منهما لامع للملائكة اذ المتكرر لكونه من عند الله منهما لامن غيرهما والا فلا يقدر على اتيان مثله الا الله تعالى وحده \* وفي عين الحياة لفظ الجن يتناول الملائكة وكل من لم يدركه حس البصر لانهم متورون عن البصر يقال جن بترسه اذا ستره ولذا قيل للترس الجن \* وفي بحر العلوم ذكر الانس والجن دون الملائكة اشارة الى ان من شأن الثقلين



ان یجمعوا علی الحال بخلاف الملائكة اذ لیس من شأنهم ذلك ﴿ لا یأتون بمثله ﴾ بکلام  
مائال له فی صفاته البدیعة وهو جواب قسم محذوف دل علیه اللام الموطئة وساد سد  
جزاء الشرط ولولاها لکان جوابا له بغير جزم لكون الشرط مانعاً ﴿ قال فی التاویلات  
التجمیة واما قال لا یأتون بمثله لانه لیس لكلام الله تعالی مثل اذ کلامه صفته وکما انه لیس  
لذاته مثل فکذلك لیس اصفاته مثل لانها قديمة قائمة بذاته تبارک وتعالی وصفات مخلوقات  
مخلوقة قابلة للتغیر والفتاء ﴿ ولوکان بعضهم لبعض طهیرا ﴿ مظاهرها ومعاونها فی الایان  
بمثله ای لم یکن بعضهم طهیرا البعض ولوکان الخ ﴿ ولقد صرفنا ﴿ ای بالله قد ردنا وکررنا  
بوجوه مختلفة توجب زیادة تقرير وبيان ووکادة رسوخ واطمئنان ﴿ فی نفس فی هذا  
القرآن ﴿ التعموت بالتموت الفاضلة ﴿ من کل مثل ﴿ من کل معنى بدیع هو کائیل فی  
الغربة والحسن واستجلاب النفس لیتلقوه بالقول ﴿ فی اکثر الناس الاکثورا ﴿  
جسودا وانکارا للحق واما جاز الاستثناء من الموجب مع انه لا یصح ضربت الا ریذا  
لانه متأول بالنفی مثل لم یرد وما قبل وما اختار ﴿ فی الآیة فوائد ﴿ منها ان القرآن  
العظیم اجل التم واعظهما فوجب علی کل عالم وحافظ ان یقوم بشکره ویحافظ علی اداء  
حقوقه قبل ان یمخرج الامر من یده \* وعن ابن مسعود رضی الله عنه ان اول ما یفقدون  
من دینکم الامانة وآخر ما یفقدون الصلاة ولیصلین قوم ولادین لهم وان هذا القرآن  
تصبجون یوما وما فیکم منه شیء فقال رجل کیف ذلك وقد ائتیشاء فی قلوبنا وائتیشاء  
فی مصاحفنا فلم ابتائنا وعلیم ابتائنا ابتائهم فقال یسری علیه لیل فیصبح الناس منه فقراء ترفع  
المصاحف یتزع ما فی القلوب ﴿ وقال عبد الله بن عمرو بن العاص رضی الله عنهما لا تقوم الساعة  
حتى یرفع القرآن من حیث نزل له دوی حول العرش کدوی الثجل فیقول الرب تعالی . لیت  
فیقول یارب اتلی ولا یعمل بی اتلی ولا یعمل بی وفي الحديث ( ثلاثة هم الغرباء فی الدنیا القرآن  
فی جوف الظالم والرجل الصالح فی قوم سوء والمصحف فی بیت لا یقرأ منه : قال الشیخ سعدی

علم چندانکه بیشتر خوانی \* چون عمل نیست نادانی  
نه محقق بود نه دانشمند . \* چار بانی برو کتاب چند  
آن تهی مغز راجه علم وخبر \* که برو هیزمت ویا دفتر

وقال

عالم اندر میان جاهل را \* مثلی کفته اند صدیقان  
شاهی در میان کورانتست . \* مصحفی در میان زندیقان

\* ومنها انه لیس فی استعداد الانسان ولا فی مخلوق غیره ان یأتی بکلام جامع مثل کلام الله تعالی  
له عبارة فی غایة الجزالة والفصاحة وایشارة فی غایة الدقة والحذاقة ولطائف فی غایة اللطف والنظافة  
وحقائق فی غایة الحققة والزاهة \* قال جعفر بن محمد الصادق رضی الله عنهما عبارة القرآن  
للعوام والایشارة للخواص واللطائف للاولیاء والحقائق للانباء : وفي المتنوی  
خوش بیان کرد آن حکیم غزنوی \* بهر محجوبان مثال معنوی



بأنيك قد غلب عليك وكانوا يسمون التابع من الجن الرمي بذلك اموالها في طلب الضلالت حتى  
نبرئت منه او نعدزنيك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ما بي مدقولون محسبكم بما جئتكم به  
لطلب اموالكم ولا تشرف فيكم ولا لالامان عليكم ولكن الله بعث اليكم رسولا واتزن على  
كنا و امرني ان اكون اكم بشيرا ونذيرا فباعتكم رسالة ربى ونصحت لكم فان تقبوا منى  
ما جئتكم به فهو حفظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه على اصرا لامر الله حتى يحكم الله بيني  
وبينكم) قالوا يا محمد وان كنت غير قابل منا ما عرضنا فقد علمت انه ليس من الناس احد اضيق  
بلادا ولا اقل مالا ولا اشد عيشا منا فسل لنا ربك الذى بعثك بنا بك فليسر عنا هذه الحال  
التي قد ضيقت علينا او يسط لنا ملادنا وليجر فيها انهارا كانهار الشام والعراق وليعت لنا  
ماضى من الماشا ولكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب فانه كان شيخا صدوقا ففسا لهم  
عما تقول احق هو ام باطل فان صنعت ما سألك صدقك وعرفنا به منزلتك عند الله وانه بعثك  
رسولا كما تقول فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (بهذا بعثت انا جئتكم من عند الله بما بعثني  
به فقد بلغتكم ما ارسلت به فان تقبلوه فهو حفظكم في الدنيا والآخرة وان تردوه اصبروا لمر الله)  
قالوا فان لم تفعل هذا فسل ربك ان يبعث ملكا يصدقك وسله ان يجعل لك جنات وكنوزا  
وقصورا من ذهب وفضة ويغنيك بها عما سواك فذك تقوم في الاسواق وتلبس المعاش فقال  
عليه السلام (ما نا بالئى يسأل ربه هذا وما بعث اليكم بها ولكن الله بعثني بشيرا ونذيرا) قالوا  
سله ان يسقط علينا الساء كما زعمت ان ربك ان شاء فعل فقال عليه السلام ( ذلك الى الله تعالى  
ان شاء فعل) وقال قائل مزعم ان تؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلا وقم عبدالله بن ابي  
امية بن المغيرة المخزومي وهو ابن عاتكة بنت عبد المطلب ابن عمه التي عليه السلام ثم اسلم  
بعد وحس اسلامه فقال لا اومن بك ابدا حتى تتخذ الى الساء سلما وترق فيه وانا انظر حتى  
تأتينا ونأتى بنسجة منشورة ممل وكفر من الملائكة يشهدون لك انك كما تقول فانصرف  
رسول الله عليه السلام الى اهله حزينا لما فاته من متابعة قومه لما رأى من مباعدهم عنه ونزل الله  
تعالى (وقالوا) اى مشركوا مكة ورؤساؤهم ﴿﴾ ان تؤمن لك ﴿﴾ لن نعترف لك يا محمد بنبوتك  
ورسالتك ﴿﴾ حتى تفجر لنا ﴿﴾ تا وحقى كه روان سازى براى ما [ ﴿﴾ من الارض ﴿﴾ ارض  
مكة ﴿﴾ ينبوعا ﴿﴾ چشمه برآب كه مركز كم نكردد [ فالنبوع العين الكثيرة الماء ينبع  
مؤها ولا ينور ولا يقطع ﴿﴾ او تكون لك جنة ﴿﴾ بستان يستر اشجاره ما تحنها من الدراسة  
﴿﴾ من نخيل وعنب ﴿﴾ اذ درختان خرما وانكور يعنى مشتمل بران دوختان [ وها اسم  
جمع لجنه وغنية ﴿﴾ ففجر الانهار ﴿﴾ اى تجريها بقوة ﴿﴾ خالها ﴿﴾ بحرمان آن بستانها [  
قال في القاموس خلال الدار مدحوا الى حدودها ما بين بيوتها وخلال السحاب مخارج الماء  
﴿﴾ تفجيرا ﴿﴾ كثيرا والمراد اما اجراء الانهار خالها عند سقيها او ادامة اجرائها كما بينى  
عنه الفاء لا ابتداء ﴿﴾ او تسقط الساء كما زعمت علينا كسفا ﴿﴾ حم كسفة كقطع وقطعة لفظا  
ومعنى حل من الساء والكاف في كفا فى محل التسب على انه سنة معدر محذوف اى اسقاطا  
مائلا لما زعمت يعنون بذلك قوله تعالى (او يسقط عليهم كسفا من الساء) ﴿﴾ او تاتى ﴿﴾ [يايارى]

﴿الله والملائكة قبيلا﴾ مقابلا كالعشير والمعاشر كما دل الكاشفي \* در مقابلہ یعنی عیان نمای  
 انہی [ اوکیلا یہشهد بصحة ما تدعی وهو حال من الجلالۃ وحال الملائکۃ محذوفۃ لدلائلہا  
 علیہا ای والملائکۃ قبیلا ﴿اوکون لک بیت من زخرف﴾ من ذهب وامالہ الزینۃ \* قل  
 الکاشفی [ خاتہ از زوکہ در انجا بنشین و از درویشی باز رہی ] ﴿او ترقی﴾ تصعد  
 ﴿فی السماء﴾ فی معارجہا خذف المضاف یقال رقی فی السلم و فی الدرجۃ کرضی رقیای سعد  
 وعلا صعودا وعلوا ﴿ولن تؤمن لرقیك﴾ ای لاجل رقیک فیہا وحده ای صعودک وللام  
 للتعلیل اولن تصدق رقیک فیہا فاللام صلتہ ﴿حتى تنزل﴾ ﴿علینا کتابا﴾ فیہ  
 تصدیق ﴿تقرؤ﴾ نحن من غیر ان ینلق من قلبک وکانوا یقصدون بثل هذه الاقتراحات  
 اللج والعدا ولوکان مرادهم الاسترشاد لکفاهم ماشاهدوا من المعجزات ﴿ف﴾ ﴿تسبحا﴾  
 من شدة شکیمتہم واقتراحہم وتزیہا لاساحة السبحان ﴿سبحان ربی﴾ [ باکست پروردگار  
 من ازانکہ بروی تخکم کند کسی یا شریک او شود در قدرت ] ﴿هل کنت﴾ [ آیا ہستم  
 من ] ﴿الابرا﴾ لاملکا حتی بتصور منی الترقی فی السماء ونحوہ ﴿رسولا﴾ مأمورا  
 من قبل ربی بتلیغ الرسالة من غیر ان یکون لی خیرۃ فی الامر کائن الرسل وکانوا لایأتون  
 قومہم الا بما ینظہرہ اللہ علی ایدیہم حسب ایلانہم حال قومہم ولم تکن الآیات الیہم ولانہم  
 ان تحکموا علی اللہ بشئ منها وقولہ بشرا خبر کنت ورسولا صفتہ وفیہ اشارۃ الی انہم ارباب  
 الخس الحیوانی یطلبون الانجاز من ظاہر المحسوسات مالم یبصرہم ببصرہم بہا شواہد الحق  
 ودلائل النبوة وانجاز عالم المعانی بالولاية الروحانية والقوة الربانية فیطلبون فی تزکیۃ الذنوس  
 وتصفیۃ القلوب وتخلیۃ الارواح وتغیر بتایبع الحکمة من ارض القلوب لبنت منہا تخیل المشاهدات  
 واعتاب المکاشفات و فحات المواسلات \* فلی السالك الصادق ان یطلب الوصول الی عالم المعنی  
 فانه هو المطلب لا معنی وان یصل الیہ الا بقدمی العلم والعمل والرجوع الی حالۃ التراب بالواضع  
 قل عیسی علیہ السلام ان تبت الحجة قلم فی الارض فقال عیسی کذلک الحکمة لاتبت  
 الا فی قلب مثل الارض یشیر الی اتواضع ورفع الکبر والی هذا الاشارة بقول سید البشر  
 صلی اللہ علیہ وسلم (ظہرت بتایبع الحکمة من قلبہ علی لسانہ) والتایبع لانکون الا فی الارض  
 وهو موضع سبغ الماء وهذا المقام انما یحصل بترك الرئاسة وهو بمعرفۃ النفس وعبودیتہا فلا یجتمع  
 العبودية والرئاسة ابدان واحد لا یصیر سلطانا ورعیۃ معا والی هذا یشیر المولی الجامی بقولہ  
 بالباس فقر باید خلعت شاہی درست \* زشت باشد جامہ نجی اطلس ونجی بلاس  
 وانظر فی هذه الآیات الی سوء ادب المشرکین بالاقتراحات المنقولة عنہم والی کمال الادب  
 المحمدی والفتاء الاحمدی وترك الاعتراض - حکي - ان لیلی لما کسرت انا قیس المجنون  
 رقص ثلاثة ايام من الشوق فقیل لہا المجنون کنت تظن ان لیلی تجبک فقد کسرت اناک فضلا  
 عن الحجة فقتل انا المجنون من لم یشتغل لہذا السر یعنی ان کسر الوعاء عبارة عن الانفاس لاطالب  
 لا یصل الی مقصودہ الابدان، وجودہ

حیر مایہ ہرنیک و بد تو بی جامی \* خلاص ارہم می بایدت زخود بکیرز

فالعاقل يسمى في افناء الوجود واستحلاب الشهود ويجهد في تطهير القلب عن الادناس ولا يأنس بشئ سوى ذكر رب الناس \* وقال الامام الزناني رحمه الله لا يبق مع العبد عند الموت الا ثلاث صفات صفاء القلب اغنى طهارته عن ادناس الدنيا وانسه بذكر الله تعالى وجهته وصفاء القلب وطهارته لا يكون الا بالمعرفة ولا تحصل المعرفة الا بدوام الذكر والفكر وهذه الصفات الثلاث هي المتجليات ﴿ وما منع الناس ﴾ اي قريش من ﴿ ان يؤمنوا ﴾ بالقرآن وبالنبوة ﴿ ادبائهم الهدى ﴾ وقت مجيئ الوحي ظرف لمع اؤيؤمنوا ﴿ الا ان قالوا ﴾ الاقوله ﴿ اثبت الله بشرا ﴾ حال من ﴿ رسولا ﴾ منكرين ان يكون رسول الله من جنس البشر فالمانع هو الاعتقاد المستلزم لهذا القول ﴿ قل ﴾ جوابا لشبهتهم ﴿ لو كان ﴾ لوجوده واستقر ﴿ في الارض ﴾ بدل البشر ﴿ ملائكة ﴾ يشعشعون ﴿ على اقدامهم كما يشئ الناس ولا يطربون باجنتهم الى السماء فيسمعوا من اهلها ويعلموا ما يحب علمه ﴾ مطمئين ﴿ ساكنين فيها قارين ﴾ نزلنا عليهم من السماء ملكا ﴿ حال من ﴾ رسولا ﴿ ليعين لهم ما يحتاجون اليه من امور الدنيا والدين لان الجنس الى الجنس يميل ولما كان سكان الارض بشرا وجب ان يكون رسولهم بشرا ليكن الافادة والاستفادة وهم جهلوا ان التجانس يورث التوائس والتخالف يوجب التنافر

او بشر فرمود وخود را مثلكم \* تا جنس آيد وكم كر دند وكم

زانكه جنسيت محائب جاذبيست \* جاذب جنسيت هر جاطا ليست

﴿ قل كفى بالله ﴾ وجهه ﴿ شهيدا ﴾ على اني بلغت ما رسلت به اليكم وانكم كذبتهم وعذبتهم ﴿ بيني وبينكم ﴾ لم يقل بيننا تحقيا للمفارقة ﴿ انه كان بعباده ﴾ من الرسل والمرسل اليهم ﴿ خيرا بصيرا ﴾ محظا بظواهر احوالهم وبواطنها فيجازيهم عن ذلك \* وفيه تلبية له عليه السلام وتهديد للكافرين \* وفي الآية اشارة الى ان الجاهل يستعبدون ارسال الانسان الكامل من ابناء جنسهم ويحسبون ان الملائكة اعلى درجة منه مع ما جعله الله مسجودا للملائكة واودع فيه من سر الخلافة ولو كان الملك مستأهلا للخلافة في الارض لكان الله نزل رسولا من الملائكة وهو شاهد بانهم مستعد للرسالة والخلافة والملك ﴿ ومن يهده الله ﴾ ابتداء كلام ليس بداخل تحت الامر اي يخلق فيه الاحتماء الى الحق \* قال الكاشفي [ وهر كراهه نمايد خدای تعالی باین حکم کند بهدایت او و بوفق ] ﴿ فهو المهتد ﴾ لا غير ﴿ ومن يصلح ﴾ اي يخلق فيه الضلال بسوء اختياره \* قال الكاشفي [ وهر كرا كراهه سازد باین حکم فرماید بضاللت او و فرو كذا رد او را ] ﴿ فلان تجد لهم ﴾ اشار بالتوحيد في جانب الهداية الى وحدة طريق الحق وقلة سالكيه وجامع في جانب الضلال الى تعدد سبل البطل وكثرة اهله ﴿ اولياء ﴾ كاشين ﴿ من دونه ﴾ تعالى فهو في موقع الصفة ويجوز ان يكون حالا كما في بحر العلوم اي انصارا يهدونهم الى طريق الحق ويدفعون عنهم الضلالة وفي الحديث ( انما انا رسول وليس الي من الهداية شئ ) ولو كانت الهداية الى آمن كل من في الارض وانما ابليس مزين وليس له من الضلالة شئ ولو كانت الضلالة اليه لاضل كل من في الارض ولكن الله يضل من يشاء ويهدي من يشاء ) : قال الحافظ

مكن بجحش حقارت نكاد برمن مست \* كه نيست معصيت وزهد بي مشيت او  
﴿ ونحشرهم يوم القيمة ﴾ كائنين ﴿ على وجوههم ﴾ سجا اومشيا فان الذي امشاهم  
على اقدامهم قدر على ان يمشيهم على وجوههم ﴿ عبا ﴾ حال من صير وجوههم وهو جمع  
اعى ﴿ وكما ﴾ جمع ابكم وهو الاحرس ﴿ وصا ﴾ جمع اصم من الصم بحركة وهو  
انسداد الاذن وثقل السمع \* ان قيل ما وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى (سمعوا لها  
نعيا وزفيرا) وقوله (ورأى المحرمون النار) وقوله (دعوا هنالك شورا) قلت قل ابن عباس  
رضي الله عنهما معنى الآية لا يرون ما يسرهم ولا ينطقون بما يقبل منهم ولا يستمعون ما يلذ  
سماعهم لما قد كانوا في الدنيا لا يستبصرون بالآيات والمعز ولا ينطقون الحق ولا يستمعون  
« وقال مقاتل هذا اذا قل لهم اخسأوا فيها ولا تكلموا فيصرون جميعا كما عبا فعوذ  
بالله من سخطه وفي التأويلات التجمية (ونحشرهم) الخ لانهم كانوا يعيشون في الدنيا مكين  
(على وجوههم) في طلب السفليات في الدنيا وزخاها وشهواتها (عبا) عن رؤية الحق (وكما)  
من قول الحق (وصا) عن استماع الحق وذلك لعدم اصابة التور المرشوش على الارواح (ومن كان  
في هذه اعمى) الآية وقول صلى الله عليه وسلم (يموت الانسان على ما يش ونحشر على منامات  
عليه) ﴿ ما واهم ﴾ منزله ومسكنه والمأوى كل مكان يأوى اليه شي لا لاكن اونهارا  
من جهن ﴿ خبر ما واهه والجملة استأوى ﴾ كما خبت ﴿ خبت النار والحرب والحدة  
خبوا وخبروا سكنت وطفت كفي القاموس ﴾ زدهم سيرا ﴿ يفرزهم ﴾ يفرزهم لبراي ايشان  
آتش سوزان يار افروزه آتش را اى كسكس ليهما بان كمت جلودهم وطوهم وبيق  
فيهم ما تماق به النار زدهم توقدا بان بدلناهم جلودا غيرها فعدت ملتهمة ومسمرة \* ونقلت  
قوله تعالى (كلما تضج جلودهم بدلناهم جلودا غيرها) يدل على ان النار لا تتجاوز في تعذيبهم  
عن حد الاندماج الى حد الاحراق والافء « قل التضج مجاز عن مطلق تأثير النار ثم ما ذكر  
من التجديد بعد الافاء عقوبة لهم على انكارهم الاعداد بعد الفداء بتكريرها مرة بعد اخرى  
ليروها بعد اخرى فيروها عيانا حيث لم يعلموها برهاننا كما يفسح عنه قوله ﴿ ذلك ﴾ مبتدأ  
خير قوله ﴿ جزاؤهم بانهم ﴾ بسبب انهم ﴿ كثروا باياتنا ﴾ العقلية والنقلية الدالة على  
صحة الاعداد دلالة واضحة \* وفي التأويلات كانوا في جهن الحرص والشهوات كما سكنت نار  
شهوة باستيفاء حظها زادوا سعيها اشتغال طلب شهوة اخرى ولو كانوا مؤمنين بالخشع  
والفكر ما اكبوا على جهن الحرص على الدنيا وشهواتها وما عارضوا عن الآيات البينات  
الى جانبها الانبياء عليهم السلام : وفي المتنوى

نفس  
مؤمن  
نار

كوزة چشم حريصان بر نشد \* تاصدق قلته نشد پردر نشد  
﴿ وفلوا ﴾ منكرين اشد الانكار ﴿ انذا كنا عظام ﴾ [ ايان وقت كه كرديم استخوان ]  
﴿ وردنا ﴾ الرفث الحطام وهو الفئات المكسر وقال مجاهد رفنا اى تروا ﴿ انما لمبعوثون  
خلقا جديدا ﴾ امامصدر مؤكد من غير انظله اى لمبعوثون بمنا جديدا واماحل اى مخلوقين  
مستأعفين وتسبق تفسير هذه الآية في هذه السورة ﴿ اولم يروا ﴾ اى لم يفتكروا ولم يعلموا

﴿ ان الله الذي خلق السموات والارض ﴾ من غير مادة مع عظيمهم ﴿ قادر على ان يخلق منهم ﴾ في الصفر على ان التل مقحم والمراد بالخلق الاعداء \* قال الكشاف [ مثل تعبير انفس شي كتند جنانك مثلك لا يفعل كذا اي انت ] ﴿ وجعل لهم احلا لارب فيه ﴾ عطف على اولم يروا فانه في قوة قد رأوا والمعنى قد علموا ان من قدر على خلق السموات والارض فهو قادر على خلق امثالهم من الانس وجعل لهم ولبعثهم اجلا محققا لارب فيه هو يوم القيامة \* قال الكشاف [ بدرستی كه خدای تعالی مقرر کرده است برای قای ایشان مدتی كه هیچ شك نیست دران وآن زمان مرگت یا بجهت اعادة ایشان اجلی نهاده كه قیامتست ] ﴿ قابی الظالمون ﴾ فامتنوا من الانقياد للحق ولم يرضوا ﴿ الا كفورا ﴾ ججودابه ﴿ قل ﴾ [ بكوكافرا ] ﴿ لو اتمتملكون خزائن رحمة ربی ﴾ خزائن رزقها التي افاضها على كافة الموجودات واتم مرتفع بفعل يفسره المذكور لابتداء لانها لا تدخل الاعلى الفعل والاصل لو تملكون انتم تملكون ﴿ اذا لامسكم ﴾ لبخلتم من قولك للبخل بمسك فلا يقدر له مفعول ﴿ خشية الانفاق ﴾ مخافة عاقبه وهو النفاق ﴿ وكان الانسان قبورا ﴾ يقال قتر ضيق . والمعنى كان ضيقا مبالغا في البخل لان مبنى امره على الحاجة والفضة بما يحتاج اليه وملاحظة العوض فيا يبدل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لحى من الانصار (من سيدكم يا بني سلمة) قالوا الجدين قيس على بخل فيه فقال عليه السلام (واي داء ادوى من البخل بل سيدكم عمر بن الجوع) فالبخل والحرس من الصفات المذمومة فلا بد من تطهير النفس عنهما وتخليتها بالسخاء والقناعة وترك طول الامل فان الشيطان يستعبد البخل ولو كان مغنما ويسأى عن السخى ولو كان فاقا وجنس الانسان وان كان قورا مخلوقا على القبض واليبوسة كاتراب الا ان من افراده خواص متخلفين بصفات الله تعالى ومتحققين بأسرار ذاته \* قال حسان بن ثابت رضى الله عنه في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

له راحة لو ان معشار جودها \* على البر كان البر اندى من البحر

الراحة الكف والمعشار بمعنى العشر - روى - ان زين العابدين رضى الله عنه لقيه رجل فسه فزارت اليه العيد والمواالى فقال لهم زين العابدين مهلا على الرجل ثم اقبل عليه وقال ماستر من امرنا اكثر الاك حاجة نعينك عليها فاستجى الرجل فالتى عليه خصة كانت عليه وهى كساء اسود معمم وامر بالف درهم فكان الرجل بعد ذلك يقول اشهد انك من اولاد الرسل ولايتوهم مغرور انهم كانوا اهل دنيا ينفقون منها الاموال انما كانوا اهل سخاء ومروءة كانت تأييمهم الدنيا فيخرجونها في العاجل وفيهم يصدق قول القائل وهم ينفقون المال في اول الغنى \* ويستأنفون العسر في آخر الفقر اذا نزل الحى الغرب تقارعوا \* عليه فلم تدر المثل من المثرى

: قال الشيخ سعدى قدس سره

اكر كنج قارون بچنك آورى \* نماند مكر آنكه بچنى برى

بخیل توانى مكر بدینار وسیم \* طلسمست بالای كنجی مقیم

ادان سالها می بماند زرش \* که لرزد طلسمی چنین بر سرش  
بسنگ اجل ناکهان بشکنند \* باسود کی کنج قسمت کنند

﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات ﴾ معجزات ﴿ بينات ﴾ واثبات الدلالة على نبوته وحمه  
ما جاء به من عند الله وهي العصا واليد البيضاء والجراد والقمل والضفادع والدم والطوفان  
والسنون وتقس الثمرات ﴿ فاسأل بني اسرائيل ﴾ ای فقلنا له ﴿ اذ جاءهم ﴾ سلمه ياموسى  
من فرعون وقل له ارسل معى بنى اسرائيل اى اولاد يعقوب \* وقال الكاشى [ پس پيرس  
اى محمد ز بنى اسرائيل پيرى از علمای ایشان همین آیات را تا صدق قول تو بر مشركان  
ظاهر گردد ] اى ليظهر صدقك حين احتبروك عندهم على وفق ما اخبرتهم اذ جاءهم  
[ چون آمد موسى برايشان كه چه گذشت ميان وى وفرعون ] ﴿ وفي التاويلات التجمية  
اذ جاءهم موسى بهذه الآيات هل رأوها واستدلوا بها وآمنوا كاهل الحق من جعلهم الله  
أئمة يهدون بامرهم وكنوا بآياته يوقنون ﴾ فقلال له فرعون ﴿ قال في الارشاد الفاء فصيحة  
اى فاطهر عند فرعون ما آتياه من الآيات البينات وبلغه ما ارسل به فقلال له فرعون ﴿ انى  
لاظنك ياموسى مسحورا ﴾ سحرت فتخط عقلت ولذا تنكلم بمثل هذه الكلمات الغير  
المعقولة وهذا يشبه قوله ﴿ ان رسولكم الذى ارسل اليكم لجنون ﴾ ويجوز ان يكون  
المسحور للنبة بمعنى ذى السحر كما قال في التاويلات التجمية لما كان فرعون من اهل الظن  
لا من اهل اليقين رآه بنظر الفطن الكاذب ساحرا ورأى الآيات سحرا ﴿ قال ﴾ موسى  
﴿ لقد علمت ﴾ [ بدرستی كه تو دانسته اى فرعون بدل خود اگر چه بزبان تلفظ نكنى ]  
﴿ وفي التاويلات التجمية لو نظرت بنظر العقل لعلمت انه ﴾ ما ازل هولاء ﴿ يعنى الآيات  
التي اظهرها ﴿ الا رب السموات والارض ﴾ خالفهما ومدبرها ﴿ بصائر ﴾ حال من الآيات  
اى بينات مكشوفات تبصرك صدق ولكنك تعاند وتكابر. وبالفارسية [ آينهای روشن كه  
هر يك دليلست بر نبوت من ] ﴿ وفي التاويلات التجمية اى ترى بنور البصرة والعقل انتهى  
\* قال حضرة الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم ليس جالبا للسعادة الا من حيث طرده  
الجهل فلا تحجب بعلمك فن فرعون علم نبوة موسى والبليس علم حال آدم واليهود علموا  
نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى اخوانه وحرمو التوفيق للايمان فانفاهم زمانا ذلك  
الاستيقان قال تعالى ﴿ وجحدوا بها واستيقنتها انفسهم ظلما وعلوا ﴾ قال الكمال الحنبلى  
در علم محققان جدل نيست \* از علم مراد جز عمل نيست

وقال الحافظ

نه من ز بنى على درجهان ملوم وپس \* ملالت علما هم ز علم بي عملست  
﴿ وانى لاظنك يا فرعون مشورا ﴾ مصروفا عن الجبر مطبوعا على الشر من قولهم ما تبرك  
عن هذا اى ماصرفك او هالكافن الثبور الهلاك ﴿ وفي التاويلات التجمية اى بلا بصيرة وعقل  
والظن ظنان ظن كاذب وظن صادق وكان ظن فرعون كاذبا وظن موسى صادقا ﴿ فاراد ﴾  
اى فرعون من نتائج ظنه الكاذب ﴿ ان يستغفرهم ﴾ الاستغفار الازعاج. والمعنى بالفارسية



[ برانكيزد ودور كند موسى وقوم او ] ﴿ من الارض ﴾ اى ارض مصر ومن وجه الارض بانقتل والاستئصال ﴿ فاعرفناه ﴾ اى فرعون ﴿ ومن معه ﴾ من القبط ﴿ حيماء ﴾ ونحينا موسى وقومه من نتائج ظنه الصادق \* قال فى الارشاد فمكنا عليه مكروه واستغزناه وقومه بالاضراق ﴿ وقتلنا من بعده ﴾ اى من بعد اضراق فرعون ﴿ لبني اسرائيل ﴾ اولاد يعقوب ﴿ اسكنوا الارض ﴾ التى اراد ان يستغزى منها وهى ارض مصر انصح انهم دخلوها بعده او الارض مطلقا ﴿ فاذا جاء وعد الآخرة ﴾ يعنى قيامه الساعة ﴿ جنبابكم ﴾ [ يبادرهم بها وابشارنا بخبر كاه ] ﴿ لفيها ﴾ [ جماعتى آميخته باهم بس حكم كنيم ميسان شما ] تمييز سعاد واشقياء \* والتلفيف الجماعات من قبائل شتى قدائف بعضها ببعض \* قال فى القاموس ﴿ جنبابكم لفيها ﴾ مجتمعين مختلطين من كل قبيلة انتهى ﴿ وفى التأويلات النجمية اى يلتص الكافرون بالمؤمنين لعلهم ينجون بهم من العذاب فيحاطبون بقوله تعالى ﴿ واما زوا اليوم ايها الجرمون ﴾ ولا ينفصم التلفيف بل يقال لهم ﴿ فريق فى الجنة وفريق فى السعير ﴾ انتهى \* يقول الفقير وذلك لان التلفيف الصورى والارتباط الظاهرى لا ينفصم الكفار والمتقين اذ لم يجمع بينهم وبين المؤمنين الاعتقاد الحالص والعمل الصالح فكانوا كمن انكسرت سفينتهم فتملق من لاجسن السباحة بالسباح فتعلقه هذا لا ينفصم اذ البحر عريق والساحل بعيد فكم من سياح لا نجو فكيف غيره : سعدى

در آي كه بيداشد كنار \* غرور شناور نسياد بكار

وفى الحديث (من ابتغاه عمله لم يسرع به نسبه) يعنى من اخره فى الآخرة عمله السيئ او قريطه فى العمل الصالح لم ينفصم شرف النسب من جهة الدنيا ولم تجبر به نقيصته فان نسبه يتقطع هناك ألا ترى ان الغصن اليابس يقطع من الشجرة ليؤسده ووطوبة الباقي وغضارته اذ لا مناسبة بينه وبين الاغصان النضة الطرية فهو وان كان غصن تلك الشجرة متعلقا بها منسوباً اليها لكنه ليؤسده حرى بالقطع وانما النسب المفيد هو نسبة التقوى ولذا قال عليه السلام (كل تقى آلى) وكل من لم يكن متصفاً بالتقوى والنقاوة فليس من آله كاني لهب ونحوه وليس له طريق ينتهى الى الله تعالى فياحسرة قوم ظنوا الوصول مع تضيق الاصول وبذل التقدي فى الفضول وعرضت على بعض الاكابر عطية من الله تعالى بلا واسطة فقال لافياها الاعلى يد محمد صلى الله عليه وسلم يعنى على الصراط السوى فجاءته من تم فقد وضعت فهذا شاهد بان صحة الاتصال بالله انما هى بصحة الاتصال بواسطة وهو الرسول صلى الله عليه وسلم وان الرسول وشريعته محك فتضرب المواهب والعطايا عليه فان جاءت موافقة لما امره قبلت والا ردت اذ يحتمل ان يكون ذلك من قبل الشيطان والفسس جاء ملبوساً بلباس الحق من خرفا فلا بد من التمييز وهو من اصعب الامور فمليك ايها الاخ فى الله بالثبات والوقار ولا يستغزى العدو حتى لاتقع فى ورطة البوار : قال الحافظ

درد راه عشق وسوسة اهرمن بيسست \* هش دانز وكوش دل بيبام سرورش كن  
والله التبي والموفق ﴿ وبالحق انزلناه وبالحق نزل ﴾ اى وما انزلنا القرآن الا ملتصبا بالحق

المقتضى لازاله ومانزل الا ملتصبا بالحق الذى اشتمل عليه فالمراد بالحق فى كل من الموضوعين معنى يفاير الآخر فلا يرد ان الثانى تأكيد الاول \* قال الكاشانى [درديان آمده كه با معنى على است و مراد از حق محمد صلى الله عليه وسلم يعنى وعلى محمد نزل . در مدارك آورده احمد ابن ابى كجوارى كفت محمد بن سهاك بيارشد قاروژه او بطيب تر سامى برديم مردى نيكو روى و خوشبوى و جامه پا كيزه پوشيده بما رسيد و صورت حال برسيد بوى كفتيم فرمود كه سبحان الله در مهم دوست خداى تعالى از دشمن خداى استعانت مى كنيذ باز كرديد و باين سهاك بكوييد كه دست خود بر موضع وجع بنه و بكوى (وبالخلق از اناء و بالحق نزل) و از چشم ما غائب شد باز كشتيم و قصه بعرض شيخ رسانيديم دست بران موضع نهاد و اين كلمات بكفت [الحال شما يافت و گفته اند آن كس خضر عليه السلام بود اثر حكمت اين كار طيبان الهيست] و فى التأويلات النجمية ازال القرآن كان بالحق لا بالباطل و ذلك لانه تعالى لما خلق الارواح المقدسة فى احسن تقويم ثم بالنفخة رده الى اسفل سافلين و هو القالب الانسانى احتاجت الارواح فى الرجوع الى اعلى عليين قرب الحق و جواره الى جبل تعصم به فى الرجوع فانزل الله القرآن و هو حبله المتين و قال ( و اعتصموا بحبل الله جميعا ) و بالحق نزل ليضل به اهل الشقاوة و بالرد و الجحود و الامتناع عن الاعتصام به و يبقى فى الاسفل حكمة بالغة منه و يهدى به اهل السعادة بالقبول و الايمان و الاعتصام به و التخلق بخلقه الى ان يصل به الى كمال قرب فيمصر به كما قال ( و اعتصموا بالله هو مولاكم ) و ما رسلنا الا مبشرا و لا ملطع بالثواب و نذيرا و المعاصى من العقاب فلا عليك الا التبشير و الانذار و فى التأويلات النجمية (مبشرا) لاهل السعادة بسعادة الوصول و العرفان عند التمسك بالقرآن (و نذيرا) لاهل الشقاوة بشقاوة البعد و الحرمان و الخلود فى التيران عند الانقسام عن حبل القرآن و ترك الاعتصام به [ساعى قدس سره فرموده كه مژده دهند آراكه از ماروى بكر داند و يم كشته آراكه دوى بما آورد يعنى بدكارانرا بشارت دهد بت رحمت و كمال عفو ما تاروى بدرگاه ما آرند حافظا رمت او بهر كنه كارا ناست \* نااميدى ممكن اى دوست كه فاسق باشى

نيكانرا انذار كند از اثر هيئت و جلال تابر اعمال خود اعتماد تخمايند

زاهد غرور داشت سلامت نبرد راه \* رنده از ره نياز بدار السلام رفت

﴿ و قرآنا ﴾ منصوب بمضمير يفسره قوله تعالى ﴿ فرقاء ﴾ نزلناه مفرا . و بالفارسية [ و برا كنده فرستاديم قرآنا يعنى آيت آيت و سوره سوره ] ﴿ لتقرأه على الناس على مكث ﴾ اى مهمل و تأن فانه ايسر للحفظ و اعون على الفهم ﴿ و نزلناه ﴾ فى ثلاث و عشرين سنة ﴿ تنزيلا ﴾ على قانون الحكمة و حسب الحوادث و جوابات السائلين ﴿ قل ﴾ للذين كفروا ﴿ آمنوا به اى بالقرآن ﴾ اولاتؤمنوا ﴿ فان ايمانكم به لا يزيدكم كالا و امتناعكم عنه لا يورثه نقصا

حاجت مشاطه نيست دوى دلارام را

والامر للتهديد كما فى تفسير الكاشانى ﴿ ان الذين اتوا العلم من قبله ﴾ اى العلماء الذين

قرأوا الكتب السالفة من قبل تنزيه وعرفوا حقيقة الوحى وامارات النبوة وتمكنوا من التمييز بين الحق والباطل والحق والمبطل نحو عیداته بن سلام واتباعه من اليهود والتجاشى واصحابه من النصارى ﴿ اذایتل ﴾ اى القرآن ﴿ عليهم یخرون للاذقان ﴾ [ یفتند برزغهای خود ] اى یسقطون على وجوههم فاللام بمعنى على والاذقان الوجوه على سبیل التبریر عن الكل بالجزء مجازا ﴿ سجدا ﴾ اى حال كونهم ساجدين تعظیفا لاسرائه وهو تملیل لماسیئهم من قوله آمنوا به اولاً تؤمنوا به من عدم المبالاة بذلك اى ان لم تؤمنوا فقد آمن به احسن ایمان من هو خیر منكم \* قال الیضاوى ذکر الذقن لانه اول ما یلقى الارض من وجه الساجد واللام فيه لاختصاص الحرور به \* قل سعدى المنقى فی حواشیه فی بحث فانه ظاهر ان اول ما یلقى الارض من وجه الساجد جهة وانه الان یقال ان طریق سجدهم غیر ماعرفناه انتهى \* یقول الفقیر معنی الاقصاء هنا کون الذقن اقرب شیء الى الارض من الالف والجهة حال السجدة اذا الاقرب الى الارض بالنسبة الى حال الحرور الرکبة ثم البدان ثم الرأس واقرب اجزاء الرأس الذقن والاقرب الى السماء بالاضافة الى حال الرفع الرأس واقرب اجزاء الرأس الجهة فافهم ﴿ ویقولون ﴾ فی سجودهم ﴿ سبحان ربنا ﴾ [ باکست پروردگار ما ] عما یفعل الکفرة من التکذیب او عن خلفه وعده الذی فی الكتب السالفة بیئت محمد وازال القرآن علیه ﴿ ان ﴾ اى ان الشأن ﴿ کان وعد ربنا لمعمولا ﴾ کأنما لا محالة واقفا للثبوت لان الخلاف نقص وهو محال على الله تعالى \* یقول الفقیر الظاهر ان المراد بالوعد وعد الآخرة كما یدل علیه سیاق الآیة من قصة موسى وفرعون وما قبلها من قصة قریش فی انکار البعث والله اعلم ﴿ ویخرون للاذقان ینکون ﴾ اى حال كونهم ینکون من خشية الله تعالى کرر الحرور للاذقان لاختلاف السبب فان الاول لتعظیم امرالله واثبات لما اثر فیهم من مواعظ القرآن \* وعن عیداته بن عمر رضى الله عنهما وح قال النبی صلی الله علیه وسلم ( تفرعوا وابکوا فان السموات والارض والشمس والقمر والتنجوم ینکون من خشية الله ) ﴿ ویزیدهم ﴾ اى القرآن بسامعهم ﴿ خشوعا ﴾ كما یریدهم علما ویقینا بالله والخشوع [ فروتنی ] وتضرع واعلم ان التواضع والسجود من شأن الارواح والبدن والخشوع من شأن الاجساد وانما ارسلت الارواح الى الاجساد لتحصیل هذه المنافع فی العبودية \* قال الکاشفی [ این سجده چهارم است از سجدهات قرآن وحضرت شیخ قدس سره این را سجود العلماء خوانده وفرموده که بحقیقت این سجود متجلیست زیرا که خشوع از وقوع تحلی باشد بر ظاهر بابر هر دو و چون خبر داد که خشوع این را زیاده میشود و خشوع نمی باشد الا از تحلی الهی پس زیادتی خشوع دلیل زیادتی تحلی باشد و بر آن تقدیر این سجود تحلی بود و ساجد باید که بپرکت این سجده از فیض تحلی بهره مند و خضوع او بیفزاید ] ما یحیی الله لشیء الا خضعه

لمعة نور تجلی از قدم \* بر حدوث افتد فرو ریزد رهم

پس خضوع انجا زوال هستی است \* و ذبلدی موجب این یتی است

فمليك يبذل الوجود واثقائه فانه تعالى انما يحل لاهل البقاء نعم ان الغناء من التجلي كما دل عليه الخبر المذكور : وفي التنزيل

جون تجل كرد اوصاف قديم \* بس بسوزد وصف محدث را كليم

﴿ قل ادعوا الله اودعوا الرحمن ﴾ - روى - ان اليهود قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم انك لتقل ذكر الرحمن وقد كثرت في التوراة فنزلت. والدعاء بمعنى التسمية لا بمعنى النداء والمراد بالله والرحمن الاسم لا المسمى واول للتخير والمراد انهما سيان في حسن الاطلاق والافضاء الى المقصود. والمعنى سموا بهذا الاسم او بهذا واذكروا اما هذا واما هذا ﴿ اي ابادعوا ﴾ [ هر کدام را بخوانيد و بدان حق را خوانده باشد ] والتون عوض عن المضاعف اليه وماسة لتأكيد ما في أي من الابهام اي أي هذين الاسمين سميتم وذكرتم ﴿ فله ﴾ اي للمسمى لان التسمية لمسى هذين الاسمين وهو ذاته تعالى لا للاسم ﴿ الاسماء الحسنى ﴾ وحس جميع اسمائه يستدعي حسن ذينك الاسمين. والحنى تأنيث الاحسن لان حكم الاسماء حكم المؤنث نحو الجماعة الحسنى وكونها حسنى لدالتها على صفات الجلال والجلال \* قل في بحر العلوم معنى كونها احسن الاسماء انها مستقلة بمعنى التقديس والتجيد والتعظيم والربوبية والالهية والافعال التي هي النهاية في الحسن \* وقل بعضهم نزلت هذه الآية حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا الرحمن فقالوا انه ينهانا ان نبدل الهين وهو يدعو الهها آخر فلما هو التسوية بين اللطافين بانهما مطلقان على ذات واحدة وان اختلف معناهما واعتبار اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود واول للاباحة لان الاباحة يجوز فيها الجمع بين الفعلين دون التخيير والله اعلم \* قال المولى الفاناري رحمه الله ان لاسم الجلالة اختصاصا وضعا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم الرحمن الائمة مسيلة نعت في كفرهم كما لوسموه الله مثلا انتهى \* وقال الامام السهلي رحمه الله في كتاب التعريف - والاعلام كان مسيلة قديما يتكذب ويتسمى بالرحمن وقد قيل انه تسمى بالرحمن قبل مولد عبدالله والد النبي صلى الله عليه وسلم ثم عمر عمرا طويلا الى ان قتل بالائمة قتله وحشي في خلافة ابي بكر رضي الله عنه انتهى - وروى - ان بعض الجبابرة سعى نفسه بلفظ الجلالة فصر ما في بطنه من دبره وهلك من ساعته لان هذا الاسم الجليل لا يابق الا لجناب الحق تعالى ولهذا لم يشارك فيه احد كما قال تعالى (هل تعلم له سميا) اي مشاركاه في هذا الاسم وقال فرعون مصر للقط ان اربكم الاعلى ولم يقدر ان يقول ان الله تعالى \* قل حضرة الهدائي قدس سره استمداد جميع الاسماء من الاسم الرحمن الذي هو مقام خاتم النبوة والشفاعاة العامة واليه ينتهي كل الاسماء واستمداده من اسم الذات فينبغي للسالك ان لا يقصر بالعبادة في مراتب بعض الاسماء حتى يصل الى المسمى ويجمع جميع الاسماء ويكون فوق الكل : وفي المتنوى

دست شديلاى دست ابن تاجكا \* تايزدان كه اليه المتهى

كان كي درياست بي غور وكران \* جلوه درياها جوسرلى پيش ان

﴿ ولا تجهر بصلواتك ﴾ اي بقرأة صلاتك في المسجد الحرام بحيث تسمع المشركين فان

ذلك يحملهم على سب القرآن ومن أنزله ومن جابهه والافتقار فيه حذف المضاف لان الجهر والخافت صفتان تمتصان على الصوت لا غير والصلاة افعال واذكار او هو من تسمية الجزء بالكل مجازا ﴿ ولا تخافت بها ﴾ اى بقراءتها بحيث لا تسمع من خلفك من المؤمنين \* قال الكلثى [ واودز فرو مدار بان ] ﴿ واستغ ﴾ اطلب ﴿ بين ذلك ﴾ اى بين الجهر والخافت على الوجه المذكور ﴿ سيلا ﴾ امرا وسطا فان خيرا لأمور اوساطها والتعبير عن ذلك بالسيل باعتبار انه امر يتوجه اليه التوجهون ويؤمهم المتقدمون فيوصلهم الى المطلوب - روى - ان ابا بكر رضى الله عنه كان يخفت ويقول انا نبى ربي وقد علم حاجتى وعمر رضى الله عنه يجرى بها ويقول اطرد الشيطان واوقظ الوسنان فلما نزلت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر ان يرفع قليلا وعمر ان يخفض قليلا ﴿ وقول الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ﴾ لان الولادة من صفات الاجسام لا غير وهورد لليهود والنصارى وبني مدلىح حيث قالوا عزير ابن الله والمسيح ابراهيم والملائكة بنات الله تعالى عن ذلك علوا كبيرا ﴿ ولم يكن له شريك فى الملك ﴾ فى ملك العالم اى الالهية فان الكل عبيده والعبد لا يصلح ان يكون شريكا لسيده فى ملكه وهو رد لشبهة القائلين بتعدد الآلهة : وفى المتنوى

واحد اندر ملك اورا يارنى \* بند كانش را جز اوسالارنى

نست خلقش را در كس ملكى \* شركنش دعوى كند جزها كى

﴿ ولم يكن له ولى من الدل ﴾ لم يوال احدا من اجل مذلة به ليدفعها بموالاته فانه محال انه يذل فيحتاج الى احد يميزه به ويدفع عنه المذلة اذ له العزة كماها فليس له مذلة دلالة ولاله احتياج الى ولى يدفع الدل عنه وهورد للمجوس والصابئين فى قولهم لولا اوليائنا لذل الله تعالى عن ذلك \* وفى الاسئلة المقحمة كيف جمل عدم الولد علة استحقاق الحمد الجواب ان هذا ليس بتعليل لوجوب الحمد انما هو بيان من يقوله الحمد كما تقول الحمد لله الاول الآخر الحمد لله رب العالمين انتهى \* وفى الكشف كيف رتب الحمد على نبي الولد والشريك والذل اى مع انه لم يكن من الجبل الاختيارى قلت ان من هذا وصفه هو الذى يقدر على ايلاك نعمته فهو الذى يستحق جنس الحمد ﴿ وكبره تكبرا ﴾ عظمه تعظيما او قل الله اكبر من الاتخاذ والشريك والولى \* وقال الكلثى [ يعنى حق را بزرگتر دان از وصف واصافان ومعرفت عارفان

فكرها عاجزست ز اوصافش \* عقليها هرزه ميزند لافش

عقل عقلمت جان جانست او \* آن كرو بر ترست آنست او

وكان النى صلى الله عليه وسلم اذا افصح الغلام من نبي عبد المطلب علمه هذه الآية وكان يسميها آية العزة ﴿ قال فى التأويلات التحية ﴾ قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ﴾ يشير الى ان الله اسم الذات والرحمن اسم الصفة ﴿ ايا مائة عوا ﴾ اى باى اسم من اسم الذات والصفات تدعونه ﴿ فله الاسماء الحسنى ﴾ اى كل اسم من اسمائه حسن فدعوه حسنا وهو ان تدعوه مالا خلاص ﴿ ولا تجهر بصلوتك ﴾ اى بدعائك وعبادتك رياء وسمعة ﴿ ولا تخافت بها ﴾ اى ولا تخفها بالكلية عن نظر لئلا يجرموا

المتابعة والاسوة الحسنة ( وابتغ بين ذلك سبيلا ) وهو اظهار الفرائض بالحنان والمساعد  
واخفاء النوافل وحدانا في البيوت ( وقل الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ) فيكون كالغنيته وعواطف  
احسانه مخصوصا بولده وبحرم عبادته معه ( ولم يكن له شريك فى الملك ) فيكون مانعاه من اصابة  
الحير الى عبادته واوليائه ( ولم يكن له ولى من الدل ) فيكون محتاجا اليه فيمنع عليه دون ما يستحق  
عنه بل اولياؤه الذين آمنوا وجاهدوا فى الله حق جهاده وكبروا الله وعظموه بالغلبة والطلب  
والمعبودية وهو معنى قوله ( وكبره تكبرا ) انتهى [ علم الهدى فرموده كه حق سبحانه دوست  
نكريد تا بخدمت ایشان آزدل بجز رسد بلکه دوست كريد تا بلطف وى از حضيض مذلت تا اوج  
عزت ترقى كند ] كما دل الله تعالى ( الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ) وهذه  
الولاية عامة مشتركة بين جميع المؤمنين وترقيهم من الجهل الى العلم وقل تعالى ( ألا ان اولياء الله  
لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وهذه الولاية خاصة بالواصلين الى الله من اهل السلوك وترقيهم  
من العلم الى العيان ومن العيان الى الحق \* قال فى شرح الحكيم العطائية ان عباد الله المخلصين قسمان  
قوم اقامهم الحق لخدمته وهم العباد والزهاد واهل الاعمال والاواراد وقوم خصهم بمحبته  
وهم اهل المحبة والوداد والصفاء واتباع المراد وكل فى خدمته وتحت طاعته وحرمة اذكلهم  
قاصد وجهه وشوجه اليه قال الله تعالى ( كلا تمدد هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك ) وهذا عام فى كل  
طريق وظاهر فى كل فريق ( وما كان عطاء ربك محظورا ) فيحجر او يحصر فى نوع واحد اوصفة  
واحدة \* وقد قال يحيى بن معاذ رضى الله عنه الزاهد صيد الحق من الدنيا والعارف صيد الحق  
من الجنة \* وقال ابو يزيد البسطامي قدس سره اطلع الله سبحانه اى قلوب اوليائه فتمن من لم يكن  
يصالح لمل المعرفة فشغلهم بالعبادة : قال الحافظ

دربن جن نكتم سر زش بخودروى \* چنانكه پرورشم ميهند مبروم

تمت - سورة الاسراء فى اوسط جمادى الاولى من سنة خمس ومائة والف

- تفسير سورة الكهف وهي مائة واحدى عشرة آية مكية وقيل الاقوله واصبر نفسك الآية -

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله اللام للاستحقاق اى هو المستحق للمدح والثناء والشكر كله لان كل وجود شئ  
نعمه من نعمه فلا نتم الا هو \* قل القصرى رحمه الله الحمد قولى وفعلى وحلى اما اتقولى فحمد  
اللسان وثناءه عليه بما اتى به الحق على نفسه على لسان انبيائه عليهم السلام واما الفعل فهو  
الايان بالاعمال البدنية من العبادات والحجرات ابتغاء لوجه الله تعالى وتوجه الى جنبه الكريم  
لان الحمد كما يجب على الانسان باللسان كذلك يجب عليه بحسب مقابلة كل عضو بل على كل  
عضو كاشكر وعند كل حال من الاحوال كما قال النبي عليه السلام ( الحمد لله على كل حال ) وذلك  
لا يمكن الا باستعمال كل عضو فيما خلق لاجله على الوجه المشروع عبادة للحق تعالى واتقيدا  
لامره لاطلبا لحفظ النفس ومرضاها واما الحالى فهو الذى يكون بحسب الروح والقلب  
كالانصاف بالكمالات العلمية والعلمية والتخلق بالاخلاق الالهية لان الناس مأمورون بالتخلق

بلسان الانبياء صلوات الله عليهم لتصير الكمالات ملكة نفوسهم وذواتهم وفي الحقيقة هذا حد الحق نفسه في مقامه التفضيلي المسمى بالمظاهر من حيث عدم مغايرته له واما حده ذاته في مقامه الجمعي الالهي قولا فهو مانطق به في كتبه وصحفه من تعريفاته نفسه بالصفات الكمالية وفعلها فهو اظهار كلالته الجمالية والجلالية من غيبه الى شهادته ومن باطنه الى ظاهره ومن علمه الى عينه في بحالي صفاته ومحال آيات اسماؤه وحالا فهو تجلياته في ذاته بالنفيس الاقدس الاولى وظهور التور الازلي فهو الحامد والحمدود جمعا وتفصيلا : قال المولى الحامى

آنجا که کال کبریاى تو بود \* عالم نى از بحر عطای تو بود

مارا چه حد حد و تنای تو بود \* هم حد و تنای تو سزای تو بود

﴿ الذى انزل على عبده ﴾ محمد الذى يستأهل ان يكون عبدا مطلقا حقيقيا حرا عن جميع ماسوى الله ولذا يقول (امنى امنى) يوم يقول كل نبى نفسى نفسى وفيه اشعار بان شأن الرسول ان يكون عبدا للمرسل لا كما زعمت النصارى في حق عيسى عليه السلام ﴿ الكتاب ﴾ اى القرآن الحقيقى باسم الكتاب وهو فى اللغة جمع الحروف ورتب استحقاق الحمد على ازاله تنهيا على انه من اعظم نعماته اذ فيه سعادة الدارين ﴿ ولم يجعل له ﴾ اى القرآن ﴿ عوجا ﴾ [ جيزى از گنجى ] اى شيئا من العوج بنوع اختلال فى التظم وتناف فى المعنى او عدول عن الحق الى الباطل واختار حفص عن عاصم السكت على عوجا وهو وقفة لطيفة من غير نفس لثلا يتوهم ان ما بعده صفة له واختار السكت ايضا على مرقدنا اذ لا يحسن القطع بالكية بين مقوليه ولا الوصل لثلا يتوهم ان هذا اشارة الى مرقدنا فافهم ﴿ قيا ﴾ انتصابه بمضمر تقديره جعله قيا اى مستقيما معتدلا لا افراط فيه ولا تفريط او قيا بالمصالح الدينية والدنيوية للعباد فيكون وصفه بالتكميل بعد وصفه بالكمال والقيم والقيوم والقيام بناء بمبالغة للقائم \* قال الكاشفى [ در تاويلات آورده كه ضمير له راجع بعبداست ومعنى آنكه ندا بدند خود را ميل يغير خود و گردانيد اورا مستقيم در جميع احوال ] ﴿ لينذر ﴾ اى انزل لينذر الكتاب او محمد بما فيه الذين كفرا ﴿ بأسا ﴾ عذابا ﴿ شديدا ﴾ صادرا ﴿ من لدنه ﴾ من عنده تعالى نازلا من قبله بمقابلة كفرهم وتكذيبهم وهو اما عذاب الاستئصال فى الدنيا او عذاب النار فى العقبى او كلاهما وانما قال من لدنه لانه هو المعذب دون الغير ﴿ ويشرك ﴾ [ مرده دهد ] ﴿ المؤمنين ﴾ المصدقين ﴿ الذين يعملون الصالحات ﴾ اى الاعمال الصالحة وهى ما كانت لوجه الله تعالى ﴿ ان لهم ﴾ اى بان لهم فى مقابلة ايمانهم واعمالهم المذكورة ﴿ اجرا حسنا ﴾ هو الجنة وما فيها من النعم ﴿ ما كئين ﴾ حال من ضمير لهم ﴿ فيه ﴾ اى فى ذلك الاجر ﴿ ايدا ﴾ من غير انقطاع وانتهاء وتغير حال نصب على النظر لما كئين وتقديم الانذار على التبشير لتقدم التحلية على التحلية ﴿ وينذر ﴾ ايضا خاصة ﴿ الذين قالوا اتخذ الله ولدا ﴾ كاليهود والنصارى وبنى مدج من كفار العرب ﴿ ما لهم به ﴾ اى بتأخذه تعالى ولدا ﴿ من علم ولا آلاهم ﴾ الذين قلدوهم فى ذلك يعنى لا يقتضى العلم ان يتخذ الله ولدا لاستحالة فى نفسه وانما قلدوا بالجهل من غير فكر ونظر فيما يجوز على الله ويمتنع ومن علم مرفوع على

الابتداء. ومن مزيدة لتأكيد التي ﴿كبرت﴾ عظمت اى نبت ﴿كلمة﴾ تميز وتفسير  
 للصبر المهم الذهني في كبرت مثل ربه رجلا ﴿تخرج﴾ من افواههم ﴿صفة للكلمة قيد  
 استعظام اجرائهم على التفوه بها والخارج بالذات هو الهواء الحامل لها. يعنى اسناد الخروج اليها  
 من الخارج هو الهواء المتكيف بكيفية الصوت بالابتها بها \* قال القاضي عظمت مقائهم هذه  
 في الكفر لا بها من التشبه والتشريك والبهام احتياجه الى ولد بعينه ويخافه الى غير ذلك  
 من الزبغ ﴿وفي التأويلات كبرت كلمة كفر وكذب قالوها عند الله تعالى وهي اكبر الكبار  
 اذ نسبوا الى الله وكذبوا عليه وكذبوه﴾ ان يقولون ﴿اي ما يقولون في هذا الشأن  
 ﴿الا كذبا﴾ الا قولاً كذا لا يكاد يدخل تحت امكان الصدق ﴿فلذلك﴾ ﴿يس تو مكر﴾  
 ﴿باخع﴾ ممالك ﴿نفسك﴾ ذاك في التأويلات النجسية معناه نهى اى لا باخع نفسك كما قال  
 لملك تريد ان تفعل كذا اى لا تفعل كذا او فكأنك كما قال تعالى في شأن عاد ﴿وتخذون معاني  
 لكم تخذون﴾ قال في القاموس يجمع نفسه كمنع قلها غما ويخج بالشاة بالغ في ذبحها حتى بلغ  
 البخاع هذا اصله ثم استعمل في كل مبالغة فلذلك باخع نفسك اى مهلكها مبالغا فيها حرصا  
 على اسلامهم والبخاع ككتاب عرق في الصدر ويجري في عظم الرقة وهو غير البخاع بالنون  
 فيما زعم الزمخشري انتهى ﴿على آثامهم﴾ غما ووجدا على فراقهم \* قال الكاشاني  
 [بعد از برکتش ایشان از تو یابس از اسکار ایشان ترا یعنی کار برخود آسان گیر وغم  
 بردل ی غل منه] ﴿ان لم يؤمنوا بهذا الحديث﴾ اى القرآن \* ان قلت تسمية القرآن حديثا  
 دليل على حدوثه \* قلت سباه حديثا لانه يحدث عند سماعهم له معناه ولانه عائد الى الحروف  
 التي وقعت بها العبارة عن القرآن كما في الاسئلة المفحة \* قال في الصحاح الحديث ضد القديم  
 ويستعمل في قليل الكلام وكثيره ﴿اسفا﴾ مفعوله لباعح والاسف اشد الحزن كما  
 في القاموس اذ لفرط الحزن والغضب والحسرة مثل حاله صلى الله عليه وسلم في شدة الوجد  
 على اعراض القوم عن الايمان بالقرآن وكماالتحسر عليهم بحال من يتوقع منه اهلاك  
 نفسه عند مفارقة احبته تأسفا على مفارقتهم وهذه غاية الرحمة والشفقة على الامة  
 وكما القيسام باداء حقوق الرسالة والاقدام على العبودية فوق الطاقة وكان من دأبه  
 صلى الله عليه وسلم ان يببالغ في القيام بما امر الى حد ان ينهي عنه كما نهى صلى الله عليه  
 وسلم حين امر بالاتفاق بالغ فيه الى ان اعطى قبضه وقعد في البيت عربانا فنهى  
 عن ذلك بقوله ﴿ولا تبسطها كل البسط فتعمد ملوما محسورا﴾ فنكلم بعض الكبار في الحزن  
 فقال الحزن حلية الادباء طوبى لمن كان شعاره الحزن ودثاره الحزن وبته الحزن وطعامه  
 الحزن وشربه الحزن به يلتذ الصديقون والديون اذا احب الله تعالى عبدا القوله نائمة في قلبه  
 ومن يذيق طعام الحزن لم يذق لذة العبادة على انواعها ولا يفترلك ماتممع من قول صديق  
 تمكن ان الحزن مقام نازل فن مراده ان الحزن تابع للمحزون مثل العلم مع المعلوم فينضع  
 نائضاع ويرتفع بارتفاعه \* قال ابراهيم بن بشار صحبت ابراهيم بن ادهم فرايته طويل الحزن  
 دائم الفكر واضعابده على رأسه كأننا امرغت عليه الهوم افرانا \* وكان سفيان عند رابعة



فقال واحزنه فقالت قل واقة حزناه فانك لو كنت حزينا ما هنك العيش \* وعن داود عليه السلام قل الهى امرتى ان اطهر قلبى فباذا اطهر قال يا داود بالهموم والغموم : قال الحافظ روى زردست وآد درد آلود \* عاشقنا را دواى رنجورى

الله من على قلبى بهمك ﴿ انا جعلنا ما على الارض ﴾ من الحيوان والنبات والمعدن ﴿ زينة لها ﴾ ولاهلهما \* قال فى التاويلات التجمية اى زيننا الدنيا وشهواتها للخلق ملامة اطباعهم وجعلناهم محل ابتلاء ﴿ لنبلوهم ﴾ لعمالهم معاملة من يختبر حتى يظهر ﴿ ايهم ﴾ احسن عملا ﴿ فى ترك الدنيا ومخالفة هوى نفسه طلبا لله ومرضاة وايهم اقبح عملا فى الاعراض عن الله وامعنده من الباقيات الصالحات والاقبال على الدنيا وهى فيها من الفانيات الفاسدات \* قل فى الارشاد اى استمهامة مرفوعة بالابتداء واحسن خبرها وعملا يميز والجهة فى محل التصب معلقة لفعل البلوى لما فيه معنى العلم باعتبار عاقبته \* قال الكاشفى [ محققان برانندكى ما اى فى ما على الارض بمعنى ناست ومراد انبيا باعلما باحفظه قرآن كه زينت زمين ايشانند وجمعى كويند ارايش زمين برجال الله است ازان روى كه قيام عالم بوجود شريف ايشان باز بسته است ]

روى زمين بطلعت ايشان منور است \* چون آسمان زهره وخورشيد ومشتري ﴿ وانا لجاعلون ﴾ فبما ساقى عند تناهى عمر الدنيا ﴿ ما عليها صعيدا ﴾ ترابا ﴿ جرزا ﴾ لانبات فيه وستة جرز لامطر فيها \* قال الكاشفى [ صعيدا جرزا هامون وبى كياه يعنى تاخر اين عمارتها را خراب خواهيم ساخت پس دل بر آن منهد و زينت نا بايد افريفته مشويد ]  
جهان از رنگ وبوسازد اسيرت \* ولى نژدك ارباب بصيرت  
نه رنگ دل كشش را اعتباريست \* نه بوى دلفريش را مداريست

\* قال بعض الكبار صعيدا جرزا لاحاصله الالدامة والغرامة فالتسك السالك والطالب الصادق والحب الحق من يحرم على نفسه الدنيا وزينتها حرامها وحلالها وهى مازين للناس كما قال ﴿ زين للناس حب الشهوات ﴾ الى قوله ﴿ ذلك متاع الحياة الدنيا ﴾ لان مع حب الله لا يسوغ حب الدنيا وشهواتها بل حب الآخرة ودرجاتها - حكي - انه كان لهارون الرشيد ولد فى سن ست عشرة سنة فزهده فى الدنيا واختار العباء على القباء فر يوما على الرشيد وحوله وزراؤه فقالوا لقد فضح هذا الولد امير المؤمنين بين الملوك بهذه الهبة فدعاه هارون الرشيد وقال يا بنى اقد فضحتنى بمخالك فلم يجبه الولد ثم التفت فرأى طيرا على حائط فقال ايها الطائر بحق خالقتك الا جئت على يدى فقعد الطائر على يده ثم قال ارجع الى مكانك فرجع ثم دعاه الى يد امير المؤمنين فلما بات فقال لايه بل انت فضحتنى بين الاولياء بحبك للدنيا وقد عزمت على مفارقتك ثم انه خرج من بلده ولم يأخذ الا خنما ومصحفا ودخل البصرة وكان يعمل يوم السبت فى الطين ولا يأخذ الا درهما ودافقا للقتوت قال ابوعامر البصرى استأجرته يوما فعمل عمل عشرة وكان يأخذ كفا من الطين ويضعه على الحائط ويركب الحجارة بعضها على بعض فقلت هذا فعال الاولياء فانهم معانوا ثم طلبته يوما فوجدته مريضا فى خربة فقال

يا صاحبي لا تستر بدم \* قاله ريشد والتميز يزل

وإذا جئت الى القبر جائزة \* فاعلم بك بعدها محمول

ثم وسأني فاعلم والتكفين في حته قلت يا حيي ولم لا كفك في الجديد فقال الحى احوج  
ان الجديد من الميت يا ابا عامر الثياب تبي والاعمال تبي ثم ادفع هذا المصحف والحاتم الى  
الرشيد وقل له يقول لك ولدك العريب لادومن على غائتك قال ابو عامر فضيت شانه  
ودفعت المصحف والحاتم الى الرشيد وحكى ما جرى فيكى وقال فيم استعملت قره عيني  
وقطعة كبدى قلت في الطين والحجارة قل استعملته في ذلك وله اتصال برسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقلت ما عرفته قال ثم انت غسسته قلت نعم فقبل يدى وجعلها على صدره ثم زار  
قبره ثم رتبته في المنام على سرير عظيم في قبة عظيمة فأتته عن حاله فقال صرت الى رب  
راض اعطاني ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وآلى على ذاته ونفسه  
الشريرة اى قل الله الذى خلقنى لا يخرج عبد من الدنيا كحروجه الا اكرمه مثل كرامتى

نكه دار فرست كه عالم دميت \* دمی پیش دانا به از عالمیت

برقند وهر كس درود آنچه كشت \* نماند بجز نام نيكو و زشت

دل اندر دلارام دنيا مبد \* كه نشست با كس كدل بر نكند

اللهم اجعلنا من المقطعين اليك ﴿﴾ ام حسبت ﴿﴾ الخطاب للرسول صلى الله عليه وسلم والمراد  
انكار حسابان امه وام مقطعة مقدرة ببل التي هي للانتقال من حديث الى حديث لا لا لبطل  
وبهزمة الاستفهام عند الجمهور وبيل وحدها عند غيرهم اى بل احسبت وظننت بمعنى  
ما كان ينبغي ان يختص ولم حسبت \* قال الكاشي [ آورده اند كه چون يهود قريش راسه  
سؤال در آموختند كه از حضرت رسالت صلى الله عليه وسلم پرسيدند بآنكديكر ميكه تند كه  
قصة جوانان پس عجبست عجب ازوى كه جواب آن داند حق سبحانه وتعالى آيت فرستاد كه  
(ام حسبت) نه چنانست كه ميگويند آيا مى پندارى تو [ ﴿﴾ ان اصحاب الكهف ﴿﴾ الكهف  
الدار الواسع في الجبل فان لم يكن واسعا ففار ﴿﴾ والرقم ﴿﴾ هو كلهم بلنة الروم - يروى -  
عن الصاحب بن عباد انه كان يتردد في معنى الرقم وتبارك والمتاع ويدور على قبائل العرب  
فسمع امرأة تسأل ابن المتاع ويحجب ابنها الصغير بقوله جاء الرقم واخذ المتاع وتبارك الجبل  
فاستفسر عنها وترف ان الرقم هو الكلب وان المتاع هو مايل بالماه فيمسح به وان تبارك  
بمعنى صعد \* قال في القاموس الرقم كأمير قرية اصحاب الكهف او جعلهم او كلهم او الوادى  
او الصحراء او لوح رصاصى او حجرى نقش ورقم فيه تسهم واسباهم ودينهم وم هربوا  
وجعل على باب الكهف فالرقم عربى فويل بمعنى منقول \* قال الطبرى كان في بيت الملك  
رجلان مؤمنان اسم احدهما يندروس والآخر روناس كتبا اسماهم وقصتهم وانسابهم  
في لوحين من رصاص ووضعاها في تابوت من نحاس ثم جملاها على فم الفار في البنيان وقالا  
لعل الله ان يظهر عليهم قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فتعلم اخبارهم ﴿﴾ كانوا ﴿﴾ في قباهم على  
الحياة مدة طويلة من الدهر [ يعنى در خواب ماندن سيصد و نه سال [ ﴿﴾ من اياتنا ﴿﴾ من بين

آیاتنا ودلائل قدرتنا ﴿عجبا﴾ ای آیه ذات عجب و ضما له موضع المضاف او وصفه لذلك بالمصدر مبالغة والعجب ما خرج عن حد اشكاله ونظائره وهو خبر لكانوا ومن آياتنا حال منه . والمعنى ان قصتهم وان كانت خارقة للعادات ليست بعجیبة بالنسبة الى سائر الآيات فان الله تعالى آيات عجیبة قصتهم عندها كالزَّر الحقیق \* قال الكاشفی [ یعنی قصه ایشان بنسبت قدرت ما که در آفرینش ارض و سما ظاهر است چندان عجیب و غریب نیست مراد از کشف غایت جبریم نام واقع در کوه تباخولس از حوالی شهر افسوس که دارالملک دقانونس بود آورده اند که دقانونس در زمان تسخیر ممالک روم بشهر افسوس رسید و آنجا مدجی برای بتان که معبودان او بودند ساخته اهل شهر را تکلیف پرستش ایشان کرد هر که سخن او شنید خلاص یافت و هر که نمرود نمود بقتل رسید شش جوان نورسیده خدا پرست از بزرگان زادگان شهر کوشه گرفته بدعا و نیاز مشغول گشتند و از حق سبحانه و تعالی درخواست نمودند که ایشانرا از فتنه آن جبار ایمن سازد القصه مهم ایشان بعرض دقانونس رسیده و باحضار ایشان امر کرده تهدید بسیار نمود ایشان بر طریق توحید رسوخ و ورزیده مطلقا فرمان او قبول نکردند دقانونس بفرمود ناحلی و حلی که در برداشتند از ایشان انتزاع کردند و گفت شما جوانید و خرد سال و شپارا دوسه روزی مهلت دادم تا در کار خود تاامل کنید و ببینید که مصلحت شما در قبول قول منست یا در رد آن پس از آن شهر متوجه موضعی دیگر شد و جوانان رفتن او را غنیمت دانسته بایکدیگر در باب مهم خود مشاورت نمودند و رأی همه بر فرار قرار یافت هر یک از خانه پدر قدری مال بجهت زاد و نفقه بر داشته روی بکوهی که نزدیک شهر بود آوردند و در راه شبانی بدیشان رسید و بدین ایشان در آمد و در مرانقت موافقت نمود سک شبان نیز بر عقب ایشان دویدن آغاز کرد چندان که منع کردند متع نشد و خدای او را بسخن آورد تا زبان فصیح گفت از من مترسد که من دوستانه خدا را دوست میدارم شما در خواب روید تا من شما را با سبایی کنم اما چون نزدیک کوه شدند شبان گفت من درین کوه غاری میدانم که بدان پناه می توان گرفت پس اتفاق روی بنار نهادند و حق سبحانه و تعالی از رفتن ایشان بنار برین وجه خبر میدهد ﴿ اذ اوٰی ﴾ ظرف لعجا ا و مفعول لا ذکر ای اذ که حین صار و آتی وانضم والتجأ ﴿ الفتیة ﴾ یعنی فیه من اشراف الروم اگر هم دقانونس علی الشرب قابوا و هربوا ﴿ الی الکهف ﴾ هو جبروم فی جملهم بخیولس و اتخذوه مأوی . و الفتیة جمع الفتی وهو الشاب القوی الحدث و يستعار للمملوك وان كان شیخا كالغلام وعن النبي صلى الله عليه وسلم ( لا یقل احدکم عبدی وامتی ولكن لیقل فتای و فتائی ) وعن ابی یوسف من قال انا فتی فلان كان اقرارا منه بالرق ﴿ انقلوا ربنا آتانا من لدنك ﴾ من خزائن رحمتك الخاصة المكنونة عن عبون اهل المعادات فن ابتداء متعلقة بآتنا ﴿ رحمة ﴾ خاصة تستوجب المغفرة والرزق والامن من الاعداء ﴿ وهی لنا من امرنا ﴾ كلا الجارين متعلق بهی لا اختلافها فی المعنی واصل التمهیه اظهار هیة الشئ فی الصحاح هیأت الشئ اصاحته والاصلاح فیض الاقصاد وهو جعل الشئ علی الحالة المستقیمة التامة والافساد هو الاخراج عن حد الاعتدال . والمعنی صلح ورتب . واتمم لنا من

أمرنا الذي هو مهاجرة الكفار والمثابرة على الطاعة ﴿٢٢٠﴾ رشدا ﴿٢٢١﴾ إصابة للطريق الموصل  
 الى الخلق واهتداء اليه ﴿٢٢٢﴾ بنا على آذانهم ﴿٢٢٣﴾ اى حجابا يمنع سماعها اى انماهم على طريقة  
 الخليل انتهى على تشبيه الانعام استجابة المائدة عن وصول الاصوات الى الآذان بضرب الحجاب  
 عليها وتخصيص الآذان بالذكر مع اشتراك سائر المشاعر لها في الحجب عن الشعور عند التوجه  
 لما انها المحتاجة الى الحجب عادة اى الطريقة للتعطيل غالبا لاسا عند انفراد الثائم واعتزاله  
 عن الحلق والقاء في ضربنا كما في قوله فاستجبنا له بعد قوله اذ نادى فان الضرب المذكور  
 وما ترتب عليه من القلب ذات البين وذات الشمال وغير ذلك اشارة لدية خافية عن  
 ابصار المتسكنين بالاسباب العادية استجابة لدعواتهم ﴿٢٢٤﴾ في الكهف ﴿٢٢٥﴾ ظرف مكان اضربنا  
 ﴿٢٢٦﴾ سنين ﴿٢٢٧﴾ طرف زمان له ﴿٢٢٨﴾ عددا ﴿٢٢٩﴾ اى ذوات عدد هي ثلاثمائة وتسع سنين كما ساقى  
 ووصف السنين بذلك اما للتكثير وهو الانسب باظهار كمال القدرة او للتقليل وهو الاليق  
 بمقام انكار كون القصة عجبا من بين سائر الآيات العجيبة فان مدة لبثهم كرمض يوم عنده  
 تعالى ﴿٢٣٠﴾ بمقتضى ما فى قوله اى يقظناهم من تلك التومة الثقيلة الشديدة بالموت وفيه دليل على ان  
 النوم اخو الموت فى الوازم من البعث وتعطيل الحياة والاتحاق بالجمادات ﴿٢٣١﴾ تعلم ﴿٢٣٢﴾ العلم  
 هنا مجاز عن الاختبار بطريق اسلاف اسم السبب على السبب وليس من ضرورة الاختبار  
 صدور الفعل المختبر به قطعا بل قد يكون لظاهر محجزه عنه على سبيل التكليف التعجيزية  
 كقوله تعالى ﴿٢٣٣﴾ انت بها من الغرر وهو المراد هنا ولعن بعثاهم لتعاملهم معاملة من يختبرهم  
 ﴿٢٣٤﴾ أى الحزين كى اى الفردين المختلفين فى مدة لبثهم بالتقدير والتفويض كسأنى - وروى -  
 عن ابن عباس رضى الله عنهما ان احدا الحزين الفتية والآخر الملوك الذين تداولوا المدينة  
 ملكا بعد ملك وذلك لان اللام عهد ولا عهد لغيرهم واما مبتدأ خبره قوله ﴿٢٣٥﴾ احصى  
 فعل ماض اى ضبط ﴿٢٣٦﴾ ما لبثوا اى لبثهم فما مصدرية ﴿٢٣٧﴾ امدا ﴿٢٣٨﴾ يقال ما امدك اى متى  
 عمرك اى غايته وبظلاله محجزه ويقوضوا ذلك الى العلم الخبير ويتعرفوا حالهم ومصنع الله  
 بهم من حفظ ابدانهم وادبائهم فادادوا يقنا بكمال قدرته وعلمه ويستبصروا به امر البعث  
 ويكون ذلك امدا للمؤمنين زمانهم وآية بينة لكفارهم والامد بمعنى المدى كالمدة فى قولهم  
 ابتداء الغاية على طريق التجوز بغاية الشئ عنه فلما رد بالمدى المدة كما ان المراد بالعناية  
 المسافة وهو مفعول لاحصى الجار والمجرور حال منه قدمت عليه لكونه نكرة فاحصى  
 فعل ماض هنا وهو الصحيح لافعل تفضيل لان المقصود بالاختبار اظهار محجز الكل عن  
 الاحصاء رأسا لاطهار افضل الحزين وتمييزه عن الأدنى مع تحقق اصل الاحصاء فيها  
 ﴿٢٣٩﴾ قال فى التأويلات التجوية (ادحيت) اشارة الى النبي صلى الله عليه وسلم اى انك ان حبست  
 (ان) احوال (اصحاب الكهف و رقيم كانوا من آياتنا) اى من آيات احساننا مع العبد (عجبا) فان  
 فى امتك من هو اعجب حالا منهم وذلك ان فيهم اصحاب الحلول الذين كفهم الذى يأوون  
 اليه بيت الحلة ورقمهم قلوبهم المرقومة برقم المحبة فهم محبي ومحبوبى والواح قلوبهم  
 مرقومة بالعلوم المدنية : قال السنافظ

خاطرت كي رقم فيض يذيرد هيهات \* مكر انقش برا كنده ورق سادة كني  
وان كان اصحاب الكهف آووا الى الكهف خوفا من لقاء دقيانوس وفرارا فلهم آووا الى  
كهف الخلوة شوقا الى لقائى وفرارا الى : قل الحافظ

شكر كمال حلاوت پس از رياضت يافت \* نخست در شكن تنك ازان مكان كيرد  
وان كان مرادهم من قولهم ﴿ ربنا آتانا ﴾ الآية النجاة من شر دقيانوس والخروج من الغار  
بالسلامة فراد هؤلاء القوم النجاة من شر نفوسهم والخروج من ظلمات غار الوجود للوصول  
الى انوار جمالى وجلالى : قال الحافظ

مددى كر بجرانغى نكند آتش طور \* چاره تيره شب وادى ايمن چه كنم  
وبقوله ﴿ فضر بنا ﴾ الآية يشير الى سد آذان ظاهرا اصحاب الخلوة وآذان باطنهم للالامع  
مسامعهم كلام الخلق فنقش الواح قلوبهم به وكذلك ينزل جميع حواسهم عن نقش قلوبهم  
ثم انهم يمحون النقوش السابقة عن القلوب بملازمة استعمال كلمة الطلاسة وهى كلمة لا اله الا الله  
حتى تصفو قلوبهم بنقى لاله عماسوى الله واثبات الا الله تتور قلوبهم بنور الله وتنقش بنور  
العلوم الدنية الى ان يحل تبارك وتعالى لقلوبهم بداته وجميع صفاته لفيهم الله عنهم ويبقيهم  
به وهو سر قوله ﴿ ثم ابتناهم ﴾ اى احيناهم بنا ﴿ لتعلم اى الحزبين ﴾ اى حزب اصحاب  
الكهف وحزب اصحاب الخلوة احصى اى اخطا واصوب لما لبثوا فى كهفهم وبنت خلوتهم  
امدا غايه لبهم ﴿ نحن نقص عليك ﴾ اى نخبرك ونبين لك وقد مر اشتقاقه فى مطلع سورة  
يوسف ﴿ نبأهم ﴾ اى خبر اصحاب الكهف والرقم ﴿ بالحق ﴾ صفة لمصدر محذوف اى  
نقص قصا ملتبسا بالحق والصدق \* وفيه اشارة الى ان القصص كثيرا يقصون بالباطل ويزيدون  
ويتقصون وينفرون القصة كل واحد يعمل برأيه موافقا لطبعه وهواه وما يقص بالحق الا الله  
تعالى ﴿ انهم فتية ﴾ [شبان] ﴿ آمنوا بربههم ﴾ \* قال فى التكملة سبب ايمانهم ان حواريا من  
حواري عيسى عليه السلام اراد ان يدخل مدينتهم فقبل له ان على بابها صنبا لا يدخلها احد  
الا سجد له فامتنع من دخولها واتى حماما كان قريبا من تلك المدينة فآجر نفسه فيه فكان  
يعمل فيه فتعلق به فتية من اهل المدينة فجعل يخبرهم خبر السماء وخبر الآخرة حتى آمنوا به  
وصدقوه ثم هرب الحواري بسبب ابن الملك اراد دخول الحمام باسراء فقام الحواري فانتهره  
فلما دخل مع المرأة مانا فى الحمام فطلبه الملك لمسا قبل له انه قتل ابنك فهرب ثم قال الملك  
من كان يصحبه فمسوا الفتية فهربوا الى الكهف \* يقول الفقير الظاهر ان ايمانهم كان  
بالالهام الملكوتى والانجذاب اللاهوتى من غير دليل يدلهم على ذلك كما يشير اليه كلام التأويلات  
وساقتى \* واختلف فيهم متى كانوا فروى بعض الناس انهم كانوا قبل عيسى ابن مريم وان عيسى  
اخبر قومهم خبرهم وان بعثهم من نومهم كان بعد رفع عيسى فى الفترة بينه وبين محمد عليهما  
السلام \* وروى بعضهم ان امرهم كان بعد عيسى وانهم كانوا على دين عيسى \* قال الطبرى  
وعليه اكثر العلماء ﴿ وزدناهم ﴾ [ وبيغزودهم ايشارا ] ﴿ هدى ﴾ بان تبناهم على الدين  
الحق واطهرنا لهم مكنونات محاسن وفى التأويلات الجمية ساهم باسم التوبة لانهم آمنوا

والتحقق لا بالتقليد وطلبوا الهداية من الله الى الله بالله ولكنهم طلبوا الهداية في البداية بحسب نظارهم وقدر همتهم فته تعالى على قضية (من تقرب الى شبرا تقرب اليه ذرنا) زاد في هدايتهم فضلا منه وكرما كقول (وزدناهم هدى) اى زدنا على متناهم في الهداية فانهم كانوا ينجون ان يهديهم الله الى الايمان بالله وبما جاء به الانبياء وبالبعث والنشور وايماننا بالغيب فزاد الله على متناهم في الهداية حين بعثهم من رقبتهم بعد ثلاثمائة وتسع سنين ومانعيت احوالهم وما بليت شيابهم فصار الايمان ايقانا والغيب عينا وعيانا

مبوه باشد آخر از هار تو \* كبه باشد آخر اسفار تو

﴿ وربطنا على قلوبهم ﴾ اى قلوبناهم حتى اقتحموا مضايق الصبر على هجر الاهل والاولاد والتميم والاخوان واجترأوا على الصدع بالحق من غير خوف وحذر والرد على دقيانوس الجبار وفي الحديث ( افضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ) وذلك لان المجاهد متردد بين رجا وخوف واما صاحب السلطان فمتعرض للتلف فصار الخوف اغلبه قل في الاساس ربطت الدابة شدتها برابط والمربط الخيل ومن الحجاز ربط الله على قلبه اى صبره ولما كان الخوف والقلق يزعج القلوب عن مقارها كما قال الله تعالى ( بلدت القلوب الحناجر ) قيل في مقابلته ربط قلبه اذا تحمك وثبت وهو تمثيل شبه تثبيت القلوب بالصبر بشد الدواب بالرابط ﴿ اذ قموا ﴾ منصوب وربطنا والمراد بقيامهم انتصابهم لاطهار شعار الدين وقيل المراد قيامهم بين يدي دقيانوس الجبار من غير مبالاة به حين عاتبهم على ترك عبادة الانعام فحينئذ يكون ماسيا في من قوله تعالى ( هؤلاء ) متقطعا عما قبله صادرا عنهم بعد خروجهم من عنده ﴿ وفي التأويلات التسمية ﴾ وربطنا على قلوبهم اذ قاموا ) يعنى للتأويلات الى الدين وخرافتها ويتقصوا الى الله بالكيفية وذلك ما اختاروا بعد البعث الحية في الدنيا ورغبوا في ان يرجعوا الى حوار الحق تعالى ﴿ فقالوا ربنا رب السموات والارض ﴾ رب العالمين ومالكة وخالقه والصنم جزؤ من العالم فهو مخلوق لا يصلح للعبادة ﴿ لن ندعو ﴾ لن نعبد ابدا وبالفارسية [ نخواهيم برستيد ] ﴿ من دونه آلهما ﴾ معبودا آخر لا استقلال ولا اشتراكا والمعدول عن ان يقال را لتخصيص على رد المخالفين حيث كانوا يسمون اصنامهم آلهة ﴿ لقد قننا اذا ﴾ [ آن هككام كه ديكرى را برستيم ] شططا ﴿ قولا ذا شطط اى تجاوز عن الحد فهو نعت لمصدر محذوف بتقدير المضاف او قولا هو عين الشطط على انه وصف بالمصدر مبالغة \* قل في القاموس شط في سلعه شططا محركةجاوز المصدر والحد وتساعد عن الحق انتهى وحيث كانت العباد مستسلمة للقول لما انها لا تمرى عن الاعتراف بالوهمية المعبود والتضرع اليه قيل لقد قلنا واذا جواب وجزء اى لودعونا من دونه آلهة والله لقد قلنا قولا خارجا عن حد العقول مفرطا في الظلم ﴿ هؤلاء ﴾ متبدا وفي التعبير باسم اشارة تحقير لهم ﴿ قومنا ﴾ عطف بيان له . يعنى [ اين گروه كه كسان ما اند در نسب يعنى جمعى از اهل افسوس ] وقال في التأويلات التسمية انما قولوا (قومنا) اى كنا من جملتهم وبالضلالة في زميرهم فانعم الله علينا بالهداية والمعرفة وفرق بيننا وبينهم بالرعاية

والنایة وخلصنا من عبادة الهوى والدنیا وشهواتها ﴿ اتخذوا من دونه آلهة ﴾ خبره وهو اخبار فی معنى الانکار ای عبدوا الاصنام وجعلوها آلهة جهلا منهم \* قال ابو حیان اتخذوا هنا یحتمل ان یتكون بمعنى عملوا لانها اصنام هم نحووها وان یتكون بمعنى صبروا \* وفى التثوی

یش چوب ویش سئک نقشی کنند \* ای بسا کولان که سرهای نهند [۱]

دیو الحاح غوايت میکند \* شیخ الحاح هدایت میکند [۲]

﴿ لولا یأتون ﴾ هلا یأتون \* و بالفارسیة [ چرا نمی آیدند که کافران ] ﴿ علیهم ﴾ علی الوهیتهم ﴿ بسلطان ین ﴾ بحجة ظاهرة الدلالة علی مدعاهم یعنی یعدون الهة لم یتسکوا فی صحة عبادتها یرهان ساوی من جهة الوحی والسمع ولألهم فیها علم ضروری ولأدلیل عقلی \* وفيه دلیل علی ان ما لأدلیل علیه من الدیانات مردود والآية انکار وتمجیز وتبکیت لان الایمان بالسلطان علی عبادة الاوثان محال ﴿ فمن اظلم ﴾ [ پس کیست ستمکارتر ] ﴿ من افتری علی الله کذبا ﴾ بنسبة الشریک الیه تعالی عن ذلك علوا کبیرا \* والمعنی انه اظلم من کل ظالم وعذابه اعظم من کل عذاب لان الظلم موجب للعذاب فیکون الاعظم للاظلم ﴿ واذا عتزلوهم ﴾ الاعتزال بالفارسیة [ جدا شدن ] ای فارة موهوم فی الاعتقاد وارادتم الاعتزال الجسمانی وهو خطاب بعضهم لبعض حیث صمعت عزیمتکم علی الفرار بدینهم \* قال الکاشفی [ قبل ازیں کذشت که دقایق بعد از معارضة ایشان مهلت داد و ایشان فرار کردند یلخا که مهتر ایشان بود در انسانی طریق بایشان گفت ﴿ واذا عتزلوهم ﴾ و چون یکسو شدید از اهل شرک و دوری جستید از ایشان ] ﴿ وما یبعدون الا الله ﴾ عطف علی الضمیر المتصوب وما مصدریة او موصولة ای اذا عتزلوهم و معبودیهم الا الله ای و عبادتہم الابدانة و علی التقدیرین فالاستئنا متعل علی تقدیر کونهم مشرکین کاهل مکة و منقطع علی تقدیر تمحضهم فی عباد الاوثان ﴿ فآوا ﴾ التجوا ﴿ الی الکهف ﴾ قل الفراء هو جواب اذا كما تقول اذ فعلت فافعل کذا وقیل هو دلیل علی جوابه ای اذا عتزلوهم اعتزلا اعتقادیا فاعتزلوهم اعتزلا جسمانیا او اذا اردتم اعتزالهم فافعلوا ذلك بالالتجاء الی الکهف \* وفيه اشارة الی ان الاعتزال الاعتقادی یوجب الاعتزال الجسمانی \* ومن ثم قال فی جمیع الفتاوی سئل الرستغنی عن المناجحة بین اهل السنة و بین اهل الاعتزال فقال لا یجوز ﴿ ینشر لکم ﴾ یسط لکم و یوسع علیکم ﴿ ربکم ﴾ مالک امرکم ﴿ من رحمته ﴾ من فضله وانعامه فی الدارین ﴿ و یهی ﴾ لکم ﴿ یمهل لکم ﴾ من امرکم ﴿ الذی اتم ﴾ یصدده من الفرار بالذین ﴿ مرفقا ﴾ مارتفقون و یتفقدون به و جزمهم بذلك خلوص یتقینهم عن شوب الشک وقوة وثوقهم \* وفى الحديث ( ادعوا الله و اتمم موقوتون بالاجابة ) وفى الآیة اشارة الی ان التائب الصادق والطالب الحق من اعتزل عن قومه و ترک اهل صحبته و قطع عن اخوان سؤمه و اعتقد ان لا یبعد الا الله یرعرض عما سوی الله مستینا بالله متوکلا علی الله فاترا الی الله من غیر الله : قال الحجدی و صل میسر نشود جز بقطاع \* قطع نخست از همه برید نست

[۱] در انبال دلت چاهام در بیان بلوغه کردن ایشان در احراز نشانی حق از ایشان [۲] در انبال دلت چاهام در بیان باقی قصه موسی علی نبینا وعلیه السلام و السلام

ثم تأوى الى كهف الخلوة : قال الجامى

زبانى دهر وقت كسى خوش نمیشود \* خوش وقت آنكه متكف كنج عزالتست

متسكا بذيل ارادة شيخ كامل مكمل واسل موصل ليريه وزيد فى هدايته وبربط على

قله بنور اولاية وقوة الرعاية كما كان حال اصحاب الكهف : وفق اشوى

كرچه شبرى چون روى ره بن دليل \* خویش بنی در ضلالتی و ذایل

هین میر الاکه با بره های شیخ \* تابینی عون لشکرهای شیخ

ولكنهم كانوا مجذوبين من الله مربوبين برهم وذلك من التوادد ولا حكم للسادر واليه

يشير قوله عليه السلام (ان الله ادبى فاحسن تأديبى) وهذا من قدرة الله ان يهدى جماعة الى

الايان بلا واسطة رسول او نبى ويحذبهم بمحذبات العناية الى مقامات القرب ومحل الاولياء

بلاشيخ مرشد وهادى ومن ساء الله ان يهدى عباده بالانبياء والرسل وبمخالاتهم ونباتهم

بالعلماء الراسخين والمشايخ المتقدمين فى قوله (فاؤا الى الكهف) اشارة الى الالتجاء للخلوة

والتمسك بالمشايخ المسلمين يعنى لهذه الطريقة (بشر لكم ربكم من رحمته) اى يخصصكم برحمة

الخاصة المضافة الى نفسه وهو ان يحذبهم بمحذبات العناية ويدخلهم فى عالم الصفات ليتخلقوا

بأخلاقه ويستصفوا بصفاته كقوله تعالى (يدخل من يشاء فى رحمته) وله رحمة عامة مشتركة بين

المؤمن والكافر والجن والانس والحيوان (وبهى لكم من امرى مرفقا) اى بشر لكم طريق

الوصول والوصال الى التأويلات النجبية  $\text{ﷻ}$  وترى الشمس  $\text{ﷻ}$  يا محمد اوبان يصلح للخطاب

ويتأتى منه الرؤية وليس المراد به الاخبار بوقوع الرؤية تحقيقا بل الانباء بكون الكهف

بحيث لورأيتنه ترى الشمس \* قال الكاشفى [ أوردته اندك حوآن ان اقشاق نموده بكونه

در آمدند وشبان ايشانر بعار در آورد وجون درو قرار گرفتند حق سبحانه وتعالى خواب

بر ايشان كشت هانجا بختند دقيانوس بعد از دوسه روزى بافوس باز آمد احوال جوانان

پرسيد وجون از فراو ايشان خبر يافت آباء ايشانرا براحضار ايشان تكليف نمود كفتند اى

ملك مبلى اموال ما برده بدین كوه متحصن شدند دقيانوس باجى از عقب ايشان برفت

وايشانرا درون غار نكيه كرده يافت پنداشت كه بيدارند كفت در غار ايسنك بر آيد قاهر

آنجا بيمند پس در غار را استوار كردند ودومؤمن از مقرمان دقيانوس اسامى واحوال

جوانرا برلوحى ازسنگ نقش كرد ودر ديوار غار وضع كردند بايد آنكه شايد كسى روزى

آنجا برسد واذاحوال ايشان خبردار كردد [ \* يقول الفقير فيكون ماذكر فى الآية من تراور

الشمس وقرضها طامعة وغارة قبل ان سد دقيانوس باب الكهف اذ لا تصور دخول شعاع

الشمس من الباب المسدود حتى يحتاج الى التراور والقرض كما لا يخفى  $\text{ﷻ}$  اذا طلعت تراور  $\text{ﷻ}$

اى تراور وتسمى وتميل بمحذف احدى الثامين من الزور بفتح الواو وهو الميل  $\text{ﷻ}$  عن كهفهم  $\text{ﷻ}$

الذى آووا اليه فالإضافة لادنى ملابسة  $\text{ﷻ}$  ذات الخمين  $\text{ﷻ}$  اى جهة ذات يمين الكهف عند

توجه الداخل الى قمره اى جانبه الذى يلى المغرب فلا يقع عليهم شعاعها فيؤذبه لان

الكهف كان جنوبيا اى كانت ساحة داخله فى جانب الجنوب او زوردها الله عنهم وصرفها



على منهاج خرق العادة كرامة لهم وحقيقتها الجهة ذات اسم اليمين اى الجهة المسماة باسم اليمين ﴿ واذ اغربت ﴾ اى تراها عند غروبها ﴿ تقرضهم ﴾ القرض القلط ومنه المقرض اى تقطعهم ولا تقرضهم ﴿ ذات الشمال ﴾ اى جهة ذات شمال الكهف اى جانبه الذى يلي المشرق \* وفى القاموس تقرضهم ذات الشمال اى تحلّظهم شمالا وتجاوزهم وتقطعهم وتركهم على شمالها ﴿ وهم فى فجوة منه ﴾ الفجوة الفرجة وما اتسع من الارض وساحة الدار وهى جملة حالية مبنية لكون ذلك امرا بدينا اى تراها تبديل عنهم يمينا وشمالا ولا نحوم حولهم فى نهارهم كله مع انهم فى متسع من الارض اى فى وسط معرض لاصابتها لولا ان صرفتها عنهم يد التقدير ﴿ ذلك ﴾ اى ماضى الله بهم من تزاور الشمس وقرضها حائل الطلوع والغروب مع كونهم فى موقع شماعها ﴿ من آيات الله ﴾ العجبية الدالة على كمال علمه وقدرته وحقية التوحيد وكرامة اهله عنده ﴿ من ﴾ [ هرکه ] ﴿ يهداه ﴾ الى الحق بالتوفيق له ﴿ فهو المهتد ﴾ الذى اصاب الفلاح واهتدى الى السعادة كلها فلن يقدر على اضلاله احد والمراد اما الثاء عليهم بانهم المهتدون او التنبيه على ان امثال هذه الآية كثيرة ولكن المتتبع بها من وقفة الله للاستبصار بها ﴿ ومن يضل ﴾ اى يخلق فيه الضلالة لصرف اختياره اليها ﴿ فلن نجده ﴾ ابدا وان بالغت فى التمتع والاستعداد ﴿ وليا ﴾ ناصرا ﴿ مرشدا ﴾ يهديه الى الفلاح لاستحالة وجوده فى نفسه لانه لا تجده مع وجوده او امكانه ﴿ وتبسّم ﴾ تظلمه والخطاب فيه كما فى ترى ﴿ يقاطع ﴾ متنبهين جمع يقطع بفتح القاف وكسرهما وهو اليقظان ومدار الحساب افتتاح عيونهم على هيئة الناظر ﴿ وهم رقاد ﴾ نيام جمع راقد مثل بكياء وجثا فى سورة مريم جمع ملك وجاث والاصل بكوى وحوى على وزن رقاد [ دركشف الاسرار آورده كه اين حال نموداركار جو انمردان طرفتست چون بظواهر ايشان در نكرى بنى كه جلوه كرانند در ميدان اعمال و چون سر ايشان در يابى بنى كه از هه فارغند در بوستان لطف ذوالجلال بباطن مست وبظاهر هشيار بمعنى بىكار وبصورت دركار ]

ظاهرى باين وآن در ساخته \* باطنى از جمله واپرد اخته

﴿ ونقلهم ﴾ فى رقدتهم بايدي الملائكة ﴿ ذات اليمين ﴾ نصب على الظرفية اى جهة تى ايمانهم ﴿ وذات الشمال ﴾ اى جهة تى شائلمهم كيلا تأكل الارض ما يليها من ابدانهم على طول الزمان قال ابوهريرة رضى الله عنه كانت لهم قلوبان فى السنة \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما قلبة واحدة من جانب الى جانب ثلاثا تأكل الارض لحومهم وذلك فى يوم عاشوراء وتجب منه الامام وقال ان الله قادر على حفظهم من غير قلب واجاب عنه سعدى المفتى بقوله لارب فى قدرته الله ولكن تعالى جعل لكل شئ سبيبا فى اغلب الاحوال انتهى \* قال بعض الكبار الميل الى اليمين عند التنى حين التلفظ بكلمة الشهادة الى اليسار عند الانبيات مأخوذ من هذه الآية الشريفة ﴿ قال فى التأويلات النجمية فى اشارة لطيفة وهى المريد الذى يريه الله بلا واسطة المشايخ يحتاج الى ان يكون كاليت بين يدي الغسال مسلما نفسه بالكلية اليه مدة ثلاثمائة سنة وتسع سنين حتى يبلغ مبلغ الرجال والمريد الذى يريه الله

بواسطة المشايخ لعله يبلغ مبلغ الرجال البالغين بخلوة اربعين يوما او خلوات  
معدودة وذلك ان هؤلاء خلفاء الله بواسطة المشايخ وصورة لطفه كما ان الاشجار في الجبال  
ترى بلا واسطة فلا تترك الاشجار في البساتين بواسطة الدهاقين وتربيتهم  
زمن اى دوست ابن يك بنديذر \* برو فترك صاحب دولتى كبر  
كه قطره تا صدف را در نيايد \* نكردد كوه و روشن نسايد  
﴿ وكتبهم ﴾ هو كلب راع قد تبهم على دينهم واسمه قطير ﴿ باسط ذراعيه ﴾ حكاية حال  
ماضية ولذلك اعمل اسم الفاعل وغند الكسائي وهشام وابي جعفر من البصريين يجوز اعماله  
مطلقا والذراع من المرفق الى رأس الاصبع الوسطى ﴿ بالوصيد ﴾ اى بوضع الباب من  
الكهف \* قل فى القاموس الوصيد الفناء والعبة انتهى \* قل السدى الكهف لا يكون له عتبة  
ولا باب وانما اراد ان الكلب منه موضع العبة من البيت - روى - انه يدخل الجنة مع المؤمنين  
على ما قال مقاتل عشرة من الحيوانات تدخل الجنة ناقة صالح وعجل ابراهيم وكبش اسماعيل  
وبقرة موسى وحوت يونس وحمار عزير ونملة سليمان وهدد بلقيس وكتب اصحاب الكهف  
وناقة محمد صلى الله عليه وسلم فكلهم يصرون على صورة كبش ويدخلون الجنة ذكره في مشكاة  
الانوار : قال الشيخ سعدى قدس سره

سك اصحاب كهف روزى چند \* نى نيكان كرفت و مردم شد  
يعنى [ بامر دمان داخل جنت شد در صورت كبش . و در تفسير امام علي مذكور است  
كه هر كه در شانروز بر حضرت نوح عليه السلام درود فرستد از كژدم ضررى بوى نرسد  
و هر كه اين كلمات ( و كتبهم باسط ذراعيه بالوصيد ) نوشته با خود دارد از سك متضرر  
نكردد ] \* قال فى حياة الحيوان اكثر اهل التفسير على ان كلب اهل الكهف كان من جنس  
الكلاب - و روى - عن ابن جريح انه قال كان اسدا ويسمى الاسد كلبا لان النبي عليه السلام  
دعا على عتبة بن ابى لهب ان يسلط الله عليه كلبا من كلابه فاكله الاسد والكلب نوعان اهل  
وسلوق نسبة الى السلوق وهى مدينة باليمن ينسب اليها الكلاب السلوقية فانه يكون فيها كلاب  
طوال يصيدون بها \* ومن بلاغات الخزخري السوقية والكلاب السلوقية سوا ، بنى الى السوقية  
لما فيهم من سوء الخلق ورداءة المعاملة والكلاب السلوقية متساويتان وكلا النوعين فى الطبع  
سواء وفى طبعه الاحتلام ونحيض اناثه \* قال ابن عباس رضى الله عنهما كاب امين خير من  
صاحب خوان \* وكان للحارث بن صعصعة ندما لايقارقههم وكان شديد الحجة لهم فخرج  
فى بعض متزهاته ومعه ندماؤه فتخلف منهم واحد فدخل على زوجته فأكلا وشربا ثم اضطجعا  
فوثب الكلب عليهما فقتلهما فلما رجع الحارث الى منزله فوجدهما قتيلين عرف الامر فنادى يقول

و مازال برعى ذمتى و يحوطنى \* و يحفظ عرسى و الحليل يخون

فيا عجبا للخطر تحليل حرمتى \* و يا عجبا للكلب كيف يصون

\* وفى عجائب الخلوقات ان شخصا قتل شخصا باصفهان والقائه بئس وللحقول كلب برى  
ذلك فكان يأتى كل يوم الى رأس البئر وينحى التراب عنها ويشير و اذا رأى القاتل سجع

عليه فلما تكرر منه ذلك حضروا الموضوع فوجدوا القليل ثم اخذوا الرجل فاقر فقتل به  
قال انولى الجأى في ذم ابناء الزمان

در لباس دوستی سازند کار دشمنی \* حسب الامكان واجبت از كيدايشان اجتناب  
شكل ايشان شكل انسان فعل شان فعل سباع \* هم ذئاب في ثياب او ثياب في ذئاب  
\* وعن الحسن البصري رحمه الله قال في الكلب عشر خصال ينبغي لكل مؤمن ان تكون فيه  
الاولى ان يكون جائعا فانه من دأب الصالحين . والثانية ان لا يكون له مكان معروف وذلك  
من علامات المتوكلين . والثالثة ان لا ينام من الليل الا قليلا وذلك من علامات المحيين . والرابعة  
اذا مات لا يكون له ميراث وذلك من صفات المتزهدين . والخامسة انه لا يترك صاحبه وان ضربه  
وجفاه وذلك من علامات المريدين الصادقين . والسادسة انه يرضى من الارض باذى الاماكن  
وذلك من علامات المتواضعين . والسابعة اذا تغلب على مكانه تركه وانصرف الى غيره وهذه  
من علامات الراضين . والثامنة اذا ضرب وطرد وجنى عليه وطرح له كسرة اجاب ولم يحقد  
على مامضى وذلك من علامات الخاشعين . والتاسعة اذا حضر الاكل جلس بعيدا ينظر وهذه  
من خصال المساكين . والعاشرة انه اذا رحل من مكان لا يلتفت اليه وهذه من علامات  
الخزوين كذا في روض الرياحين للامام اليافى رحمه الله ﴿ لواطلمت عليهم ﴾ اى لو اعانتهم  
وشاهدتهم واصل الاطلاع الاشراف على التسي بالعبادة والمجاهدة ﴿ لوليت منهم ﴾ اى  
هربت ﴿ فرارا ﴾ نصب على المصدرية من معنى ماقبله اذا التولية والفرار من واحد اى ولت  
تولية او فررت فرارا ﴿ ولملت ﴾ [ وهرب ] بركرده شوى [ منهم رعبا ﴾ خوفا ملاما  
الصدر ويرعبه وهوا مفعول ثان او تميت وذلك لما البسم الله من الهيبة والهيبة كانت اعينهم  
مفتحة كالسبب الذي يريد ان يتكلم \* قال الكاشفي [ مراد آتست كه كسى را طاقت ديدن  
ايشان نيست بجهت آنكه چشمهاى ايشان كشاده است ومو بها وناخونهاى ايشان دراز شده  
وايشان در مكان مظلم وموحش اند ] وعن معاوية رضى الله عنه انه غزا الروم فرب الكهف  
فقال لو كشف لنا عن هؤلاء فنظرنا اليهم فقال له ابن عباس رضى الله عنهما ليس لك ذلك  
وقدمع الله من هو خير منك فقال ﴿ لواطلمت عليهم لوليت منهم فرارا ﴾ فقال معاوية لانتهى  
حتى اعلم علمهم فبعث ناسا وقال لهم اذهبوا فانظروا ففعلوا فلما دخلوا الكهف جاءت  
ريح فاخرجتهم وقيل فخرجتهم \* فان قيل من اين يفهم المنع من الآية \* قلنا من حيث  
دلائها على انهم لما البسم الله تعالى من الهيبة لا يستطيع احد ان ينظر اليهم نظرا الاستقصاء  
وهذا الذى طلبه معاوية ولم يسمع لانه ظن ان هذا المعنى وه امتناع الاطلاع عليهم مختص  
بذلك الزمان الذى قبل بشتم والاعتار عليهم وبناء المسجد فوقهم . واما ابن عباس رضى الله  
عنهما فقد علم ان ذلك عام في جميع الازمان كذا في حواشى سمدى الفتى \* يقول الفقير  
لاشك ان عبارة الخطاب في لواطلمت وما يليه لحضرة الرسالة و اشارته لكل من يصلح له  
من امته فتاوية داخل تحت اشارة هذا الخطاب فيكون التفتيش عنهم اذا ضائما لا طائل تحته  
وذلك لان مطالعة ما خرج عن حد اشكاله من الامور العجيبة الحارقة لا تيسر لكل نظر

ألا ترى انه عليه السلام مع غلبة الملكية عليه لما رأى جبرائيل على صورته العجيبة وقدمه باجنحته مابين المشرق والمغرب خرمشيا عليه مع ان في النظر اليهم ابتداء لا لهم بالنسبة الى من ليس من اهله وقد جرت عادة الله تعالى على ستر الماعى في الدنيا والصور في البرزخ الذى هو مقدمة عالم الآخرة فكما لا يشاهد الروح وهو في البرزخ ليكون حس الرائي حجابا مانعا كذلك الجسد الطاهر الطيب المقدس لكونه متصلا بمقام الروح ولهذا لاننا كلة الارض وفهم - حكي - ان صوفيا رأى وليا من اولياء الله تعالى را كبا لاسد ويده حية بدل السوط فلما شاهده هلك من هية المقام

خام را طاقه پروانه پر سوخته نيست

﴿ وكذلك ﴾ قال الكاشفي [ چون دقيانوس در غار براي شان استوار کرده باز گفت و بدار الملك باز آمدند كه زمانى را با داجل بنای حياتش دردم فكنند و آن همه ملك و مال و جلال مثلانى گفت ]

دمی چند بشمرد و ناچیز شد \* زمانه بختنديد كو نیز شد

[ وبعد ازو چند ملك ديكر بر آن ملك نظر كرد تا نوبت ملك صالح سندروس وكويند سندروسى رسيد و او مردى مؤمن و خداى ترس بود و اكثر اهل زمان او را در حشر جسد شبه افتاد و منكران شدند هر چند ملك ايشانرا پند داد سود نكرد حق سبحانه وتعالى خواست كه دليل بر حشر جسد براي شان نمايد انتخاب كهف را از خواب بيدار كرد چنانچه گفت ] [ و كذلك ] اى كه اتناهم تلك الانامة الطويلة و حفظنا اجسادهم و شيابهم من البلى والتحلل آية دالة على كمال قدرتنا ﴿ بشاهم ﴾ اى يقضاهم من النوم ﴿ لبسائلوا بينهم ﴾ اى ليسأل بعضهم بعضا فيترتب عليه ما فصل من الحكم البالغة ﴿ قل ﴾ استأنف ليان تسألهم ﴿ قائل منهم ﴾ هو رئيسهم مكشليتنا \* وفي بحر المعلوم مكشليتنا ﴿ ك ﴾ چند وقت [ ايتم ﴾ في منامكم لعله قال لما رأى من مخالفة حالهم لما هو المعتاد في الجملة ﴿ قالوا ﴾ اى بعضهم ﴿ لبنا يوما او بعض يوم ﴾ قيل انما قلوه لما انهم دخلوا الكهف غدوة وكا ابتاههم آخر النهار فقالوا لبنا يوما فلما رأوا ان الشمس لم تقرب بعد قالوا او بعض يوم وكان ذلك بناء على الظن الخالب فلم ينسبوا الى الكذب \* وقال الكاشفي [ ايشان بامداد بنار برآمده بودند چون در نكريستد آفتاب بوقت چاشت رسیده دیدند قلوا لبنا گفتند در نك كرديم اینجا يوما روزی اگر دى روز در خواب شده باشيم او بعض يوم يا پاره از روز اگر درين روز خفته باشيم ] \* يقول الفقير هذا اولى ما قبله لان قوله فابعثوا احداكم بورقكم يدل على بقاء ما بسع فيه الذهاب والايباب من النهار بخلاف ما لو كان الوقت قبيل الغروب اذ يبعد البت المذكور فيه لعدم امكان العود عادة لمكان المسافة بين الكهف والمدينة ﴿ قالوا ﴾ اى بعض آخر منهم بما سنج لهم من الادلة او بالهام من الله \* وقال الكاشفي [ پس چون ناخان خود را باليد و موبهاى سر را دراز یافتند گفتند بعضی از ايشان ديكر را ] ﴿ ربكم اعلم بما لبتم ﴾ اى اتم لاتعلمون مدة لبتم لانها متطاولة ومقدارها مبهم وانما يعلمها الله تعالى وبه يتحقق التحزب

الى الحزين المهدودين فيا سبق **﴿ فاقبلوا احكامي ﴾** بليخا **﴿ بورقكم ﴾** هذه الى المدينة **﴿**  
قالوه اعراضا عن التعمق في البحث لانه ملتبس لاسيبل لهم الى علمه واقبالا عن ما بههم  
محبس الحال كما بيني عنه الفاء. والورق الفضة مضروبة او غير مضروبة ووصفها باسم  
الاشارة يشعر بان القائل ناولها لبعض اصحابه ليشتري بها قوت يومهم ذلك وحماهم لها دليل  
على ان التزود اى اخذ الزاد لاينافى التوكل على الله بل هو فعل الصالحين ودأب  
المقطنين الى الله دون المتوكلين على الاتفاقات والتوكل يكون بعد مباشرة الاسباب : وفى  
المنوى

کرتوکل میکنی درکار کن \* کشت کن پس تکیه بر جبار کن [۱]

رمز الکاتب حیدب اللہ شنو \* از توکل در سبب کامل مشو [۲]

وكونهم متوكلين علم من قولهم ﴿يُنْشِرْ لَكُمْ دِيكُمْ مِنْ رَحْمَةِ وَبَهِيْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَأً﴾  
والمدنية طرسوس وكان اسمها في الجاهلية افسوس \* قل في القانوس طرسوس حكاؤون  
بلد مختص كان للارمن ثم اعيد الى الاسلام في عصرنا ﴿فَلْيَنْظُرْ إِيَّاهُ﴾ اى اهاما على  
حذف المضاف كقوله ﴿وَأَسْأَلُ الْقُرْبَى﴾ ﴿أَرَأَيْتَ طُعَامًا﴾ احل واطيب وأكثر وادخص  
طعاما ﴿فَلْيَأْتِكُمْ﴾ [يسيراد بشما] ﴿بَرْزَقٌ﴾ بقوت وهو ما يقوم به بدن الانسان ﴿مِنْهُ﴾  
اى من ذلك الاثر طعاما \* قل الكافى [در زمان ایشان در آن شهر کسان بودند که ایمان  
خود بخوشی داشتند غرض آن بود که ذبحه ایشان پیدا کند] ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ ولتكلف  
اللطاف في المعاملة كيلا يغبى او في الاستحقاق، للآ يعرف قال بعض المتقدمين حسب القرآن  
بالحروف فوجدت الصف عند قوله في سورة الكهف \* ﴿وَلْيَتَلَطَّفْ﴾ اللام الثاني في الصف  
الاول والعلاء، والفاء في الصف الثاني كما في البستان ﴿وَلَا يَشْعُرُونَ بِكُمْ أَحَدًا﴾ من اهل  
المدينة فنه يستدعى شيوخ اخباركم اى لا يغفلان ما يؤدى الى الشعور بنا من غير قصد فعلى  
ذلك اشعارا منه بهم لانه سبب فيه فالتبى على الاول تأسيس وعلى الثاني تأكيد للامر  
بالتلطف ﴿انهم﴾ اى ليبلغ في التلطف وعدم الاشعار لانهم ﴿ان يظهروا عليكم﴾  
اى يطلعوا عليكم ويظفروا بكم والضمير الاله المقدر في ايها ﴿بِرَحْمَةٍ﴾ يقتلوك بالرحم  
وهو الرمي بالحجارة ان تبتم على ما تم عليه وهو اخبت القلة وكان من عادتهم ﴿او  
يبيدوكم في ملتهم﴾ اى يصيروكم الى ملة الكفر او يذخلكم فيها كرها من العود بمعنى الصيرورة  
كقوله تعالى ﴿اَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ﴾ وقيل كانوا اولاً على دينهم فآمنوا \* يقول الفقير هذا  
هو الصواب لقوله تعالى ﴿انهم فتيه آمنوا بربهم﴾ وذلك لانه لو لم يكن إيمانهم حادثاً لقل انهم  
فتية مؤمنون وإشارة على كل لغة الى للدلالة على الاستقرار الذى هو اشد شئ عندهم  
كرهة ﴿ولن تفلحوا اذا﴾ اى ان دخلتم فيها ولو بالكره والالء، لن تفوزوا بخير ﴿إِذَا﴾  
لا في الدنيا ولا في الآخرة لانكم وان اكرمتم ربما استدرجكم الشيطان بذلك الى الاجابة  
حقيقة والاستمرار عليها \* وفي التأويلات النجمية العجيب كل العجيب انهم لما كانوا ثلاثمائة سنة  
وتسم سنين في مقام عندية الحق خادحين عن عنديتهم ما احتاجوا الى طعام الدنيا وقد استنوا

[ ۱ ] درواخل دفتر یکم

دیپان دیگر باریان کردن شیر خرچید جهد برنونا

[۲] در ارباب دفتریکہ

در بیان باز ترجیح نهادن شیر جھدرا بروگل و تسنیم

عن العدا الجسدي بما نالوا من العدا لروحاني كما كان حب النبي صلى الله عليه وسلم كان  
يوصل الایام ويقول (ایست عند ربی یضعنی ویسقینی) فاما رجعوا من عندي انقي الى عندي  
نفسهم قالوا (فایستوا) انقي فطلبهم اذکی طعنا اشاراة الى ان ارباب الوصال واختات  
انشاهدوا لما شاهدوا ذلك الجمال والبهاء وذاقوا طعم الوصال وجدوا حلاوة الانس وملاطفات  
الحبيب فاذا رجعوا الى عالم النفوس تطالبهم الارواح والقلوب باغذيتهم الروحانية فیتعبدون  
بمشاهدة كل حیل لان كل جمال من جمال الله وكل بهاء من بهاء الله یتوصلون بانفة  
الاطعمة الى تلك الملاطفات كما قالوا (فایاتکم برزق منه ولتلتطف) ای فی العلم (ولا یسمعون  
بكم احدا) وفيه اشاراة الى الاحتراز عن شعور اهل الغفلة باحوال ارباب المحبة فان لهم  
فی النهاية احوالا کأنها کثر عند اهل البداية كما قال ابو عثمان الثعربی قدس سره انرق  
العارفين للطف واروق المريدین بانعف (انهم ان یضهروا علیکم) بنی اهل الغفلة (یرجوه) <sup>١</sup>  
بالملازمة فیما یشاهدون منکم یا اهل المعرفة من وسعة الولاية وقوتها واستحقاق التصرف  
فی الکوین وانعدام تصرفها فیکم فانهم یعزل عن بصیرة یشاهدون بها احوالکم فمن قصر  
نظرهم یظنون فیکم

عشق در دره دل که سازد بهر دردت خانه \* اول از سنک ملامت افکند بنیاد او  
(او) بریدون ان (یعبدو که فی ملتهم) وهی عبادة اصنام الهوی وطواغیت شهوات الدنیا وزینتها  
ون رجعت الیه فان تلقوا اذا ابدا \* یقول الفقیر اعتر انه لاجل الاعصار من مثل  
دقیانوس اخبار سورة ومعنی فمن اراد السلامة فی بدنه ودينه ونمله واعتقاده وعرضه  
فایجدها فی الوحدة والاعزاز عن الناس والایواء الى کنف الیب والذهول عن احوال  
الناس صبرهم وکبرهم رفیعهم ووضعهم کالماء فانه مساوی الخس لا یدری ما الدنیا وما  
فیها لعموض العینین لا یفرق بین سواد وبيض وان ادعی احد انه بحر لا یمیز بین  
خروج ومرض لان عند انحر لا یحصل لا لانه فی الاختلاط صبر کثیر وهو کتر صاع  
یغیر الطباء وغایته موافقة حل الهوی طوعا او کرها فعمود بانه من ذلک ونسأله الخف من  
الوقوع فی المهلك وترجو منه الفلاح الابدی والخلاص السرمدی ﴿ وکذبت ﴾ \* قل  
الکاشی [ یلیخاکه بمقل کامل موصوف بود وصیتها قبول نبوده روی بشهر نهد و بدر وازه  
رسید اوضاع آنرا متعیدید و چون بشهر درآمد بازار و محلات و اشکال و الوان مردم  
بر نطحی دیکر یافت حیرت بر روی غلبه کرد آخر الامر بدکان حجاز آمد و درمی از آنجه  
همراه داشت بوی داد تاد دعوض نان پستاند نان وای ذری دیدم نقش بنام دقایانوس خیال بست که  
ابن مرد کنجی یافته آن زور را بیازاری دیکر بدیکری نمود بیک خطه این خبر در بازار منتشر شده  
بشعنه رسید و یلیخا را طلبید تهدیدی عظم نمود و طلب باقی زدها کرد یلیخا گفت من کجی  
نیافتم دی روز این زور را در خانه پدر برداشته ام و امر وزیر بازار آوردام نام پدرش پرسیدند  
و چون گفت کسی از اهل شهر ندانست ویرا تکذیب نمودند و او از غیبت دهشت گفت مرا پیش  
دقایانوس برید که او ازهم من آگاهی دارد مردمان آغاز استیزار کردند که دقایانوس

قرب بسید ساله شد که مرده است تو مارا افسوس میکری بلیخا کفت شا یامن سخریه  
 میکیند دیروز ماجاعتی ازوی کریمته بکوه رقتیم و امروز مرا بشهر بطلب طعام فرستادند  
 من بجزان چیزی ندانم القصه او را نزدیک ملک آوردند و صورت حال تقرر کرد ملک  
 باجاعتی از مقرران و اشراف بلد روی بفار آوردند و بلیخا بفار درآمد و یارازا از صورت  
 حال خبرداد و علی الفور ملک برسید و آن لوح که بر در غار بود برخواستند و اسامی و احوال  
 ایشان معلوم کرد و باقوم بفار درآمد و ایشانرا دید پارو پهای تازه و جامه های نو متحیر شده  
 برایشان سلام کرد جواب دادند حق سبحانه و تعالی ازین حال اخبار فرمود [ و كذلك ]  
 ای کما انما هم و بستانهم من تلك التومة لما في ذلك من اظهار القدرة الباهرة والحكمة  
 البالغة و از دیاد بصیرتهم و یقینهم ﴿ اعثنا ﴾ ای اطلعنا الناس ﴿ علیهم ﴾ ای علی اصحاب  
 الکهف واصله ان الغافل عن شیء ينظر اليه اذا عثر به فيعرفه فكان الثار سبب العلم به  
 فاطلق اسم السبب علی السبب \* قال في تهذيب المصادر الاغثار [ برسانیدن کسی را بر  
 چیزی ] قال الله تعالى ﴿ وكذلك اعثنا ﴾ و الاطلاع [ بر رسانیدن کسی بر نهانی ] العرب  
 تقول اطلع فلان علی القوم ظهر لهم حتی رأوه و اطلع عنهم غاب عنهم حتی لا يروه  
 ﴿ ليعلموا ﴾ ای الذین اطلعناهم علی حالهم و هم قوم تندروس الذین انكروا البعث  
 ﴿ ان وعد الله ﴾ ای وعده بالبعث للروح و الجسد معا ﴿ حق ﴾ صدق لا خلف فيه لان  
 نومهم و اتبائهم بعده کمال من يموت ثم يبعث اذا التوم اخو الموت ﴿ وان الساعة ﴾  
 ای القيامة التي هي عبارة عن وقت بعث الخلائق جميعا للحساب و الجزاء ﴿ لا ريب فيها ﴾  
 لاشك في قيامها و لا شبهة في وقوعها فان من شاهد انه تعالى توفي نفوسهم و امسكها ثلاثمائة  
 سنة و اکثر حافظا ابدانهم من التحلل و التفتت ثم ارسلها اليها علم يقين انه تعالى يتوفى  
 نفوس جميع الناس و يمسكها الى ان يحشر ابدانها فيردها اليها للحساب و الجزاء

پیش قدرت کارها دشوار نیست \* معجزها باقوت حق کار نیست

\* يقول الفقير هذا من لطف الله بالقوم و ارشاده اليهم بصورة التوم حيث اظهر هذه القدرة  
 و بين الحق بوجه يقوم مقام بعث الرسول لمن هو من اهل اليقظة و في التأيلات التجمية قوله  
 ﴿ وكذلك اعثنا عليهم ﴾ اشارة الى انا کما اطلعنا بعض منكرى البعث و النشور بالاجساد علی  
 احوال اصحاب الکهف ليعلموا و يتحقق لهم ان وعد الله بالبعث و احیاء الموتی حق و ان  
 قيام الساعة لا ريب فيه انا قادرون علی احیاء بعض القلوب الميتة و ان وعد الله به بقوله  
 ﴿ فلنحيينه حياة طيبة ﴾ و بقوله ﴿ او من كان ميتا فحيناه ﴾ حق و ان قيام قلوب الصديقين  
 المحيين لا ريب فيه انتهى [ در تفسیر امام ثعلبی مذکور است که حضرت رسالت صلی الله علیه  
 و سلم را آرزوی آن شد که اصحاب کفر را به پند جبریل آمد که یا رسول الله تو ایشانرا  
 درین دنیا نخواستی دید اما از اخبار اصحاب خود چهار کس را بفرست تا ایشانرا بدین  
 تودعوت کنند آن حضرت فرمود که چگونه فرستم و کدرا برفتن بفرمایم جبریل فرمود

ردای مبارک خود بکسرتان وسدیق وفاروق ومرثضی وابودرداء رضى الله عنهم بکوتا هریک بکوشة نشیند وبادرا که مسخر سلیمان بود بطلب که خدای تعالی اورا مطیع توگردانید بفرمای تاایشارا برداشته بدان غار برد حضرت آنچنان کرد و صحابه بدر غار رسیدند سنکی بود برداشتند سک ایشان روشنی بانک در گرفت وحمله آورد واما چون چشم وی ایشانرا دیدم جنابیدن آغاز نهاد وپسراشارت کرد که در آید ایشان در آمده گفتند السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته حق سبحانه ارواح باجساد ایشان باز آورد تا برخواستند وجواب سلام باز دادند صحابه گفتند بوالله محمد بن عبدالله صلی الله علیه وسلم شما سلام رسانیده ایشان گفتند والسلام علی محمد رسول الله پس دعوت کردند ایشانرا بدین اسلام وایشان قبول نمودند وحضرت پیغمبر را سلام رسانیدند باز در مضایع خود تکیه کردند وبار دیگر نزد خروج مهدی از اهل محمد علیه السلام زنده شوند ومهدی برایشان سلام کند وحواب دهند پس بپرند ودر قیامت مبعوث گردند [

﴿ اذ یبذرون ﴾ قال بعض اصحاب التفسیر هو متعلق باذکر المقدر \* بقول التفسیر هو الاظهر والانصب لتزیب القاد الاتیة علیه فیکون کلاما مفصلا عما قبله والتنازعون هم قوم تندروس ﴿ بينهم ﴾ امرهم ای تدبیر امر اصحاب الکهف حین وفاه الله ثانیاً بالموت کیف یخفون مکانهم وكيف یستر الطريق الیهم ﴿ فسالوا ﴾ ای بعض اهل المدينة ﴿ ابنوا علیهم ﴾ ای علی باب کهنهم ﴿ بنائنا ﴾ [ دیواری که از چشم مردم پوشیده شوند ] یعنی لا یعلم احد تربتهم وتكون محفوظة من تطرق الناس كما حفظت تربة رسول الله بالحظيرة ﴿ ربهم اعلم بهم ﴾ بحالهم وشأنهم لاحاجة الی علم الغیر بکأنهم ﴿ قال الذین غلبوا علی امرهم ﴾ من المسلمین وملكهم ﴿ لتتخذن علیهم مسجدا ﴾ ای لتبین علی باب کهنهم مسجدا یصل فیہ المسلمون ویترکون بکأنهم - روی - انه لما اختلف قوم تندروس فی البعث مقترحین وجاحدین دخل الملك بینه واغلق بابہ ولبس مسحاً جلس علی رماد وسأل ربه ان یشهر الحق ولقی الله تعالی فی نفس رجل من رعیانهم فهدم ماسدبه فدیانوس باب الکهف لیتخذة حظيرة لئله ففند ذلك بئهم الله فلما انتشر خبرهم واطلع علیهم الملك واهل المدينة مسلمهم وکافرهم کلموهم وحمدوا الله علی الآیة الدالة علی البعث ثم قالت الفتیة للملک لتستودعک الله ونعیدک به من شرائین والانس ثم رجعوا الی مضاجعهم فناموا وماتوا فاتی الملك علیهم شیابه وامر فجعل لكل واحد تابوتا من ذهب فرآهم فی التمام کارهین للذهب فجلبها من الساج وبنى علی باب الکهف مسجدا \* بقول الفقیر هذه حال اهل القناء ولذا لم یقبل حضرة الشیخ صدر الدین القنوی قدس سره البناء علی مرقده فعملوا من الالواح ثم اخذتها الصاعقة کانه لم یقبل الغطاء وسبیه ماسمعه من حضرة شیخی وسندی روح الله روحه وهو انه قال ان الشیخ صدر الدین کان من اولاد الملوك کحضرة مولانا صاحب المثنوی وکان مولانا نازکا للدنیا مطلقا وصدر الدین متجهدا لا صورة حتی کانه خدام متربنون وله ابریق وطشت من فضة وتغیر علیہ شخص فی ذلك فآشار حضرة الشیخ الی الابریق فاتی الی حضرة الشیخ وقربه فتحیر الحاضرون وتاب الشخص وقل یوما لحضرة مولانا نمیش کالملوک ونضطجع



كالصموك فقال مولانا نعيش كالصموك ونضطجع كالملوك ولذا ترى تربة مولانا على الاحتشام العظيم دون مرق صدر الدين رزقا الله شفاعتهما : قال المولى الجامى

وصلح محمود راطلس شامى كدوخت عشق \* ابن جامه برتقى نهبان زير ژنده بود

﴿ سة ولون ﴾ الضاهر في الافعال الثلاثة للخاصين في قصتهم في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من اهل الكتاب والمسلمين لكن لاعلى وجه اسناد كل فيها الى كلهم الى بعضهم سألوا رسول الله فاخر الجواب الى ان يوحى اليه فيهم فنزلت اخبارا بما سيجرى بينهم من اختلافهم في عددهم وان المصيب منهم من يقول سبعة وثانهم كلهم اى يقول اليهودهم اى اصحاب الكهف ﴿ ثلثة ﴾ اى ثلاثة اشخاص ﴿ رابعهم كلهم ﴾ اى جاعلهم اربعة بالضم اليهم كلهم ﴿ ويقولون ﴾ اى التصارى وانما لم يحى بالسبع اكتفاء بعطفه على ما هو فيه ﴿ خمسة سادسهم كلهم ﴾ رجاء بالنيب ﴿ رجا بالحبر الحقى عليهم ﴾ واتيانا به كقوله ﴿ وقذفون بالنيب ﴾ اى يأتون به او نزلنا بالنيب من قولهم رجا بالظن اذا ظن واتصاه على الحالية من الضمير في القملين معا اى راحين او على المصدر منهما فان الرجى والقول واحد اى يرجون رجا بالنيب ﴿ ويقولون سبعة وثانهم كلهم ﴾ القائلون المسلمون بطريق التلقين من هذا الوحي وما فيه مما يرشدهم الى ذلك من عدم نظم في سلك الرجى بالنيب وتغير سبكه بزيادة الواو المفيدة لزيادة وكادة النسبة فيما بين طرفيها وذلك لان الوحي مقدم على المقالة المذكورة على ما يدل عليه السنن ﴿ قل ﴾ تحقيقا للحق وردا على الاولين ﴿ ربى اعلم ﴾ \* قال سعدى المفتى اى اقوى علما وازيد في الكيفية فان مراتب اليقين متفاوتة في القوة ولا يجوز ان يكون التفضيل بالاضافة الى الطائفتين الاولين اذ لا شركة لهما في العلم ﴿ بعدتهم ﴾ بمددهم ﴿ ما بعدهم الاقليل ﴾ ما بعد علمهم عدتهم الاقليل من الناس قد وفقهم الله للاستشهاد بتلك الشواهد \* قال ابن عباس رضى الله عنه احين وقعت الواو وانقطعت العدة اى لم يبق بعدها عدة عاد يعتديها وثبت انهم سبعة وثانهم كلهم قطعوا وجزما وعليه مدار قوله انا من ذلك القليل \* وعن رضى الله عنه انهم سبعة نفر اسماؤهم علبخا ومكشلينا ومثلينا هؤلاء اصحاب عين الملك وكان عن يساره مرنوش ودرنوش ونازروش وكان يستشير هؤلاء السبعة في امره والسابع الراعى الذى وافقهم حين هربوا من ملكهم دقيانوس واسمه كفشططوش او كيشيخاططوش \* قال الكاشفى الاصح انه مرطوش \* قال التيسابورى عن ابن عباس رضى الله عنه ان اسماء اصحاب الكهف تصلح للطلب والهرب واطفاء الحريق تكتب في حرقه ويرمى بها في وسط النار ولبكاء الطفل تكتب وتوضع تحت رأسه في المهد وللحرق تكتب على القرطاس وترفع على خشب منصوب في وسط الزرع وللضربان والحمل المثلة والسداع والغنى والجاه والدخول على السلاطين تشد على الفخذ اليمنى وللمسر الولادة تشد على فخذه اليسرى ولحفظ المال والركوب في البحر والنجاة من القتل ﴿ فلاتمار ﴾ المماارة [ ستيه كردن ] الفاء لتفريع الهى على ما قبله اى اذ قد عرفت جهل اصحاب القولين الاولين فلا تجادلهم ﴿ فيهم ﴾ اى في شأن اصحاب الكهف ﴿ الامراء ظاهرا ﴾ الاجدالا ظاهرا غير متمتع فيه وهو انقص

عليهم ماقى القرآن من غير تصريح بجهلهم وتفضيح لهم فانه لما نجل بمكارم الاخلاق ﴿ ولا تستفت ﴾ [وتوى عوى يعنى مبرس] ﴿ فيهم ﴾ اى فى شأنهم ﴿ منهم ﴾ اى من الخاصين ﴿ فى احدا ﴾ فان نجا قص عليك لتدوحة عن ذلك مع انه لا اعلم لهم بذلك \* قال الكاشفى اهل تاويل را در باب اصحاب كهف سخن بسيار است بعض كويند اين قصه نمود از احوال بدلاء سبعة است كه هفت اقليم عالم بوجود ايشان قائمت وكهف خلوتخانه ايشان بود وكلب نفس حيوانيه [ \* وعن الحضر عليه السلام انه قال ثلاثمائة هم الاولياء وسبعون هم النجباء واربعون هم اوتاد الارض وعشرة هم القباء وسبعة هم العرفاء وثلاثة هم المختارون وواحد هو الفوت لم يبلغوا ما بلغوا بكثرة الصوم والصلاة والتخشع وحن الحلية ولكن بلغوا بصدق الورع وحن الية وسلامة الصدر والرحمة لجميع المسلمين اصطفاهم الله بعلمه واستخدمهم لنفسه وهم لا يسبون شيئا ولا يلعنونه ولا يؤذون من تحتهم ولا يحقرونه ولا يحسدون من فوقهم اطيب الناس خيرا واليهم عريكة واسخاهم نساكذا فى روض الياحين للامام اليافى رحمه الله [ وتزدجى اشارتست بروح وقلب وعقل فعلى ومعيش وقوت قدسيه وسروخى كه تعلق بكهف بدن دارد ودقيانوس نفس اماره است ]

كند مرددا نفس اماره خوار \* اكر هوشمندی عزيزش مدار

مربطاعت نفس شهوت پرست \* كه هر ساعتش قبله ديكرست

﴿ ولا تقولن ﴾ نهى تأديب ﴿ لشيء ﴾ اى لاجل شيء تعزم عليه ﴿ انى فاعل ذلك ﴾ الشيء ﴿ غدا ﴾ اى فيما يستقبل من الزمان مطلقا فيدخل فيه الغد دخولا اوليا فانه نزل حين قالت اليهود لقريش سلوه عن الروح وعن اصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسألوه صلى الله عليه وسلم فقال (اشئى غدا اخبركم) ولم يستن اى لم يقل ان شاء الله وتسميته استثناء لانه يشبه الاستثناء فى التخصص قابضا عليه الوحي ايام حتى شق عليه . يعنى [ غبار ملال برمرات دل بي غل آن حضرت نشست ] وكذبت قريش وقتلوا ودعه ربه وابغضه ﴿ الا ان يشاء الله ﴾ استثناء مفرغ من النهي اى لا تقولن ذلك فى حال من الاحوال الاحال ملابسته بمشيئته تعالى على الوجه المعتاد وهو ان يقال ان شاء الله وفيه اشارة الى الاختيار والمشيئة لله وافعال الباد كلها مبنية على مشيئته كما قال ﴿ وما نشاؤون الا ان يشاء الله ﴾ واذكر ربك ﴿ اى قل ان شاء الله ﴾ اذا نسبت ﴿ ثم تذكرته ﴾ كما روى انه عليه السلام لما نزل قل (ان شاء الله) ﴿ وقل عسى ﴾ [ شايده ] ﴿ ان يهدين ربى ﴾ اى يوفقنى ﴿ لا قرب من هذا ﴾ اى لشيء اقرب واظهر من نبأ اصحاب الكهف من الآيات والدلائل الدالة على نبوتى ﴿ رشا ﴾ اى ارشادا للناس ودلالة على ذلك وقد فعل حيث اراد من النبات ما هو اعظم من ذلك واين كقصص الانبياء المتابعة اليامهم والحوادث النازلة فى الاعصار المستقبلية الى قيام الساعة \* قال سعدى المثني لما جعل اليهود الحكاية عن اصحاب الكهف دالة على نبوته هون الله امرها وقل (قل عسى) الآية كما هون الحكى فى مفتاح الكلام بقوله (ام حسبت ان اصحاب الكهف والرقم ) الآية انتهى \* وقل السمرقندى فى بحر العلوم والظاهر

ان يكون المعنى اذ انصبت شيئا فاذكر ربك وذاكر ربك عند نسيانك ان تقول عسى ربى ان يهدينى لشيء آخر بدل هذا المنى اقرب منه رشدا وادنى خيرا ومنفعة انتهى \* قال الامام في تفسيره والسبب في انه لا بد من ذكر هذا القول هو ان الانسان اذا قال ساعلم الفعل الفلانى غدا لم يبعد ان يموت قبل ان يجيئ الغد ولم يبعد ايضا لوقب حيا ان يعوقه من ذلك الفعل عائق فاذا لم يقل ان شالله صار كاذبا في ذلك الوعد والكذب منفر وذلك لايلاق بالانبياء عليهم السلام فلهذا السبب وجب عليه ان يقول ان شاء الله حتى انه يتقدير ان يتعذر عليه الوفاء بذلك الموعود لم يصركاذبا فام يحصل التنفير انتهى \* قال ابوالثري رحمه الله روى ابوهريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال فان سليمان بن داود عليهما السلام (لا طوفن اللبلة على مائة امرأة كل امرأة تأتى بعلم يقابل في سبيل الله ونسى ان يقول ان شاء الله فلم تأت واحدة منهن بشئ الا امرأة بشق غلام) فقال النبي عليه السلام (والذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله اولد له ذلك) وذلك ان من لم يعلق فعله بمشيئته تعالى فان من سته ان يجرى الامر على خلاف مشيئته ليعلم ان لامشيئة في الحقيقة الا الله تعالى وفي الحديث (ان من تمام ايمان العبد ان يستنى في كل حديثه) اى سواء كان ذلك باللسان والقلب معا او بالقلب فقط فان مجرد الاستثناء باللسان غير مفيد : وفي المتنوى

ترك استثناء مرادم قسوتست \* فيهمين كففت كه عارض حالبست

اى بسا نا ورده استثناء بكفت \* جان او باجان استناست جفت

\* ومن لطائف روضة الخطيب انه سئل رجل الى اين فقال الى الكناسة لاشترى حمارا فقبل قل ان شاء الله فقال لست احتاج الى الاستثناء فالدرهم في كفى والجمير في الكناسة فلم يبلغ الكناسة حتى سرقت دراهمه من كنه فرجع فقال رجل من اين قال من الكناسة ان شاء الله سرقت دراهمي ان شاء الله \* واعلم ان ابن عباس رضى الله عنهما جوز الاستثناء المفصل بالآية المذكورة وعامة الفقهاء على خلافه اذ لو صح ذلك لما تقرر اقرار ولا طلاق ولا اعتاق ولم يعلم صدق ولا كذب في الاخبار عن الامور المستقبلية \* قال القرطبي في تأويل الآية هذا في تدارك التبرى والتخلص من الائم واما الاستثناء المنبر للحكم فلا يكون الامتصلا انتهى \* قال في مناقب الامام الاعظم روى ان محمد بن اسحاق صاحب المغازي كان يحسد اباحنفة لما روى من تفصيل المنصور ابى جعفر اباحنيفة على سائر العلماء فقال محمد بن اسحاق عند امير المؤمنين ابى جعفر المنصور لاني حنيفة ما تقول في رجل حلف وسكت ثم قال ان شاء الله بعد ما فرغ من بينه وسكت فقال ابوحنيفة لا يعمل الاستثناء لانه مقطوع وانما ينفعه اذا كان متصلا فقال محمد بن اسحاق كيف لا ينفعه وقد فل جد امير المؤمنين وهو عبدالله بن عباس رضى الله عنهما انه يعمل الاستثناء وان كان بعد سنة لقوله تعالى (واذكر ربك اذ انصبت) فقال امير المؤمنين اهكذا قول جدى فقال نعم فقال المنصور على وجه الغضب لاني حنيفة اختلف جدى يا اباحنيفة فقال ابوحنيفة لقول ابن عباس تأويل يخرج على الصحة ثم قال لا امير المؤمنين ان هذا واصحابه لا يرونك اهلا للخلافة لانهم يباليعونك ثم يخرجون فيقولون

در بیان حکایت عایشه شدن بآدم برکتی است

ارشاء الله ونحرجون من سبتك ولا يكون في عنقهم حنث فقال امير المؤمنين لاعوانه خذوا هذا يعني محمد بن اسحاق فاخذوه وجعلوا رداه في عنقه وحبسوه  
ملرم آمد محمد اسحاق \* مبتلا شد بتقيض اطلاق

وفيه تعظيم امام الملة فئل الحق بغير العلة ﴿﴾ ولبنوا ﴿﴾ اى النية وهو بيان لاجال قوله ( وضربنا على آذانهم في الكهف سنين عددا ) ﴿﴾ في كفهم ﴿﴾ احياء نياما ﴿﴾ ثلث مئة سنين ﴿﴾ عطف بيان للاثمئة بالتميز والا لكان اقل مدة لبثهم عند الحبل ستمائة سنة لان اقل الجمع عنده اثنان وعند غيره تسعمائة لان الله ثلاثة عندهم هذا على قراءة مائة بالتووين واما على قراءة الاضافة فقيم الجمع مقام المفرد لان حق المدة ان يضاف الى المفرد وجه ذلك ان المفرد في ثلاثمئة درهم في المني جمع نحن اضافته الى لفظ الجمع كما في الاخيرين اعمالا فانه ميز بالجمع وحقه المفرد نظرا الى تميزه ﴿﴾ وازدادوا تسعا ﴿﴾ اى تسع سنين وهو اشارة الى ان ذلك الحساب على اعتقاد اهل الكتاب شمسي واما عند العرب فهو قري والقمرى يزيد على الشمسي تسعا لان التفاوت بينهما في كل مائة سنة ثلاث سنين ولذلك قل وازدادوا تسعا هو مفعول ازدادوا والسنة الشمسية مدة وصول الشمس الى القطعة التي فارقتها من ذلك البرج وذلك ثلاثمئة وخسة وستون يوما وربع يوم والسنة القمرية اثنا عشر شهرا قريا ومدتها ثلاثمئة واربعة وخسون يوما وثلث يوم \* قل الكاشف [ وبحقيق سيصد سال شمسي سيصدونه سال قري ودوامه نوازه روز باشد ] ﴿﴾ قل الله اعلم بما لبثوا ﴿﴾ \* قال البيهقي ان الاسر في مدة لبثهم كما ذكرنا فان نازعوك فيها فاجبه ( قل الله اعلم بما لبثوا ) اى بالزمان الذى لبثوا فيه لان علم الحفريات يختص به ولذلك قال ﴿﴾ له ﴿﴾ خاصة ﴿﴾ غيب السموات والارض ﴿﴾ اى ما غاب عن اهل الارض ﴿﴾ ابصر به ﴿﴾ [ چه بيناست خدای تعالی بهر موجودی ] ﴿﴾ واسمع ﴿﴾ [ وجه شنواست بهر مسموعی ] \* قال الشيخ في تفسيره الضمير في به لله محله رفع اكونه فعلا لفعل التعجب والباء زائدة والهمزة في الفعلين للضرورة اصله ابصر الله وسمع ثم غير الى لفظ الامر وليس بامر اذ لا معنى للامرها ومعناه ما ابصر الله بكل موجود وما سمعه لكل مسموع وصيغة التعجب ليست على حقيقتها لاستحالة الله بل للدلالة على ان شأن علمه بالمبصرات والمسموعات خارج عما عليه ادراك المدركين لا يحجبه شيء ولا يحول دونه حائل ولا يتفاوت بالنسبة اليه اللطيف والكثيف والصغير والكبير والحقى والجلي وامل تقديم امر ابصاره تعالى لما ان الذى نحن بصده من قيل المبصرات ﴿﴾ قل في التأويلات التجمية ( ابصر به واسمع ) اى هو البصير بكل موجود وهو السميع بكل مسموع فيه ابصر به واسمع انتهى \* قال القيسرى رحمه الله سمعه تعالى عبادة عن تجليه بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الذاتى في مقام جمع الجمع والاعيانى في مقام الجمع والتفصيل ظاهرا وباطنا لا بطريق الشهود وبصره عبادة عن تجليه وتعلق علمه بالخفايق على طريق الشهود وكلامه عبادة عن التجلي الحاصل من تعلق الارادة والقدرة لاطهارها في الغيب واجماده قل تعالى ( انما امره اذا اراد شئ ) الآية ﴿﴾ ما لهم ﴿﴾ اى لاهل السموات والارض ﴿﴾ من دونه ﴿﴾

تعالى ﴿من ولى﴾ يتولى امرهم وينصرهم استقلالاً ومن الاولى متعلقة بولى على الحال والثانية للاستفراق كأنه قيل مالهم من دونه ولى ما ﴿ولا يشرك في حكمه احدا﴾ اى لا يجعل الله تعالى احدا من الموجودات العلوية والسفلية شريكاً لله العالية في قضائه الاولى الى الابد لعزته وغناه \* قال الامام المعنى انه تعالى لما حكى ان انهم هو هذا المقدار فليس لاحد ان يقول بخلافه انتهى \* قال بعض الكبار هذه الامور المدبرة المنزل بين السموات والارض الجارية الجادة في الواقع الظاهرة على ايدى مظاهرها واسبابها في الخارج في الال والتهار هي الامور المحكمة المحفوظة من تبديل غير الحق تعالى وتغييره لانها المقادير التى قدرها وديرها واحكم صنعا ولا قدرة لاحد غيره على محو ما ثبته واثبت ما محاه (بحواله ما يشاء وثبت) وليس لغيره كائن من كان غير التسليم والرضى اذ ليس بشريك له تعالى في حكمه وفي الحديث القدسي (قدرت المقادير ودير التديير واحكمت الصنع فمن رضى فله الرضى متى حتى يلقانى ومن سخط فله السخط متى حتى يلقانى) : قال الحافظ

رضا بداده بده وزجين كره بكشاي \* كه برمن ونو در اختيار نكشادست

وقال

در دائرۀ قسمت ما نطقۀ تسليم \* لطف آنچه توانديشى حكم آنچه توفريمايى

يعنى ليس لعبد اعتراض على المولى في حكمه وامره وانما له التسليم والرضى وترك التديير كما قال بعض الكبار عن لسان الحق تعالى يا ميموما بنفسه كنت من كنت لوالقيتها لنا واسقطت تدييرها وترك تدييرك لها واكتفيت بتدييرنا لها من غير منازعة فتدييرنا لها لاسترح جعلنا الله والياكم هكذا بفضلنا وهذا مقال عال لم يصل اليه الا افراد الرجال الذين رفوا منازعة النفس من الين ومثوا بالتسليم والرضى في كل اين يارجل اين هم في هذا الزمان وكيف تبين حالهم للانسان فاجتهد لملك تظفر بواحد منهم حتى تكون ممن رضى الله عنهم ﴿وانل ما اوحى اليك من كتاب ربك﴾ اى القرآن للتقرب الى الله تعالى بتلاوته والعمل بموجبه والاطلاع على اسراره ولا تسمع لقولهم انت بقرآن غير هذا او بدله والفرق بين التلاوة والقراءة ان التلاوة قراءة القرآن متابعة كالدراسة والاوراد الوظيفة والقراءة اعم لانها جمع الحروف باللفظ لاتباعها ﴿لا تبدل آياته﴾ لا قادر على تبديله وتغييره غيره تعالى كقوله ﴿واذا بدلنا آية مكان آية﴾ فهو عام مخصوص فافهم ﴿ولن تجد﴾ ابدالهم وان بالفت في الطلب ﴿من دونه﴾ تعالى ﴿ملتجدا﴾ ملتجأ تعدل اليه عند نزول بلبه \* وقال الشيخ في تفسيره ولن تجد من دون عذابه ملتجأ تلجأ اليه ان هممت بذلك التبديل فرضا انتهى \* واعلم ان القرآن لا يتبدل ابدا ولا يتغير بالزيادة والتقصان سرمداً وكذا احكامه لانه محفوظ في الصدور بنظمه ومعانيه وانما يتبدل اهله بتبدل الاعصار فيعود العلم والعمل الى الجهل والترك لعمود بالله تعالى \* قال ابراهيم بن ادهم رحمه الله مررت بمجرم مكتوب عليه قلبي انفلت فقلبت فاذا مكتوب عليه انت بماتم لاتعمل فكيف تطلب ما لم تلم

كر همه علم عالمت باشد \* بي عمل ومدعى وكذاني

ومن فرق المتعوفة المتبعة قوم يسون بالالهامية يتركون طلب العلم والدروس ويقولون القرآن حجاب والاشعار قرآن الطريقة فيتركون القرآن ويتعلمون الاشعار فهلكوا بذلك قال الكمال الحنبدى

دل از شنیدن قرآن بکیردت همه وقت \* جو باطلان زکلام حقت ملولی جیست  
 \* قال ابراهيم الحواص جلاء القلب ودواؤه خمسة قراءة القرآن بالتدبر واخلاء البطن  
 وقيام الليل والتضرع الى الله عند السحر وبجالة الصالحين فمن اشتغل بشهوته وهواه عن  
 هذه الامور الشاقة بقى على مرضه الروحاني ولم يجد لنفسه ملتحدا سوى العذاب والهلاك  
 فانظر يا مسي\* الادب ان لا مرشح الا الى الله تعالى فكيف ترجع اليه بالاشعار التي اخترعتها  
 انت وامثالك من اهل النفس والهوى بدل القرآن الذي ارسله الله اليك راسر بالعلم به  
 فاجوابك يوم يحجو المقرّبون على ركبهم من الهول كما قال الشيخ سعدى

دران روز کز فعل یرسند وقول \* اولو العزم را تن بلرزد زهول  
 بجای که دهشت خورد انیسا \* تو عذر کنه را چه داری بیا  
 فواجب ان تجتو في هذا اليوم بين يدى عالم لتعلم القرآن وكيفية العمل به ومعرفة طريق  
 الوصول الى حقائقه فانه نسخة الهية فيها علوم جميع الانبياء والاولياء فمن اراد دخول الدار  
 من شيخ وشاب فليأت من طرف الباب \* وعن على رضى الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم  
 في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأ وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون  
 حسنة ومن قرأ وهو في غير الصلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة ومن قرأ على غير  
 وضوء فعشر حسنات \* قالوا افضل التلاوة على الوضوء والجلوس شطر القبلة وان يكون غير  
 متربع ولا متكى ولا جالس جلسة متكبر ولكن نحو ما يجلس بين يدي من يباه به ويحتشم منه  
 \* وفي الاشياء استماع القرآن اتوب من تلاوته انتهى \* فما يفضل البعض في هذا الزمان من اخفاء  
 آية الكرسي في بعض الجوامع والجماع ليس على ما ينبغي وذلك لان في القوم من هو اى لا يحسن  
 قراءة الآيات المذكورة فاللائق ان يجهز بها المؤذن لينال المستمعون ثواب التلاوة بل ازيد  
 وهو ظاهر على ارباب الانصاف ولا يخرج عن هذا الحد الا اصحاب الاعتساف هم واصبر  
 نفسك بحسبها وثبتها مصاحبة مع الذين يدعون ربهم بالغدوة والعشى في اول النهار  
 وآخره والمراد الدوام اى مداومين على الدعاء في جميع الاوقات او بالعادة لطلب التوفيق  
 والتيسير والعشى اطلب عفو التقصير \* نزلت حين طلب رؤساء الكفار طرد فقراء المسلمين  
 من مجالسهم عليه السلام كصهيب وعمار وخباب وغيرهم وقالوا اطرد هؤلاء الذين ربهم ربح  
 الصنائ ينى [ ابن بشميه ] بوشان بي قدر را که بوى خر قهای ایشان مارا متاذى دارد  
 از مجلس خود دور ساز [ حتى تجالسك فان اسلمنا اسم الناس وما يمنعنا من اتباعك الا هؤلاء  
 لانهم قوم اردلون كما قال قوم نوح (أؤمن بك واتبعك الارذلون) فلم يأذن الله في طرد الفقراء  
 لاجل ان يؤمن جمع من الكفار \* فان قيل يرجع الهم على المهم وطرد الفقراء يسقط حرمتهم  
 وهو ضرر قليل وعدم طردهم يوجب بقاء الكفار على كفرهم وهو ضرر عظيم \* قلنا من ترك

الايام حذرا من مجالسة الفقراء لم يكن ايمانه ايمانا بل يكون نقابا قبيحا يجب ان لا يلفت اليه كذا في تفسير الامام \* يقول الفقير شان النبوة عظيم فلو طردهم لاحل امر غير مقطوع كان ذنبا عظيما بالنسبة الى منصبه الجليل مع ان الطرد المذكور من يدن الملوك والاكرام من اهل الظواهر وعظماء الدين يتحاشون عن مثل ذلك الوضع نظرا الى البواطن والسرائر ﴿يريدون﴾ بدعائهم ذلك ﴿وجهه﴾ تعالى حال من الضمير المستكن في يدعون اى يريدون لرضاه لاشئ آخر من اعراض الدنيا فالوجه مجاز عن الرضى والمناسبة بينهما ان الرضى معلوم في الوجه وكذا السخط كما في الحواشى الحسينية على التلويح ﴿ولاتمد عينك عنهم﴾ اى لا تجاوزهم نظرك الى غيرهم \* قال الكاشفى [ بايد كه نكذرد چشمه‌اى توازايشان ] من عدا الامر وعنه جاوزه كما في القاموس فعينك فاعل لاتمد وهذا نهى للعينين والمراد صاحبهما يعنى نهى عليه السلام عن الازدراء بفقراء المسلمين لرئاسة زيهن طموحا الى الرى الاغنياء \* وقال ذواتون رحمائه خاطب الله نبيه عليه السلام وعابه وقال له اصبر على من صبر علينا بنفسه وقلبه وروحه وهم الذين لا يفارقون محل الاختصاص من الحضرة بكرة وعشا فن لم يفارق حضرتنا حتى ان نصبر عليه فلا تفارقه وحق لمن لاتمد وعينهم على طرفه عين ان لا ترفع نظرك عنهم وهذا جزاؤهم في العاجل ﴿تريد﴾ يا محمد ﴿زينة الحيوه الدنيا﴾ اى تطلب مجالسة الاغنياء والاشراف واهل الدنيا وهى حال من الكاف وفي اضافة الزينة الى الحياة الدنيا تحقير لشأنها وتفسير عنها \* قال الكاشفى [ بايد دانست كه آن حضرت را هرگز بدنيا وزينت آن ميل نبوده بلكه معنى آيت اينست كه ممكن عمل كسى مثل زينت دنياچه مائل بدنيا از فقر معرض وبراغيا مقبل باشد ] \* وفي زبدة التفاسير ترديد حال صرف للاستقبال لانه حكم على النبي عليه السلام بآراءه زينة الدنيا وهو قد حذر عن الدنيا وزينتها ونهى عن محبة الاغنياء كما قال (لا تجالسوا الموتى) بنى الاغنياء ﴿ولاتاع﴾ في تحية الفقراء عن مجملك ﴿من اغفلنا قلبه عن ذكرنا﴾ الغفلة معنى يمنع الانسان من الوقوف على حقيقة الامور اى جعلت قلبه في فطرته الاولى غافلا عن الذكر ومحتوما عن التوحيد كروساء قريش ﴿واتبع هوى﴾ الهوى بالسارسية [ آرذوى نفس ] مصدر هوى اذا حبه واشتهاه ثم سعى به الهوى المشتهى محمودا كان او مذموما ثم غلب على غير الحمود وقيل فلان اتبع هواه اذا اريد منه ومنه فلان من اهل الهوى اذا زاغ عن السنة متعمدا وحاصله ميلان النفس الى ما تشتهيه وتستلذه من غير داعية الشرع قالوا يجوز نسبة فعل العبد الى نفسه من جهة كونه مقرونا بقدرته ومنه واتبع هواه والى الله من حيث كونه موجدا له ومنه اغفلنا وكان امره فرطا \* قال في القاموس الفرط بضمين الظلم والاعتداء والامر الجاوز فيه عن الحد انتهى اى متقدما للحق والصواب نابذا له وراء ظهره من قولهم فرس فرط اى متقدم للخيول وفي التأويلات (وكان امره) في متابعة الهوى هلاكا وخسرانا وفي الآية تنبيه على ان الباعث لهم الى هذا الاستعداد اغفال توهمهم عن ذكر الله واشغالها بالباطل الفانى عن الحق الباقي وعلى ان الدبرة والنسرف بحلة النفس وصفاء القلب وطهارة

السرار لأزنية الجسد وحسن الصورة والظواهر : دل الحافظ  
قلندران حقيقت به نيم جو نخرند \* قباى اطلس آنكس كه از هنر عارست  
وقول الجامي قدس سره

چه غم منتقص صورت اهل معنى را \* چو جان زره بود كوتن از حبش مى باش  
\* وفي الحديث (ان الله لا ينظر الى صوركم واماالكم بل الى قلوبكم واعمالكم) يعنى اذا كانت لكم  
قلوب واعمال سالحة تكونون مقبولين مطلقا سواء كانت لكم صور حسنة واماوال فاخرة  
لا ولا افلا مطلقا وكذا الحكم في الظاهر والباطن وههه - روى - ان الله تعالى لما اتخذ  
ابراهيم خليلا قالت الملائكة يارب انه كيف يصلح للخلة وله شواغل من النفس والولد والمال  
والمرأة فقال تعالى انا انظر الى صورة عبدى وماله بل الى قلبه واعماله وليس لجلي عجة  
لغيرى فان شئت جربوه فجاء جبريل وكان لبراهيم عليه السلام اثنا عشر كلبا لعبد ولخفظ  
الغنم وطوق كل كلب من الذهب ايذانا بحساسة الدنيا وحقاتها فسلم عليه جبريل فقال  
لمن هذه فقال لله ولكن فيدى فقال تبع واحدا منها قل اذكر الله وخذ ثلثها فقال سبح  
قدوس رب الملائكة والروح فاعطى الثلث ثم قل اذكره ثانيا وخذ ثلثها واذكره ثالثا وخذ  
كلها برعائها وكلاهما ثم اذكره رابعا وانا افرلك بالرق فقال الله تعالى كيف رأيت خليلي  
يا جبريل قال نعم العبد خليلك يارب فقال لبراهيم لرعاة الغنم سوقوا الاغنام خلف صاحبي  
هذا فقل جبريل لاحاجه الى ذلك وظهر نفسه فقال انا خليل الله لا استرد هبتي فوحى الله  
الى ابراهيم ان يديه ويشترى بختها الضياع والعقار ويحملها وقما فوق الخليل وما يق كل  
على مرقده الشريف من ثمنها \* واعلم ان قدر الاذكار لا يعرفه الا الكبار الأبرار انا الخليل  
كيف فدى نفسه بعد اعطاء الكل بشرف ذكر الله وتمظيمه فليسارع العشاق الى ذكر القادر  
الحلاق فان صيقل القلوب ذكر علام الغيوب : قال الشيخ المغربي قدس سره

اكر چه آينه دارى از برى رخس \* چه سودا كره كدارى هميشه آينه ناز

بيا بصيقل توحيد ز آينه بزدا \* غبار شرك كه ناباك كردد از زنگار

\* قال اهل التحقيق ان كلمة التوحيد لاله الا الله اذا قالها الكافر تنفى عنه ظلمة الكفر  
وتثبت في قلبه نور التوحيد واذا قالها المؤمن تنفى عنه ظلمة النفس وتثبت في قلبه نور الوجدانية  
وان قالها في كل يوم الف مرة فبكل مرة تنفى عنه شيا ثم تنفعه في المرة الاولى فان مقام العلم  
بالله لا ينتهي الى الايد وفي الحديث (جلوسك ساعة عند حلقة يذكرون الله خير من عبادة الف  
سنة) كافي مجالس حضرة الهداي قدس سره والذكر يوصل الى حضور المذكور وشهوده  
في مقام النور قال جلال الدين الرومي قدس سره

آدمى ديدست وباقى پوستست \* ديدآن ديديكه ديدى دوستست

\* اللهم اجعلنا من اهل النظر الى نور جلالك ومن المتشرفين بشرف وصالك ﴿١﴾ وقل ﴿٢﴾  
لاولئك العافلين اشبعين هواهم ﴿٣﴾ الحق ﴿٤﴾ ما يكون ﴿٥﴾ من ربكم ﴿٦﴾ من جهة الله لا بما يقتضيه  
الهوى منه باطل او هذا الذى اوحى الى هو الحق كائننا من ربكم فقد جاء الحق واتزاحت



العالى فلم يبق الا اختياركم لانفسكم ما شئتم مما فيه النجاة والهلاك ﴿ وفي الاويلات  
التجمية ﴾ (وقل الحق من ربكم) في التبشير والانذار وبيان السلوك لمساك ارباب السعادة  
والاحترار عن مهالك اصحاب الشقاوة ﴿ فمن شاء فليؤمن ﴾ من نفوس اهل السعادة  
﴿ ومن شاء فليكفر ﴾ من ملوب اهل الشقاوة ﴿ قل في الارشاد ﴾ (فمن شاء فليؤمن) كسائر المؤمنين ولا يتعلل بما لا يكاد يصلح لتبليل ﴿ ومن شاء فليكن ﴾ لا ابلى بايمان  
من آمن وكثر من كفر فلا اطرد المؤمنين المخلفين اهلواكم لرجاء ايمانكم بعد ما تبين  
الحق ووضح الامر وهو تهديد ووعيد لاختيار اراد ان الله تعالى لا يشتم ايمانكم ولا يضربه  
كفركم فان شئتم فآمنوا وان شئتم فاكفروا فان كفرتم فاعلوا ان الله يعذبكم وان آمنتم فاعلوا  
انه ينشئكم كافي الاستقامة قول تعالى ﴿ ان تكفروا فن الله غنى عنكم ﴾ اى عن ايمانكم ﴿ ولا يرضى  
لعباد الكفر ﴾ وان تعلق به ارادته من بضوء ولكن لا يرضى رحمة عليهم لاستضارهم به  
﴿ وان تكفروا ﴾ الله فتؤمنوا ﴿ يرضه لكم ﴾ اى الشكر ﴿ ول في بحر العلوم ﴾ فمن شاء ايمان فاصرف  
قدرته وارادته الى كسب الايمان وهو ان يعقد بقلبه بجميع ما جاءه من عند الله  
ومن شاء عدمه فليختره فاني لا ابلى بكليهما \* وفيه دلالة بيّنة على ازالة البعد في ايمانه  
وكفره مشبهة واختيارا فها فلان يتحققان بخالق الله وفعل العبد معا وكذا سائر افعاله  
الاختيارية كالصلاة والصوم مثلا فان كل واحد منهما لا يحصل الا بمجموع ايجاد الله  
وكسب العبد وهو الحق الواسط بين الجبر والقدرة ولولا ذلك لما ترتب استحقاق العباد  
على ذلك بقوله ﴿ انا اعتدنا ﴾ هيانا ﴿ لاطالعين ﴾ اى لكل ظالم على نفسه بارادة الكفر  
واختاره على ايمان ﴿ نارا ﴾ عظيمة عجية ﴿ احاط بهم ﴾ يحيط بهم واشار صيغة الماضي  
للدلالة على التحقق ﴿ سرادقها ﴾ اى فساطعها وهو الحية شبهه ما يحيط بهم من النار  
\* وفي بحر العلوم السرادق ما يدار حول الخيمة من شقق بلا سقف \* وعن ابي سعيد في قوله عليه السلام  
﴿ سرادق النار اربعة جدر كئنف كل جدر مسيرة اربعين سنة ﴾ وان يستغيثوا ﴿ واكر فرياد  
خواهي كئنف ازمئني ﴾ [ يقاتوا ] [ فرياد رس شوندا ] ﴿ بماء كالمهل ﴾ كالخديد المذاب  
وقيل غير ذلك والتفصيل في القاموس وعلى اسلوب قوله يعنى في انهكم فاعتبوا بالصيلم اى  
يجعل المهل لهم مكان الماء الذى طلبوه كان الشاعر جعل الصيلم لهم اى الداهية مكان العذاب  
الذى يجرى بين الاحبة ﴿ يشوى ﴾ [ بريان كند وبسوزد ] ﴿ الوجوه ﴾ اذا قدم  
ليشرب من فرط حرارته وعن النبي عليه السلام (هو كذكر الزيت) اى درديه في القلقة والسواد  
فاذا قرب اليه سقطت فروة وجهه ﴿ بش الشراب ﴾ ذلك الماء الموصوف لان المقصود  
تسكين الحرارة وهذا يباع في الاحراق مينا عظاما ﴿ وسارت ﴾ النار ﴿ مرتقفا ﴾ تميز  
اى متكا ومتزلا واصل الارتفاق نصب المرفق تحت الحد وأنى ذلك في النار وانما هو لقلابة قوله  
﴿ وحسنت مرتقا ﴾ \* وقال سعدى المني الانكاء على المرفق كما يكون للاستراحة يكون للتحير  
التحيز وانتفا. الاول هنا مسلم دون الثاني فلا تثبت المشاكاة انتهى \* يقول الفقير المتكا بمعنى [ تنكبه ]  
بالدارسية والاعتماد لا يراد حقيقة وانما يراد المنزل فيجدر عن الاستراحة لكونه جهنم

نمود بالله منها \* فعلى المؤمن الاجتناب عن الظلم والمعاصي والاصرار عليهما على تقدير الفلّة  
والندارك بالاستغفار والدائمة والاشتغال بالتوحيد والاذكار والاسفار بعيد وحر النار شديد  
وماؤها مهل ومديد وقبدها حديد وفي الحديث (ان ادنى اهل النار عذابا ينعل ينعل من نار  
يفعل دماغه من حرارة نعله) - روى - عن مالك بن دينار انه قال مررت على صبي وهو يلعب  
بالتراب يضحك تارة ويبكي اخرى قاردت ان اسلم عليه فنتعتى نفسي فقلت يا نفس كان التي  
صلى الله عليه وسلم يسلم على الصغار والكبار فسلمت فقال وعليك السلام ورحمة الله بامالك  
فقلت ومن اين عرفتي قال الفت روحى بروحك فى عالم الملكوت فعرفى الحى الذى لا يموت  
فقلت ما الفرق بين النفس والعقل فقال نفسك التى منكنتك عن السلام وعقلك الذى حرضك  
عليه فقلت لم تلعب بالتراب فقال لانا خلقنا منه ونمود اليه فقلت ولم الضحك والكبار قال اذا  
ذكرت عذاب ربى ابكى واذا ذكرت رحمة انحك فقلت يا ولدى أى ذنب لك حتى تبكى  
اى لانيك لست بتكلم قال لا تغفل هذا فاني رأيت امي ثم توفد الخطب الكبار الا بالصغار فعليك  
بالاعتبار : وفي المتنوى

فى ترا از روى ظاهر طاعى \* فى ترا در دسر باطن نبي  
فى ترا شبها مناجات وقيام \* فى ترا در روز پرهيز وصيام  
فى ترا حفظ زبان ز آزار كس \* فى نظر كردن بعيرت پيش وپس  
پيش چه بود ياد مرك و نزع خویش \* پس چه باشد مردن ياران زيش  
فى ترا بر ظلم توبه پر خروش \* اى دغا كنندم نماى جو فروش  
چون ترازوى تو كچ بود ودغا \* راست چون جوى ترازوى جزا  
چونكه باى جب بدى در غدر وكاست \* نامه چون آيد ترا در دست راست  
چون جزا سايه است اى قد تو خم \* سايه تو كچ قد در پيش هم

\* وعن يزيد الرقاشى انه قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم متغير اللون فسلم متغير اللون قال النبي عليه  
السلام (يا جبريل ما لى اراءك متغير اللون) فقال يا محمد جئت الساعة التى امر الله فيها بنافخ النار  
فقال صلى الله عليه وسلم (صلى جهنم) قال يا محمد ان الله لما خلق جهنم جعلها سبع طبقات  
ان اهلون طبقة منها فيها سبعون الف جبل من نار وفى كل جبل سبعون الف الف واد من نار  
وفى كل واد سبعون الف الف بيت من نار وفى كل بيت سبعون الف الف صندوق من نار وفى كل  
صندوق سبعون الف الف نوع من العذاب نمود بالله تعالى منه كذا فى مشكاة الانوار وهذا غير  
محمول على المبالغة بل هو على حقيقته لانه مقابل بنعيم الجنان فكلى من العذاب والنعيم خارج عن  
دائرة العقل وليس للعقل الا التسليم والاحترار عن موجبات العذاب الالهي \* ان الذين  
آمنو وعملوا الصالحات \* جمعوا بين عمل القلب وعمل الاركان. والصالحات جمع صالحة وهى  
فى الاصل صفة ثم غلب استعمالها فيها حسنة الشرع من الاعمال فلم تحتج الى موصوف ومثلا  
الحسنة فيها يتقرب به الى الله تعالى \* انا لا نصنع \* [الاضاعة كم كردن] اجر من احسن  
عملا \* الاجزاء على العمل وعملا مفعول احسن والتون للتقليل ووضع الظاهر موضع

الضمير للدلالة على ان الاجر انما يستحق بالعمل دون العلم اذ به يستحق ارتفاع الدرجات والشرف والرتب كما في الحديث القدسي (ادخلوا الجنة بفضل واقتسموها باعمالكم) وعن البراء ابن عازب رضى الله عنه قال قال امرأى الى النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع والتي واقف بعرفات على ناقته المضياء فقال انى رجل متعلم فخبى عن قول الله تعالى (ان الذين آمنوا) الآية فقال عليه السلام (يا امرأى ما انت منهم بعيد وما هم عنك بعيد هم هؤلاء الاربعة الذين هم وقوف معى أبوبكر وعمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم فاعلم قومك ان هذه الآية نزلت في هؤلاء الاربعة) ذكره الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام ﴿ اولئك ﴾ المنعوتون بالنعمة الجليل ﴿ لهم جنات عدن ﴾ قال الامام العبدى في اللغة الاقامة فيجوز ان يكون المعنى اولئك اهل جنات اقامة كما يقال هذه دار اقامة فيجوز ان يكون العبدى اسما لموضع معين من الجنة وهو وسطها واشرف مكان وقوله جنات لفظ جمع فيمكن ان يكون المراد مقاله تعدى (ولمن خاف مقام ربه جنات) ثم قال (ومن دونهما جنتان) ويمكن ان يكون نصيب كل واحد من المكلفين جنة على حدة ﴿ تجري من تحتهم الانهار ﴾ الاربعة من الحر واللين والعسل والماء العذب وذلك لان افضل البساتين في الدنيا البساتين التى تجري فيها الانهار ﴿ يحملون فيها ﴾ اى فى تلك الجنات من حليت المرأة اذا لبست الحلى وهى ماتحلى به من ذهب وفضة وغير ذلك من الجوهر والحلية [ يرايه بر كردن ] \* قال الكاشفى [ يرايه بسته شوند دران بوستانها ] ﴿ من اساور ﴾ من ابتدائية واساور جمع اسورة وهى جمع سوار بالفارسية [ دستوان ] ﴿ من ذهب ﴾ من بيانية صفة لاساور وتكبرها لتعظيم حسننها وتبديدها من الاحالة \* قال فى بحر العلوم وتكبر اساور لتكثير والتعظيم \* عن سعيد بن جبير يحلى كل واحد منهم ثلاثة اساور واحد من ذهب وواحد من فضة وواحد من لؤلؤ وياقوت فهم يسودون بالاجناس الثلاثة على المابقة او على الجمع كما قعله نساء الدنيا ويجمعن بين انواع الحلى \* قال بعض الكبار اى يزينون بانواع الحلى من حقائق التوحيد الذاتى ومعانى التجليات العذبة الاحدية فالذبيات هى الذاتيات والفضيات هى الصفات الثورات كما قال (وحلوا اساور من فضة) ﴿ ويلبسون ثيابا خضرا ﴾ [ جامهاى سبز ] وذلك لان الخضرة احسن الالوان واكثرها طراوة واحبها الى الله تعالى ﴿ من سندس واستبرق ﴾ مارق من اللدياج وما غلط منه واللدياج الثوب الذى سدها ولحمته ابريسم واستبرق ليس باستفعل من البرق كما زعمه بعض الناس بل معرب استبره جمع بين النوعين للدلالة على ان لبسهما مما تشبهى الانفس وتلد الاعين \* اعلم ان لباس اهل الدنيا اما لباس التحلى واما لباس السر فاما لباس التحلى فقال تعالى فى صفته (يحملون) الآية واما لباس السر فقال تعالى فى صفته (ويلبسون) الآية فان قيل ما السبب فى انه تعالى قال فى الحلى يحملون على فعل ما لم يمس فاعله والحلى هو الله او الملائكة وقال فى السندس والاستبرق ويلبسون باسناد اللبس اليهم \* قلنا يحملون ان يكون اللبس اشارة الى ما استوجبوه بعلمهم بتمتضى الوعد الالهى وان يكون الحلى اشارة الى ما فضل الله به عليهم تفضلا زائدا على مقدار الوعد وايضا فيه انان بكرامتهم وبيان ان غيرهم يفعل بهم ذلك ويزينهم به بخلاف اللبس فانه يتعاطاه بنفسه شريفا وحقيرا

يقول الفقير لاشك ان لباس اسر بلبسه المر بنفسه ولو كان سلطانا فلما اسند اليه واما لباس الزينة فغيره يزينه به عادة كاي شاهد في السلاطين والعرائس ولذا اسند الى غيره على سبيل التنظيم والكرامة فيمكنك فيها على الازائلك جمع اربكة وهي السرير في الحجال ولا بد من السرير وحده اربكة . والحجال جمع حجة وهي بيت برن باثياب للعروس وحصل الاتكا، لانه هيئة التمتعين والملوك على امرتهم \* قل ابن عصام متكنن على ارائلك الانس في رياض القدس ومبادئ الرحمة فهم على بساين الوصلة شاهدون عليكم في كل حال في نعم الثواب في ذلك اشارة الى جنات عدن ونعيمها والثواب جزاء الصلابة وحسنات في اى الازائلك في مرتقا في اى متكنا ومزلا للاستراحة اعلم انه لا كلام في حسن الجنة وصحة نعيمها وانما الكلام في الاستعداد لها والصلوات من الاعمال من الاسباب المعدة لها وهي ما كانت لوجه الله تعالى من الصوم والصلاة وسائر وجوه الخيرات : قل الشيخ سعدى قدس سره

قيامت كه نازار مينو نهد \* منازل باعمال نيكونند  
كسى را كه حص عمل پيشت \* بدركاه حق منزلت پيشت  
پصاعت بخندانه كه آرى برى \* اكر مفلسى شرمسار برى  
كه بازار چندانكه آكنه تر \* قهى دست را دل پراكنده تر

في قول في التأويلات الجمية ان لاهل الايمان والاعمال جزاء يناسب صلاحية اعمالهم رحمتها فيها اعمال تصلح للسير بها الى الجنات وغرفها وهي الصلوات والعبادات البدنية بالية الصالحة على وفق التسرع والستابة ومنها اعمال تصلح للسير الى الله تعالى وهي الصلوات القلبية من الصدق في طلب الحق والاخلاص في التوحيد وترك الدنيا والاعراض عما سوى الله والاقبال على الله بالكلمة والتمسك بذيل ارادة الشيخ اكامل الواصل اكامل الصالح ليسلكه ولا يفتقر بالاماني فان من زرع الشعير لا يخصص حفنة - حكي - ان رجلا بيلج امر عبده ان يزرع حفنة فزرع شعيرا فراه وقت حصاده وسأله وول زرع شعيرا على ظن ان يثبت حفنة فقال بالحق هل رأيت احدا زرع شعيرا فخذ حفنة فقال العبد فكيف تعصى امه انت وترجو رحمة

هر كسى آن درود ناقت كار كه كشت

أما علمت ان الدنيا مزرعة الآخرة : قل حضرة جلال الدين الرومى قدس سره

جمله دانند اين اكر ترو نكروى \* هر چه مى كاريش روزى بدروى

فتاب الرجل واعتق غلامه فمن ايقعه الله عن سنة الغفلة عرف الله وكان في تحصيل مرضاته ومرتبته المرف فوق مرتبة العابد والكرامات الكونية لا قدر لها \* وقد ثبت فضل ابى بكر الصديق رضى الله عنه على سائر الصحابة رضى الله عنهم حتى قيل في شأنه ان الله يجلى لاهل الجنة عامة ولا بى بكر خاصة مع انه لم ينقل عنه شئ من الحوارق وذلك التجلى انما هو بكراته البانية التى اعطاها الله اياه واحسن التحقيق بمخاشفها واهلها الجنة عاجلة قلية في الدنيا في واضرب لهم مثلا رجلين في مة ولان لاضرب اولهما تأنيها لانه المحتاج الى

التذليل واليسان اى اضرب يا محمد وبين للكافرين المتقلبين في نعم الله والمؤمنين المكابرين  
لمشاق الفقر مثلا حال من رجلين مقدرين او اخوين من بنى اسرائيل \* قل في الجالدين  
يريد ابنى ملكان كان في بنى اسرائيل \* قل ابو حيان ويظهر من قوله (فقال لصاحبه) انه ليس اخاه  
انتهى \* يقول الفقير هذا ذهول عن عنوان الكلام اذ التعبير عنهما برجلين يصحح اطلاق  
الصاحب على الاخ وايضا اخذ الكافر بيد اخيه المسلم وادخله اياه جنته طاقا به فيها باقى  
مما ينادى على حجة ما ادعيته اذ لا تنافى هذه الصفة الاخوة وكل منهما من اخص الاوصاف  
قالوا كان احدا الاخوين مؤمنا واسمه يهودا والاخر كفرا واسمه قطروس بضم القاف ورتا من  
ابيهما ثمانية آلاف دينار فتقاسماها بينهما فاشتري الكافر ارضا بالف دينار وبني دارا بالف دينار  
وتزوج امرأته بالف واشتري خدما ومثا بالف فقال المؤمن اللهم ان اخي اشتري ارضا بالف دينار  
وانا اشتري منك ارضا في الجنة فصدق به وان اخي بني دارا بالف دينار وانا اشتري منك دارا في الجنة  
فصدق به وان اخي تزوج امرأة بالف وانا اجعل الفاصدا لا حور فصدق به وان اخي اشتري  
خدما ومثا بالف وانا اشتري منك اولاد ان المتخذين بالف فصدق به ثم اصابته حاجة فجلس لايه عليه  
طريقه فربه في حشمه فقام اليه فظفر اليه وقال: بشألك قال اصابته حاجة فأتيت لتديني بخبر فقل  
ورفعت يمينك وقد اقتسمنا مالا واخذت شطره فقص عليه القصص قل انك اذا لمن  
المتصدقين بهذا اذهب فلا اعطيتك شيئا فطرده ووجهه على الصدق بماله ﴿ جعلنا لاحدهما ﴾  
وهو الكفار ﴿ جنتين ﴾ بستانين ﴿ من اغتاب ﴾ من كروم متنوعة فاطلاق الاغتاب عليها  
مجارا ويجوز ان يكون بتقدير المضاعف اى اشجار اغتاب ﴿ وحففتها بخل ﴾ اى جعلنا  
الخل محيطة بالجنتين ملذوة بها كرومهما والفارسية [ بنى درختان خرما كردا كردي  
در آوردیم ] يقال حفه القوم اذا طافوا به اى استداروا وحففته بهم اى جعلتهم جافين حوله  
وهو متمد الى مفعول واحد فتزیده البياء مفعولا ثانيا مثل غشيت غشيت به ﴿ وجعلنا  
بينهما ﴾ وسطهما بمعنى [ بيدا كرديم ميان آن دوامخ ] ﴿ زرعا ﴾ ليكون كل منهما جاما  
للاقوات والفواكه متواصل العمارة على الشكل الحسن والترتيب الانيق ﴿ كلنا الجنتين  
آت آكلها ﴾ ثمرها وبلغ مليحا صالحا للاكل وافراد الضمير في آت لاجل على لفظ المفرد  
\* قال الحريري ولا بنى خبر كلا الا بالحل على المعنى او لضرورة الشعر ﴿ ولم نعلم منه ﴾ لم  
نتقن من اكلها ﴿ شيئا ﴾ كما يعهد في سائر البسائين فن الثاويتم في عام واحد وتنقص في  
عام غالبا وكذا بعض الاشجار تأتي بالثر في بعض الاعوام دون بعض ﴿ وفجرنا خلافا ﴾  
وشققنا فيما بين كل من الجنتين واخرجتا واجريتا ﴿ نهرا ﴾ على حدة ابدوم شربهما  
وتزيد بهما وعل تخير ذكر تفجير النهر عن ذكر ايتاء الاكل مع ان الترتيب الخارجى  
على العكس للايدان باستقلال كل من ايتاء الاكل وتفجير النهر في تكميل محاسن الجنتين  
ولو عكس لانهم ان المجموع خصلة واحدة بعضها مرتب على بعض فان ايتاء الاكل متفرع  
على السقي نادة وفيه ايماء الى ان ايتاء الاكل لا يتوقف على السقي كقوله تعالى ﴿ يكاد زيتها  
ينضيء ولو لم تمسه نار ﴾ وكان له ﴿ اى لصاحب الجنتين ﴾ ثمر ﴿ انواع من المال غير

احتين من ثمر ماله الذي ذكره وقال الشيخ في تفسيره بفتح حين جمع ثمرة وهي الجني من النكاح وذكرها وان كانت الحنة لا تغلوا عنها ايدان بكثرة الحمل له في الجنتين من الثمار وغيرها «وقال الكاشي (وكان له ثمر) «هم ميوه يبي از انكور خرما وميوه اى ديكر داشت واختصاص آنها بذكر نليت بده» ﴿فقال لصاحبه﴾ اخيه المؤمن ﴿وهو﴾ اى والحال ان النائل ﴿يخاوده﴾ بكماله وبراجعه الكلام من حاراذاجه ﴿قال الكاشي﴾ [وواجباده مى کرد او وسجن باز مى کرد اندي انتهى] ولهذه المأخوذة والمية اطلق عليه الصاحب ﴿انا اكثر منك مالا﴾ عن محمد بن الحسن رحمه الله المال كله ما يملكه الناس من دراهم او دنانير او ذهب او فضة او حنطة او خبز او حيوان او ثياب او سلاح او غير ذلك والمال العين هو المضروب ﴿واعز نفرا﴾ حشما واعوانا واولادا ذكورا لانهم الذين ينفرون معه دون الاناث والفر بفتحين من الثلاثة الى العشرة من الرجال ولا يقال فيها فوق العشرة يقول الفقير لاح لى ههنا اشكال وهو انه ان حل افضل على حقيقته في التفضيل يلزم ان يكون الرجلان المذكوران مقدرين لمحققين اخوين لانه على تقدير التحقق يقتضى ان لا يكون لاحدهما مال اصلا كيفصح عنه البيان السابق وقد انت ههنا الاكثرية للكافر والاقلية للمؤمن وجوابه يستبطن السؤال والله اعلم بحقيقة الحل ﴿ودخل﴾ صاحب الجنتين وهو قطروس ﴿جنه﴾ بصاحبه بطوف به فيها ويعجبه منها ويفاخره بها وتوحدها بينى بعد التنية لاتصال احدها بالاحرى واما لان الدخول يكون في واحدة فواحدة «وقال الشيخ افردها ارادة للرؤسة وهو﴾ اى والحال انه ﴿ظالم لنفسه﴾ ضار لها يعجب بئاله وكفره بالبدء والمعاد وهو اقبح الظلم كانه قيل فاذا قل اذ ذاك ﴿قال ما ظن﴾ كثيرا ما يستعار الظن للعلم لان الظن الغالب يدانى العلم ويقوم مقامه في العادات والاحكام ومنه المغنة للعلم ﴿ان تبيد﴾ تقضى وتهلك وتعدم من باد اذا ذهب وانقطع ﴿هذه﴾ الجنة ﴿ابدا﴾ الابد الدهر وانتصابه على الظرف والمراد هنا المكث الطويل وهو مدة حياته لا الدوام المؤبد لانما بقله عاقل لدلالة الحسن والحسد على ان احوال الدنيا ذاهبة باطلة فاطول امله وتمادى غفله واعتزازه بمملكته قال بمقابلة موعظة صاحبه وتذكيره بقاء جنه والاغترار بها وامره بتحصيل الباقيات الصالحات ﴿وما ظن الساعة﴾ اى القيامة التى هى عبارة عن وقت البعث ﴿قائمة﴾ كائنه فيما سأتى ﴿ولئن رددت﴾ والله لئن رجعت ﴿الى ربى﴾ بالبعث على القرض والتقدير كازعمت فليس فيه دلالة على انه كان عارف بربه مع ان العرفان لاينا في الاشر والوكان كافرا مشركا «قال في البرهان قال تعالى (ولئن رددت الى ربى) وفي حم (ولئن رجعت الى ربى) لان الرد عن النسي يتضمن كراهة المردود ولما كان في الكهف تقديره ولئن رددت عن جنى هذه التى اظن ان لاتبديدا الى ربى كان لفظ الرد الذى يتضمن الكراهة اولى وليس في حم ما يدل على كراهته فذكر بلفظ الرجوع ليقع في كل سورة ما يليق بها ﴿لا جند﴾ يومئذ ﴿خيرا منها﴾ من هذه الجنة ﴿منقلبا﴾ تميز اى مرجعا وغاية ومدار هذا الطمع واليهين العاجزة اعتقاده تعالى انما الاول في الدنيا لا يحقاقه الذاتي وكرامته عليه سبحانه وهو مع اخنا توجه

ولم يدرك ذلك استدراج. [يعنى مقتضى استحقاق من آتست كه فردا بهشت بمن دهد چنانچه امروز اين باغ بمن داده] فقول من قال انه كريم رحيم يعطى في الآخرة خيرا مما اعطاني في الدنيا وهو مخالف لاوامره ونواهي غية الغرور بالله تعالى كقائل (يا ايها الانسان ماغرك بربك الكريم) الى قوله (وان الفجار لى جحيم)

أتى خوش برفروزم ازكرم \* تا نماذجرم وزلت بيش وكم

﴿ قال له صاحبه ﴾ اى اخوه المؤمن وهو استئناف كسابق ﴿ وهو يحاوره ﴾ اى والحال ان القائل يخاطبه ويجادله : قال فى الارشاد وقائدة هذه الجملة الحالية التنبيه من الامر الاول على ان مايتلوه كلام معنى بشأنه موقو للمحاوره ﴿ اكفرت ﴾ حيث قلت ماظن الساعة قائمة فانه شك فى صفات الله وقدرته ﴿ بالذى خلقك ﴾ اى فى ضمن خالق اصلك آدم عليه السلام ﴿ من تراب ﴾ فانه متضمن بتخلقه منه اذ هو انودج مشتمل اجمالا على جميع افراد الجنس وهمزة الاستفهام للتقرير والامكان بمعنى ماكان يبنى ان تكفر ولم كفرت بمن اوجدك من تراب اولاً ﴿ ثم من نطفة ﴾ اى من منى فى رحم امك ثانياً وهى مادتك القريبة ﴿ ثم سويك ﴾ جعلك معتدل الخلق والقامة حال كونك ﴿ رجلاً ﴾ انساناً ذكر بالغا مبلغ الرجال \* قال فى القاموس الرجل بضم الجيم وسكونها معروف او انما هو اذا احتم وشب ﴿ لكانها والله ربى ﴾ اصله لكن انا خذفت الهزمة بنقل حركتها الى نون لكن اويدون نقل على خلاف القياس فتلاقت النونان فكان الادغام اثبت جميع القراء الفها فى الوقف وحذوها فى الوصل غير ابن عامر فانه اثبتها فى الوصل ايضا لتوضيحها من الهزمة والاجراء الوصل مجرى الوقف وهو ضمير الشأن مبتدأ خبره الله ربى وتلك الجملة خبرنا والعاذ منها اليه ياء الضمير فى ربى والاستدراك من قوله اكفرت كأنه قال لآخيه انت كافر بالله لكنى مؤمن موحد فوقع لكن بين جملتين مختلفتين فى التنى والاثبات ﴿ ولا اشرك ربى احدا ﴾ فيه ايذان بان كفره كان بطريق الاشراك ﴿ ولولا اذ دخلت جنتك قلت ﴾ وهلا قلت عند دخول جنتك ﴿ ماشاء الله ﴾ ماموصولة خبر مبتدأ محذوف اى الامر ماشاء الله واللام فى الامر للاستغراق والمراد تخفيضه على الاعتراف بانها وما فيها بمشيئة الله تعالى ان شاء ابقاها على حالها عامرة وان شاء ابقاها وجعلها خربة ﴿ لاقوة الا بالله ﴾ اى هلا قلت ذلك اعترافا بعجزك وبان مايسرك من عمارتها وتديرها انما هو بعموته تعالى واقداره وفى الحديث (من رأى شياً فاعجبه فقال ماشاء الله لاقوة الا بالله) لم يفرضه العين وفى الحديث (من رأى احدا اعطى خيراً من اهل اومال فقال عند ماشاء الله لاقوة الا بالله لم يرفيه مكروها) وفسر النبي عليه السلام معنى لاحول ولاقوة الا بالله فقال (لاحول تحول عن معاصى الله الابصمة الله ولاقوة على طاعة الله الا بالله) وروى (انها دواء من تسعة وتسعين داء يسرها هم) ﴿ ان ترن انا اقل منك مالا وولدا ﴾ اصله ان ترنى والرؤية اما بصرية فاقل حال واما علمية فهو مفعول ثان والاول ياء التثنية المحذوفة وانا على التقديرين تأكيد للباء ﴿ فعسى ﴾ لعل ﴿ ربى ان يؤتىنى ﴾ اصله يؤتىنى ﴿ خيراً من جنتك ﴾ هذه فى الآخرة بسبب ايمانى لان الجنة الدنيوية فانية والاخرية باقية والجملة جواب الشرط ﴿ ويرسل عليها ﴾ على جنتك فى الدنيا ﴿ حسبانا من السماء ﴾ عذابا يرميها

بـ من برد او صاعقة او نار \* قل في القاموس الحسبان بالضم جمع حساب واعذاب والبلاء والنسر والصاعقة \* يقول القير انما توقعه في حقه لعلمه بان اكثر ان مؤد الى الحسبان وان الاعجار سلب لعراب كما قال تعالى (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم) فكلامه هذا جواب عن قول صاحب الذكر ما ظن ان يبدله ابدأ ﴿ فتصبح ﴾ الاسباح هنا بمعنى الصبر ورة اى تصير جنك ﴿ صعيدا زلقا ﴾ مصدر اريد به انعمول بمبالاة اى ارضا مسلاه يراقى عليها بمبالاة باستئصال نباتها واشجارها وجوز القرحى ان تكون زقا من زلق رأسه اى حلقه والمراد انه لا يبقى فيها نبات ككأرأس الخلق فرقا بمعنى مزلق ايضا ﴿ او يصبح مؤها غورا ﴾ اى غائرا في الارض ذاهبا لآتاله الايدى والالءاء فاطلق هذا المصدر بمبالاة ﴿ فلن تستطيع ﴾ تقدر ابداله ﴿ له ﴾ اى للما العائر ﴿ طلبا ﴾ فضلا عن وجدانه ورده ﴿ قال في الجلائن لا يبقى له اثر طلبه ﴾ واحيط بثمره ﴿ عطف على مقدر كأنه قيل فوقع بعض توقعه من المخذور واهلك امواله انعمودة اتى على جنته وامحواته مأخوذ من احط به العدو لانه اذا حاط به فقد غلبه واستولى عليه فهلكه ﴿ فاصبح ﴾ صار ﴿ قلب كرمه ﴾ طهر البطن ناسا وتحسرا كما هو عادة المادمين فان الدم يضرب يديه واحدة على الاخرى \* قال في بحر العلوم قلب الكففين وعض الكف والنامل وايدى واكل البنان وحرق الانسان ونحوها كنائيات من الدم والحسرة لانها من روادفها فتطلق الرادفة على المردوف فيرتقى الكلام به الى الذروة العليا ويزيد الحسن بقبول السامع ولانه في معنى الدم عدى تعديته على كأنه قيل فاصبح يندم ﴿ على ما تفق ﴾ [ برآن جيزى خرج نموده بود اول [ ﴿ فيها ﴾ في عمارتها من المال : وفي المتنوى

بر كذشته حسرت آوردن خطاست \* باز ناید رفته یاد آن هبست  
ولم تخصيص السمه دون مهلاك الآن من الجنة لما انه انما يكون على الافعال الاختيارية  
\* يقول القير الطاهر ان الاتفاق انما هو لتلكها فالتحسر على ماله معن عن التحسر على الجنة  
لانه يبدله وهذا شائع في العرف كما يقول بعض النادمين قد صرفت لهذا كذا وكذا مالا وقد  
آل عمره الى الهلاك متحسرا على المال المنصروف ﴿ وهى ﴾ اى الجنة من الاعتاب المحفوفة  
بتخل ﴿ خاوية ﴾ خالية ساقطة يقال خوت الدار خويا تهدمت وخلت من اهلها ﴿ على  
عروشها ﴾ دأمتها المصنوعة للكروم سقطت عروشها على الارض وسقط فوقها الكروم  
وتخصص حالها بالذكر دون التخل والزرع لكونها المعدة قبل ارسل الله عليها نارا  
فاحرقها وغازماؤه ﴿ ويقول ﴾ عطف على قلب ﴿ ياليتى ﴾ [ كشكى من ] ﴿ لم اشرك  
بربى احدا ﴾ كأنه تذكر موعظة اخيه وعلم انه انما اتى من جهة التذكير فذكرنى انه كان  
موحدا غير مشرك حين لم يسمعه التنى ولما كان رغبته في الايمان لطالب الدنيا لم يكن قوله هذا  
توبة وتوحيدا لخلوه عن الاخلاص \* قال ابن الشيخ في سورة الانعام الرغبة في الايمان  
والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة لكونه ايمانا وطاعة اما الرغبة فيه لطالب  
الثواب وللخوف من العقاب فغير مفيدة انتهى : وفي المتنوى



آن ندامت از نتیجه رنج بود \* فی زعقل روشن چون کنج بود  
چونکه شد رنج آن ندامت شد عدم \* می نیرزد خاک آن توبه ند  
میکنند او توبه و پر خرد \* بانک لو ردوا لصادوا میزند

﴿ و لم تكن له فئة ﴾ جماعة ﴿ ينصرونه ﴾ يقدرّون على نصره بدفع الهلاك اوعلى رد  
المهلك والاتيان ينه ﴿ من دون الله ﴾ فانه القادر وحده على نصره بذلك لاغير لكنه  
لاينصره لاستحقاقه الخذلان بكفره ومعاصيه ﴿ وما كان مستصرا ﴾ متمنا بقوته عن انتقامه  
سبحانه ﴿ هنالك ﴾ اى في ذلك المقام وتلك الحال [ در وقت زوال نعمت ] ﴿ الولاية لله ﴾  
الحق ﴿ اى النصر له تعالى وحده لايقدر عليها احد وهو تقررر لقوله تعالى ﴿ ولم تكن له ﴾  
فئة ينصرونه من دون الله ﴿ او ينصرفيها اوليائه المؤمنين على الكفرة وينتقم لهم كما نصر ﴾  
بما فعل بالكافر اخاه المؤمن وحقق ظنه وترك عدوه مخذولا مقهورا و يؤيد قوله تعالى  
﴿ هو ﴾ اى الله تعالى ﴿ خير ثوبا ﴾ وخير عقبا ﴿ بمعنى العاقبة اى لا اوليائه ﴾ قال سعدى  
المنى وعقبى يشمل العاقبة الدنيوية ايضا كالآخنى \* قال في الحلالين افضل ثوبا بمن يرجي  
ثوابه وعاقبة طاعته خير من عاقبة طاعة غيره \* واعلم ان هذه الفصّة مشتملة على فوائد كثيرة  
واعظماها ان التوحيد وترك الدنيا سبب للنجاة في الدارين والشرك وحب الدنيا سبب للهلاك  
فيهما \* وعن وعبر بن منه انه قال جمع عالم من علماء بنى اسرائيل سبعين صندوقا من كتب العلم  
كل صندوق سبعون ذراعا فوحي الله تعالى الى نبي ذلك الزمان ان قل لهذا العالم لا تنفعك  
هذه العلوم وان جعلت اضاعافا مضاعفة \* دام ملك ثلاث خصال حب الدنيا ومرافقة الشيطان  
وابذاء مسلم وذلك ان فرعون علم نبوة موسى عليه السلام ولكن منعه حب الدنيا والرياسة  
عن المتابعة فلم ينفعه علمه المجرد وكذا علم ابليس حال آدم عليه السلام واليهود حال نينا  
صلى الله عليه وسلم وماسعدوا بمجرد علمهم وما وجدوا خيرا فاقية ولو عملوا بما وعظوا التجوا  
وفي التنوى

كرجه فاصح را بود صد داعيه \* پسند را اذنى بسايد واعيه  
تو بصد تطفيف بندش می دهی \* او ز بندت میکند پهلوتی  
يك كس نامستمع زاستيز ورد \* صد كس كوينده را عاجز كند  
ز انبيا فاصح تر وخوش لهجه تر \* كى بود كه رفت دشمن در حجر  
زانكه كوه وسنگ در كار آمدند \* می نشد بدختر را بكشاده بند  
آنجنان دلها كه بدشان وما ومن \* فتنشان شد بل اشد قسوة

ألا يرى لم يخفى فيه وعظ اخيه المسلم لريادة قسوة قلبه فألّت عاقبته الى الدامة ﴿ واضرب  
لهم مثل الحية الدنيا ﴾ اى اذكر لقومك وبين ما يشبهها في زهرتها ونضارتها وسرعة  
زوالها ثلاثا لمضوا ولا يكمفوا عليها ولا يرضوا عن الآخرة بالكلية ﴿ كما ﴾ استئناف  
ليان المثل اى هي كما ﴿ اتزانها من السماء ﴾ [ از سحاب يا از جانب سما ] ليس المراد تشبيه  
حال الدنيا بالسماء وحده بل بمجموع ما في حيز الاداة ﴿ فاختلط به نبات الارض ﴾ النف

وتكافئ بسببه حتى خالط بعضه بعضا . [يعنى] قوت گرفت ونشوونمای خود بکمال رسانید  
وزمین بدو تازه و خرم شد ﴿ وصبح ﴾ فصار ذلك النبات المثلث اثر بهجت ﴿ شبیا ﴾  
مهبشوما مکدورا لبسه من المهنم وهو کسر النبی الرخو ﴿ تذروہ الرياح ﴾ تحمله وتفرقه  
يقال ذرت الريح النبی واذرته اطارته واذهته وذرا هو بنفسه والخطبة تقاهای الريح  
کافی القاموس . وهذه الآية مختصرة من قوله (انما مثل الحیوة الدنيا کما) الآية \* قال الکاشفی  
[همچنین آدمی بزندیکی و تازکی که دارد خوش برآید همچین که نامۀ عمر از عفوان بیابان  
رسد مقتضی اجل در آمد، نهال نهاد اورا بصرفنا خشک سازد و خرمهای از و آرزورا  
بیاد نیسی بر دهد]

بهار عمر بسی دلفریب ورنکینست \* ولی چه سود که دارد خزان مرگ از بی  
﴿ وکان الله علی کل شیء ﴾ من الانشاء والابقاء والافناء وغير ذلك ﴿ مقتدرا ﴾ قادرا علی  
الکمال لا یعجزه شیء \* فعلی العاقل ان لا یفتّر بالحیة الدنیا و نهالها فانیة ولوطالت مدتها وزائلة  
ولو انحبت زینتها : قال الشیخ سعدی قدس سره

چو شیت در آمد بروی شباب \* شبت روز شد دیده برکن ز خواب  
درینسا که بگذشت عمر عزیز \* بنخواهد گذشت این دمی چند نیز  
فرو رفت جم را یکی نازنین \* کفن کرد چون کرشم ابرشمین  
بدخه در آمد پس از چند روز \* که بروی بگرید بزاری و سوز  
چو پوشیده دیدش حریر کفن \* بفکرت چنین گفت باخویشتن  
من از کرم برکنده بودم بزور \* بکنندند ازو باز کرمان کور  
درینسا که بی ما بسی روزگار \* بروید کل و بشکندند نو بهار

\* واعلم ان الذی ادرکته الغایة الازلیة بعد تعلق الروح بالجسد کتعلق الماء بالارض  
فیبعث الله الیه دهقا . من دهاقین الاولیاء والانبیاء ومعه بذر الایمان والتوحید لیقیه  
بید الدعوة وتبلغ الرسالة فی ارض نفسه فیقع منها فی تربة طيبة وهی القلب کما ضرب الله  
تعالی مثلا ﴿ کمة طيبة کشجرة طيبة ﴾ وکقوله ﴿ والبلد الطیب یمخرج نباته باذن ربہ ﴾ فینبت  
عن بذر التوحید وهی کمة لا اله الا الله شجرة الایمان بماه التریة فیعولبه الروح من اسفل  
سافلین الانسانیة الی اعلی درجات الروحانیة واقرب منازل قربات الربانیة کقوله تعالی ﴿ الیه  
یصعد الکلام الطیب والعمل الصالح یرفعه ﴾ والله تعالی قادر علی ان یمخله وینفیه فی اسفل  
سافلین الجسمانیة الحیوانیة بصیر الروح العلوی کالانعام بل هو اضل وعلی ان یمیضه بجنات  
الغایة الی اعلی علین مراتب القرب لیكون مسجودا للملائكة المقربین : قال المولی الجامی  
-الکان فی کنش دوست بجایی ترسند \* سالها کرچه درین راه تک و بوی کنند

فَسأَل الله تعالی ان یمیضنا بسلاسل محبته ویمخلنا من اهل طاعته وقربه \* قال وهب رأیت فی  
بعض الکتاب الدنیا غنیمة الاکیاس و غفلة الجهال فالانبیاء والاولیاء صلوات الله علیهم  
کانوا فی الدنیا ولم یلتفتوا الیها ولم یرغبوا فیها فلولا لیس کل من دخل المحبس بکون محبوسا



وبين ناسرهم في الخبرات بل لا يشعرون ( ان ذلك فتنة لهم : قال الشيخ سعدى  
 بكي يارسا سيرت وحقي پرست \* قنادش بكي خشت درين بدست  
 همه شب در اندیشه كين كنج و دل \* درو تا ريم ده نيبايد زوال  
 دكر ذمت عجزم اذ بهر خواست \* نيبايد بر كس دونا كرد و راست  
 سرايي كنتم بای بشتش دحام \* درختان ستمش همه عود خام  
 بكي هجره خاص ازني دوستان \* در حيره اندر سرا بوستان  
 بفرسودم ازرقمه بررقمه دوخت \* تف ديكران چشم و مغزم بسوخت  
 ديكر زير دستان برندم خورش \* براخت دهم روح را پرورش  
 بسختي بكشت اين نمده بستم \* روم زين سپاس عبقري كدستم  
 خيالش حرف كرد و كالبوه دنك \* بفرش فرو برده خرچك چنك  
 فراغ مناسحت و زارش نماند \* خور و خواب و ذكر و نمازش نماند  
 بهجرا درآمد سراز شده است \* كه جاني نبودش قرار نشست  
 بكي بر سر كودكل ميسرشت \* كه حاصل كند زان كل كور خشت  
 باندیشه لطفي فرو رفت بير \* كه اى نفس كوته فطر پند كير  
 چه پندى درين خشت زرين دلت \* كه يك روز خشتي كند اركلت  
 تو نه فل در اندیشه سرود و مال \* سر ميه عمر شد نال  
 بكي سر ميه غلت از حرم ده \* كه فردا بوى سر ميه در حرم خند

﴿ و يوم نسير الجبال ﴾ اى تذكر حين تقامها من اماكنها وتسير في الجبل على هياتها، وتسير  
 اجراؤها بعد ان تجعلها هاء منبث والمراد بتذكيره تحذير المشركين من انهم من الدواعي  
 ﴿ وترى ﴾ يا محمد اولاكل من يصلح للرؤية ﴿ الارض ﴾ جميع جوانبها ﴿ ولزدة ﴾  
 ظاهرة ليس غايها مستتره من جبل ولا شجر ولا نبات ﴿ وحشرناهم ﴾ جمعنا اهل  
 الايمان والكفر الى الموقف من جانب ﴿ فم نعاد ﴾ لم نترك ﴿ منهم احدا ﴾ تحت الارض  
 بقى غدوده واغدره اذ اتركه ومنه الغدر الذى هو ترك الوفاء والعدير مانعاً من السيل وتركه  
 في الارض العائرة ﴿ وعرضوا ﴾ اى الخلاق يوم القيامة يعنى المحشورين ﴿ على ربك ﴾  
 على حكمه وحسابه ﴿ صفنا ﴾ مارد منزل منزلة الجمع كقوله تعالى ﴿ ثم نخرجكم طغالا ﴾ اى  
 اطفالا والمعنى صفوا يقف بعضهم وراء بعض غير متفرقين ولا مختلطين شبهت حالهم بحول  
 الجند المعروضين على الساعن ليجزم فيهم بما اراد لا ليعرفهم ﴿ لقد جئتنا ﴾ اى وبقال  
 لهم ثمة لقد جئتنا كائنين ﴿ كما خلقناكم اول مرة ﴾ حفاة عراة لاني من امال والولد  
 \* وعن عائشة رضي الله عنها قلت يا رسول الله كيف يحشر الناس يوم القيامة قل ( عراة حفاة )  
 قلت وانساء قل ( نعم ) قلت يا رسول الله نستحي قل ( يا عائشة الامر انشد من ذلك ان يهوى  
 ان ينظر بعضهم الى بعض ) وفي التاويلات ( وعرضوا على ربك صفاء ) اى صفا صفا من الانبياء  
 والاولياء والمؤمنين والكافرين والمنافقين ويقال لهم ( لقد جئتنا ) ونا كما خلقناكم اول مرة ) في

حصة صفوف صف من الانبياء وصف من الاولياء وصف من المؤمنين وصف من الكافرين وصف من المنافقين ﴿بل زعمتم﴾ ايها الكافرون التكررون للبعث والزعم الادعاء بالكذب ﴿ان﴾ ﴿مخففة من الثقيلة﴾ ان نجعل لكم موعدا ﴿بل﴾ لمخرج والانتقال من قصة الى اخرى كلاهما للتوبيخ والتقريع اي زعمتم في الدنيا انه لن نجعل لكم ابدا وقتا تنجز فيه موعدهنا على آتنة الانبياء من البعث ومايتبعه \* والآية تشير الى عزته تعالى وعظمتها وظهار شظية من صفة جلاله وقهره وآثار عدله لينبئ التائبون من نوم غفلتهم ويتأهب الغافلون بسبب النجاة لذلك اليوم ويصلحوا امر سريرتهم وعلايتهم لحطاب الحق آمالي وجوابه اذاليه المرجع والمآب والعرض على الله هو العرض الاكبر ليس كعرض على الملوك \* قال عتبة الجواص ذات عندي عتبة الغلام فبكي حتى غشى عليه فقلت مايبكيك ذل ذكر العرض على الله قطع اوصال المحبين - حكى - ان سليمان بن عبد الملك وهو سابع خلفاء الرومانية قل لابي حازم مائتا نكرة الآخرة قل لانكم عمرتم الدنيا وخربتم الآخرة فكفركم عن الانتقال من العمران الى الحراب قل صدقت يا ابا حازم فيايت شرى مالنا عند الله تعالى غدا قال ان شئت تعلم ذلك ففي كتاب الله فقال ابن اجدته فقال في قوله ﴿ان الابرار اني نعيم وان النجار اني جحيم﴾ قل فكيف يكون العرض على الله تعالى فقال اما الحسن فكان لثائب يقدم على اهله مسرورا واما المسي فكلما بقى يقدم على مولاه محسورا فبكي سليمان بكاه شديدا : قال الشيخ سعدى قدس سره

نرزد خدا آب روى كسى \* كه ريزد كناه آب چشمش بى  
 كرى آينه از آه كردد سياه \* شود روشن آينه دل ز آه  
 بترس از كناهان خویش اين نفس \* كه روز قيامت ترسى ز كس  
 بليدى كند كربه در جاى پاك \* چو زشتى نمايد بيوشد بخاك  
 تو از ادى ازنا پسنديدها \* ترسى كه بروى تند ديدها  
 بر انديش از بند پر كناه \* كه از خواجه غائب شود چندين  
 اكر باز كردد بصدق و نیاز \* بزنجير و بندش نيز ندبار

— روى — عن الفضيل بن عياض رحمه الله انه قال انى لا اغبط ملكا مقربا ولا نيا مرسلا ولا عبدا صالحا ليس هؤلاء يماينون القيامة واهوالها وانما اغبط من لم يحلق لانه لا يرى احوال القيامة وشدايدها وذلك لان من عاين الامر على ما هو عليه اشتد خوفه ولم يرتفعه حالا ولا مقامه ان المراد لا يخلو عن اسباب منجية ومهلكة فائى الرجال المهذب - روى - ان عمر رضى الله عنه روى بعد موته بثنى عشرة سنة وهو يمدح جبينه ويقول كنت فى الحساب الى الآن وقد نوقشت فى جدى سقط من جسر مكسور فانكسرت رجله على انى لما جرحه ولم اصالح الجسر حتى سقط الجدى ولكن غفر الله لى وعفا عني بسبب عصور اشتريته من صبي فارسله بوضع الكتاب ﴿عطف على عروضا داخل تحت الامور الهائلة التى اريد تذكيرها بتذكير وقها وضع مخفف الامر فى ايمان احبابها وشبانها اوفى الميزان﴾ فترى الحرميين ﴿طاب﴾ شفقين ﴿خافين

﴿ تأمیه ﴾ من الذنوب ومن ظهورها لاهل الموقف

شد سیه چون نامهای تعزیه \* بر معاصی متن نامه حاشیه  
جله فسق و معصیت بد یکسری \* همچو دار الحرب بر از کافری  
آنچنان نامه باید و پر و بال \* در پمین ناید درآمد در شمال  
خود همینجا نامه خود را بین \* دست چپ را شاید آن در بین  
چون نباشی راست می دان که چپ \* هست پیدا نمره شیر و کبی  
کرچی با حضرت اوراست باش \* تا بینی دست برد لطفهاش

﴿ وبقولون ﴾ عندوقوفهم علی تساعیفه فقیرا وقطمیرا تعجبا من شأنه ﴿ یاواینا ﴾ منادین  
لهلکتم الی هلکوا بها من بین الهلکات مستدعین لها لیهلکوا ولا یروا هول ملاقوه  
ون الویل والویل الیهلکة ای یاهلکتنا احضری وتعالی فهذا اولک ﴿ مال هذا الکتاب ﴾  
\* ول البقاعی رسم لام الجر وحده اشارة الی انهم صاروا من قوة الرعب وشدة الكرب یقفون  
علی بعض الکلمة ای ائی شیء له حال کونه ﴿ لا یغادر ﴾ لا یرک ﴿ صغیرة ولا کبیرة ﴾  
من الزلل تصدعن جانبها ﴿ الا احصیها ﴾ حواها وضبطها \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما  
الصغیرة التسمم والکبیرة الفقهة \* وعن سعید بن جبیر الصغیرة المیسس والکبیرة الزنا  
﴿ فی التأویلات النجیمة الصغیرة کل تصرف فی شیء بالشهوة النفسانیة وان کان من المناجاة  
والکبیرة التصرف فی الدنیا علی حبها وان کان من حلالها لان حب الدنیا رأس کل خطیئة  
انتهی ﴾ وفی الحدیث ( ایام ) ومحقرات الذنوب فان محقرات الذنوب کمثل قوم تزلوا بطان  
واد فجاء ذا بعود وجاء ذا بعود حتی طبخوا اخبزتهم ﴿ وفی الحدیث ( ایام ) ومحقرات الذنوب  
دنیا نجی ﴾ یوم القیامة کماثل اجبال و کفارتها الصدقة ﴿ ووجدوا ماعملوا ﴾ فی الدنیا  
من السیئات اوجزاء ماعملوا ﴿ حاضر ﴾ مثبتا فی کتابهم ﴿ وفی التأویلات لانهم کتبوا  
سالم اعمالهم بقل افسالهم فی صحف قلوبهم وسوء اعمالهم فی صحائف نفوسهم وقد یوجد  
عکس ما فی هذه الصحائف علی صفحات الارواح نورانیا او ظلماتیا ﴿ ولا یظلم ربک احدا ﴾  
فیكتب ما لم یعمل من السیئات او یرید فی عقابه الملائمة لعمله فیکون اظهارا لمعدلة القلم الازلی  
﴿ وفی التأویلات فان کان التور غالبا علی صفحة روحه فهو من اهل الجنة وان كانت الظلمة  
غالبة علیها فهو هالک ومن لا یسبب نوره بالظلمة فهو من اهل الدرجات والقریات ومن  
ادركته الجذبات وبلدت سیئاته بالحسنات واخرج الی التور الحقیقی من الظلمات فهو فی مقعد  
صدق عندملیک مقتدر انتهی \* فعلیک الحسنات والکف عن السیئات فان کل احد یجد  
ثمره شجرة اعماله \* عن عائشة رضی الله عنها انها كانت جالسة ذات یوم اذ جاءت امرأة  
قد سرت بدها فی کما فقالت عائشة مالک لا تخرجین یدک من کفک قلت لانسألینی یام المؤمنین  
انه کان لی ابوان وکان ابی یحب الصدقة واما امی فکانت تبغض الصدقة فم ارها تصدقت  
بشیء الا قلمة شحم وثوبا خلقتا فلما ماتا رأیت فی المنام قد قامت القیامة ورأیت امی قاتمة بین  
الحلق واضعة الحلقان علی عودتها ورأیت الشحم یدعها وهی تحسبه وتنادی واعطشاه

ورأيت ابني علي شقير الحوض وهو يسقي الماء ولم يكن عند ابني صدقة احب اليه من سقي الماء فأخذت قدحا من ماء فسقيت ابي فوديت من فوق ألا من سقاها شلت يده فاستيقظت وقد شلت يدي : قال الحافظ قدس سره

دهقان سال خورده چه خوش گفت با پسر \* ای نور چشم من بجز از کشته ندروی  
قال الشيخ سعدی قدس سره

کنون وقت نغمست اگر پروری \* کر امیدواری که خرمن بری  
بشهر قیامت مرو تنگدست \* که وجهی ندارد بغفلت نشست  
مکن عمر ضایع بافوس و حیف \* که فرصت عزیزت والوقت سیف  
﴿ واذقنا للملائكة ﴾ ای اذ کروقت قولنا لهم ﴿ اسجدوا لآدم ﴾ سجود تحية وتكريم  
لاسجد عبادة وكان ذلك مشروعا في الائم السالفة ثم نسخ بالسلام ﴿ فسجدوا ﴾ جیما  
غير الارواح العالة امتثالا للامر وانما لم يسجد الملائكة العالون لانهم لم يؤمروا بالسجود  
وقد سبق في سورة الحجر ﴿ الالبیس ﴾ فانه لم يسجد بل ابني واستكبر وكأنه قيل ما باله  
لم يسجد فقيل ﴿ كان من الجن ﴾ ای كان اصله جنيا خلق من نار السموم ولم يكن من  
الملائكة وانما صح الاستثناء المتصل لانه امر بالسجود معهم ففعلوا عليه في قوله ﴿ فسجدوا ﴾  
ثم استثنى كما يستثنى الواحد منهم استثناء متصلا كقولك خرجوا الا فلانة لامرأة بين ارجال  
\* قال في كتاب التكملة قيل ان المراد بقوله ﴿ كان من الجن ﴾ ای كان اول الجن لان الجن  
منه كان آدم من الانس لانه اول الانس \* وقيل انه كان بقايا قوم يقال لهم الجن كان الله تعالى  
قد خلقهم في الارض قبل آدم فسفكوا الدماء وقتلهم الملائكة \* وقيل انه كان من قوم خلقهم الله  
وقال لهم اسجدوا لآدم فابوا فبعث الله عليهم نارا احرقتهم ثم خلق هؤلاء بمد ذلك فقال  
لهم اسجدوا لآدم ففعلوا وابي ابليس لانه كان من بقية اولئك الخلق \* قال البغوی كان  
اسمه عزازيل بالسريانية وبالعربية الحارث فلما عصي غير اسمه وصورته فقيل ابليس لانه  
ابس من ارحمة ای یس والیاذ بالله تعالى ﴿ فسق عن امر ربه ﴾ ای خرج عن طاعته  
فالامر على حقیقته جعل عدم امتثاله للامر خروجا عنه ویموز ان يكون المراد المأمور به  
وهو السجود والفاء للسمية لا للعطف ای كونه من الجن سبب فسقه ولو كان ملكا لم یفسق  
عن امر ربه لان الملك معصوم دون الجن والانس ﴿ قال في التأویلات التجمیة ﴾ فسق عن  
امر ربه ﴿ وخلع قلادة التقليد عن عنقه ليعلم ان الاصل لا یخطئ وعند الامتحان یكرم الرجل  
او یهان كما ان البرة تشابه المسك وتعارضه في الصورة فلما امتحنا بالنار تبين المقبول من  
المردود والمقبوض من المودود : وقال الحافظ قدس سره

خوش بود اگر محک تجربه آمد بمان \* تا سیه روی شود هر که دروغش باشد  
﴿ أفتخذونه ﴾ الهزلة للانكار والتعجب والفاء للتعقيب ای عقیب علمکم باخی آدم  
بصدور الفسق عن ابليس تحذونه ﴿ وذریته ﴾ ای اولاده واتباعه جعلوا ذریته مجازا  
\* قال الکاشفی [ کویتد بمعنی اتباع وتسمیة ایشان بذریة از قبیل مجاز بود واکثر براتند

كه او زذريت نبت [ دل في القاموس ذرا كجمل خاق والشئ كثره ومنه الذرية مثله  
 لنسل الثقلين انتهى وسبأى الكلام على هذا ﴿ اولياء من دوني ﴾ تستبدلواهم في قسطنطين  
 بدل طاعني اى ذلك الاتخاذ منكراً غابة الانكار حقيق بان يتجرب منه ومعنى الاستبدال  
 منهم من قوله من دونه فان معناه مجاوزين عن الهم وهو عين الاستبدال ﴿ وهم ﴾ اى  
 والحال ان ابليس وذريته ﴿ لكم عدو ﴾ اى اعداء خفهم ان تعادوهم لان توالوهم شبه  
 بانصافهم للوازنة كقوله ﴿ يس الظالمين بدلا ﴾ من الله ابليس وذريته تميز ﴿ ما شهدتهم ﴾  
 اشارة الى غشاه تعالى عن خلقه ونفي مشاركتهم في الالوهية اى ما احضرت ابليس وذريته  
 ﴿ خلق السموات والارض ﴾ لانتقض بهم في خلقهما واشاورهم في تدبير امرهما حيث  
 خلقتهما قبل خلقهم \* وفيه رد لمن يدعى ان الجن يملكون الغيب لانهم لم يحضروا خالق السموات  
 والارض حتى يظلموا على تغيباتها ﴿ ولا خلق انفسهم ﴾ ولا شهدت بعضهم خاق بعضهم  
 كقوله تعالى ﴿ ولا تقولوا انفسكم ﴾ وما كنت متخذ المضلين ﴿ اى الشياطين الذين يضلون الناس  
 عن الدين والاصل متخذهم موضع المظهر وموضع المضمر ذمالهم وتسجيلا عليهم بالاضلال ﴿ عضدائهم ﴾  
 اعوانا في شأن الخلق وفي شأن من شؤونى حتى يتوهم شركتهم في التولى بناء على الشراكة  
 في بعض احكام الربوبية \* قال في القاموس العضد الناصر والمعين وهم عضدى واعضادى  
 انتهى \* اعلم ان الله تعالى منفرد في الالوهية والتكلى مخلوق له وقد خلق الملائكة والجن والاناس  
 فابن بينهم في الصورة والاشكال والاحوال \* قل سعيد بن المسيب الملائكة ليسوا بذكور  
 ولا اناث ولا يتوالدون ولا يأكلون ولا يشربون والجن يتوالدون وفيهم ذكور واناث  
 ويموتون والشياطين ذكور واناث يتوالدون ولا يموتون بل يخلدون في الدنيا كما خلد فيها  
 ابليس وابليس هو ابوالجن وقيل انه يدخل ذنبه في دبره فيبيض بيضة فتفلق البيضة عن  
 جماعة من الشياطين قال الامام السهيلي في كتاب التعريف والاعلام سعى من ولد ابليس  
 في الحديث الاقبص دهامة بن الاقبص وسعى منهم بلزون وهو الموكل بالاسواق وامهم طرطة  
 ويقال بلهى حاضنتهم ذكره القاش باضت ثلاثين بيضة عشرا في المشرق وعشرا في المغرب  
 وعشرا في وسط الارض وانه خرج من كل بيضة جنس من الشياطين كالغزاريث والغيلان  
 والقطاريث والجان واسماؤهم مختلفة وكلهم عدو لبنى آدم بنص هذه الآية الامن آمن منهم  
 انتهى \* قال الكاشاني [ در بيان آورده كه چون حق سبحانه وتعالى ابليس را برانداز يهلوى چپ  
 او زوجة او را كه او نام دارد بيا فريد واورا بشمار ريكهائى بيلا فرزنداند واز اولاد او  
 يكى مره است كذبت با و يافته است وديكر لاقبس موسى صلوات و دولهان با تحريك  
 موسوس طهارتست ينى دولهان شيطان بولع الناس بكثرة استعمال الماء ويضحكهم عند  
 الوضوء \* وامام احمد غزالي رحمه الله در اربعين آورده كه شيطان را چند فرزند است وبقاى  
 زنبور از اولاد او صاحب اسواق است كه بدروغ و كم فروشى و خيانت و سوسه ميكند و اعول  
 صاحب ابواب زمانست ينى صاحب الزنى الذى يأمر به ويزينه \* وثير صاحب مهالكه بشور  
 ونوحه و شق جيب و لطم خدود و دعوى الجاهلية مفر مايد و مبسوط صاحب اراجيفت



يسى صاحب الكذب الذى يسمع فىلقى الرجل فيخبر بالخير فيذهب الرجل الى القوم فيقول لهم قد رأيت رجلا اعرف وجهه ما درى ما اسمه حدثنى بكذا وكذا ، ودايم باخوندته طمامك بسم الله نكفته باشد شركت ميكند ] \* وفى آكام المرجان داسم هو الذى يدخل مع الرجل واهله يريه العيب فيهم وينفضه عليهم [ومدهيش موكل علماست كه ايشانرا براهوا، مختلفه ميدارد] ثم فى الآيتين اشارات \* منها ما يتعلق بالله تعالى اراد ان يظفر صفة لطفه وصفة قهره وكال قدرته وحكمته فظاهر صفة لطفه بأدم اخذ خلقه من صلصال من حام مسنون وامر ملائكته الذين خلقوا من النور بسجوده من كمال لطفه وجوده وظهر صفة قهره بابلليس اذ امره بسجوده لأدم بعد ان كان رئيس الملائكة ومقدمهم ومعلمهم واشدهم اجتهادا فى العبادة حتى لم يبق فى سبع السموات ولا فى سبع الارضين موضع شبر الاوقد سجد لله تعالى عليه سجدة حتى امتلأ من البجب بنفسه حتى لم يرا احدا فابى ان يسجد لأدم استكبارا وقال انا خير منه فلعله الله وطرده اظهارا للقهر وظهر كمال قدرته وحكمته بان بلغ من غاية القدرة والحكمة من خلق من قبضة تراب ظلماتى كتب سفلى الى مرتبة يسجد له جميع الملائكة المقربين الذين خلقوا من نور علوى لطيف روحانى \* ومنها ما يتعلق بأدم عليه السلام وهو انه تعالى لما اراد ان يجعله خليفة فى الارض اودع فى طيبته عند تخميرها بيده اربعين صباحا سر الخلافة وهو استعداد قبول الفيض الالهى بلا واسطة وقد اختصه الله وزينه بهذه الكرامة بقوله (ولقد كرمنا بى آدم) من بين سائر المخلوقات كما اخبر عليه السلام عن كشف قناع هذا السر بقوله (ان الله خلق آدم قنجل فيه) ولهذه الكرامة صار مسجودا للملائكة المقربين : قال الحافظ قدس سره

فرشته عشق ندانكده چيست قصه مخوان \* بخواه حام وكلا بى بخاك آدم ريز  
\* ومنها ما يتعلق بالملائكة وهو انهم لما خلقوا من النور والروحانى العلوى كان من طبيعتهم الانقياد لوامر الله تعالى والطاعة والمبودية فلما امروا بسجود آدم وامتنعوا به وذلك غاية الامتنحان لان السجود اعل مراتب المبودية والتواضع لله فاذا امتحن احد ان يسجد لغير الله فذلك غاية الامتنحان للامتنال فلم يتشموا فى ذلك وسجدوا لأدم بالطوع والرغبة من غير كره وابامامتالا وانقيادا لاوامر الله كما قال (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرن) \* ومنها ما يتعلق بابلليس وهو انه لما خلق لمضاللة والغواية والاضلال والاغواء خلق من النار وطبعها الاستملاء والاستكبار وان لظمه الله فى سلك الملائكة منذ خلقه وكساه كسوة الملائكة وهو قد تشبه بافعالهم تقليدا لا تحقيقا حتى عد من جلستهم وذكر فى زميرتهم بل زاد عليهم فى الاجتهاد والاعتقاد بالاعتقاد فاقنذوه رؤسا ومعلما لما رأوا منه اشتداده فى الاجتهاد بالارادة دون الارادة فلما امتنح بسجود آدم فى جملة الملائكة هبت نكباء النكبة واتخلع عنه كسوة اهل الرغبة والرهبة ليميز الله الحبيب من الطيب فطاشت عنه تلك المخادعات وتلاشت منه تلك المبادرات وعاد الملبشوم الى طبعه وقد تمين الرشد من غيه فسجد الملائكة وابى ابليس واستكبر من غيه وظهر انه كان من الجن وانه طبع كافرا : قال الحافظ قدس سره

زاهد ايمن مشو از بازى خيتر زنهار \* كدره از صومه تادير مغان اين همه نيست

• ومنها ان في اولاد آدم من هو في صورة آدم لكنه في صفة ابليس وانهم شياطين الانس واماداتهم انهم يتخذون ابليس وذريته اولياء من دون الله فيطيعون الشيطان ولا يطيعون الرحمن ويتبعون ذرية الشيطان ولا يبعون ذرية آدم من الانبياء والاولياء ولا يترقون بين الاولياء • الاعداء فبجهلهم يظلمون على انفسهم ويبدلون الله وهو وليهم بالشياطين وهم لهم عدو واولياء الله تعالى هم الذين لا يبدلون الله تعالى بما سواه ويتخذون ماسواه عدوا كما قال ابراهيم خليل الله (فانهم عدولي الارب العالمين) لانه رأى صحة الحجة مع الله في صحة المداوة مع ماسواه \* ومنها ان اخباره تعالى بانه مالمشهد الشياطين خلق السموات والارض ولا خلق انفسه دليل على انه يشهد بعض اوليائه على ما لم يشهد اعداءه فيصير بنوره الازلي ابتداء تعلق قدرته ببعض الاشياء المدومة وكيفية اخراجها من العدم الى الوجود وادقول اهل النظر لا يبحث عن كيفية وجود البارئ تعالى وكيفية تعلق القدرة بالمعدومات وكيفية العذاب بعد الموت ونحو ذلك فلا ينافيه اذ المستبعد عند العقل الجزئي مستقرب عند الكشف الكلي وكلامنا مع اهل الكشف لاعم غيره : قال الصائب

سبحن عشق باخرد كفتن \* برك مرده نيشتر زدست

وفي الشنوي

اي كى برد عقلى هديه باله \* عقل انجا كترست از خاله راه

﴿ ويوم يقول ﴾ اي يوم يقول الله للكفار توبوا وتعجزوا وهو يوم القيامة وقال بعضهم يقول على السنة الملائكة \* يقول الفقير الاطهر هو الاول لانه قد ثبت ان الله تعالى يتجلى يوم القيامة للخلق مسلمهم وكافرهم بصورته حتى يردنه بحسب ما اعتقدوه في هذه الدار فلا يبعد كلامه معهم ايضا لانه كلام بالعب والتوبيخ بالارضى والتشريف كما كلم ابليس بعد ائمن والطرد على ماسبقي في سورة الحجر ونحوها ﴿ نادوا شركائهم ﴾ اضافهم اليه على زعمهم تهكما بهم وتقريما لهم ﴿ الذين زعمتم ﴾ ادعيتهم انهم شفعاؤكم ليشفعوا لكم والمراد بهم كل من عبد من دونه تعالى ﴿ فدعوه ﴾ اي نادوهم للاعانة ذكر كيفية دعوتهم في آية اخرى ﴿ قلوا انا كنا لكم شعا فاول انتم مغنون عنا ﴾ ﴿ فلم يستجيبوا لهم ﴾ فلم يعشوههم اي لم يدفعوا عنهم ضرا ولا اوصلوا اليهم نفعا اذ لا يمكن لذلك فهو لا ينفى اجابتهم صورة ولقضا كما قال حكاية عن الاصنام انها تقول (ما كانوا يمانا يبعدون) • وفيه اشارة الى ان امتثال او امره ونواهيه ينفع العبد اذا كان في الدنيا قبل موته وبثوره في الآخرة فاما اذا كان في الآخرة فلا ينفعه الايمان والاعمال فان قوله (نادوا شركائهم) امر من الله تعالى وقد امتثلوا امره بقوله (فدعوه) فلم ينفعهم الامتثال لان الشركاء (لم يستجيبوا لهم) ﴿ وجعلنا بينهم ﴾ بين الداعين والمدعويين ﴿ وبقا ﴾ اسم مكان او مصدر من ويق وبوقا كوثب وثوبا او ويق وبقا كفزع فرحا اذا هلك مهلكا يشتركون فيه وهو النار اوعداوة هي في الشدة نفس الهلاك • وقال الفراء (وجعلنا) تواصلكم في الدنيا هلاكا في الآخرة فالين على هذا القول التواصل كقوله تعالى (لقد قطع بينكم) على قراءة من قرأ بالرفع ومفعول

اور جعلنا وعلى الوجه الاول مفعول ثان \* قال في القاموس الموبق كمجلس المهلك وواد في جهنم وكل شئ حال بين الشئين انتهى فالمعنى على الثاني بالندسية [ وادى ازوادهاى دوزخ پيدا كنم ] میان ایشان كه مملكت عظيم باشد و همه ایشانرا دران مذهب سازيم \* يقول الفقير الظاهر ان المعنى على الثالث اى جعلنا بينهم برزخا يفصل احدهما عن الآخر فلا يشفع مثل الملائكة وعيسى وعزير وتبرأ غيرهم وهو لا ينافى الاجتماع والاشتراك فى النار بين قضى له الدخول كالأنحنى ﴿ ورأى الجرهمون النار ﴾ حين امروا بالسوق إليها \* قال الكاشفى [ وبه يند مشركان آتش دوزخ را از جهل ساله را ] ﴿ فظنوا ﴾ فاقنوا ﴿ انهم موافقوها ﴾ مخالطوها واقعون فيها فان المخالصة اذا فويت سميت موافقة \* قال الامام والاقراب انهم يرون النار من بعيد فيظنون انهم موافقوها مع الرؤية من غير مهالة لشدة ما يسمعون من تضيظها وزيورها كقوله تعالى ﴿ واذا رآتهم من مكان بعيد سمعوا لها تقيظا وذهيلا ﴾ والمكان البعيد مسيرة خمسمائة سنة ﴿ ولم يجدوا عنها مصرفا ﴾ انصرفا او مكنا ينصرفون اليه \* قال الكاشفى [ مصرفا مكاني باز کردند بدان ياكړيز كاهى ] لانها احاطت بهم من كل جانب ﴿ ولقد صرفنا ﴾ اى اقمم قسما لقد كررنا وادنا على وجوه كثيرة من التظم ﴿ فى هذا القرآن للناس ﴾ لمصلحتهم ومنفعتهم ﴿ من كل مثل ﴾ كمثل الرجلين المذكورين ومثل الحياة الدنيا ليشذكروا ويستغفروا ومن كل معنى داغ الى الايمان هو كالمثل فى غرابته وحسنه \* قال الكاشفى [ از هر مثل بران محتاجند از قصص گذشته كه سبب عبرت كردد و دلائل قدرت كامله كه موجب ازدياد بصيرت شود ]

حق تعالى بمحض فضل عظيم \* در كتاب كريم وحكم قدس  
آيجه مرجه را بكار آيد \* گفته است آنجا كه مى آيد

﴿ وكان الانسان ﴾ جنس الانسان بحسب جبلته ﴿ اكثر نبي ﴾ جدلا ﴿ حدلا يميز اى اكثر الاشياء التى يتأذى منها الجدل كالجنى والملك اى جدله اكثر من جدل كل مجادل وهو هنا شدة الخصومة باطل لا قضاء خصوصية المقام والا فالجدل لا يلزم ان يكون بالباطل قال تعالى ﴿ وجادلهم بالتي هي احسن ﴾ وهو من الجدل الذى هو القتل والمجادلة الملاواة لان كلا من المجادلين يتولى على صاحبه وفى الحديث (ماض قوم بعد هدى كانوا عليه الا اولوا الجدل) رواه ابو امامة كما فى تفسير ابن الاثير ﴿ قل فى التاويلات النجمة من طبيعة الانسان المجادلة والمخاصمة وبها يقضون الطريق على انفسهم. فتارة مع الانبياء يجادلون لا يقبلون بالنبوة والرسالة حتى يقاتلوهن. وتارة يجادلون فى الكتب المتزلة ويقولون ما نزل الله على بشر من شئ. وتارة يجادلون فى محاكماتها. وتارة يجادلون فى متشابهاتها. وتارة يجادلون فى ناسخها ومنسوخها. وتارة يجادلون فى تفسيرها وتأويلها. وتارة يجادلون فى اسباب نزولها. وتارة يجادلون فى قراءتها. وتارة يجادلون فى قدمها وحدوثها على هذا حتى لم يفرغوا من المجادلة الى المجاهدة ومن المخاصمة الى المعاملة ومن المنازعة الى المطاوعة ومن المناظرة الى المواصلة فلهذا قل تعالى ﴿ وكان الانسان اكثر شئ جدلا ﴾ ومن هذا عاجلهم بقوله ﴿ قل الله ثم ذرهم ﴾ الآية ومن كلمات مولانا قدس سره

ما راجع ابرين قصة ككاو آمد وخر رفت \* اين وقت عزيزت ازين عريده باز آي  
 \* فعلى العاقل ان يشتغل بنفسه ويترك المراء والجدل فان مرجعه هو التقيض والتزويق للغير  
 وهو من مقتضى السبعة وفي الحديث (لا يستكمل عبد حقيقة الايمان حتى يدع المراء وان  
 كان حقا) وهذا لزم ترك الجدال وهو حق فكيف وهو مغلل اعاذنا الله تعالى وايامكم منه بفضل  
 وحملنا من الدككين بالخير والمعرضين عن لنو الذي قال تعالى (واذا مروا بالامور مروا كراما)  
 الآية وقول (واذا خاطبهم الجاهلون قلوا سلاما) \* ومنع الناس \* اى لم يمنع اهل مكة من  
 \* ان يؤمنوا \* بالله تعالى ويترك الشرك الذى هم عليه \* اذ جاءهم الهدى \* وهو الرسول  
 الكريم الداعى والقرآن العظيم الهادى \* \* من ان \* يستغفروا ربهم \* من انواع  
 الذنوب \* الا \* انتدار \* ان يأتهم سنة الاولين \* اى سنة الله وعادته في الامم الماضية  
 وهو الاستئصال لما كان تحتهم مفسدا اليه جعلوا كأنهم منتظرون له \* او \* انتظار  
 ان \* يأتهم العذاب \* عذاب الآخرة حال كونه \* قبل \* انواعا جمع قيل اوعيانا لهم  
 اى معانيها. وبالنارسية [روى ياروى] \* فل في الجلالين يبنى القتل يوم بدر \* وقيل في الاسئلة  
 المقحمة كيف وعدهم في هذه الآية باحدى العقوبتين ان لم يؤمنوا ولم يفعل ذلك بمن لم  
 يؤمنوا منهم الجواب انما وعدهم بذلك ان تركوا الايمان كلهم فقد آمن اكثرهم يوم فتح مكة  
 \* وما نرسل المرسلين \* الى الامم ملتبسين بحال من الاحول \* المبشرين \* للمؤمنين  
 والمطيعين بالثواب والدرجات \* ومنذرين \* للكافرين والعاصين بالعقاب والدركات فان  
 طريق الوصول الى الاول والحمد عن اتاني مما لا يستقل به العقل فكان من لطف الله  
 ورحمته ان ارسل الرسل لبيان ذلك \* يقول الفقير اشارة الى ان العلماء الذين هم بمنزلة انبياء  
 بنى اسرائيل رحمة الله من الله تعالى ايضا اذ يبينهم يضمحل ظلم الشبه ونحل عقد الشكوك  
 وبارشدهم يحصل كل الاهتداء ويتم امر السلوك \* ويجادل الذين كفروا \* اى يجادلون  
 الرسل المبشرين والمنذرين \* بالباطل \* [به يهوده] حيث يقولون ما اتهم الانبىء مثلنا  
 ولو شاء الله لازل ملائكة \* ويقترحون آيات بعد ظهور المعجزات تنافا \* ليدحضوا \* ليزيلوا  
 \* به \* بالجدال \* الحق \* الذى مع الرسل عن مقره ومركزه ويبطلوه من ادحض  
 القدم وهو ازالها عن موطنها والدحض الزائق \* ومن بلاغات الزخشرى حجج الموحدين  
 لاندحض شبهه اشبه كيف يضع مافزع ابراهيم ابرهه : وفي المتنوى

هر كه بر شمع خدا آرد پيو \* شمع كى ميرد بسوزد پوزاو

\* واتخذوا آياتي \* الدالة على الوحدة والقدرة ونحوها \* وما نذروا \* خوفوا به من  
 العذاب \* هروا \* سحرية يعنى موضع استهزاء يكون من باب الوصف بالمصدر مبالغة  
 \* ومن اظلم \* استهزاء على سبيل التوبيخ اى من اشد ظلما \* ممن ذكر آيات ربه \* اى  
 وعظ بالقرآن الكريم \* فعرض عنها \* لم يتدبرها ولم يتفكرها \* ونسى ما قدمت يداه \*  
 من الكفر والمعاصي ولم يتفكر في عاقبتها ولم ينظر في ان المسيح \* والمحن لا بدلها من جزاء  
 ولما كان الانسان يباشر اكثر اعماله بيديه غلب الاعمال باليد على الاعمال التى تباشر

بغيرها حتى قيل في عمل القلب هو مما عملت يداك وحتى قيل لمن لا يدرك له يداك \* قال بعضهم  
 احق الناس تسمية بالنظم من يرى الآيات فلا يتغير بها ويرى طريق الخير فيعرض عنها  
 ويرى مواقع الشر فيجتنب عنها ﴿ انا جعلنا ﴾ اسمالهم كما في تفسير الشيخ  
 ﴿ على قلوبهم اكنة ﴾ اغطية جمع كنان وهو تمليل لاصراضهم ونسيانهم فانهم مطبوع على  
 قلوبهم ﴿ ان يفقهوه ﴾ كراهة ان يفقهوا على كنه الآيات وتوحيد الضمير باعتبار القرآن  
 ﴿ و ﴾ ﴿ جعلنا ﴾ في آذانهم وقرا ﴿ فقلوا وصمما يمنهم عن استماعه \* وفيه اشارة الى ان  
 اهل اللغو والهذيان لا يفسخون الى القرآن : قال الكمال الحنبدى قدس سره

دل از شنیدن قرآن بکبر در همه وقت \* چو باطلان ز کلام حق ملولی چیست  
 ﴿ وان تدعهم الى الهدى ﴾ اى الى طريق الفلاح وهو دين الاسلام ﴿ فلن يهتدوا اذا ابدا ﴾  
 اى فلن يكون منهم اهتداء البتة مدة التكليف كلها لانه محال منهم \* قال الكاشفى [ مراد  
 جى انداز كفار مكه كه عم حق بعدم ايمان ايشان متعلق بود ] وان جواب عن سؤال الذى  
 صلى الله عليه وسلم وجزاء للشرط اما كونه جوابا فلان قوله ﴿ انا جعلنا على قلوبهم اكنة ﴾  
 فى معنى لاتدعهم الى الهدى ثم نزل حرصه عليه السلام على اسلامهم منزلة قوله مالى لادعوه  
 فاجيب بقوله ﴿ وان تدعهم ﴾ الآية واما كونه جزاء فلانه على انتفاء الاهتداء لدعوة الرسول  
 على معنى انهم جعلوا ما هو سبب لوجود الاهتداء سببا لانتفاءه بالاعراض عن دعوه ﴿ وربك ﴾  
 مبتداً خيره قوله ﴿ الغفور ﴾ البليغ فى المغفرة وهى ميانة البدعما استحقه من العقاب  
 للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الباس الشئ ما يوصونه من الدنس ﴿ ذو الرحمة ﴾ الموصوف  
 بالرحمة وهى الانعام على الخلق خير بعد خير و اراد المغفرة على صيغة المبالغة دون الرحمة  
 للتنبيه على كثرة الذنوب وان المغفرة ترك المضار وهو سبحانه قادر على ترك ما لا يتاهاى من  
 العذاب واما الرحمة فهى فعل وايجاد ولا يدخل تحت الوجود الاما يتاهاى وتقدير الموصف  
 الاول لان التحلية قبل التحلية ﴿ لو يؤاخذهم ﴾ لو يريد مؤاخذتهم ﴿ بما كسبوا ﴾ من الذنوب  
 ﴿ لمعجل لهم العذاب ﴾ فى الدنيا من غير امهال لاستيجاب اعمالهم لذلك ولكنه لم يعجل  
 ولم يؤاخذ بعتة ﴿ بل لهم موعد ﴾ بالنارسية [ زمان وعد ] فهو اسم زمان والمراد يوم بدر  
 او يوم انقضاء فيعذبون فيه و ﴿ لن يجدوا ﴾ البتة حين مجيئ الموعد ﴿ من دونه ﴾ من  
 غيره تعالى ﴿ موثلاً ﴾ متجى وملجأ يقال وال اى نجا وأل اليه اى للجأ اليه وقيل من دون العذاب  
 \* قال سمدى المفتى هو اولى وفيه دلالة على المبلغ وجه على ان لاملجأ لهم ولا منجى فان من  
 يكون ملجأه العذاب كيف يرى وجه الخلاص والنجاة انتهى \* ويجوز ان يكون المعنى  
 لن يجدوا عند حلول الموعد موثلاً بالفارسية [ بنهى وكرى كاهى ] وهو اللامع وآله اعلم  
 ﴿ وتلك القرى ﴾ اى قرى عاد وثمود واضرابهما وهى مبتداً على تقدير المضاف اى  
 واهل تلك القرى خبره قوله تعالى ﴿ اهلكناهم لما ظلموا ﴾ اى وقت ظلمهم مثل ظلم  
 اهل مكة بالكذب والجدال وانواع المعاصى ولما اذ حرف كما قل ابن عصفور واما ظرف  
 استعمل للتمليل وليس المراد به الوقت المعين الذى عملوا فيه الظلم بل زمان من ابتداء العلم

الى آخره ﴿وجعلناهم﴾ اي عينا الهلاكهم لان المهلك يفتح اللام وكسر الهاء الهلاك ﴿مؤمدا﴾ اي متدا لايتأخرون عنه ﴿رسا جرا قريش عبرت تكبرند وازشرك ونافرمانى دست باز نمى دارند﴾ السعيد من وعظ بغيره \* ورشيد الدين وطواط در ترجمه اين كلام سعادت فرموده

نيك بخت آن كسى بود كه دلش \* آنچه نيكو تراست پذيرد

ديكراترا چوپند داده شود \* او ازان پسند بهره بر كيرد

وفي الآيات اشادات \* منها ان اسباب الهداية وان اجتمعت بالكلية لا يهتدى بها الناس ولا يؤمنون الا بمحذبات العناية كما قال عليه السلام (لولا الله ما هتدينا ولا تصدقا ولا صدينا) قل المولى الجامى

سالكان بي كشش دوست مجابى ترسند \* سالها كرجه درين راه تك وبوى كنده  
فلا هتداء بهداية الله تعالى وبالسيف كما قال عليه السلام (امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله) وكما قال (انبي السيف ونبي المصلحة) \* ومنها ان اهل الباطل يرون الحق باطلا والباطل حقا وذلك من عمى قلوبهم وسخافة عقولهم فيجادلون الانبياء والاولياء جهلا منهم وضلالة ويسعون في ابطال الحق واما اهل الحق فينقادون للانبياء والاولياء ويستسلمون لهم من غير عناد وجدال وذلك لانهم ينظرون بنور الله فيرون الحق حقا ويتبعونه ويرون الباطل باطلا ويحذرون لاجرم انهم يتخذون آيات الله جدا لاهزوا فيأترونها بما اسروا به وينتفون عنها \* ومنها ان رحمة الله تعالى في الدنيا تعم المؤمنين والكافرين لانه لا يؤاخذهم بما كسبوا في الدنيا بقطع الرزق ونحوه وتخص يوم القيامة بالمؤمن والعذاب ينحس الكافر فقولوه تعالى (وتلك القرى اهلكناهم لما ظلموا) اي انما اهلكنا اهل تلك القرى بعد ان كان من سنتنا ان تعم رحمتنا المؤمنين والكافرين في الدنيا لانهم ضلوا مع كفرهم الظلم ومن سنتنا ان لا نهلك الظالم ولا نهلكه كما قال عليه السلام (الملك يبقى مع الكفر ولا يبقى مع الفل) وقول تعالى (وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا) وذلك لان هم المظلومين المضطرين مؤثرة ودعاؤهم مستجاب قل عليه السلام (اتقوا دعوة المظلوم فانه ليس بينها وبين الله حجاب ومن هذا المقام يعرف سر قوله عليه السلام (ولدت في زمن الملك العادل) فان اطلاق العادل على نوح وروان بالنسبة الى انتفاء الظلم الآفاق عنه وقد كان في نفسه مجوسيا والشرك ظلم عظيم قال الشيخ سعدى

مهازورمندی مكن بر كهان \* كه بريك نمط مى نماند جهان

بريشانى خاطر داد خواه \* بر اندازد از مملكت بادشاه

خنك روز محشر تن داد كر \* كه در سايه عرش دارد مقر

واذ قال موسى ﴿روى﴾ ان موسى عليه السلام لما ظهر على مصر مع بنى اسرائيل بعد هلاك القبط امره الله ان يذكر قومه انعام الله عليهم فخطب خطبة بلغة رقت بها القلوب وذرفت العيون فقال واحد من علماء بنى اسرائيل يا موسى من اعلم قل انا فغضب الله عليه اذ لم يرد العلم اليه تعالى فادعى اليه بل اعلم منك عبدى عند مجمع البحرين وهو الخضر وكان في ايام

أفريدون الملك العادل العاقل قبل موسى وكان على مقدمة ذى القرنين الأكبر وبقي إلى أيام موسى وهو قد بعث في أيام كنتاسف بن إهراسب كما قاله ابن الأثير في تاريخه فقال يارب ابن أطلبه وكيف يتيسر لي الظفر به والاجتماع معه قال أطلبه على ساحل البحر عند الصخرة وخذ حوتا مملوحا في مكنك يكون زادك لك فحيث فقدته أى غاب عنك فهو هناك فاخذ حوتا فجعله في مكنك فقال لفتاه إذا فقدت الحوت فاخبرني \* والمعنى اذكر وقت قول موسى بن عمران لسافيه من الميرة وزعم أهل التوراة أن موسى هذا هو موسى بن ميثا بن يوسف النبي عليه السلام وأنه كان نبيا قبل موسى بن عمران لاستبادهم أن يكون كلم الله المختص بالمعجزات الباهرة مبعوثا للتعليم والاستفادة ممن هودونه فلهذا لا يبعد عن العامل الكامل أن يجهل بعض الأشياء فالناضل قد يكون مفضولا من وجه بل المراد منه صاحب التوراة والاطلاق هذا الاسم يدل عليه لأنه لو أراد غيره لقيده كما يقال قال أبو حنيفة الدينوري تميزا عن أبي حنيفة الإمام ﴿ لفتيه ﴾ وهو يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف وهو ابن أخت موسى وكان من أكبر اصحابه ولم يزل معه إلى أن مات وخلفه في شريعته وكان من أعظم بني إسرائيل بعد موسى سمى قتاه اذ كان يخدمه ويتبعه ويتعلم منه ويسمى الخادم والتلميذ فني وإن كان شيئا واليه يشير القول المشهور «تعلم يا فتى فالجهل عار» وهو عبد حكيم كما قال شعبة من كتبت عنه أربعة أحاديث فانا عبده إلى أن أموت وقيل لبيده وأما قال لفتاه تعالما للادب قال عليه السلام ( ليقل أحدكم فتى وقتاى ولا يقل عبدي وأمتي ) قال أبو يوسف من قال أنا فتى فلان كان إقرارا منه بالرق \* يقول القبر المشهور وهو الوجه الأول وتأني جلالة هذا السفر ألا أن يكون صاحب من أولى الخطر وأظن أنه أن نبيا صلى الله عليه وسلم لما أراد الهجرة لم يرش برفاقه في سفره إلا الصديق رضى الله عنه لكونه أعز اصحابه وخديته بعده كما أن يوشع صار خليفة موسى بعده ﴿ لا أبرح ﴾ من برج الناقص كراى يزال أى لا يزال سير خذف الخبر اعتادا على قرينة الحال اذ كان ذلك عند التوجه إلى السفر ويدل عليه أيضا ذكر السفر في قوله ( لقد لقينا من سفرنا ) فتقول سعدى المفتى لادلالة في نظم القرآن على هذا ولعله علم من الآثار أو من أخبار المؤرخين ذهول عما بعد الآية ﴿ حتى المانع جمع البحرين ﴾ هو ملتقى بحر فارس والروم بمائلى المشرق وهو المكان الذى وعد الله موسى بلقاء الحضرة فيه \* قال سعدى المفتى بحرا فارس والروم انما يلتقيان في المحيط على ما سيجي في سورة الرحمن اعنى المحيط الغربى فان الالتقاء هناك كما لا يخفى على من يعرف وضع البحار فالمراد بملتقاهما هنا موضع يقرب انتقاؤهما فيه بمائلى المشرق ويهبط لما يقرب من الشئ حكم ذلك الشئ ويعبر به عنه انتهى \* وفيه إشارة إلى أن موسى والحضر عليهما السلام بحران لكثرة علمهما أحدهما وهو موسى بحر الظاهر والباطن والغالب عليه الظاهر أى الشريعة والآخى وهو الحضر بحرهما والغالب عليه الباطن أى الحقيقة اذ تنافوت الانبياء عليهم السلام بحسب غلبة الجمال أو الخلال على نشأتهم وسيأتى التحقيق أن شاء الله تعالى فملتقاهما إذا المكان الذى يتفق اجتماعهما فيه لا موضع معين ﴿ أو امضى ﴾ من مضى في الأمر بمعنى نفذ وامضاء انقذه

حقاً کہ جو بضم الف وکونہ ثمانون سنہ ، والمعنی اسیر زمانا طویلا اتیقن معہ فوات  
الطلب یعنی حتی یقع اما بلوغ المجمیع اومضی الخبہ ، وقبعض التفسیر اسیر دہرا طویلا حتی  
اجد هذا العلم ، قال الکاشی [ موسیٰ فرمود کہ مدام میروم تا برسم بمنزل او یا میروم زمان  
دراز کہ ہشتاد سال باشد یعنی بہیچ وجہی روی از سفر نمی تابم تا او را بیابم  
دست از طلب نذارم تا کام من بر آید

وفي المتنوى

کر کران و کر شتبنده بود \* آنکه جوینده است یا بنده بود  
در طلب زن دانا تو مردو دست \* که طلب در راه نیکو رهبرست

« قل الامم فی تفسیر هذا احبار من موسی بانه وطن نفسه على تحمل التعب الشديد والغناء العظیم فی السفر لاجل طلب العلم وذلك تنبيه على ان التعلّم لوسا من المشرق الى المغرب لطلب مسألة واحدة حق له ذلك انتهى \* » قل فی روضة الحطب رجل جاء من المدينة الى مصر لحديث واحد ولذا لم يمد احد كاملا الا بعد رحلته ولواصل مقصده الابد هجرة \* » وقولنا كل من لم یکن له استاذ یصله بسلسلة الاتباع ویکشف عن قلبه القناع فهو فی هذا الشأن لقیط لابل له دعی لانسله انتهى \* » ومن کلام ابی زید البسطامی قدس سره من لم یکن له شیخ فشیخه الشيطان : وفي انتهى

پیر را بکترین کہ بی پیر این سفر \* هست بس برآت و خوف و خطر  
چون کرفی پیر ھن تسلیم شو \* همچو موسی زیر حکم خضر دو  
﴿﴾ قل فی التاویلات النجۃ فی الآیۃ اشارات \* منها ان شرط المسافر ان یطلب الرفیق ثم یأخذ  
الطریق \* ومنها ان من شرط الرفیقین ان یکون احدهما امیرا والثانی مأمورا له ومتابعہا \* ومنها  
ان یعلم الرفیق عزیمتہ ومقصده \* وینجی عن مدۃ مکث فی سفرہ \* لیکون الرفیق وانفسا علی  
حوالہ فان کان موافقہ یرافقہ فی ذلک \* ومنها ان من شرط الطالب الصادق ان یکون یتیمہ  
فی طلب شیخ یتقدی بہ ان لا یربح حتی یتبلغ مقصودہ \* ویمار بہ فان طلب الشیخ طلب الحق  
عالمی علی الحقیقۃ انتہی کلامہ قدس سرہ ﴿﴾ فلما بلغا ﴿﴾ قال الکاشفی [موسی علیہ السلام  
مرمود کہ ای یوشع تو بامن موافقت نمای در طلب این بندہ صالح یوشع فرمود آری من  
تو موافقم ورفاقت تو معتمد می شادم

خوشست آوار کی آنرا کہ ہمراہی چنین باشد

س یوشع علیه السلام نهی چندان و ماهی برداشته با اتفاق موسی روانه شد [ و الفاء صیحه ای فذهب موسی و یوشع یمشیان فلما بلغا مجمع بینهما ] بینهما ظرف اضعیفه لسانا قلنی مکانا یکاد یلتقی وسط مامتد من البحرین طولاً \* قال الکاشفی [ بمجمع که بیان دو دریاست آنجا بر صحره بر کنار چشمه حیات بود نشستند موسی علیه السلام و خواب رفته بود و یوشع دران چشمه وضو ساخت و فطره بر آن ماهی بریان چکید و الحال زنده شد روی بدریا نهاد و یوشع متعجب شد و موسی از خواب درآمد گفت حال



يوشع وماهى فتوده روى براه نهاد واز غايت تعجيل سفر [ ﴿ نيا حوتهما ﴾ الذى حمل  
فقدانه اماره وجدان المطلوب اى لى موسى تذكر الحوت لصاحبه وصاحبه نى الاخبار  
بامره فلا يخالفه ما فى حديث الصحيحين من اسناد النيان الى صاحبه ، وفى الاسئلة المقحمة كانا  
جما اندزوداه لسفرها تجاز اضافة ذلك اليهما وان كان الناسى احدهما وهو يوشع يقال  
خرج اقوم وحملوا معهم الزاد وانما حمله بعضهم ﴿ فأتخذ ﴾ الحوت \* ان قلت كيف اتى  
بالقاء وذهب الحوت مقدم على النسيان \* قلت القاء فصحة ولا يلزم ان يكون المعطوف عليه  
الذى يفصح عنه القاء معطوفا على نيا بالقاء بل بالواو والتقدير وحى الحوت فسقط فى البحر  
فاتخذ ﴿ سبيله ﴾ اى طريق الحوت ﴿ فى البحر سربا ﴾ مفول ثان لاتخذ وفى البحر حال  
منه اى مسلكا كالسرب وهو بيت فى الارض وثقب تحتها وهو خلاف الثقولانه اذا لم يكن  
له منفذ يقال له سرب واذا كان له منفذ يقال له نفق وذلك ان الله تعالى امسك جرية الماء على  
الحوت فصار كالطاق عليه وهو مانع من اعلى البناء وبقي ماتحته خاليا يعنى انه انجاب الماء  
عن مسلك الحوت فصار كوة لم تلثم هكذا فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقام كما فى حديث  
الصحيحين . وبالذاترسية [ سربا مثل سردابه كه دران توان رفت هرا جا كه ماى بريان  
ميرفت آب بالاى او مرتفع مى ايستاد در زمين خشك ميكشت ] فلا وجه لقول بعض  
المفسرين كالقاضى ومن يتبعه سربا اى مسلكا يسلك فيه ويذهب من قوله (وسارب بالهاتار)  
وهو الذهاب على وجهه فى الارض ﴿ فلما جاوزا ﴾ اى جمعا البحرين الذى جعل موعدا  
للملافة اى انطلقا بقية يومهما وليتهما حتى اذا كان الغد اتى على موسى الجوع لئذ ذكر  
الحوت ويرجع الى مطالبه فتمد ذلك ﴿ قال لفته آتنا غدا لنا ﴾ ما نتغدى به وهو الحوت  
كايبنى عنه الجواب والغدا بالفتح هو ما بعد للاكل اول النهار والشاء ما بعد له آخره  
﴿ لقد لقينا من سفرنا هذا ﴾ اى بالله لقد لقينا من هذا السفر الذى سرناه بعد مجاوزة جمعا  
البحرين ﴿ نصبا ﴾ تعبنا واعيا \* قل التوى انما لحقه التعب والجوع ليطلب موسى الغدا  
فيتذكر به يوشع الحوت وفى الحديث (لم يجد موسى التعب حتى جاور المكان الذى امر به )  
\* وفى الاسئلة المقحمة كيف جاع موسى ونصب فى سفرته هذه وحين خرج الى الميقات ثلاثين  
يوما لم ينج ولم ينصب قيل لان هذا السفر كان سفر تأديب وطلب علم واحتمل مشقة وذلك  
السفر كان الى الله تعالى انتهى والجملة فى محل التعليل للامر بايتاء الغدا اما باعتبار التعب  
انما يبتى بسبب الضعف السائى عن الجوع واما باعتبار ما فى اثناء التمدى من استراحة ما  
كما قال الكاشغرى [ يبار طعام جاشت مارا تا بخوريم كه كرسنه شديم ودمى بر آسايم چون  
يوشع سفره پيش آورد وقصة ماى بيادش آمد ] ﴿ قال ﴾ فناء ﴿ ارأيت ﴾ [خبردارى]  
\* قال ابن ملك هو ينجى يعنى اخبرنى وهنا بمعنى التعجب ومنعوله محذوف وذلك المحذوف  
عامل فى قوله ﴿ اذ اوينا الى الصخرة ﴾ يعنى بحيث ما صابى حين وصلنا الى الصخرة ونزلنا  
عندها ﴿ فاني نسيت الحوت ﴾ ان اذكر لك امره وما شاهدت منه من الامور العجيبة ثم  
اعتذر بانفس الشيطان اياه لانه لو ذكر ذلك لموسى ماجوز ذلك المكان وما ناله التعب فقال

هو وما انسانيه الا الشيطان به يوسوسه انشاغلة عن ذلك به ان اذكره به بدل اشتغال من  
اضيق اي وما انساني ان اذكره لك به واتخذ سبيله في البحر به سيلا به محيا به وهو كون  
مسلكه كالحق والسرب معجبانان مفعولي اتخذ والمعرف حال من اولهما اوانيهما وهو  
بيان لطرف من امر الحوت مني عن طرف آخر وما بينهما اعتراض قدم عليه للاختصاص  
بالاعتذار كأنه قيل حي واضطرب ووقع في البحر واتخذ سبيله به سيلا محيا به ان قوله  
وما انسانيه اعتراض بين المعطوف والمعطوف عليه به ما يجري مجرى العذر والعذر لوقوع ذلك  
الدين قل الامم ون قيل انقلاب السمكة المألحة حية حلة بحية جعل الله تعالى حصول  
هذه الحالة العجيبة دليلا على الوصول الى المطلوب فكيف يعقل حصول الشيطان وهذا  
المعنى احاب العلماء عنه بان يوشع كان قد شاهد المعجزات الباهرة من موسى كثيرا فلم  
يبقى لهذه المعجزة عنده وقع عظيم حذر حصول التسميان وعنى به حواب آخر وهو  
ان موسى لما استغنى عن نفسه ازال الله تعالى عن قلب صاحبه هذا العلم الضروري تنبها  
لموسى على ان العلم لا يحصل الا بتعليم الله تعالى وحفظه على القلب الحاضر انتهى \* وون  
بعضهم لعله نسي ذلك لاستغراقه في الاستبصار وانجذاب شرائره الى جناب القدس  
بغراه من مشاهدة الآيات الباهرة وهي حياة السمكة المملوكة المأكول بعنقها وقيام  
الماء وانتمائه مثل الحلق ونفوذ في مثل السرب منه وانما نسيه الى الشيطان مضى نفسه  
اي تمتضى نفسه من الاعتزاز والاحتجاز بآياته وفي الآيات اشارات منها ان العالم الصادق  
ذا قدس خدمة شيخ كامل يسلكه طريق الحق يلزمه مرافقة رفيق التوفيق ومعه حوت  
قلبه اسير بالشهوات التسمانية المملح بما يحب الدنيا وزينتها وجمع البحرين هو الولاية  
بين العالم وبين الشيخ ولم يظفر المرید بصحبة الشيخ ما لم يصل الى مجمع ولايته \* به  
جدا وعند شمع ولاية عين الحقيقة فباول قطرة من تلك العين تقع على حوت  
قلب المرید يحيى ويتخذ سبيله في البحر عن الولاية سرى \* ومنها ان الله تحول بين المرء وقلبه  
فينسى المرید قلبه حين يفقه وينسى القلب المرید اذا وجد الشيخ : وفي المتنوى

اي خلك ان مرده كزخود مرده شد \* در وجود زنده بپوشه شد

واى آن زنده که مرده نشست \* مرده کشت وزنده کی از وی پرست

\* ومنها ان المرید لو تطرق اليه اللالة في انشاء السلوك واصابت قلبه الكلاله وسولت له نفسه  
التجاوز عن خدمة الشيخ وترك صحبته حتى يظن ان لو سافر عن خدمته واشتغل بطاعة  
ربه وجهه نفسه في طلب الحق تعالى لعله يصل مقصده ويحصل مقصوده بلا واسطة الشيخ  
والاقتداء به هيئات فانه ظن فاسد ومتاع كاسد وانه يضع عمره ويتمتع نفسه ويضل عن  
سبيل الرشاد ويبعد عن طريق السداد الا ان ادركته الغاية الازلية التي هي الكفاية  
الابدية وردت اليه صدق الارادة : وفي المتنوى

آن ره که مارها تورفته \* بی قلاوز اندر آن آشفته

پس ره را که نرفتستی توجیح \* هین مروشها ز رهبر سرمیچ

هین مبرالاکه مابرهای شیخ \* تابینی عون و لشکرهای شیخ  
 \* و منها ان صحبة الشيخ المرشد غداة للمريد لاشتغالها على مايجرى مجرى الغداء للروح  
 من الاقوال الطيبة والافعال الحسنة ومتى جاوز صحبته اتعب نفسه بلا فائدة الوصول ونيل  
 المقصود ولايحتمل على هذا الاشرطان الحذلان فيلزم الرجوع والعود الى ملازمة الخدمة  
 في مرافقة رفيق التوفيق كارجع موسى ويوشع عليهما السلام قال الله تعالى (ياايها الذين  
 آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) اي في صحبتهم ولا تكونوا مع الكاذبين : وفي المتنوى  
 هرطرف غولی همی خواند ترا \* کای برادرراه خواهی هین بیا  
 درهايم هم رهنه باشم رفيق \* من قولاًوزم درين راه دقيق  
 فی قلاوزست وفي ره داند او \* يوسفکم روسوی آن کرک خو  
 نسأل الله العصمة والتوفيق ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ ذلك ﴾ الذي ذكرت من امر  
 الحوت ﴿ ما ﴾ اي الذي ﴿ كئنا نبع ﴾ اصله نبي والضمير العائد الى الموصول محذوف  
 اي نبهه وتعلبه لكونه اماره لفقوز المرام من لقاء الحضرة عليه السلام ﴿ فارتدا ﴾ رجعا  
 من ذلك الموضع وهو طرف نهر ينصب الى البحر ﴿ على آثارها ﴾ طريقهما الذي  
 جآئنه والآثار الاعلام جمع اثر واثر وخرج في اثره واثره اي بعده وعقبه . وبالفارسية  
 [ برنشاهای قدم خود ] ﴿ قصصا ﴾ مصدر فعل محذوف اي يقصان قصصا اي يتبعان  
 آثارها اتباعا ويتفحصان تفحصا حتى اتيا الصخرة التي حي الحوت عندها وسقط في  
 البحر واتخذ سبيله سربا ﴿ فوجدا عبدا ﴾ التكثير للتفخيم ﴿ من عبادنا ﴾ الاضافة  
 للشرف وكان مسجى بثوب فسلم عليه موسى وعرفه نفسه واقاد انه جاء لاجل التعلم  
 والاستفادة . والجمهور على انه الحضرة بفتح الحاء المعجمة وكسر الصاد وهو لقبه وسبب  
 تلقيه بذلك مجابهة في الصحيح انه عليه السلام قال ( انما سمي الحضرة لانه جلس على فروة  
 بيضاء فاذا هي تهتز من خلفه خضراء ) الفروة وجه الارض اليابسة وقيل الثبات اليابس  
 المجتمع والبيضاء الارض الفارغة لاغرس فيها لانها تكون بيضاء واهتزاز النبات تحركة  
 وكنيته ابو العباس واسمه بلياباء . ووحدة مفتوحة ثم لام ساكنة ثم مشاة تحت ابن ملكان  
 بفتح الميم واسكان اللام ابن قانع بن عابر بن شالح بن ارفخشذ بن سام بن نوح \* قال ابو  
 الليث انه عليه السلام ذكر قصة الحضرة قال ( كان ابن ملك من الملوك فاراد ابوه ان يستخلفه  
 من بعده فلم يقبل وهرب منه ولحق بجزائر البحر فلقد ر عليه ) وقصيلة على ما في كتاب  
 التعريف والاعلام للامام السهيلي وهو ان ابا كان ملكا وان امه كانت بنت فارس واسمها  
 الها وانها ولدت في مغارة وانه ترك هنالك وشاة ترضعه في كل يوم من غنم رجل من القرية  
 فاخذ الرجل فرياه فلما شب وطلب الملك ابوه كاتباً وجع اهل المعرفة والنبالة ليكتب  
 الصصحف التي تزلت على ابراهيم وشيث كان فيمن قدم عليه من الكتاب ابنه الحضرة  
 وهو لا يعرفه فلما استحسن خطه ومعرفة ونجابته سألته عن جلية امره فعرف انه ابنه  
 فضمه لنفسه وولاه امرا الناس ثم ان الحضرة فر من الملك وزهد في الدنيا وسار الى ان

وحد عين الحياة فشرّب منها \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما الحضر ابن آدم اصله ونسب له في ابيه حتى يكذب الدجال وفيه اشارة الى ان لكل دجال في كل عصر مكذبا ومبطلا لامره : قال الحافظ

كجاست صوفي دجال فعل ملحد شكل \* بكوبوسوزكه مهدي دين پناه رسيد

\* واخرج عن ابن عساكر ان آدم لما حضره الموت اوصى بنيه ان يكون جسده الشريف معهم في غار فكان جسده في المغارة معهم فلما بعث الله نوحا ضم ذلك الجسد في السفينة بوصية آدم فلما خرج منها قال لبيبا ان آدم دعا بطول العمر لمن يدقه من اولاده الى يوم القيامة فذهب اولاده الى الغار ليدفونه وكان فيهم الحضر فكان هو الذي تولى دفن آدم ونجّز الله دعوته فهو يحيي من شاء الله له ان يحيي \* قال في فتح القريب ومن اغرب ما قيل انه ابن آدم اصله وقيل انه من الملائكة وهذا باطل ومن اعجب ما قيل انه ابن فرعون صاحب موسى كما في تواريخ مصر وقيل انه ابن خالة ذى القرنين كان في سفره معه وشرب من ماء الحياة مد الله عمره الى الوقت المعلوم ولا بعد فانه كان من نبي آدم من يعيش ثلاثة آلاف سنة او اكثر وقيل انه ابن عاميل بن شالحين بن ارما بن علقما بن عيصو بن اسحاق النبي وكان عاميل ملكا \* والجمهور على انه نبي غير مرسل وعند الصوفية المحققين ولى غير نبي واختلفوا في حياته واكثر على انه موجود بين اظهرنا وهذا متفق عليه عند الصوفية لان حكاياتهم انهم راوه في المواضع الشريفة وكانوا اكثر من ان يحصى نقله الشيخ الاكبر في الفتوحات المكية وابوطالب المكي في كتبه والحكيم الترمذي في نوادره وغير ذلك من المحققين من سادات الامة الذين لا يتصور اجتماعهم على الكذب والافتراء بمجرد الاخبار الثقيلة حاشاهم عن ذلك وقد ثبت وجوده فلا يكون عدمه الا بدليل ولا دليل على موته ولا نص فيه من كتاب السنة ولا اجماع ولا نقل انه مات بارض كذا في وقت كذا في زمن ملك من الملوك \* وفي تفسير البغوى اربعة من الانبياء احياء الى يوم البعث اثنان في الارض هما الحضر والياس اى والياس في البر والحضر في البحر يجتمعان كل ليلة على ردم ذى القرنين بحرساه وكلهما الكرفس والكمأة واثنان في السماء ادريس وعيسى عليهما السلام \* وفي كتاب التمهيد لابي عمر امام الحديث في وقته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين غسل وكفن سمعوا دلا يقول السلام عليكم يا اهل البيت ان في الله خلا من كل هالك وعوضا من كل تالف وعزاء من كل مصيبة فعليكم بالصبر فاضربوا واحتسبوا ثم دعاهم ولا يرون شخصه فكانوا اى الاصحاب واهل البيت يرونه انه الحضر \* وفي كتاب الهوائف ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه لقي الحضر وعلمه هذا الدماء وذكر فيه ثوابا عظيما ومغفرة ورحمة لمن قاله في اثر كل صلاة وهو \* يا من لا يشغله سمع عن سمع ويا من لا تغلظه المسائل ويا من لا يتبرم من الحاح الملاحين اذ فني برد غفوك وحلاوة منقرتك \* قال المهرورى ان الحضر قد جاء النبي عليه السلام مرارا واما قوله عليه السلام (لو كان حيا لزارني) فلا يمنع وقوع الزيارة بعده \* قال في فصل الخطاب ان الحضر قد صحب النبي عليه السلام وروى عنه احاديث

وفي الخلد الصغرى ان في غزوة تبوك اجتمع عليه السلام بالياس فمس انس رضى الله عنه غزونا مع النبي عليه السلام حتى اذا كنا بفتح النافه عند الحجر سمعنا صوتا يقول اللهم اجعلنى من امة محمد المرحومة المغمورة المستجاب لها فقال عليه السلام (يا انس انظر ماهذا الصوت) فدخلت الجبل واذا رجل عليه ثياب بياض ابيض الرأس والاحية طوله اكثر من ثلاثمائة ذراع فلما رآنى قال انت رسول النبي عليه السلام قلت نعم قل ارجع اليه واقربته السلام وقل له هذا اخوك الياس يريد ان يلقاك فرجعت الى النبي عليه السلام فاخبرته فحاض عليه السلام يمشى وانا معه حتى اذا كنا قريبا منه تقدم النبي وتأخرت انا فتحدثنا طويلا فنزل عليهما من السماء شئ يشبه الفرة ودعوانى فاكلت معهما قليلا وذا فيها كجاءة ورمز وحوت وتمر وكرفس فلما اكلت قت فتحت ثم جاءت سحابة فاحتتمه فانا انزل الى بياض ثيابه فيها تهوى به قبل الشام فقلت للنبي عليه السلام بانى انت واسى هذا الطعام الذى اكلنا من السماء نزل عليه قال عليه السلام (سألت عنه فقال يأتينى به جبرائيل في كل اربعين يوما اكلة وفي كل حول شربة من ماء زمزم وربما رأتني على الجب بلاء بالدفوف يشرب وربما سقاني) والاكثر من المحدثين على وفاة الحضرة سئل البخارى عن الحضرة والياس هل هما في الاحياء قال كيف يكون ذلك وقد قال رسول الله عليه السلام (لا يبقى على رأس المائة عن هو اليوم على وجه الارض احد) وقد قال الله تعالى (وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد) والجواب ان هذا الحكم جار على الاكثر ولا حكم للنادر الذى يعيش فوق المائة فقد عاش سلمان ومعدى كرب وابوطيفيل فوق المائة وكانوا موجودين في ذلك الزمان عند اخباره عليه السلام والمراد بالخلود هو التأبيد ولا شك ان حياة الحضرة وغير منقطعة عند الصعقة قبل القيامة فيمتنع الخلود. واما من قال من العلماء لا يجوز ان يكون الحضرة باقيا لانه لا يبي بعدنينا فلا عبرة لكلامه لانه لم يقبأ بعده بل قبله كمينى ابقاه الله لمعنى وحكمة الى ان يرتفع القرآن من وجه الارض \* وذكر الشيخ الاكبر قدس سره في بعض كتبه انه يظهر مع اصحاب الكهف في آخر الزمان عند ظهور المهدي ويستشهد ويكون من افضل شهداء عساكر المهدي \* وفي آخر صحيح مسلم في احاديث الدجال انه يقتل رجلا ثم يحيى قال ابراهيم بن سفيان صاحب مسلم يقال ان هذا الرجل هو الحضرة وعن ابن عباس رضى الله عنهما يلتقى الحضرة والياس في كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويتفرقان على هذه الكلمات \* بسم الله ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فن الله ماشاء الله لاحول ولا قوة الا بالله \* من قالهن ثلاث مررات حين يصبح ويمسى آمنه الله من الحرق والفرق والسرقة ومن الشيطان والحية والعقرب \* وزاد احمد في الزهد ابهما يصومان رمضان في بيت المقدس \* وعن علي رضى الله عنه مسكن الحضرة بيت المقدس فيها بين باب الرحمة الى باب الاسباط \* قال القاشاني الحضرة كنية عن الباطن والياس عن القبض واما **صكون** الحضرة شخصا انسانا باقيا من زمان موسى الى هذا العهد اوروحانيا يتجلى بصورته لمن يرشده فغير متحقق عندى بل قديمتل ويتجلى معناه له بالصفة الغالبة عليه ثم يضمحل وهوروح ذلك الشخص اوروح القدس انتهى \* يقول النقيز تمثل

الروح بالصفة العالية قدوة لكثير من اهل السلوك واكن ايسر كل مر في البقرة مثلا كل النام  
 فتدبر المثال وقد يظهر حقيقة الله في كل شيء حكمة بالغة ﴿ آيتاء رحمة من عندنا ﴾  
 هي الوحي والسورة كما يشعر به تكبير الرحمة واختصاصه بنسب الكبرياء \* قال الامام مسلم  
 ان اسبوة رحمة كما في قوله تعالى ( اهدى نفسه ون رحمة ربك ) ونحوه ولكن لا يلزم ان تكون  
 الرحمة نبوة فالرحمة هنا هي طول العمر على قول من مذهب الى عدم نبوته ﴿ وعلمناه من  
 لدنا علما ﴾ خصوصا هو علم الغيوب والاخبار عنها بآدنه تعالى على ما ذهب اليه ابن عباس رضي الله  
 عنهما او علم الباطن \* قال في بحر العلوم انما قال من لدنا مع ان العلوم كلها من لدنه لان بعضها  
 بواسطة تعاليم الخلق فلا يسمى ذلك علما لدنيا بل العلم الذي هو الذي يزل في القلب من غير  
 واسطة احد ولا سبب مألوف من خارج كما كان لعمر وعلى وكثير من اولياء الله تعالى المرشحين  
 الذين فوقوا بالشوق والزهدة على كل من سواهم كما قال سيد الاولين والاخيرين عليه السلام  
 ( نفس من انفس المشتاقين خير من عبادة الثقلين ) وقال عليه السلام ( ركعتان من رجل زاهد قلبه  
 خير واحب الى الله من عبادة المتعبدين الى آخر الدهر ) وقد صدق لكنه قليل كما قال ( وقليل  
 من عبادي الشكور ) وقال ( ولكن اكثر الناس لا يعلمون ) ومن هنا يتبين لك معرفة رتبة  
 الصحابة رضي الله عنهم وعظمتهم رتبة ومكانا من الله فانهم ائمة المشتاقين والزاهدين  
 الشاكرين ونجوم اهل يهتدون بهم انتهى ﴿ وفي التأويلات الشجيرة ( فوجدنا عبدا من  
 عبادنا ) اي حرا من ريق عبودية غيرنا من احرارنا اي ممن احررناهم من ريق عبودية الاغيار  
 واصطفيناهم من الاخيراء ( آيتاء رحمة من عندنا ) يعني جعلناه قبلا لفيض نور من انوار صفات  
 بلا واسطة ( وعلمناه من لدنا علما ) وهو علم معرفة ذاته وصفاته الذي لا يعلمه احد الا بتعليمه  
 اياه \* واعلم ان كل علم يعلمه الله تعالى عباده ويمكن للعباد ان يتعلموا ذلك العلم من غير الله  
 تعالى فانه ليس من جملة العلم الذي لا يمكن ان يتعلم من لدن غيره بدل عليه قوله ( وعلمناه  
 صنعة لبوس لكم ) فان عام صنعة الثوبوس مما علمه الله داود عليه السلام فلا يقال انه العلم  
 الذي لا يمكن ان يتعلم من غير الله تعالى فيكون من لدن ذلك الغير وايضا ان العلم الذي  
 ما يتعلق بدين الله تعالى وهو علم معرفة ذاته وصفاته تعالى انتهى \* قال الحنيد قدس سره  
 العلم الذي ما كان تحكما على الاسرار بغير ظن فيه ولا خلاف لكنه مكاشفات الانوار  
 عن مكنونات الغيب وذلك يقع للعبد اذا رزق جوارحه عن جميع المحلوقات وافنى حركاته  
 عن كل الارادات وكان شجاعا بين يدي الحق بلا تمن ولا مراد \* قال حضرة الشيخ الاكبر  
 قدس سره الاطهر باب الملكوت والمعارف من المجال ان يفتح وفي القلب شهوة هذا الملكوت  
 واما باب العلم بالله تعالى من حيث المشاهدة فلا يفتح وفي القلب لحة للعالم بأسره انك والملكوت  
 ا در قوحت از سلطان العارفين قدس سره نقل ميکنده باجمي دامنندان می کنته [ اخذتم  
 علمكم ميتا عن ميت واخذنا علمنا عن الحي الذي لا يموت

كلشني كز نقل رويد يكدمسب \* كلشني كز عشق رويد خرمست

كلشني كز كل دمد كرد تبا \* كلشني كز دل دمد وا فرحاته

علم چون بر دل زند یاری شود \* علم چون بر کل زند یاری شود  
 \* واعلم ان الصوفية سمو العلوم الحاصلة بسبب المكاشفات العلوم الدنية وتفصيل الكلام  
 انا اذا ادركنا امرا من الامور وتصورنا حقيقة من الحقائق فاما ان نحكم عليه بحكم وهو  
 التصديق اولاً ونحكم وهو التصور وكل واحد من هذين القسمين فاما ان يكون ضروريا  
 حاصل من غير كسب وطلب واما ان يكون كسبيا اما العلوم الضرورية فهي تحصل في النفس  
 والعقل من غير كسب وطلب مثل تصورنا الالم والذرة والوجود والعدم ومثل تصديقا بان  
 الثني والاثبات لا يمتنعان ولا يرتفعان وان الواحد نصف الاثنين واما العلوم الكسبية فهي  
 التي لا تكون حاصلة في جوهر النفس ابتداء بل لابد من طريق يتوصل به الى اكتساب تلك  
 العلوم فان كان التوصل الى استعمال المجهولات بتركيب العلوم البديهية فهو طريق النظر  
 وان كان بتهيئة المحل وتصفيته عن الميل الى ماسوى الله تعالى فهو طريق الكشف والكشف  
 انواع اعلاها اسرار ذاته تعالى وانوار صفاته وآثار افعاله وهو العلم الالهي الشرعي  
 المسمى في مشرب اهل الله علم الحقائق اى العلم بالحق سبحانه وتعالى من حيث الارتباط بينه  
 وبين الخلق وانتشاء العالم منه بقدر الطاقة البشرية اذ منه ما ليس في الطاقة البشرية وهو ما وقع  
 فيه الكمل في ورطة الحيرة واقروا بالعجز عن حق المعرفة وهذا العلم الجليل بالنسبة الى سائر  
 العلوم كالشمس بالنسبة الى الذرات وكالبهر بالنسبة الى القطرات فعلوم اهل الله مبدء على  
 الكشف والعيان وعلوم غيرهم من الخواطر الفكرية والاذهان وبداية طريقهم تقوى  
 والعمل الصالح وبداية طريق غيرهم تحصيل الوظائف والمناسب وجمع الحطام الذي لا يدوم  
 وقال المولى الجامى

جان زاهد ساحل وهم وخیال \* جان عارف غرقة بحر شهود

\* قال حضرة شبلى وسندى روح الله روحه الطيب وقد سره الزكى في كتاب الاثبات  
 البرقيات المراد بالرحمة علم العبادة والدراسة والظاهر والشرعية ولذلك عبر عنه بالرحمة بناء  
 على عمومته مثلها حيث قال ﴿ وسعت رحمتي كل شئ ﴾ ولكون مقام هذا العلم الظاهرى مقام  
 القرب الصفاتى عبر عن مقامه بما يعبر به عن مقام هذا القرب الصفاتى من قوله تعالى ﴿ من عندنا ﴾  
 اى من مقام واحدة صفاتنا ومرتبة قربها والمراد بالعلم علم الاشارة والوراثه والبساطن  
 والحقيقة ولذلك عبر عنه بلفظ العلم بناء على التعبير بالمطلق على الفرد الكامل اذ العلم الباطنى  
 من العلم الظاهرى بمنزلة الروح واللب من الجسد والقشر وبمنزلة المعنى من الصورة فلا جرم  
 ان العلم الباطنى من العلم الظاهرى بمنزلة الفرد الكامل من الفرد الناقص والعلم الظاهرى  
 من العلم الباطنى بمنزلة الفرد الناقص من الفرد الكامل والنقصان الموهوم المعبر في العلم  
 الظاهرى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الباطنى باعتبار المقام الذى يوجب الامتياز بينهما  
 من جهة الصورة لا يقدح في كاله الذاتى الحقيقى في عينه ونفسه كما ان الكمال المعبر في العلم  
 الباطنى بحسب الاضافة والنسبة الى العلم الظاهرى باعتبار المقام الموجب للافتراق بينهما من  
 جهة التميز لا يزيد في كاله الذاتى الحقيقى في نفسه وذاته بل كل منهما من حيث هو بالنظر

الى ذاته مع قطع النظر الى الاضافة والسبة المتبرية بينهما بحسب المقامات والتعلقات وغير ذلك كمال محض لا يتعدى في واحد منهما نقصان اصلا فكما ان الجهل والعقلة في انفسهما محض نقصان حقيقي فكذلك العلم والمعرفة في انفسهما محض كمال حقيقي وانما الاعتبارات لتلا تبطل حقائق الاحكام ولذا قيل لولا الاعتبارات اى الاضافات والسبب المتبرية بين الاشياء لبطلت الحقائق ولما كان مقام هذا الباطنى مقام القرب الثانى عر عن مقام ما يعبر به عن مقام القرب الذاتى من قوله ( من لدنا ) اى من مقام احديّة ذاتنا ومرتبها ولذا خسر كبار الصوفية في اصطلاحاتهم لفظ العلم اللدنى بهذا العلم الباطنى الحاصل بمحض تعليم الله تعالى من لدنه يعبر واسطة عبارة ولذلك قل بعضهم

تعلمنا بلا حرف وصوت \* قرأناه بلا سهو وفوت

يعنى بطريق الفيض الالهى والالهام الربانى لا بطريق التعليم اللفظى والتدريس القولى ولكون مقام العلم الظاهرى من مقام العلم الباطنى بمنزلة الظاهر من الباطن حيث يتلق العلم الظاهرى بظواهر الشريعة وصورها والعلم الباطنى بمنزلة الباب من البيت ومن اراد دخول البيت فيأتى من باب وبيت العلم ومدينته هو التى عليه السلام وباب هذا البيت والمدينة هو على رضى الله عنه كمال قال عليه السلام ( انا مدينة العلم وعلى بابها )

كرتشة فيض حق بصدق حافظ \* سرچشمه آن رساقى كوثر پرس

واعلم ان التحقيق الحقيقى في هذا المقام ان العلم المأمور موسى عليه السلام بتعلمه من الحضرة هو العلم الباطنى المتعدى بطريق الاشارة لالعلم الباطنى المتعلم بطريق المكاشفة والالعلم الظاهرى المتعلم بطريق النبارة والدليل عليه ارسال الحق سبحانه موسى الى عبده الحضرة وعدم تعليمه بواسطة امين الوصى جبرائيل وتعليم الحضرة بطريق الاشارة بالامور الثلاثة لكن لما كان الظاهر بالنظر الى غلبة جانب علم الظاهر في وجود موسى ان يطلب تعلمه بطريق النبارة لا بطريق الاشارة وطريقه طريق الاشارة لا طريق النبارة قال انك لم تستطع معى صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا من طريق التعلم بالاشارة لا بالنبارة والغالب عليك انما هو طريق النبارة لا طريق الاشارة كما ان الغالب على طريق الاشارة لا طريق النبارة ولكل وجهة هو موليا فكل يعمل على شاكرته \* ثم ان الامام الاعظم من الحسن البصرى رحمه الله تعالى بمنزلة موسى من الحضرة عليهما السلام كما ان العكس بالعكس من جهة ما هو الغالب في نشأة كل منهما ولذلك افاد الامام الهمام العلم الظاهرى غالبا وتقيده بترتيب انوار الشريعة واحكامها عبارة وصراحة وافاد العلم الباطنى نادرا وتعرض لاسرار الحقيقة ودقائقها اشارة وكناية بخلاف الحسن البصرى فالامام شمسى المشرب والحسن قرى المشرب ولذلك كان فلك الامام اعظم واوسع من فلك الحسن البصرى وكان الامام رحمة لاهل العموم عامة وكان الحسن البصرى رحمة لاهل الخصوص خاصة والامام مظهر اسم الرحمن والحسن مظهر اسم الرحيم وبذل على هذا كله انتشار مذهبه شرقا وغربا وهو من جميع المذاهب بمنزلة النبوة المحمدية والولاية الميسوية من جميع التبوات والولايات من جهة الحاتمية وحيث ينحتم به جميع المذاهب



الحقة كما حتم بالبوّة المحمدية جميع الثبوت ويحتم بالولاية العيسوية جميع الولايات ولكون مشربه ومذهبه شمسياً سمى سراج الامة وكاشف الغمة ورافع الظلمة ودافع البدعة ومحبي الدين وحافظ الشريعة بالكتاب والسنة ولكون مشرب الحسن ومذهبه قريبا انار القلوب والنفوس والطباع المظلمة بظلمة الغفلة والهوى بانوار المعرفة واسرار الحقيقة والهدى تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجا وقرا منيرا وفي تقديم السراج على القمر المتبر اشاره الى تقديم رتبة الامام على رتبة الحسن اذ هو مظهر اسم الاول والظاهر والحسن مظهر اسم الآخر والباطن والاولان مقدمان على التالين بتقديم الهى في قوله تعالى (هو الاول والآخر والظاهر والباطن) وهذا التفاوت انما هو باعتبار ترتيب المراتب واما في اصل الكمال وحقبة الفضل فهم كالحلقة المفرغة لا يدري اين طرفاها لسر يعرفه من يعرف ويعقل عنه من يعقل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنفية هو الامام الاعظم الاكل ورئيس اهل الذكر الصوفية الشافعية هو الامام الشافعي الافضل ورئيس اهل الذكر الصوفية الحنبلية هو الامام الحنبلي التقى ورئيس اهل الذكر الصوفية المالكية هو الامام مالك الزكي وهؤلاء الائمة العظام كالخلفاء الاربعة الفخام كالنجوم بل كالافكار بل كالشموس بايهم اقتدى السالك اهتدى الحق المبين وهم لدين الحق كالاركان الاربعة للبيت وهم ايضا من سائر الاقطاب والاوليا كالعرش والشمس من الافلاك والنجوم وليس لغربهم بمن بعدهم الى يوم القيام بدون الاقتداء بهم اهتداء الى طريق الجنة والرؤية ومن اقتدى بهم في الشريعة والطريقة والحقيقة وعلم علومهم وعمل اعمالهم وتأدب بآدابهم على مذهب ايهم كان بحسب وسمه فلا شك انه اتقى اثر رسول الله عليه السلام ومن لم يقتديهم في ذلك فلا شك انه ضل عن اثر الرسول وخرج عن دائرة القبول هذا كله كلام حضرة شيخى وسندى مع اختصار \* واما ما يلوح من كلمات بعض المشايخ من ان المجتهدين لم يثألوا العشق فله محامل ذكرنا بعضا منها في كتابنا الموسوم بتمام الفيض والذي يظهر انها كانت صدرت حالة السكر والغلبات فلا اعتبار بها والادب التام ان يملك عنهم الا بخير الكلام ﴿ قال له موسى ﴾ استئناف مبنى على سؤال نشأ من السياق كأنه قيل فاذا جرى بينهما موز الكلام فبيل قل له موسى اى للخضر عليهما السلام ﴿ هل اتيك ﴾ اصحبك ﴿ على ان تعلمن ﴾ على شرط ان تعلمن وهو في موضع الحال من الكاف وهو استئذان منه في اتباعه له على وجه التعاميم ويكيفيك دليلا في شرف الاتباع ﴿ مما علمت رشدا ﴾ اى علما دارشدا ارشده في ديني والرشد اصابة الخير \* قال الكاشفي [ علمى كه مبنى برشد باشد ] يعنى اصابة حير ولقد راعى في سوق الكلام غاية التواضع معه فيذنى للعلم ان يتواضع لمن هو اعلم منه \* قال الامام والآية تدل على ان موسى راعى انواع الادب جعل نفسه تبعاله فقال ( هل اتيك ) واستأذن في اثبات هذه التبعية وافر على نفسه بالجهل وعلى استناذه بالعلم في قوله ( على ان تعلمن ) ومن في قوله ( مما علمت ) للتبعيض اى لا اطلب مستأذناك في العلوم وانما اريد بعضا من علومك كالفقير يطالب من الغنى جزأ من ماله وقوله ( مما علمت ) اعتراف بانه اخذ

من الله وغيره (رشد) طلب للإرشاد أي ملولاه أصل وهذا يدل على أنه طلب أن يعامله بمثل معاملة الله به أي يسم بالتعليم كما أنعم الله عليه فإن البذل من الشكر : قال الحافظ  
أي صاحب كرامات شكره سلامة \* روزی تفقدی کن درویش بی نوارا  
« قول قتادة لو كان أحد مكتفياً من العلم لا كتفى نحيي الله موسى ولكنه قال (هل اتبعكم) الآية  
\* وقال الزجاج وبما فعل موسى وهو من أجله الأنبياء من طلب العلم والرحلة في ذلك ما يدل  
على أنه لا ينبغي لأحد أن يترك طلب العلم وإن كان قد بلغ نهايته ولذا ورد (اطلبوا العلم من  
المهد إلى اللحد) : وفي المتنوي

خاتم ملك سليمانست علم \* جملة عالم صورت وجانست علم  
« قل العلماء ولا ينافي نبوة موسى وكونه صاحب شريعة أن يتعلم من نبي آخر مالا يتعلق له  
بأحكام شريعته من أسرار العلوم الخفية وقدام الله باخذ العلم به فلا دلالة له \* قال شيخنا وسندي  
روح الله روحه تعليم موسى وتربيته بالحضر اتمامه من قيل تعليم الأكل وتربيته بالكمال  
لأنه تعالى قد يطلع الكمال على أسرار يخفيها عن الأكل وإذا أراد أن يطلع الأكل عليها  
أيضاً فقد يطلعه بالذات وقد يطلعه بواسطة الكمال ولا يلزم من توسط الكمال أن يكون أكل  
من الأكل أو مثله والكمال كامل مطلقاً والأكل أكل مطلقاً والرجحان للأكل جداً  
ولا نسمع إلى غير ذلك مما يقول الضالون وقول الحضرة لموسى عليه السلام يا موسى أنت على  
علم علمك الله وأنا على علم علمني الله اتمامه بناء على الامتياز المعبر بينهما بحسب الغالب  
في نشأة كل منهما والأفالم الظاهر والباطن حاصلان في نشأة كل منهما انتهى وفهم منه  
جواب ماسبق من قوله أني عبداً بمجمع البحرين هو أعلم منك فإن المراد أثبات اعلمته  
في علم من العلوم الخاصة دون سائرهما وقد انعقد الإجماع على أن نبينا عليه السلام أعلم الخلق  
وأفضاهم على الإطلاق وقد قال (أتم أعلم بأمور دينكم) \* وفي قصص الأنبياء بنيناها على ساحل  
البحر إذا قبل طائر وعمس منقار في البحر ثم أخرجه ومسحه على جناحه ثم طار  
نحو المشرق ثم اطر نحو المغرب ثم رجع فقال الحضرة يا موسى أتروى ما قال هذا الطائر  
قل لا قول أنه يقول ما ولى بنوا آدم من العلم لا بمقدار ما أخذت من هذا البحر بمقتضى  
أن علمي تونكته إستم عالم \* زان دائره نقطه ایست آدم

وفي التوقيلات النجمية من آداب المرید الصادق بعد طلب الشيخ ووجدانه أن يستجيز منه  
في اتباعه وملازمة صحبته تواضعاً لنفسه وتعلّياً لشيخه بعد مفارقة أهاليه وأوطانه وترك  
مناصبه واتباعه وأخوانه وأخذانه كما كان حال موسى إذ قال للحضر (هل اتبعك على أن تعلمن  
من علمت رشداً) بإرشاد الله لك أي تعلمني طريق الاسترشاد من الله بلا واسطة جبريل والكتاب  
المنزّل ومكالمه الحق تعالى فإن جميع ذلك كان حاصله \* فإن قيل فهل مرتبة فوق هذه المراتب  
الثلاث \* قلنا إن هذه المراتب وإن كانت عزيزة جلية ولكن مجي جبريل يقتضي الواسطة  
وانزال الكتاب يد على البعد والمكالمه تأتي عن الثانية والرشد الحقيق من الله للعبد  
هو أن يمجده قابلاً لفيض نور الله بلا واسطة وذلك بحسب جماله وجلاله الذي كان مطلوب

موسى بقوله ﴿ اوتى افطر اليك ﴾ فان فيه رفع الاثنية واثبت الوحدة التي لا يبع العبد فيها ملك مقرب ولا نبي مرسل \* ومنها ان المرید اذا استسعد بخدمة شيخ واصل ينبغي ان يخرج عمامه من الحسب والنسب والجاه والمنصب والفضائل والعلوم ويرى نفسه كأنه اعجمي لا يعرف الهر من البرای ما يهره بما يهره او القلط من الفار او العقوق من اللطف او الكراهية من الاكرام كما في القاموس : قل الحافظ

خاطرت كي رقم فيض يذرد هيهات \* مكر از نقش پراكنده ورق ساده كنى  
وينقاد لاوامره ونواهيه كما كان فان كلم الله لم يمنعه النبوة والرسالة ويحيى جبريل  
وانزال التوراة ومكلمة الله واقتداء بنى اسرائيل به ان يتبع الحضر ويتواضع له وترك  
اهاليه واتبعاه واشياعه وكل ما كان له من المناصب والمناقب وتمسك بذيل ارادته  
مقاد لاوامره ونواهيه ﴿ قال ﴾ الحضر ﴿ انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ نفي عنه استطاعة  
الصبر معه على وجه التأكيد كأنه تعالى يصح ولا يستقيم والمراد نفي الصبر على ما يدل عليه قوله  
وكيف تصبر ويلزم من نفيها نفيه \* وفيه دليل على ان الاستطاعة مع الفعل ر موسى كفت چرا  
• بر نتوانم كرد كفت بجهت آنكه تو بيزميرى وحكم تو بر ظاهراست شايد كه از من عمل  
صادر شود در ظاهر آن منكر وناشايدست نمايد وجه حكمت آنرا ندانى وبر آن صبر كردن نتوانى  
﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ﴾ تمييز من خبر بخبر كقصر وعلم بمعنى عرف  
اى لم يحط به خبرك اى علمك وهو ايدان بانه يتولى امورا خفية منكورة الظواهر والرجل  
الصالح لاسيا صاحب الشريعة لا يصبر اذا رأى ذلك ويأخذ في الانكار \* قل الامام المتعلم  
قسيان منه من مارس العلوم ومنه من لم يمارسها والاول اذا وصل الى من هو اكمل منه عسر  
عليه التعلم جدا لانه اذا رأى شيئا او سمع كلاما فرمى بانكره وكان صوابا فهو لا لفته ناقل والقال  
يفتر بظاهره ولا يقف على سره وحقيقته فيقدم على التزاع ويثقل ذلك على الاستاذ واذا  
تكرر منه الجدل حصلت التفرقة واليه اشار الحضر بقوله ﴿ انك لن تستطيع معي صبرا ﴾ لانك  
الفت الكلام والاثبات والابطال والاعتراض والاستدلال ﴿ وكيف تصبر على ما لم تحط به خبرا ﴾  
اى لست تعلم حقائق الاشياء كما هي \* قال حضرة شيخى وسندى روح الله روحه في كتاب  
اللائحات البرقيات كل واحد من المعلمين اى الظاهر والباطن موجود ووجود كل من موسى  
والحضر عليهما السلام الان الغالب في نشأة موسى هو العالم الظاهرى كابدل عليه رسالته  
وقوله للحضر ﴿ هل اتبعك على ان تعلمن مما علمت رشدا ﴾ لان المتعلم من المخلوق اتماهو العلم  
الظاهرى المتعلم بالحرف والصوت لا العلم الباطنى المتعلم من الله بلا حرف وصوت بل بدوق  
وكشف الهى والفاء والهام سبحانه لان جميع علوم الباطن انما تحصل بالذوق والوجدان  
والشهود والبيان لا بالدليل والبرهان وهى ذوقيات لا نظريات فانها ليست بطريق التأمل  
السابق ولا سبيل العمل اللاحق بترتيب المبادئ والمقدمات وعلى اعتبار حصولها بطريق  
الانتقال بالواسطة لا بطريق الذوق بغير الوساطة والغالب في نشأة الحضر هو العالم الباطنى  
كابدل عليه ولايته ولوقيل بنبوته وقوله لموسى عليه السلام ﴿ انك لن تستطيع معي صبرا وكيف

تصبر على ما لم تحط به خيرا) يعنى بحسب غلبة جانب علم الظاهر وعلم الرسالة على جانب علم الباطن وعلم الولاية اذا الحكمه للاغلب القاهر انتهى. وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان يكون المرید ثابتا في الارادة بحيث لو رده الشيخ كرات بعد مرار ولا يقبله استحالة في صدق الارادة بلازم عتبه بابه ويكون اقل من ذباب فانه ككاذب آب كما كان حال كليم الله وانه كان الحضر يرد ويقول له (انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به خيرا) اي كيف تصبر على فعل يخالف مذهبك ظاهرا ولم يعلمك الله على الحكمة في آياته باطنا ومذهبك انك تحكم بالظاهر على ما نزل الله عليك من علم الكتاب ومذهبك ان احكم بالباطن على ما امرني الله من العلم الدني وقد كوشفت بحقائق الاشياء ودقائق الامور في حكمة اجرائها وذلك انه تعالى افاضني بهويته وبقايتيه بالوهيته فيه ابصر وبه اسمع وبه انطق وبه اخذ وبه اعطى وبه افعل وبه اعلم فاني لا اعلم ما لم يعلم وانه يقول مستجدي الآية ﴿ قال ﴾ موسى عليه السلام ﴿ مستجدي ﴾ [ زود بashedك يا بني مرا ] ﴿ ان شاء الله صابرا ﴾ ممل غير معترض عليك والصبر الجسدي يقال صبرت نفسي على كذا اي حبستها وتعليق الوعد بالمشيئة اما طلبا لتوفيقه في الصبر ومعونته او تمييزا او علما منه بشدة الامر وصعوبته فان الصبر من مثله عند مشاهدة الفساد شديد جدا لا يكون الا بتأييد الله تعالى \* وقيل انما استنى لانه لم يكن على ثقة فيما التزم من الصبر وهذه عادة الصالحين \* ويقال ان امرجة جميع الانبياء البغم الاموسى فان مزاجه كان المرة \* فان قلت ما معنى قول موسى للخضر (مستجدي) الآية ولم يصبر وقول اسماعيل عليه السلام (مستجدي ان شاء الله من الصابرين) فصر \* قال بعض العلماء لان موسى جاء بحجة الخضر بصورة التعلّم والمتعلّم لا يصبر اذا رأى شيئا حتى يفهمه بل يعترض على استاذه كما هو دأب المتعلمين واسماعيل لم يكن كذلك بل كان في معرض التسليم والتفويض الى الله تعالى وكلاهما في مقامهما واقتان \* وقيل كان في مقام الغيرة والحدة والذبيح في مقام الحكم والصبر \* قل بعض العارفين قال الذبيح من الصابرين ادخل نفسه في عدد الصابرين فدخل وموسى عليه السلام تفرد بنفسه وقال صابرا فخرج والتفويض من التفرد اسم وافوق لتحصيل المقام ووصول المرام ﴿ ولا اعصى لك امرا ﴾ عطف على صابرا اي مستجدي صابرا وغير غاص اي اياخالفك في شيء ولا تترك امرك فيما امرت به وفي عدم هذا الوجدان من المبالغة ما ينس في الوعد بنفس الصبر وترك العصيان ﴿ وفي التأويلات النجمية ومن الآداب ان لا يكون معترضا على افعال الشيخ واقواله واحواله وجميع حركاته وسكناته متقداله في جميع حالاته وان شاهد منه معاملة غير مرضية بنظر عقله وشرعه فلا يذكره بها ولا يسيء الاظن فيه بل يحسن فيه الظن ويعتقد انه مصيب في معاملاته مجتهد في آرائه وانما الخطأ من قصور نظري وسخافة عقلي وقلة علمي ﴿ قال فان اتبعني ﴾ بحبتي لاخذ العلم وهو اذن له في الاتباع بعد التيا والتي والغاء لتفريع الشرطية على ماسر من التزامه بالصبر والطاعة ﴿ فلانسانى سن شئ ﴾ تشاهده من افعالي وتشكره مني في نفسك اي لاتفانحني بالسؤال عن حكمته فضلا عن المناقشة والاعتراض ﴿ حتى احدث لك منه ذكرا ﴾ حتى

ابتدئ بآياته \* وفيه ايدان بان كل ما صدر عنه فله حكمة وغاية حيدة البتة وهذا من آداب المتعلم مع العالم والتابع مع المتبوع ﴿ قال في التؤيلات النجمية ومن الآداب ان يسد على نفسه باب السؤال فلا يسأل الشيخ عن شيء حتى يتحدث له منه ذكرنا اما بالتحال واما بالحال انتهى - روى - ان لقمان دخل على داود عليه السلام وهو يسرد دروعا ولم يكن راءه قبل ذلك فتمجب منه فاراد ان يسأله ذلك فتمتته الحكمة فاسكت نفسه ولم يسأله فلدا فرغ فاه داود ولبسها ثم قال ثم الدرع للحرب. وقيل كان يتردد اليه سنة وهو يريد ان يسأل ذلك فلم يسأل \* قالت الحكماء ان كان الكلام من فضة فالصمت من ذهب \* وعن بعض الكبار الصمت على قسمين صمت باللسان عن الحديث بغير الله مع غير الله جملة وصمت بالقلب عن خاطر كوني البتة فن صمت لسانه ولم يصمت قلبه خف وزره ومن صمت قلبه ولم يصمت لسانه فهو ناطق بلسان الحكمة ومن صمت لسانه وقلبه ظهر له سره ونحوي له ربه ومن لم يصمت لسانه وقلبه كان مسخرة للشيطان فعلى العاقل ان يجتهد حتى يسلم قلبه من الانقباض ولسانه من الاعتراض وينسى ما سوى الله تعالى ولا تلعب به الافكار ويصبر عند مظان الصبر ويستسلم لامر الله الملك الغفار فان الله تعالى في كل شيء حكمة وفي كل تلف عوضا : وفي التوى

لا تسلم واعتراض ازماء برقت \* چون عوضی آید از مفقود رفت [۱]

چون کبی آتش مرا کرمی رسد \* راضیم کر آتش مارا کشد

بی چراغی چون دهد دود و روشنی \* کر چراغت شد چه افغان می کنی

دانه بر منز با خاک دزم \* خلوتی و بختی کرد از کرم [۲]

خویشتن در خاک کلمی محو کرد \* تا ماندش رنگ و بوی سرخ و زرد

از پس آن محو قبض او نماند \* بر کشاد و بست شد مرکب براند

نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الحلوة به والصحبة بالاهل والتسليم للامر ﴿ فانطلقا ﴾ اى ذهب موسى والحضر عليهما السلام على الساحل يطلبان السفينة واما يوشع فقد صرفه موسى الى بنى اسرائيل \* وقال الكاشفي [ ويوشع بر عقب ايشان ميرفت \* ] يقول الفقير وهو الظاهر فان ثنية الفعل اتما هي لاجل الانتقال من قصة موسى مع يوشع الى قصته مع الحضر فكان يوشع تبعهما فلم يذكر ويدل على هذا قوله عليه السلام (مرت بهم سفينة فكلهمهم ان يحملوهم فعرفوا الحضر فحملوا بغير تول) على ما في المشرق ولا مقتضى لرده الى بنى اسرائيل فان هارون عليه السلام كان معهم والله اعلم ﴿ حتى اذاركبا ﴾ دخلا ﴿ في السفينة ﴾ \* وقال في الارشاد في سورة هود معنى الركوب العلو على شيء له حركة اما ارادة كالحيوان او قسرية كالسفينة والعجلة ونحوها فاذا استعمل في الاول يوفى له حظ الاصل ويقال ركبت الفرس وان استعمل في الثاني بلوح بحيلة المنقول بكلمة في يقال ركبت في السفينة وفي الجلالين (حتى اذاركبا) البحر (في السفينة) - روى - انها مرا بالسفينة فاستحسلا مارجها فمرفوا الحضر فحملوها بغير تول بفتح التول اى بغير اجرة ﴿ خرقيها ﴾ ثقبها الحضر وشقها لمابغوا الراج اى معظم الماء حيث اخذ فاسا فقلع بقتة اى على غفلة من القوم من الواحها

لوحين يمايل النساء شغل موسى بسد الحرق شيابه واحذ الحضر قدحاً من زجاج ورقعه  
 خرق السفينة اوسده بحرقه - روى - انه لما خرق السفينة لم يدخلها الماء \* وقال الامام  
 في تفسيره والظاهر انه خرق جدارها لتكون ظاهرة الميب ولا يتسارع الى اهلها العرق  
 عند ذلك ﴿ فل ﴾ موسى منكرا عليه ﴿ أخرقها ﴾ ياخضر ﴿ لتفرق اهلها ﴾ وخرقها  
 سبب لدخول الماء فيها للمضى الى غرق اهلها وهم قد احضنوا بنا حيث حلونا بغير اجرة  
 وليس هذا جزاءهم فاللام للعاقبة \* وقال سعدى الذي ويجوز ان يحمل على التعليل بل  
 هو الانسب لمقابلة الاسكار ﴿ لقد جئت ﴾ اى اتيت وفعل ﴿ شيئا امرا ﴾ [ جيزى  
 شكفت وشنيع ور دل كران ] \* قال في القاموس امر امر منكر محجب \* ومن بلاغات  
 انز محشوى كم احدث بك الزمان امرا امرا كالم زل يضرب زيد عمرا اى كانت  
 دوام هذه القصة \* قل في الاسئلة المتقدمة كان من حق العلم الواجب عليه الانكار بحكم  
 الظاهر الا انه كان يلزم مع ذلك التوقف وقت قلب العادة : قال الحافظ

مزن زوجون جرادم كه بده مقل \* قبول كرد بجان هر سخن كه جانان كفت

﴿ قال ﴾ الحضر لموسى ﴿ ألم اقل ﴾ اى قد قلت ﴿ انك لن تستطيع معى صبرا ﴾  
 ما تقدر ان تعبر معى اليه وهو تذكير لما قاله من قبل متضمن للانكار على عدم الوفاء  
 بوعده ﴿ فل ﴾ ! كفت موسى كه آن سخن از خاطر من رفته بود [ لا تاواخذنى بما  
 نسبت ﴾ بسبائى وصيتك بعدم السؤال عن حكمة الافعال قبل البيان فانه لا يؤاخذ  
 على الناس كاورد في صحيح البخارى ( من ان الاول كان من موسى تسائلا والثانى فرطا  
 والثالث عمدا ) ﴿ ولا ترهقنى ﴾ يقال رهقه كفرح غشيه وارهقه اياه والارهاق ان يحمل  
 الانسان على ما لا يطيقه وارهقه سرا كفته اياه في القاموس اى ولا تعشى ولا تكفى  
 ولا تحملى \* قل الكاشفى : ودر مرسان مرا [ ﴿ من امرى ﴾ وهو ابتاعه اياه  
 ربه عمرا ﴾ دشواری آ مفعول ثانی للارهاق اى لا تعسر على متابعتك ويسرها على  
 فانى اريد صحبتك ولا سبيل الى اليها الا بالاغضاء والعفو وترك المناقشة

ببوش دامن عفوى بروى جرم مرا \* مریز آب رخ بنده بدن جون وجرا  
 وفى التأويلات الترجمة ومن آداب الشيخ وشرائطه في الشيخوخة ان لا يحرص على  
 قبول المريد بل يتمتحنه بان يخبره عن دقة صراط الطلب وعزلة المطلوب وعسره وفى ذلك  
 يكون له مبشرا ولا يكون متدرا فن وجده صادقة فدعاه وراغباً فيما يهواه معرضاً عما  
 سواه يتقبله بقبول حسن ويكرم مثواه وقبل عليه اقبال مولاه وبربه تربية الاولاد ويؤدبه  
 بآداب العباد \* ومنها ان يتعاضل عن كثير من زلات المريد رحمة عليه ولا يؤاخذ به بكل سهو  
 او خفا او تسليان عهد لضعف حاله الا بما يؤدى الى مخالفة امر من او امره او مزاوله  
 نهى من نواهيه او يؤدى الى انكار واعتراض على بعض افعاله واقواله فانه يؤاخذ به  
 وببعضه عن ذلك فان رجوع عن ذلك واستغفر منه واعتزف بذنبه وندم شرط معه ان  
 لا يعود الى مثاله ويتمتدز حماجرى عليه كما كان حال الكليم حيث قل ﴿ لا تاواخذنى بما نسبت

ولاترهقني من امرئ عسرا) اى لاتفيق على امرئ فاقى لاطيق ذلك انتهى \* وفى الآية تصريح بان النسيان يعترى الانبياء عليهم السلام للاشعار بان غيره تعالى معيوب غير معصوم ولكن العصيان يعنى غالبا فكيف بنسيان قدرته الاعتذار وقد قيل  
اقبل معاذير من يأتيك معذرا \* ان برّ عندك فيما قال ابو جفرا  
ثم ان امتحان الله وامتحان اوليائه شديد فلا بد من الصبر والتسليم والرضى  
فقل زفتست وكشائنده خدا \* دست در تسليم زن اندر رضا  
قال الحنجدى

بجفا دوشدن از تو نباشد محمود \* هر کجا پای ایازست سر محمودست

\* وعن الشيخ ابن عبد الله بن خفيف قدس سره قال دخلت بغداد قاصدا الحج وفي رأسى نحوه الصوفية يعنى حدة الارادة وشدة المجاهدة وأطراح ماسوى الله قال ولم أكل اربعين يوما ولم ادخل على الجيد وخرجت ولم اشرب وكنت على طهارت فرأيت ظليا فى البرية على رأس بشر وهو يشرب وكنت عطشنا فلما دنوت من البئر ولى الظلي واذا الماء فى اسفل البئر فشيت وقلت يا سيدى امالى عندك محل هذا الظلي فسمعت من خلفى يقال جربناك فلم تصبر ارجع فخذ الماء ان الظلي جاء بلا ركة ولا حل وانت جئت وممك الركة والحل فرجعت فاذا البئر ملآن فلأت ركوتى وكنت اشرب منها واتطهر الى المدينة ولم ينفذ الماء فلما رجعت من الحج دخلت الجامع فلما وقع بصر الجيد قدس سره على قال لو صبرت لتع الماء من تحت قدمك لو صبرت صبر ساعة اللهم احملنا من اهل العناية ﴿ فاطلقا ﴾ الفاء فصيحة والانطلاق الذهب اى قبيل الحصر عذر موسى عليه السلام فخرجنا من السفينة فاطلقا ﴿ حتى اذا ﴾ [ تاجون ] ﴿ لقا ﴾ فى خارج قرية مرا بها ﴿ غلاما ﴾ [ يسرى زياروى ولقد قامت خضر اورا دريس ديوارى بيرد ] ﴿ فقتله ﴾ عطف على الشرط بالفاء اى فقتله عقيب الفاء واسمه جيسور بالجيم او حي دور بالحاء او حنون قاله السهلى ومعنى قتله اشار باصابعه الثلاث الالهام والسبابة والوسطى وقلع رأسه كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله ( ثم خرجنا من السفينة فيناهما عيشان على الساحل اذ ابصر الحضر غلاما يلعب مع الغلمان فاخذ الحضر برأسه فاقتله بيده فقتله ) كذا فى الصحيحين برواية ابى بن كعب رضى الله عنه ﴿ قال ﴾ موسى والجملة جزاء الشرط ﴿ اقلت نفسا ذكية ﴾ طاهرة من الذنوب لانها صغيرة لم تبلغ الحث اى الائم والذنب وهو قول الاكثرين. قرأ ابن كثير ونافع وابو عمرو زاكية والباقون ذكية فبيلة للمبالغة وزكاتها وطهارتها وفرق بينهما ابو عمرو بان الزاكية هى التى لم تذب قط والزكية التى اذنت ثم تابت ﴿ بغير نفس ﴾ بغير قتل نفس محرمة يعنى لم يقتل نفسا فيقتص منها \* قيل الصغير ليقاد فظاهر من الآية كبر الغلام وفيه ان الشرائع مختلفة فلمل الصغير يقاد فى شريعته ويؤيد هذا الكلام ما نقل البيهقى فى كتاب المعرفة ان الاحكام انما صارت متعلقة بالولوغ بعد الهجرة \* وقال الشيخ تقى الدين السبكي انها انما صارت متعلقة

بالبلوغ بعد احد \* وقال في انسان العيون انما صح اسلام على رضى الله عنه مع انهم اجمعوا على انه لم يكن بلغ الحلم ومن ثم نقل عنه رضى الله عنه انه قال

سبقتكم الى الاسلام طرا \* صغيرا ما بلغت اوان حلمي

اى كان عمره ثمانى سنين لان الصبيان كانوا اذذاك مكلفين لان الفلم انما رفع عن الصبي عام خبير \* قال في الارشاد وتخصيص نفى هذا الميبح بالذكر من بين سائر الميحات من الكفر بعد الايمان والزنى بعد الاحصان لانه اقرب الى الوقوع نظرا الى حال العلام وفى الحديث (ان العلام الذى قتله الحضر طبع كافرا) \* فان قلت مامنى هذا وقد قال عليه السلام (كل مولود يولد على الفطرة) \* قلت المراد بالفطرة استعداده لقبول الاسلام وذلك لاينافى كونه شقيا في جبلته او يراد بالفطرة قوله لم يلى حين قال الله (أأنت بربكم) \* قال التوى لما كان ابواء مؤمنين كان هو مؤمنا ايضا فيجب تأويله بان مناه والله اعلم ان ذلك العلام لو بلغ لكان كافرا \* لقد جئت \* عملت \* شيئا نكرا \* منكرا انكر من الاول لان ديت كان خرقا يمكن تداركه بالسد وهذا لاسيل الى تداركه \* وقيل الامر اعظم من التكر لان قتل نفس واحدة اهون من اغراق اهل السفينة \* قال جماعة من القراء نصف القرآن عند قوله تعالى (لقد جئت شيئا نكرا)

### الجزء السادس عشر

من

الاجزاء الثلاثين

﴿ قال ﴾ الحضر \* ألم اقل لك انك لن تستطيع معى صبرا \* توبيخ موسى على ترك الوصية وزيادة لك هنا لزيادة العتاب على تركها لانه قد نقض العهد مرتين ﴿ قال ﴾ موسى \* ان سألتك عن شئ \* [ اى جيزى كه صادر شود مثل اين افعال منكروه ] \* بعدها \* اى بعد هذه المرة \* فلاتصاحبى \* اى لانكن صاحبى ومقارنى بل ابعدنى عنك وان سألت صحبتك \* قد بلغت من لدنى \* [ بدرستى كه رسيدى از نزدك من ] \* عذرا \* اى قد وجدت عذرا من قبل لما خالفتك ثلاث مرات . وبالفارسية [ چون سهار مخالفت كنم هر آينه در ترك صحبت من معذور باشى ] العذر بضمعين والسكون فى الاصل نحرى الانسان مايمحو به ذنوبه بان يقول لم افعل او فعلت لاجل كذا او فعلت فلا اعود وهذا الثالث التوبة فكل توبة عذر بلاعكس . والاعتذار عبارة عن محو اثر الذنب واصله القطع يقال اعتذرت اليه اى قطعت ما فى قلبه من الموجدة وفى الحديث (رحم الله اخى موسى استحي فقال ذلك لوليت مع صاحبه لايصر اعجب الاعاجيب) \* وفى الحصاص الصغرى ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم انه جمع له التريمة والحقيقة ولم يكن للانبياء الا احدهما بدليل قصة موسى مع الحضر عليهما السلام والمراد بالتريمة الحكم



بالظاهر وبالحقيقة الحكم بالباطن وقد نص العلماء على ان غالب الانبياء انما بنوا ليحكموا  
 بالظاهر دون ماطلعوا عليه من بواطن الامور وحقائقها وبنت الحضرة ليحكم عليه من  
 بواطن الامور وحقائقها ومن ثمة انكر موسى على الحضرة في قتله للغلام بقوله ( لقد جئت  
 شيئا نكرا ) فقال له الحضرة وما فعلته عن امرى ومن ثمة قل الحضرة لموسى انى على علم من  
 عند الله لا ينبئ لك ان تعمل به لانك لست مأمورا بالعمل به وانت على علم من عند الله  
 لا ينبئ لى ان تعمل به لاني لست مأمورا بالعمل به \* وفي تفسير ابن حبان والجمهور على  
 ان الحضرة نبى وكان علمه معرفة بواطن امور اوحيت اليه اى لمعمل بها وعلم موسى  
 الحكم بالظاهر اى دون الحكم بالباطن ونبينا صلى الله عليه وسلم حكم بالظاهر في اغلب  
 احواله وحكم بالباطن في بعضها بدليل قتله عليه السلام للشارق وللمعلّى لما طلع على باطن  
 امرها وعلم منهما ماوجب القتل \* وقد ذكر بعض السلف ان الحضرة الى الآن ينفذ الحكم  
 بالحقيقة وان الذين يموتون نجاة هو الذين يقتلهم فان صح ذلك فهو في هذه الامة بطريق  
 الزبابة عن النبي صلى الله عليه وسلم فانه صار من اتباعه عليه السلام كان عيسى عليه السلام  
 عند ما نزل يحكم بشريته نيابة عنه لانه من اتباعه . وفيه ان عيسى اجتمع به صلى الله عليه  
 وسلم اجتماع متعارفا بيت المقدس فهو صحابي كذا في انسان العيون \* يقول الفقير لواجه  
 لنخسيس عيسى فانه عليه السلام كما اجتمع به عليه السلام ذلك الاجتماع كذا ان الحضرة  
 والياس عليهما السلام اجتماعا اجتماعا متعارفا كما سبق فهما صحابيان ايضا . وفي بيان شرف  
 نبينا صلى الله عليه وسلم حيث ان هؤلاء الانبياء الكرام استعملوا من الله تعالى ليكونوا من امته  
 سر خيل انبيا وسپه دار اتقيا \* سلطان بازگاه دنى قائد ام

﴿ فانطلقا ﴾ اى ذهبا بعدما شرطا ذلك ﴿ حتى اذا انبأ اهل قرية ﴾ هى انطاكية بالفتح  
 والكسر وسكون التون وكسر الكاف وفتح الباء المحففة قاعدة العواصم وهى ذات اعين وسور  
 عظيم من صخر داخله خمسة اجبل دورها اثنا عشر ميلا كما في القاموس \* قال الكاشغرى [واهل  
 ديه چون شب شدی دروازه در پستى وبراى هيچکس نکشاندی نماز شام موسى  
 وخضر بدان ديه رسيدند وخواستند که بديه در آيند کسى دروازه نکشود واهل ديه را  
 گفتند اینجا غريب رسيده ايم کرسنه نيز هستم چون مارا در ديه جاى نداديد بارى طعام  
 جهت ما فرستيد ] وذلك قوله تعالى ﴿ استطعما اهلها ﴾ اى طلبا منهم الطعام خيفة \* قيل  
 لم يسألهم ولكن نزولها عندهم كالسؤال منهم \* قال فى الاسئلة المصححة استطعم موسى ههنا  
 ﴿ طعام وحين سقى نبات شعيب ما استطعم وقد اطعم حيث قال ( ان اى يدعو لك ليجزيك اجر ما  
 سقى لنا ) والجواب ههنا ان الحرمان كان بسبب المعارضة بحيث لم يكتف به الله بحاله بل جنح  
 الى الاعتماد على مخلوق فاراد السكون بمحدث مسبوق وهناك جرى على توكله ولم يدخل  
 وساطة بين المخلوقين وبين ربه بل حط الرحل ببابه فقال ( رب انى لما ازلت الى من خير فقير )

قال الحافظ

فقير وخسته بدرگاهت آمدم رحى \* که جز دعای تو ام نیست هیچ دست آور

ما آبروی فقر و قساعت می بریم \* با پادشاه بکوی که روزی مقدرست  
 قوله (استطعموا اهلها) فی محل الجری علی انه صفة لقریة وجهه، ول عن استطعمهم علی ان یکون  
 صفة للاهل لزیادة تشبیههم علی سوء صنیعهم فان الایام من الضیافة وهم اهلها فاطنون بها اقبل  
 واشنع ﴿دیوار﴾ امتصوا ﴿ان یضیفوها﴾ ای من تضییعها وهو بالفارسیة موهان  
 کردن [ یقال ضافه اذا نزل به ضیفا وانشافه وضمیه انزله وجعله ضیفا له هذا حقیقة الکلام  
 ثم شاع کتابة عن الاطعام وحقیقة ضاف مل الیه من ضاف السهم عن الغرض اذا مال وعن الی  
 علیه السلام (کانوا اهل قریة لثام) : قال الشیخ سعدی قدس سره

بزرگان مسافر بجان پرورند \* که نام نکوی بیالم برند

غریب آشنایش و سیاح دوست \* که سیاح جلاب نام نکوست

تبه کردان ملکعت عن قریب \* کزو خاطر آزرده کردد غریب

نیکو دار ضیف و مسافر عزیز \* وز آسیب شان بر خدایش نیز

\* وفي الحکایة ان اهلها لما سمعوا الآية جاؤا الی التي علیه السلام یحمل من الذهب وقوا نشتری  
 بهذا ان یجعل الباء تاء یعنی فأتوا ان یضیفوها ای لان یضیفوهم وذلوا غرضنا دفع اللؤم وفتح وقال  
 تغیرها بوجوب دخول الکذب فی کلام الله والقدح فی الالهیة کذا فی التفسیر الکبیر ﴿ووجدنا﴾  
 قال الکاشفی [ایشان کرسنه بیرون دیه بودند بامداد روی براه نهادند پس یافتند درواچی دیه]  
 ﴿جدارا﴾ [دیواری مائل شده بیک طرف] ﴿یرید ان ینقض﴾ الارادة نزوع النفس  
 الی شیء مع حکمه فیہ بالفعل او عدمه والارادة من الله هی الحکم وهذا من مجاز کلام العرب  
 لان الجدار لا ارادة له وانما معناه قرب ودنا من السقوط كما یقول العرب داری تنظر الی دار  
 فلان اذا كانت تقابها \* قال فی الارشاد ای یدانی ان یسقط فاستعیرت الارادة للامارة للدلالة  
 علی المبالغة فی ذلك . والانتقاض الاسراع فی السقوط وهو انتقال من الفض یقال نقضته فانقض  
 ومنه انتقاض الطیر والکواکب لسقوطها بسرعة \* وقیل هو افعال من النقض کاحر  
 من الحمرة ﴿فقامه﴾ فسواء الحضرة بالامارة بیده كما هو المروی عن النبي علیه السلام وكان  
 طول الجدار فی السماء مائة ذراع ﴿قال﴾ له موسى لضرورة الحاجة الی الطعام « قال الکاشفی  
 [کفت موسى این اهل دیه مارا جای ندادند و طعام نیز نفرستادند پس چرا دیوار ایشانرا  
 عمارت کردی] والجملة جزاء الشرط ﴿لو شئت لآخذت﴾ اقبل من آخذ بمعنى اخذ  
 کاتب و لیس من الآخذ عند البصرین ﴿علیه﴾ علی عملک ﴿اجرا﴾ اجرة حتی نشتری  
 بها طعاما قال بعضهم لما قال له (لتفرق اهلها) قال الحضرة ألیس کنت فی البحر ولم تفرق من غیر  
 سفينة ولما قال (أقلت نسا زکیة بغیر نفس) قال ألیس قلت القبطی بغیر ذنب ولما قال (لو شئت  
 لاتحدت علیه اجرا) ول أنسیت سقیا للبنات شعیب من غیر اجرة وهذا من باب لطف الخواصرات  
 « قال القاسم لما قال موسى هذا القول وقف ظنی بینهما وهما جاثمان من جانب موسى غیر مشوی ومن  
 جانب اخضر مشوی لان الجنبیر اقام الجدار بغیر طمع و موسى رده الی الطمع « قال ابن عباس



اذا ثبت ان السفينة كانت ملكا لهم لكن لا يخضع ان يقول الامام للدلالة على اختصاصها بهم لكونها في يدهم عارية او كونهم اجراء. كورود في الاراضي انتهى. وقد نفع على هذين الوجهين صاحب الكفاية في شرح الهداية وليس سلفا. ان السفينة كانت ملكا لهم فانما يسميهم الله ساكنين دون فقراء لعجزهم عن دفع الملك العالم ولزمتهم والمسكين يقع على من اذله شيء وهو غير المسكين المشهور في مصرف الصدقة هذا هو تحقيق المقام ﴿فاردت﴾ بخكم الله وارادته ﴿ان اعياها﴾ اي اجعلها ذات عيب ﴿وكان﴾ ﴿وخال انك هت﴾ ﴿وراءهم﴾ امامهم كقوله ومن ورائهم يرزح فورا من الاصداد مثل قوله فافوقها اي دونها اريد به هنا الامام دون الخلف على ما يأتي من القصص ﴿ملك﴾ كافر اسمه جلندي بن كركرد كان بجزيرة الاندلس ببلدة قرطبة واول فساد ظهر في البحر كان ظلمه على ما ذكره ابو الباق واول فساد ظهر في البر قتل قابيل هابيل على ما ذكره ايضا عند تفسير قوله تعالى ﴿ظهر الفساد﴾ الآية ﴿ياخذ كل سبية﴾ صحيفة جيدة وهو من قيل ايجاز الحذف ﴿غصبا﴾ من احتياها وانتصابه على انه مصدر مبين لنوع الاخذ او على الحالة بمعنى غاصبا والغصب اخذ الشيء ظلما وقهرا ويسمى المنسوب غصبا وخوف الغصب سبب لارادة عيها لكنه اخر عنها لقصد العناية بذكرها مقدما وجه العناية ان موسى لما انكر خرقها وقال اخرقتها لتعرق اهلها اقضى المقام الاهتمام لدفع معني انكاره بان الحرق لقصد التعيب لا لقصد الاغراق - وروي - ان الحضرة اعترض الى القوم وذكرهم شأن الملك المعاصب ولم يكونوا يعلمون بخبره \* وفي قصص الانبياء فيناهم كذلك استقبلتهم سفينة فيها جنود الملك وذلوا ان الملك يريد ان ياخذ سفينتهم ان لم يكن فيها عيب ثم سمعوا الهيا وكشفوها فوجدوا بوضع الاواح مفتوحا وانصرفوا فلما بعدوا عنهم اخذ الحضرة ذلك الاواح وردده الى مكانه : وفي المتنوى

كر خضر در بحر كشتی را شكست \* صد درشتی در شكست خضر هست [۱]  
فظاهر فعله تخريب وباطنه تعمير : وفي المتنوى

آن یکی آمد زمین را می شکافت \* المهی فریاد کرد و برنافت [۲]  
کین زمین را ازجه ویران میکنی \* می شکافی و بریشان میکنی  
گفت ای ابله برو برمن مران \* تو عمارت از خرابی باز دان  
کی شود کلزار وکنند زار این \* تا نکردد زشت و ویران این زمین  
کی شود بستان وکشت و برک بر \* تا نکردد نظم او زیر و زبر  
تا نبشکافی بنشتر ریش چفز \* کی شود نیکو و کی کردید نفز  
تا نسوزد خلطه سائت از دوا \* کی رود شورش بجای آید شفا  
پاره پاره کرد درزی جامه را \* کس زند آن درزی علامه را  
که چرا این اطلس بکزیده را \* بر دریدی چه کنم بدریده را  
هر بنای کهنه گاه دامن کنند \* نی که اول کهنه را ویران کنند  
همچنین نثار و حداد و قصاب \* هستان پیش از عمارتها خراب

آن هلسله وان بلبه كوفتن \* زان تلف كردند معمورى تن  
تا نكوبى كندم اندر آسيا \* كى شود آراسته زان خوان ما

وفى افتاء الوجود المجازى تحصيل للوجود الحقيقى فادامت البشرية واوصافها باقية على حالها  
لا يظهر آثار الاخلاق الالهية التية ﴿ وفي التأويلات التحمية فى الآية اشارات ﴾ منها ان  
خرق السفينة واعايتها للتأخذ غصبا ليس من احكام الشرع ظاهرا ولكنه لما كان فيه  
مصلحة لصاحبها فى باطن الشرع جور ذلك ليعلم انه يجوز للمجتهد ان يحكم فيما يرى ان  
صلاحه اكثر من فساد فى باطن الشرع بما لا يجوز فى ظاهر الشرع اذا كان موافقا للحقيقة  
كما قال ﴿ وكان وراءهم ﴾ الآية \* ومنها ان يعلم غاية الله فى حق عباده المساكين الذين يعملون  
فى البحر غافلين عما وراءهم من الآفات كيف ادركتهم العناية بنبى من انبيائه وكيف دفع عنه  
البلاء ودرأ عنهم الآفة \* ومنها ان يعلم ان الله تعالى فى بعض الاوقات يرجع مصلحة بعض  
السالكين على مصلحة نبى من انبيائه فى الظاهر وان كان لا يخلو فى باطن الامر من مصلحة  
النبى فى اهل جانب فى الظاهر كان الله تعالى رجح رعاية مصلحة المساكين فى خرق السفينة  
على رعاية مصلحة موسى لانه كان من اسباب مفارقه عن حجة الحضر ومصلحته ظاهرا  
كانت فى ملازمة حجة الحضر وقد كان فراقه عن محبته متضمنا لمصالح النبوة والرسالة ودعوة  
بنى اسرائيل وتربيتهم فى حق موسى باطنا انتهى \* يقول الفقير ومنها ان اهل السفينة  
لما لم يأخذوا التول من موسى والحضر عوضهم الله تعالى خيرا من ذلك حيث نجي سفينتهم  
من اليد السادية وفيه فضيلة الفضل ﴿ واما العلامة ﴾ الذى قتله وهو حيسور ﴿ فكان  
ابواه ﴾ اسم ابيه كازرا واسم امه سهوى كما فى التعريف ﴿ مؤمنين ﴾ مقرين بتوحيد الله  
تعالى ﴿ فخشينا ﴾ خفا من ﴿ ان يرهقهما ﴾ رهقه غشيه ولحقه وارهقه طغيانا اغشاه  
ايه وألحق ذلك به كما فى القاموس \* قال الشيخ اى يكلفهما ﴿ طغيانا ﴾ ضلالة ﴿ وكفرا ﴾  
ويتبعان له لمحبتهما اياه فيكفران بعد الايمان وبضلان بعد الهداية وانما خشى الحضر من ذلك  
لان الله اعلمه بحال الولد انه طبع اى خلق كافرا ﴿ فاردنا ﴾ [يس خواستيم] ﴿ ان يبدلها  
رهبما ﴾ يعوضهما ويرزقهما ولدا ﴿ خيرا منه ﴾ زكوة ﴿ طهارة من الذنوب والاخلاق الرديئة  
﴿ واقرب ﴾ منه ﴿ رحما ﴾ رحمة وبرا بالديه \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ابدلها الله  
جارية تزوجها نبى من الانبياء فولدت سبعين نبيا \* قال مطرف فرج به ابواه حين ولدوا وحزنا  
عليه حين قتل ولو بقى لكان فيه هلاكهما فليرض المرء بقضاء الله فان قضاء الله للمؤمن خيره  
من قضاءه فيما يجب

آن پسر را كس خضر بريد خلق \* سر آرا در نيباد عام خلق [١]  
آنكه جان بخشد اگر بكشد رواست \* تائب است و دست او دست خداست

پس عداوتها كه آن يارى بود \* بس خرابيها كه معسارى بود [٢]  
فرب عداوة هى فى الحقيقة حجة ورب عدو هو فى الباطن محب وكذا عكسه وانتفاع الانسان  
بمدومشاجر يذكر عيوبه اكثر من انتفاعه بصديق مدهن يخفى عليه عيوبه : وفى المتنوى

[١] در اوائل دفتر كرم در بيان آنكه كسى مراد ذكر باشاره الى بود [٢] در اوائل دفتر بجه در بيان عمره كادان بنسبى صلى الله عليه وسلم





بعله فلا فائدة في تحديده بل نفعه يعود الى غيره : وفي المتنوى

جوع يوسف بود آن يعقوب را \* بوى نانش مى رسيد ازدور جا  
آنكه بستد پيرهر را مى شتاوت \* بوى پيراهان يوسف مى نيافت  
وانكه صد فرسنگ از آن سو بوى او \* چونكه بد يعقوب مى پوييد بو  
اى با عالم زدانش بنى نصيب \* حافظ علامت آنكست فى حبيب  
مستمع ازوى همى مايد مشام \* كرهه باشد مستمع از جنس عام  
زآنكه پيراهان بدستش عاريه است \* چون بدست آن نخاسى جاريه است  
جاريه پيش نخاسى سرسريست \* در كف او از راي مشتريست

\* ومن وصايا الحضر . كن فاعاد لا تكن ضاررا . وكُن بشاشا ولا تكن عبوسا غضايا . واباك  
واللهاجة . ولا تمش في غير حاجة . ولا تضحك من غير محب . ولا تعير المذنبين خطاياهم بعد  
الدم . وابك على خطيئتك مادمت حيا . ولا تؤخر عمل اليوم الى الغد . واجعل همك في معادك  
. ولا تخش فيا لا ينيك . ولا تأمن لحوف من امك . ولا تأمن من الامن من خوفك . وتذكر الامور  
في علايتك . ولا تذر الاحسان في قدرتك فقال له موسى قد ابلغت في الوصية فاتم الله عليك  
نعمته وعمرك في رحمة وكلاك من عدوه \* فقال له الحضر اوصني انت يا موسى فقال له موسى  
. اياك والغضب الا في الله . ولا تحب الدنيا فانها تخرجك من الايمان وتدخلك في الكفر فقال له  
الحضر قد ابلغت في الوصية فاعانك الله على طاعته وادراك السرور في امرك وحيك الى خلقه  
واوسع عليك من فضله قال له امين كافي التعريف والاعلام للامام السهلي رحمه الله \* وفي بحث  
موسى الى الحضر اشارة الى ان الكلام في الانتقال من علوم التريية المبنية على الظواهر  
الى علوم الباطن المبنية على التطلع الى حقائق الامور كفي تفسير الامام \* قال بعض العارفين  
من لم يكن له نصيب من هذا العلم اى العلم الوهبي الكشفي اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى  
النصيب التصديقه وتسلمه لاهله واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه شأ وهو علم  
الصدقين والمقرين كذا في احياء العلوم رحمهم الله وفي الآية اشارات منها انه تعالى من كل حكمته  
وغاية رافته ورحمته في حق عباده يستعمل نيين مثل موسى والحضر عليهما السلام في مصلحة  
الطفلين \* ومنها ان مثل الانبياء يجوز ان يسي في امر دنيوى اذا كان فيه صلاح امر اخروى  
لا سيما فائدة راجعة الى غيره في الله \* ومنها ان يعلم ان الله تعالى يحفظ بصلاح قوما وقبيلة ويوصل  
بركاته الى البطن السابع منه كقوله (وكان ابوهم صالحا) \* قال محمد بن المتكدر ان الله يحفظ بالرجل  
الصالح ولده ولده ولده وعشيرته والديورات اى اهلها حوله فلا يزالون في حفظ الله وستره  
\* قال سعيد بن المسيب انى اصلى واذا ذكر ولدى فازيد في صلاتي \* وصح عن ابن عباس رضى الله  
عنه . انى قوله تعالى (وكان ابوهم صالحا) انه قد حفظا بصلاح ابيهما وما ذكر منهما صلاحا فاذنفع  
الاب الصالح مع انه السابع كقيل في الآية فبالك بيد الانبياء والمرسلين بالنسبة الى قرابته  
الطاهرة الطيبة المطهرة \* وقد قيل ان حمام الحرم انما اكرم لانه من ذرية حماتين عشتاعلى  
زار ثور الذى اختفى فيه النبي عليه السلام عند خروجه من مكة لهجرة كفى الصواعق لابن

در اسطه ديور بر يك خوروى و در بنى نيشان عالم على عالم ازوى بر نيشان



حجر \* وذكر ان بعض العلوية هم هارون الرشيد بقتله فلما دخل عليه اكرمه وولى سبيله قليل  
 بهدعوت حتى انجلك الله منه فقال قلت يا من حفظ الكثر على الصديقين لصالح ابيهما احفظني  
 لصالح آتاني كافي العرائس \* ومنها ليتأدب المرید فيما استعمله الشيخ وينقله ولا يعمل  
 الا لوجه الله ولا يشوب عمله بطمع دنيوی وغرض فسادی ليجب عمله ويقطع جبل الصفة  
 ويوجب الفقرة \* ومنها ان الله تعالى يحفظ المال الصالح للبعد الصالح اذا كان فيه صلاح \* ومنها  
 ليتحقق ان كل ما يجري على ارباب النبوة واصحاب الولاية انما يكون بأمر من او امر الله ظاهرا  
 وباطنا . اما الظاهر فكحال الحضرة كآل ( وما فعلته عن امری ) اى فعلته باسم ربى . واما الباطن  
 فكحال موسى واعتراضه على الحضرة في معاملته ما كان خاليا عن امر باطن من الله تعالى في ذلك  
 لانه كان اعتراضه على وفق شريعته \* ومنها ان الصبر على افعال المشايخ امر شديد فان زل قدم  
 مرید صادق في امر من او امر الشيخ او تطرق اليه انكار على بعض افعال المشايخ او اعتراضه  
 اعتراض على بعض معاملاته او اعوزه الصبر على ذلك فليعذره ويدهم عنه ويتجاوز الى ثلاث  
 مرات فان قال بعد الثالثة هذا فراق بيني وبينك يكون معذورا ومشكورا ثم يثبت عن افعاله  
 ويقول له ذلك تأويل ما لم تسطع عليه صبرا \* قال في العوارف ويحذر المرید الاعتراض عن الشيخ  
 ويزيل اتهام الشيخ عن باطنه في جميع تصاريفه فانه السهم القاتل للمريدين وقل ان يكون مرید  
 يعترض على الشيخ بباطنه فيفلج ويذكر المرید في كل ما اشكل عليه من تصاريف الشيخ  
 قصة موسى مع الحضرة كيف كان يصدر من الحضرة تصاريف يسكرها موسى ثم لما كشف له  
 عن معناها بان لموسى وجه الصواب في ذلك فهكذا ينبغي للمرید ان يعلم ان كل تصرف اشكل  
 عليه سمته من الشيخ عند الشيخ فيه بيان وبرهان للصحة انتهى : قال الحافظ  
 نصيحتي كنت بشنو وبهاته مكبر \* هرا نكهة ناصح مشفق بكويدت بپذير  
 وينبغي ان يكون المرشد محققا ومشققا لا مقلدا غير مشفق كيلا يضيع سعى من اقتدى به فانه قيل  
 اذا كان الغراب دليل قوم \* سيدهم الى ارض الجفاف

قال الحافظ

دردم نهفته به زطيمان مدعى \* باشد که از خزانه غیث دوا کنند

قال الصائب

ربى دردان علاج درد خود جستن بآن ماند \* که خار از پايرون آرد کسى بايش عقربها  
 \* ومنها اذا اذ تصارص ضرر ان يجب تحمل اهوتهما لدفع اعظمهما وهو اصل ممد غير  
 ان الشرائع في تفاصيله مختلفة مثاله . رجل عليه جرح لوسجد سال جرحه وان لم يسجد لم يسئل  
 فانه يصلى قاعدا يومى بالركوع والسجود لان ترك الركوع والسجود اهلون من الصلاة مع  
 الحدث . وشيخ لا يقدر على القراءة ان صلى قائما ويقدر عليها ان صلى قاعدا يصلى قاعدا مع  
 القراءة ولو صلى في الفصلين قائما مع الحدث وترك القراءة لم يجز . ورجل لو خرج الى الجماعة  
 لا يقدر على القيام ولو صلى في بيته صلى قاعدا صححه في الخلاصة وفي ترك النية يصلى في بيته  
 قائما قال ابن نجيم وهو الاظهر ومن اضطر . وعنده ميتة ومال الذير اكلها دونه . ورجل قيل له

تلقين نفسك في النار او من الجبل او لا تقتلك وكان الالف، بحيث لا نجو يختار ما هو الا هو  
 في رعه عند الامم. وعندهما يصير حتى يقتل كذا في الاشياء ﴿ وبئس لك عن ذي القرنين ﴾  
 هم اليهود ساود على وجه الامتحان عن رجل طواف بلغ شرق الارض وغربها او سال  
 قريش بتلقينهم وصيغة الاستقبال للدلالة على استمرارهم على ذلك الى ورود الجواب  
 وهو ذو القرنين الاكبر واسمه اسكندر بن فيلقوس اليوناني ملك الدنيا بأسرها كقوله بجاهد  
 ملك الارض اربعة مؤمنان وكافران فالمؤمنان سليمان وذو القرنين والكافران نمرود وبخت  
 نصر وفي مشكاة الانوار شداد بن عاد بدل بخت نصر وكان ذو القرنين بعد نمرود في عهد  
 ابراهيم عليه السلام على ما يأتي ولكنه عاش طويلا والناوستامة سنة على ما قلناه وفي تفسير  
 الشيخ وكان بعد نمرود وكان اخضر على مقدمة جيشه بمنزلة المستشار الذي هو من الملك  
 بمنزلة الوزير قال ابن كثير والصحيح انه ما كان نبيا ولا ملكا وانما كان ملكا صالحا عدلا  
 ملك الافام وقهر اهلها من الملوك وغيرهم وانقادت له البلاد مات بمدينة شهرزور بعدما  
 خرج من الظلمة ودفن فيها وفي التبيان مدة دوران ذي القرنين في الدنيا خمسمائة واما  
 من بناء السد رجع الى بيت المقدس ومات به واتسمى بذى القرنين لانه بلغ قرني الشمس  
 اى جانبها مشرقها ومغربها كالتب اردشير واضع الترد بطويل الدين لنفوذ امره حيث  
 اراد وفي القاموس لمادعاهم الى الله ضربوه على قرنه الاين فأت فاحياه الله ثم دعاهم فضربوه  
 على قرنه الايسر فأت ثم احياه الله كما سعى على بن ابي طالب رضى الله عنه بذى القرنين  
 لما كان شجنان في قرني رأسه احداهما من عمرو بن ود والثانية من ابن ملجم لعنه الله وفي قصص  
 الانبياء وكان قد رأى في منامه انه دنا من الشمس حتى اخذ بقرنيها في شرقها وغربها فلما قصص  
 رؤياه على قومه سمعوه به وقال الامام السيوطي رحمه الله في الاوائل اول من لبس العمامة  
 ذو القرنين وذلك انه طلع له في رأسه قرنان كالخالفين تحركان قلبها من اجل ذلك ثم انه دخل  
 الحمام ومعه كتابه فوضع العمامة وقال لكتبه هذا امر بطلع عليه غيرك ونسعت به من احد  
 قتلك فخرج الكاتب من الحمام فحذه كهيئة الموت في الصحراء فوضع فيه بالارض ثم نادى  
 لان الملك قرنين فانت الله من كفته قصبتين فربها اراع فقتله او اخذها من مارا فكان اذا زمر  
 خرج من القصبتين ألا ان للملك قرنين فانتشر ذلك في المدينة فقال ذو القرنين هذا امر اراد الله  
 ان يبدى به واما ذو القرنين الثاني وهو اسكندر الرومي الذي يؤرخ بياض الزوم فكان متأخرا  
 عن الاول بدهر طويل اكثر من التي سنة كان هذا قبل المسيح عليه السلام نحو من ثلاثمائة  
 سنة وكان وزيره ارسطاطليس الفيلسوف وهو الذي حارب دارا واذل ملوك الفرس ووطى  
 ارضهم وكان كافرا عاش ستا وثلاثين سنة فالمراد بذى القرنين في القرآن هو الاول دون الثاني  
 وقد غلط كثير من العلماء في الفرق بينهما فظنوا ان المذكور في الآية هو الرومي ساعدهم  
 الله تعالى ﴿ قل ﴾ لهم في الجواب ﴿ سألوا عليكم ﴾ ساذكر لكم ايها السائلون ﴿ منه ﴾  
 اى من خبر ذو القرنين وحده كخلف المصاف ﴿ ذكرنا ﴾ نبأ مذكورا وبيانا او سألوا في شأنه  
 من جهة تعالى ذكرنا اى قرآنا والسعين للتأكيد والدلالة على التحقق اى لا اترك التلاوة

البية ﴿ انا مكناله في الارض ﴾ شروع في تلاوة الذكر المعهود حسبا هو الموعود والتمكين  
هنا الاقدار وتهديد الاسباب فلا يحتاج الى المنعول يقال مكنه ومكن له ومعنى الاول جملة  
قادرا قويا ومعنى الثاني جعل له قدرة وقوة ولتلازمهما في الوجود وتقاربهما في المعنى يستعمل  
كل منهما في محل الآخر كما في قوله ﴿ مكناهم في الارض ما لم يمكن لكم ﴾ اى جعلناهم قادرين  
من حيث القوى والاسباب والآلات على انواع التصرفات فيها ما لم نجعله لكم من القوة والسعة  
في المال والاستظهار بالعدد والاسباب فكانه قيل ما لم تمكن لكم فيها اى ما لم نجعلكم قادرين  
على ذلك فيها او مكناهم في الارض ما لم تمكن لكم وهذا اذا كان التمكين مأخوذا من المكان بناء  
على توهم ان ميمه اصلية او المعنى انا جعلنا له مكنة وقدرة على التصرف من حيث التدبير والرأى  
والاسباب حيث سخر له السحاب ومدله في الاسباب وبسط له الثور وكان الليل والنهار عليه سواء  
وسهل عليه السير في الارض وذلك له طرقها وعن ابن عباس رضى الله عنهما كان ابراهيم عليه السلام  
بمكة فاقبل عليها ذو القرنين فلما كان بالابطح قيل له في هذه البلدة ابراهيم خليل الرحمن فقتل  
ذو القرنين ما ينبغي لي ان اركب في بلدة فيها ابراهيم خليل الرحمن فقتل ذو القرنين ومضى  
الى ابراهيم فسلم عليه ابراهيم واعتقه فكان هو اول مرافق عند السلام كما في انسان العيون  
ودور الغرر فعد ذلك سخر له السحاب لان من تواضع رفعه الله فكانت السحاب تحمله  
وعساكره وجميع آلائهم اذا ارادوا غزوة قوم وسخر له الثور والظلمة فاذا سرى يهديه  
الثور من امامه وتحوطه الظلمة من ورائه

چون نهید در تو صفات جبرئیل \* همجو فرخی برهوا چو بی سبیل [١]

چون نهید در تو صفتهای خری \* صد برت کر هست در اخور پری

چونکه چشم دل شده محرم بنور \* ظلمت کون و مکان شد از تو دور [٢]

هر که نا بینا شود اندر جهان \* روز او باشب برابر بی کان

﴿ و آتیاه من کل شیء ﴾ اراده من مهمات مذکوة ومقاصده المتعاقبة بسلطانه ﴿ سبیا ﴾ اى  
طريقا یوصل الیه وهولک ما یوصل به الى المقصود من علم او قدرة او آله. وبالفارسية [دست  
آورى که بدان سبب اورا آن چیز میسر میشد] ﴿ تابع ﴾ بالقطع اى فاراد بلوغ المغرب  
تابع ﴿ سبیا ﴾ یوصله الیه اى لحقه وتبعه وسلک وسار \* قال فی القاموس واتبعتم تبعتم  
وذلك اذا كانوا - بقولك فلحقتم واتبعتم ايضا غیرى وقوله تعالى ﴿ فاتبعهم فرعون ﴾ اى لحقهم  
فی الاتباع معنى الادراك والاسراع قال ابن الکمال يقال تبعه اتباعا اذا طلب الثانی للحقوق بالاول  
وتبعه تبعاً اذا مر به ومضى معه \* قال فی الارشاد ولعل قصد بلوغ المغرب ابتداء لمرأاة الحركة  
الشمسية انتهى \* وقال فی التبیان قصد الى ناحية المغرب یطلب عن الحیاة عند بحر الظلمات  
لانه قبل له ثمة عن الحیاة من شرب منها لم یمت ابدا الى یوم القيامة ففی نحو الظلمات لعل یقع  
بالین ﴿ وفى التأویلات التجمیة یشیر بقوله ﴾ (وبسألونک) الآیة الى ان السائل لا یرد وان  
فی القصص للقلوب عبرة وتقویة وتنبیاً بقوله ﴿ انا مكناله في الارض ﴾ یشیر الى تمکن الخلافة اى  
مکنه بخلافه في الارض و آتیاه بالخلافة ما کان سبب وجود کل مقدور من مقدورائنا بالاصالة حتى

[١] در اواخر دفتر ششم در بیان بردن بریان عبدالقنوت را مدتی در بیان شروع خرد [٢] م ابد قیصر

صار قادراً على قلب الاعيان وكانت الدنيا مسخرة له فلو اراد طويت له الارض واذا شاء مشى على الماء واذا احب طار في الهواء ويدخل النار فتبع سبيل كل مقدور فصار ممدوراً بالحلافة في الارض ما كان مقدوراً للابا لصالاة في السماء والارض انتهى \* يقول الفقير انما بدأ بالسير الى المغرب اشارة الى كون ترتيب السلوك عروجاً فان المغرب اشارة الى الاجسام والمشرق الى الارواح فادام ليتم سير الاجسام من الاكوان لا يحصل الترقى الى عالم الارواح ثم الى عالم الحقيقة ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [ تا چون رسید ] ﴿ مغرب الشمس ﴾ اي منتهى الارض من جهة المغرب بحيث لا يمكن احد من مجاوزته ووقف على حافة البحر المحيط \* ول الشيخ اي بلغ قوماً في جهة ليس وراءهم احد لانه لا يمكنه ان يبلغ موضع غروب الشمس \* قل في التبيان ولما وصل ذو القرنين الى مغرب الشمس يطلب عين الحياة قل له شيخ هي خلف ارض الظلمة ولما اراد ان يسلك في الظلمة سأل أي الدواب في الليل ابصر قالوا الحيل فقال أي الحيل ابصر قالوا الاناث فقال أي الاناث ابصر قالوا البكارة فجمع من عسكره ستة آلاف فرس كذلك فركبوا الرماك وترك بقية عسكره فدخاوا الظلمات فسادوا يوماً وليلة وصاب الحضر العين لانه كان على مقدمة جيشه صاحب لوائه الاكبر فشرب منها واغتسل واخطأ ذو القرنين : قل الحافظ

فيض ازل بزور ذر از آمدی بدست \* آب خضر نصیبه اسکندر آمدی

فساروا على حصصا من حجارة لا يدرون ما هي فسلوه عنها فقال الاسكندر خذوا من هذه الحجارة ما استلتمه فمن اقل منها ندم ومن اكثر منها ندم وخذوا ملاً وانحالي دوابهم من تلك الحجرة بما خرجوا نظروا الى ما في تخاليفهم فوجدوه زمرداً اخضر قدموا كاهم لكونهم لم يكثروا من ذلك ﴿ وجدها ﴾ اي رأى الشمس ﴿ تغرب في عين حمة ﴾ اي ذات حمة وهي العين السوداء بالفارسية [ آب مکدر لای آمیز ] من حمت البثر اذا كثرت حباتها ولعلها لما بلغ ساحل البحر آما كذلك اذ ليس في مطمح نظاره غير انما كرا كب البحر ولذلك قل ﴿ وجدها تغرب ﴾ ولم يقل كانت تغرب \* وقال بعضهم لما بلغ موضعاً لم يبق بعده عمارة في جانب المغرب وجد الشمس كأنها تغرب في وحدة مظلمة كما ان راكب البحر يراها كأنها تغرب في البحر اذا لم ير الشط وهي في الحقيقة تعيب وراء البحر والافقد عالم ان الارض كره والسماء محيطة بها والشمس في الفلك وجلس قوم في قرب الشمس غير موجود والشمس اكثر من الارض بمرات كثيرة فكيف يعقل دخولها في عين من عيون الارض \* قال السمرقندي رحمه الله في بحر العلوم فان قيل قد ورد في الحديث ان الشمس تشرق من السماء الرابعة ظهرها الى الدنيا ووجهها يشرق لاهل السموات وعظمها مثل الدنيا ثلاثمائة مرة او مائتا الله فكيف يمكن دخولها في عين من عيون الارض قتنا ان قدر الله تعالى بآخرة وحكمته بالغة فثبت تعالى قادر ان يدخل السموات السبع والارضين السبع في اصبع ريشي واحقره فذلك بما فيها من الشمس وغيرها انتهى ﴿ وفي التأويلات فان قل قتل انا قد علمنا ان الشمس في السماء الرابعة ولها فلك خاص يدور بها في السماء فكيف يكون غروبها في عين حمة قلنا ان الله تعالى لم يخبر عن حقيقة غروبها في عين حمة وانما احبر عن وجدان ذي القرنين غروبها فيها فقال ﴿ وجدها تغرب في عين حمة ﴾ وذلك ان ذا القرنين ركب

بحر القرب واجرى مركبه الى ان بلغ في البحر موضعا لم يتمكن جريان المراكب فيه فنظر الى الشمس عند غروبها وجدها تغرب بنظرة في عين حثة انتهى \* قال بعضهم اذا كان ذوالقرنين نيا فنظر التي ثاقب يرى الاشياء على ما هي عليها كما رأى النبي عليه السلام التجاني من المدينة وصلى عليه وان لم يكن نيا فذلك الوجدان بحسب حسابه ﴿ ووجد عندها ﴾ عند تلك العين يعني عند نهاية العمارة . وبالفارسية [ يافت تزديك آن جشمه بر ساحل درياى محيط غربى ] ﴿ قوما ﴾ [ كروهي را در ناسك مذکور است كه ايشان قومى بودند بت برست سبز چشم سرخ موى لباس ايشان پوست حيوانات وطعام ايشان گوشت حيوان آبی ] قال بعضهم قوما في مدينة لها اثنا عشر الف باب نولا اصوات اهلها لسمع الناس وجوب الشمس حين تحجب \* وقال الامام السهيلي هم اهل جابلص بالفتح وهي مدينة يقال لها بالسريانية جرجيسا لها عشرة آلاف باب بين كل بابين فرسخ يسكنها قوم من نسل نود يشيتم الذين آمنوا يصالح عليه السلام واهل جابلص آمنوا بالنبي عليه السلام لمر بهم ليلة الاسراء \* وقال في اسئلة الحكم اما حديث جابلصا وجابلقا وایمان اهلها ليلة المعراج وانهما من الانسان الاول فمشهور ﴿ قلنا ﴾ بطريق الالهام ويدل على نبوته كونه مأمورا بالقتل معهم كما قل عليه السلام ( امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ) كما في التأويلات \* قل الحدادي لا يمكن اثبات نبوة الابدليل قطعي ﴿ يا ذا القرنين اما ان تعذب واما ان تتخذ فيهم حسنا ﴾ امرا ذا حسن لحذف المضاف اي انت مخير في امرهم بعد الدعوة الى الاسلام اما تعذيبك بالقتل ان ابو اما احسانك بالعبودية والاسر وسماها احسانا في مقابلة القتل ويجوز ان يكون اما واما توزيع والتقسيم دون التخيير اي ليكن شأنك معهم اما التعذيب واما الاحسان فالاوليان بقي على حاله والثاني لمن تاب ﴿ قال ﴾ ذوالقرنين ﴿ اؤمن ﴾ [ اما كشي كه ] ﴿ ظلم ﴾ نفسه بالاصرار على الكفر ولم يقبل الايمان مني ﴿ فسوف نعذبه ﴾ انا ومن معي في الدنيا بالقتل \* وعن قتادة كان يطبخ من كفر في القدور ومن آمن اعطاه وكساء ﴿ ثم يرد الى ربه ﴾ في الآخرة ﴿ فيعذبه ﴾ فيها ﴿ عذابا نكرا ﴾ منكر لم يمهده مثله وهو عذاب النار ﴿ واما من آمن ﴾ بموجب دعوى ﴿ وعمل ﴾ عملا ﴿ صالحا ﴾ حبا يقتضيه الايمان ﴿ فله ﴾ في الدارين ﴿ جزاء الحسنی ﴾ اي فله الثوبة الحسنی حال كونه مجزيا بها جزاء حال اوفاه في البدار الآخرة الجنة ﴿ وسنقول له من امرنا ﴾ اي سمانا امر به ﴿ يسرا ﴾ اي سهلا متمسرا غير شاق . وبالفارسية [ كاری آسان فراخور طاعت او ] وتقديره ذابسر واطلق عليه المصدر مبالغة يعني لأن امره بما يصعب عليه بل بما يسهل \* قل الكاشي [ آورده اند كه لشكر ظلمت مرا بر قوم ناسك كاشت تا بكوش ودهن در آمد وزهار خواستد وبوی ايمان آوردند ] \* قل في قصص الانبياء سار ذوالقرنين نحو المغرب فلا يمر بأمة الادعاها الى الله تعالى فان اجابوه قبل منهم وان لم يجيبوه غشيتهم الظلمة فالتست مديتهم وقراهم وحصونهم وبيوتهم وابعصارهم ودخلت افواههم وانوفهم وآذانهم واجوافهم فلا يزالون منها متحيرين حتى يستحيوا له حتى اذا بلغ مغرب الشمس وجد عندها القوم الذين ذكرهم الله

في كتابه ففعل بهم كما فعل بغيرهم ثم مشى على مافي الظلمة ثمانية ايام ككلا وثماني ليل  
واصحابه ينتظرون حتى انتهى الى الجبل الذي هو محيط بالارض كلها واذا يملك قابض على  
الجبل وهو يقول سبحان ربي من الازل الى منتهى الدهر وسبحان ربي من اول الدنيا الى  
آخرها وسبحان ربي من موضع كفي الى عرش ربي وسبحان ربي من منتهى الظلمة الى  
التور بصوت رفيع شديد لا يقر فلما رأى ذلك ذوالقرنين خرساجدا لله فلم يرفع رأسه  
حتى قواه الله واعانه على النظر الى ذلك الجبل والملك القابض عليه فقال له الملك كيف  
قويت على ان تبلغ هذا الموضع ولم يبلغه احد من ولد آدم قبلك قال قواني الله الذي قواك  
على قبض هذا الجبل فاخبرني عن قبضك على هذا الجبل فقال اني موكل به وهو جبل  
قف المحيط بالارض ولولا هذا الجبل انكفأت الارض باهلها وليس على ظهر الارض جبل  
اعظم منه فلما اراد ذوالقرنين الرجوع قال للملك اوصني قال الملك ياذا القرنين لاهمك  
رزق غد. ولا تخر عمل اليوم لغد. ولا تحزن على ما فاتك وعليك بالرفق ولا تكن جبارا متكبرا

تكبر كند مرد حشمت پرست \* ندانده حشمت بچم اندرست  
وجود تو شهر پرست پرنیک وید \* تو سلطان و دستور دانا خرد  
هانا که دونان کردند فراز \* درین شهر کبرست و سود او آرز  
چو سلطان عنایت کند بآبدان \* کجا ماند آسایش بخردان  
تو خود را جو کدک اد کن محبوب \* بکرز کران مغز مردم مکتوب

﴿ ثم اتبع سببا ﴾ اي تبع وسلك طريقا راجعا من مغرب الشمس موصلا الى مشرقها  
\* قال الكاشفي ﴿ قوم تماسك را با خود برده لشكر نو روا زيش روان كرد وعسكر ظلمت را  
از پس بداشت و بجانب جنوب متوجه شده قوم هاويل را که قطر ايمن بود مسخر  
کرد بهمان طريقه که در ناسک مذکور شد پس روی بمشرق نهاد ﴾ [ حتى اذا بلغ ﴿  
[ تاجون رسيد ] ﴿ مطلع الشمس ﴾ يعني الموضع الذي تطلع عليه الشمس اولا من معصرة  
الارض. وبالفارسية [ موضعی که مبدأ عمارتست از جانب شرق ] اذلا يمكنه ان يبلغ موضع  
طلوع الشمس قبل بلغه في اثنتي عشرة سنة وقيل في اقل من ذلك بناء على ما ذكر من انه  
سخر له السحاب وطوى له الاسباب ﴿ وجدها تطلع على قوم ﴾ عرا ﴿ لم تجعل لهم  
من دونها ﴾ من امام الشمس ﴿ ستر ﴾ من اللباس واللبنا يعني ليس لهم لباس يستترون به  
من حر الشمس ولا بناء يستظلون فيه لان ارضهم لا تمسك الابنية لغاية رخاوتها وبها اسراب  
فاذا طلعت الشمس دخلوا الاسراب او البحر من شدة الحرا واذا ارتفعت عنهم خرجوا يعني  
[ وفيه ] آفتاب ارتفاع بذيرفتي واز سمت رأس ایشان دور کشتی از زیر زمین بیرون آمده  
ماهی گرفتندی و با آفتاب بریان کرده خوردندی ] \* قال الحدادی ليس على رؤسهم ولا  
على اجسادهم شعر وليس لهم حواجب وكأنا سلخت وجوههم وذلك من شدة حر بلادهم  
- وحكي - عن بعضهم خرجت حتى جاوزت الصين فسألت عن هؤلاء فقالوا بينك وبينهم  
مسيرة يوم وليلة فبلغتهم فاذا احدهم يفرش اذنه ويتحف بالآخرى ومعى صاحب يعرف

لسانهم فقالوا له جئنا ننظر كيف تطلع الشمس قال فينما نحن كذلك اذسمعنا كهيئة الصلصلة  
فتنتى على ثم افقت وهم مسحوتى بالدهن فلما طلعت الشمس على الماء اذهو فوق الماء  
كهيئة الزيت فادخلونا سربا لهم فلما ارتفع النهار خرجوا الى البحر يسطادون السمك  
ويطرحونه في الشمس فينضج لهم \* عن مجاهد من لا يابس الثياب من السودان عند مطلع  
الشمس اكثر من جميع اهل الارض وهم الزنح \* وقال الكاشي [ ايشان قوم منسل بودند ]  
\* وقال السهلي رحمه الله هم اهل جابلق بالفتح وهي مدينة لها عشرة آلاف باب بين كل بابين  
فرسخ يقال لها بالسريانية مرقيشا وهم نسل مؤمنى قوم عاد الذين آمنوا بهود عليه السلام  
واهل جابلق آمنوا بالنبي عليه السلام ليلة اسرى به ووراء جابلق امم وهم من نسل وناثيل  
وفارس وهم لم يؤمنوا بالنبي عليه السلام ﴿ قال في التأويلات التجميعية في الآية اشارة الى ان  
هذا العالم عالم الاسباب لم يبلغ احد الى شئ من الاشياء ولا الى مقصد من المقاصد الا ان  
مكنه الله تعالى وآتاه سبب بلاغ ذلك الشئ والمقصد ووفقه لاتباع ذلك السبب فاتباع  
السبب بلغ ذوا القرنين مغرب الشمس ومطلعها ﴿ كذلك ﴾ اى امرضى القرنين كما وصفناه  
لك في روضة المحل وبسطة الملك او امره فيهم كامرهم في اهل الغرب من التخيير والاختيار  
\* قل الكاشي [ همچنان كرد اسكندر با ايشان كه با اهل مغرب كرد و بجانب قطر اسير  
روان شد و بقومى رسيد كه ايشان را تاويل خوانند و با ايشان همان سلوك نمود ] ﴿ وقد احصا  
بماله ﴾ من الاسباب والعدد . وبالفارسية [ ويدرسى كه ما لحاظه داشتم با آنچه نزديك  
اوبود ] ﴿ خبرا ﴾ تميز اى علما تعلق بظواهره وخفاياه . وبالفارسية [ از روى آكهى ] يعنى  
ان ذلك من الكثرة بحيث لا يحيط به الا علم النظيف الخبير فانظر الى سعة لطف الله تعالى  
وامدادته بمن شاء من عباده فانه ذكر وهب بن منبه ان ذا القرنين كان رجلا من اهل  
الابكندرية ابن امرأة عجوز من مجازهم ليس لها ولد غيره وكان خارجا عن قومه ولم يكن  
بافضلهم حسبا ولا نسباً ولكنه نشأ في ذات حسن وجمال وحلم ومروءة وعفة من لدن كان  
غلاما الى ان بلغ رجلا ولم يزل منذ نشأ يتخلق بمكارم الاخلاق ويسمو الى معالى الامور  
الى ان علاصيته وعز في قومه والنبي الله تعالى عليه الهية ثم انه زاد به الامر الى ان احدث  
نفسه بالاشياء فكان اول ما جمع عليه رايه الاسلام فاسلم ثم دعا قومه الى الاسلام فاسلموا  
عنوة منه عن آخرهم ثم كان من امره ما كان [ اسكندرا ] برسيدند مشرق ومغرب بجه  
كرفتى كه ملوك پيشين را خزائن و لشكر پيش از تو بود چنين فتح ميسر نشد كفت بمون  
خدای عز وجل كه هر مملكت را كه كرتقم رعيتش را نيازردم و نام پادشاهان را جز بزيكوي  
نبردم

بزرگش نحو آنند اهل خرد \* كه نام بزرگان برشتى برد

وقال بعضهم

فم ارمثل المدل للمره رافسا \* ولم ارمثل الجور للمره واضعا  
كنت الصبيح وكنامتك في سقم \* فان سقمت فانا السالمون غدا

دعت عليك أكفث طالما ظلمت \* ولن ترد يد مظلومة أبدا

\* وفي تفسير التبان كان أي ذوالقرنين ملكا جبارا فلما هلك أبوه ولي مكانه فغظم تحبيرة وتكبره فقبض الله له قرينا صالحا فقال له أيها الملك دع عنك التجربوتب إلى الله تعالى قبل أن تموت فغضب عليه الاسكندر وجبهه فكث في المحبس ثلاثة أيام فبعث الله إليه ملكا كشف سقف المحبس وأخرجه منه وأتى به منزله فلما أصبح أخبر الاسكندر بذلك فجاء إلى السجن فرأى سقف السجن قد ذهب فاقشعر جلد الاسكندر وعلم أن ملكه ضعيف عند قدرة الله تعالى فانصرف متعجبا وطلب الرجل المحبوس فوجده قائما يصلي على جبل طالس فقال الرجل لذی القرنين تب إلى الله فهم بأخذه وأمر جنوده به فأرسل الله عليهم نارا فأحرقتهم وخر الاسكندر مفتيا عليه فلما أفاق تاب إلى الله تعالى وتضرع إلى الرجل الصالح وأطاع الله وأصلح سيرته وقصد الملوك الجبارة وقهرهم ودعا الناس إلى طاعة الله وتوحيده وكان من أول أمره أن بنى مسجدا واسما طوله أربع مائة ذراع وعرض الحائط اثنتان وعشرون ذراعا وارتفاعه في الهواء مائة ذراع وفيه إشارة إلى أنه ينبغي للفتي عند أول أمره أن يصرف شطرًا من ماله إلى وجهه من وجوه الجبال إلى ما يشتهي طبعه ويميل إليه نفسه كان المفتي إذا تصدر يبدأ في فتواه بما يتعلق بالتوحيد ونحوه وكذا لأبس جديد أو مفصول يبدأ بالمسجد والصلاة والذكر ونحوها لئلا يخرج إلى السوق وبيت الخلاء ونحوها. ثم إن الفتح الصوري إنما يبنى على الأسباب الصورية إذ لا يحصل التسخير غالبًا إلا بكثرة العدد والعدد وأما الفتح المنووي فخصوله مبنى على الفناء وترك الأسباب والتوجه إلى مسبب الأسباب كما قال الصائب

هر كس كشيد سركريزان نيتي \* تسخير كرد مملكت بی زوال را

فالاسكندر الحقيقي الذي لا يزول ملكه ولا يحيط بماله الله تعالى هو من أيدظاره بأحكام الطاعات ومعاملات العبودية وباطنه بانوار المشاهدات وتجليات الربوبية فانه حينئذ تموت النفس الامارة وتزول يدها العسادية القاهرة عن قلعة القلب ويظهر جنود الله التي لا يعدمها الا هو لكثرةها اللهم اجعلنا من المؤمنين بالانوار المكنونة والامداد اللاهوتية لك على منشاء قدر ﴿ ثم اتبع سبيل ﴾ أي اخذ طريقا ثالثا معترضا بين المشرق والمغرب آخذا من الجنوب إلى الشمال ﴿ حتى اذا بلغ ﴾ [ تاجون رسيد ] ﴿ بين السدين ﴾ بين الجبلين اللذين سد ما بينهما وهما جبلان عاليان في منقطع ارض الترك مما يلي المشرق من ورائهما يأجوج ومأجوج. والسد بالفتح والضم واحد بمعنى الجبل والحاجز أو بالفتح ما كان من عمل الخلق وبالضم ما كان من خلق الله لان فعل بمعنى مفعول أي هو مما فعله الله وخلقه وانتصاب بين على المفعولية لانه مبلوغ وهو من الظروف التي تستعمل اسما وظروفا كما ارتفع في قوله تعالى ( لقد قطع بينكم ) وأجبر في قوله ( هذا فراق بيني وبينك ) ﴿ وجد من دونهما ﴾ امام السدين ومن ورائهما مجاوزا عنه. وقال الكاشغري [ يافت درپيش آن دو كوه ] وفسره في تفسير الجلالين ايضا بقوله عندها ﴿ قوما ﴾ امة من



الناس ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ اى لا يفهمون كلام احد ولا يفهم الناس كلامهم للربابة  
لغتهم \* وقال الزخسرى ﴿ لا يكادون يفقهون ﴾ الانجيد ومشفة من اشارة ونحوها كما يفهم البكم  
وهو الترك \* قال اهل التاريخ اولاد نوح ثلاثة سام وحام وياث فسام ابو العرب والمعجم والروم  
وحام ابو الحبش والزيغ والتوبة وياث ابو الترك والجزر والصقالبه وياجوج ومأجوج  
\* وقال فى انوار المشارق اصل الترك بنوا قنطورا وقنطورا امة كانت لابراهيم عليه السلام  
فولدت له اولادا فانتشر منهم الترك ﴿ قالوا ﴾ على لسان ترجمانهم بطريق الشكاية والظاهر  
ان ذى القرنين كان قد اوتى المغات ففهم كلامهم ﴿ وفى التأويلات الجمجمة كيف اخبر  
عنهم انهم ﴾ لا يكادون يفقهون قولا ﴿ ثم قال ﴾ (قالوا) الآية قننا كلة كادليست لوقوع الفعل كقوله  
تعالى ﴿ تكاد السموات يتفطرن ﴾ اى قاربت الانفطار فلن تنفطر واذ ادخل فيها لالجمود وما  
التي تكون لوقوع الفعل كقوله تعالى ﴿ فذبحوها وما كادوا يفعلون ﴾ اى قرب ان لا يذبحوها  
فذبحوها وكذلك قوله ﴿ لا يكادون يفقهون قولا ﴾ اى لا يفقهون قولايين به قلب ذى القرنين  
ليجعل لهم السد ففقهوا بالهام الحقى تعالى حتى قالوا ﴿ يا ذا القرنين ان يا جوج ومأجوج ﴾  
اسمان اعجيبان بدليل منع الصرف او عربيان ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث لانهما علمان  
لقتيلتين من اولاد يافث بن نوح كسبى او من احتلام آدم عليه السلام كاذكر فى عين المعانى  
وغیره ان آدم احتلم ذات يوم وامتزجت لطفته بالتراب فهم منها يتصلون بنا من جهة الاب  
دون الام \* وقال فى انوار المشارق هذا منكر جدا لاصل له وكذا قال فى بحر العلوم واعلم  
ان هذا يخالف لقوله عليه السلام ﴿ ما احتلم نبى قط ﴾ انتهى \* يقول الفقير سمعت من فم  
حضرة شيخى وسندى روح الله روحه انه قال ان اول من ابتلى بالاحتلام ابونا آدم عليه  
السلام لحكمة خفية كما ابتلى نبينا عليه السلام ببعض السهو لحكمة عليه والحديث المذكور  
مخصوص بمن عداه والمنع عن الكلام فيه انما هو لرعاية الادب فافهم جدا ﴿ مفسدون فى  
الارض ﴾ اى فى ارضنا بالقتل والتخريب واتلاف الزروع وكانوا يخرجون ايام الربيع فلا  
يتروكون اخضر الا اكلوه ولا يابسوا الا احتملوه وربما اكلوا الناس اذا لم يجدوا شيا من  
الانعام ونحوها وكان لا يموت احد منهم حتى ينظر الف ذكر من صلبه كاهم قد حمل السلاح  
ولذا قال ابن عباس رضى الله عنهما بنوا آدم عشرهم

چو بوزنيكان آمده در وجود \* مره زرد و رخ سرخ و ديدنه كبود

نداردن جز خواب و خور هيچ كار \* نمرد يكسى تا ترايد هزار

وهم اصناف صنف منهم طول الرجل منهم مائة وعشرون ذراعا وصنف منهم قدم على  
شبر واحد طولهم وعرضهم سواء وصنف منهم كبار الآذان يفترش احداهم احد اذنيه  
ويلتحف بالآخرى ولهم من الشعر فى اجسادهم ما يواريهن وما يقيهن من الحر والبرد فلا  
يفزلون ولا ينجسون يعمون عوى الذئاب ويتسافدون كتسافد البهايم يقال سفد الذكر  
على اتى ترالههم مخالب فى ايديهم واضراس كاضراس السباع وانياب يسمع لها حركة كحركة  
الجرس فى خلوق الابل لا يبرون بقل ولا جل ولا وحش ولا خنزير الا اكلوه ومن مات منهم

أكوه وبأكون الحشرات والحيات والمقارب \* قال في حياة الحيوان الثين ضرب من الحيات  
 كما كبر ما يكون وبها وفي ثمة انياب مثل اسنة الزمام وهو طويل كالنخلة السحوق احمر العينين  
 مثل الدم واسع النعم والجوف يراق العينين يتلع كثيرا من الحيوان يخافه حيوان البر والبحر  
 اذا تحرك يوج البحر لشدة قوته واول امره يكون حية متدرة تأكل من دواب البر  
 م ترى هذا كثر فسادها احتملها ملك والقاساها في البحر ففعل بدواب البحر ما كانت  
 تفعل بدواب البر فيعظم بدنها حتى يكون رأسها كالثقل العظيم فيعت الله تعالى ملكا  
 يجعلها ويلقبها الى بأجوج وأجوج \* قال في قصص الانبياء اذا قذفوا بها خصبوا والاحطوا  
 ﴿فعل﴾ [يس آيا] ﴿نعمل لك خراجا﴾ جعلنا من اموالنا اى اجرا نخرجه لك  
 والخراج والخراج واحد كالتول والنوال او الخراج ما على الارض والزمة والخراج المصدر  
 او اخرج ما كان على كل رس والخراج ما كان على البلد او اخرج ما تبرعت به والخراج ما لمك  
 ادائه على ان تجعل ﴿بشرط انك بكى﴾ ﴿بيننا وبينهم سدا﴾ حاجزا بينهم من  
 الحروج والوصول اليه ﴿قل﴾ ذوات قرنين ﴿مامكنى﴾ لادغام وقرى مالمك اى الذى  
 مكنى وبالفارسية [آنجه دسترس داده مرا] ﴿فيه ربي﴾ وجعلني فيه مكنيا قادرا من  
 الملك والبال وسائر الاسباب ﴿خير﴾ ما تريدون ان تبذلوه الى من الخراج فلا حاجة الى  
 اليه ونحوه قول سليمان عليه السلام ﴿فا آتاني الله خبر ما آتاكم﴾ ﴿فاعينوني بقوة﴾ بفعلة  
 ومناع يحسنون البناء والعمل والآلات لا بد منها في البناء ﴿احمل﴾ جواب الامر  
 ﴿بكتبك﴾ وبنيه ودما ﴿حاجزا حصينا وحجابا عظيما﴾ وبالفارسية زحجاني سحتك بعضى اذان  
 بر بعضى مرك باشد وهو اكبر من السد واثق يقال ثوب مردم اى فيه رقع فوق رقع وهذا  
 اسعاف بمرامه فوق ما يرجونه وفي التاويلات النجمية قوله تعالى ﴿آتوني زبر الحديد﴾  
 تفسير بقوة فيكون المراد بها ترتيب الآلات وجمع زبرة كعرف جمع غرفة وهى القطعة  
 الكبيرة وهذا لانى رد خراجهم لان المأموره بالآيات باليمن والمداولة ولان آيات الآلة  
 من قبيل الاعانة بالقوة دون الخراج على العمل \* قل في القصص قولا من ابن انا من الحديد  
 ما يسع هذا العمل فدلهم على معدن الحديد والتحاس ولعل تخصيص الامر بالآيات بها دون  
 سائر الآلات من الصخور ونحوها لما ان الحاجة اليها امر اذ هى الركن فى السد \* قال الكاشفى  
 [منقولست كه فرمود تا خستتها از آهن بساختند بفارغ دلى جا بجا تن زدند همه ووزش خست  
 آهن زدند وحكم كرد تا ميان آن كوه را چهار هزار قدم بود در شست وپنج كز عرض  
 بكند تا باب رسيد \* وفي القصص قاس ما بين الصدين فوجده ثلاثة اميال \* وقيل بعضهم حفر  
 ما بين السدين وهو مائة فرسخ حتى بلغ الماء وجعل الاساس من الصخور والتحاس المذاب بدل الطين  
 لها والبنان من زبر الحديد بين كل زبرتين الحطب والقحح حتى اذا ﴿تاجون﴾ ساوى  
 بين الصدين ﴿الصدف منقطع الجبل اوناحيته وبين مفعول كين السدين اى آتوه اياها  
 فجعل بينى شيئا فنيا حتى اذا جعل ما بين ناحيتي الجبلين مساويا لهما فى السك يعنى ملاء ما بينهما  
 الى اعلاها وكان ارتفاعه ماثل ذراع وعرضه خمسين ذراعا ثم وضع المنافع حوله﴾ قال

للعلة ﴿افتحوا﴾ على زبر الحديد بالكبر والنار ﴿حتى اذا جعله﴾ اى المنذوخ فيه وهو زبر الحديد ﴿نارا﴾ كالنار فى الحرارة والهيئة واسناد الجعل المذكور الى ذى القرنين مع انه فعل اللمعة للتنبه على انه العدة فى ذلك وهم بمنزلة الآلة ﴿قال﴾ للذين يتولون امر النحاس من الازابة ونحوها ﴿اتوني﴾ قطرا اى نحاسا مذابا ﴿افرع عليه قطرا﴾ الافراع الصب اى اصب على الحديد الحمى قطر افحذف الاول لدلالة الثانى عليه واسناد الافراع الى نفسه للنسر الذى وقفت عليه انما

بهر روى فرشى برانكيتند \* برو روى حل کرده مى رختند

﴿فاسطاعوا﴾ بحذف تاء الانفعال تخفيفا وحذرا من تلاقى المتقارين \* وقيل فى برهان القرآن اختار التخفيف فى الاول لان مفعوله حرف ونمل وفاعل ومفعول فاختر فى الحذف والثانى مفعوله اسم واحد وهو قوله نقبا انتهى \* والفاء فصيحة اى فعلوا ما امروا به من ابتداء القطر فافرع عليه فاخطلط والتصق بعضه ببعض فصار جبلا صلبا اى صلبا امس فجاء يأجوج ومأجوج فقصدها ان يملوه ويتقبوه فما قدروا ﴿ان يظهره﴾ ان يظهره بالسمود لارتفاعه وملاته ﴿وما استطاعوا له نقبا﴾ اى وما قدروا ان يتقبوه ويخرفوه من اسفله لصلابته ونخاسته وهذه معجزة عظيمة لان تلك الزبر الكثيرة اذا اثرت فيها حرارة النار لا يشدر الحيوان على ان يحوم حولها فضلا عن النفخ فيها الى ان تكون كالنار او عن افراع القطر عليها فكأنه سبحانه صرف تأثير تلك الحرارة العظيمة عن ابدان اولئك المبشرين للاعمال فكان ما كان والله على كل شئ قدير كذا فى الارشاد اخذا عن تفسير الامام \* يقول الفقير ليس ببعيد ان يكون المباشرة بالنفخ والصب من بعيد بطريق من طرق الحيل ألا ترى ان انا نمرود لما كانت بحيث لا يقرب منها احد عملوا المتجيق فالقوا به ابراهيم عليه السلام فيها وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا اخبره به اى بالسد فقال (كيف رأيت) قال كالبرد الحبر طريقة سوداء وطريقة حمراء قال (قد رأيت) وذلك لان الطريقة الحمراء من النحاس والسوداء من الحديد ﴿قال﴾ ذوا القرنين ﴿هذا﴾ السد ﴿رحمة﴾ عظيمة ولعنة جسيمة ﴿من ربي﴾ على كافة العباد لاسيما على مجاهديه \* وفيه ايدان يانه ليس من قيل الآ نار الحاصلة بمباشرة الخلق عادة بل هو احسان الهى محض وان ظهر بمباشرتي ﴿فذا جاء﴾ [يس جون بيايد] ﴿وعد ربي﴾ مصدر بمعنى المفعول وهو يوم القيامة والمراد بمجيئه ما ينظم مجيئه ومجيئى مجيئه من خروجه من خروج الدجال وتزول عيسى ونحو ذلك ﴿جعله﴾ اى السد المشار اليه مع متانته ﴿دكا﴾ ارضا مستوية وقرئ دكاى مدكوكا مستويا بالارض وكل ما انبسط بعد ارتفاع فقد اندك وفيه بيان لعظم قدرته تعالى بعد بيان سعة رحمته ﴿وكان وعد ربي﴾ اى وعده المعهود او كل ما وعده ﴿حقا﴾ ثابتا بالحق واقعا البته \* وفى التأويلات التجمية وفى قوله (هذا) الى آخر الآية دلالة على نبوته فانه اخبر عن وعد الحق وتحقق وعده وهذا من شأن الانبياء وانجازهم انتهى \* وهذا آخر حكاية ذى القرنين \* قيل ان يأجوج ومأجوج يحقرون السد كل يوم حتى اذا كادوا يرون التساع قال الذى عليهم ارجعوا فستحفرون غدا ولم يستثن فبيده الله كما كان فيأتون غدا فيجدونه كالاول فاذا اراد الله خروجهم خلق فيهم رجلا مؤمنا

فيحفرّون السد حتى يبقى منه اليسير فيقول لهم ارجعوا فستحفرّون غدا ان شاء الله تعالى  
وداءدوا من الغد الى الحفر قل لهم قولوا بسم الله وحفرّونه ويحرجون على الناس فكل  
من حقّوه قتلوه واكلوه ولايمرون على شئ الا اكلوه ولابناء الاشربوه فيشربون ما دجاجة  
والفراخ وما ياكلون فيه من السمك والسرطان والسخفة وسائر الدواب حتى يأتوا بحجرة  
طرية بالشاة وهي ثلثة ماء فيشربون فيأتى آخرهم فلا يجدون فيها قطرة ماء فيقولون لقد  
كان بهذه مرة ماء وطافوا الارض الا انهم لا يستطيعون ان يأتوا المساحد الاربعة مسجد  
مكة ومسجد المدينة ومسجد بيت المقدس ومسجد طور سيناء ثم يسيرون حتى ينتهوا الى جبل  
آخر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هل قتلنا من في السماء فيرمون  
بنشابهم الى السماء فيرد الله عليهم نشابهم مخضوبة دما ويحصر نبي الله عيسى واختابه في جبل  
الطور حتى يكون رأس الثور لاحدهم خيرا من مائة دينار لاحدكم اليوم فيدعو عليهم  
عيسى عليه السلام فيرسل الله عليهم دودا تسمى الذف فتأخذهم فيرقاهم فيعرجون فرسى  
كوت نفس واحدة ثم يهبط عيسى واختابه من الطور فلا يجدون في الارض موضع شبر  
الاملاء زهمهم ونشهم فيدعو الله فيرسل الله طيرا كاعتناق البخت فتحملهم فطرحهم حيث  
شاء الله ويستوفد المسلمون من قسبهم ونشابهم وحدهم سبع سنين منتخب من الصاييح  
وتفسير التبيان وغيره \* وعن زينب ام المؤمنين رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
دخل عليها فزعا يقول (لا اله الا الله ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج  
ومأجوج مثل هذه وحلق ما سبعا الا بهاء والتي تليها) قالت زينب قتل يا رسول الله أفهلك  
وفينا الصالحون قال (نعم اذا كثرت الحث) اى التزى والمراد بهذا الحديث انه لم يكن في ذلك الزم  
ثقة الى هذا اليوم وقد افتتحت فيه ثقبه وافتتح الثقبه فيه من علامات قرب القيامة واذا  
توسعت خرجوا منها وخرجهم بعد خروج الدجال \* قال في فتح القريب المراد بالويل  
الحزن وقد وقع ما خبر به عليه السلام بما ستأثر به عليهم من الملك والدولة والاموال والامارة  
وصار ذلك في غيرهم من الترك والمجمل وتشتقوا في الوادى بعد ان كان العز والملك والديالهم  
ببركته عليه السلام وما جاء من الاسلام والدين فلما ايشكروا النعمة وكبروها بقتل بعضهم  
بعضا وسلب بعضهم اموال بعض سلبها الله منهم ونقلها الى غيرهم كما قال تعالى (وان تنولوا  
بستبدل قوما غيركم) وعلى العاقل ان يحتزم من فئة يأجوج النفس والطبيعة والشيطان ويبنى  
عليها سد الثريعة الحصينة والطريقة المثينة ويكون اسكندر اقله الباطل والملكوت والالاهوت  
﴿ وتركتكم ﴾ فى التزموس الترك اجعل كأنه ضد اى وجعلنا ﴿ بعضهم ﴾ بعض الخلاق  
﴿ يومئذ ﴾ يوم اذ جاء الوعد بحجى بعض مباديه ﴿ يموج فى بعض ﴾ آخر الموج الاضطراب  
اى يضطربون اضطراب امواج البحر ويختلط انهم وخنهم حيارى من شدة الهول  
وبالفارسية [ روز قيامت انس وجن از روی تحير واضطراب دردم آمیزند ] \* قال  
في الارشاد لعل ذلك قبل التفجة الاولى ﴿ وتفتح فى الصور ﴾ هى التفجة الثانية التى عندها  
يكون الحشر بتمتضى الفاء التى بعدها ولعل عدم التعرض للذكر التفجة الاولى للتابع

افصل بين مايقع في النشأة الاولى من الاحوال والاهوال وبين مايقع منها في النشأة  
الآخرة \* والمعنى نفخ اسرافيل في الصور ارواح الخلائق عند استعداد صور الاجساد لقبول  
الارواح كاستعداد الحشيش لقبول الاشتعال فتشتعل نارواحيها فاذا هم قيام ينظرون وكل  
يتحيل ان ذلك الذي كان فيه منام كما يتحيلة المستيقظ وقد كان حين مات وانتقل الى البرزخ  
كالمستيقظ هناك وان الحياة الدنيا كانت له كالنام وفي الآخرة يعتقد في امر الدنيا والبرزخ انه  
منام في منام وان القطة الصحيحة هي التي هو عليها في الدار الآخرة حيث لانوم فيها. وسئل  
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور فقال (هو قرن من نور القمه اسرافيل) \* واعلم ان لاشئ  
من الاكوان اوسع منه واذاقبض الله الارواح من هذه الاجسام الطيبة حيث كانت اودعها  
صورا جسدية في مجموع هذا القرن النور لجمع مايدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور  
اتمايدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبصورها وهو ادراك حقيقي فمن الصور ما هي  
مقدمة عن التصرف . ومنها مطلقة كارواح الانبياء كلهم وارواح الشهداء . ومنها ما يكون لها  
نظر الى عالم الدنيا في هذه الدار . ومنها ما يجلي للنائم في حضرة الخيال التي هي فيه وهو الذي  
يصدق رؤياه ابدا وكل رؤيا صادقة ولا تخفى ولكن العابر الذي يعبرها هو الخطي حيث  
لم يعرف ما المراد بها . وكذلك قوم فرعون يمرضون على النار غدوا وعشيا في تلك الصور  
ولا يدخلونها فاتهم محبوسون في ذلك القرن ويوم القيامة يدخلون اشد العذاب وهو العذاب  
المحسوس لا المتخيل كما في تفسير الفاتحة للفناري **﴿﴾** فجمعناهم **﴿﴾** اي حمنا الخلائق بعدما  
تمزقت اجسادهم في صعيد واحد لحساب والجزاء **﴿﴾** جمعا **﴿﴾** عجبيا لم تترك من الملك والاناس  
والجن والحوانات احدا وفي الحديث ( السعيد في ذلك اليوم في ذاك الجمع من يجد مكانا يصع  
عليه اصابع جليه ) كفي ريب الارباب **﴿﴾** وقال في الولايات النجمية يشير الى ان الله تعالى من كل  
قدرته يحيي الخلق بسبب يتيمهم به وهو النفخة وبالفخة الاولى كما انهم كقوله تعالى ( ونفخ في الصور  
فصعق من في السموات ومن في الارض ) كذلك بالنفخة الاخيرة احياءهم كقوله ( ونفخ في الصور  
فجمعناهم جمعا ) وفيه اشارة الى ان الخلق محتاجون الى اتباع سبب كل شئ ليبلغوا اليه وهم  
لا يقدر على ان يجعلوا سببا لشيء سببا لشيء آخر على ضده والخالق سبحانه هو المسبب  
فهو قادر على ان يجعل الشيء الواحد سببا لوجود الشئين المتضادين كما جعل النفخة في الصور  
سببا للممات والحياة : وفي المتنوى

ساد اسرافيل روزی ناله را \* جان دهد بوسیده صد ساله را  
انيسار در درون هم نغمه است \* طابا ترا زان حیات بی بهاست  
نشود آن نغمه را کوش حس \* کز سته کوش حس باشد نجس  
نشود نغمه بری را آدمی \* کبود زاسرار بریان اعجم  
کرچه هم نغمه بری زین عالم است \* نغمه دل بر تر از هر دود مست  
کر بری و آدمی زندانند \* هر دودر زندان این نادانند  
نغمهای الذرون اولیا \* اولاً کبود که ای اجزای لا

در دارالسطوات کتب در بیان داستان بیت کبریا در عهد عمر برای بنی در کردستان

ہیں زلای نقی سرھا ہر زئید \* ابن خیال و وہم یکسو افکند  
ای ہم پوشیدہ درکون و فساد \* جان باقستان تروید و نژاد  
ہیں کہ اسراہیل وقتند اولیا \* مردہ را زیشان حیالست و نما  
جان ہریک مردہ از کورتن \* ہر جہد ز آواز شان اندر کفن  
کوید این آواز ز آواہا جداست \* زندہ کردن کار آواز خداست  
ماہر دیم و بکلی ککاسیم \* بانک حق آمد ہمہ ہر خاستیم  
مطلق ان آواز خود از شب بود \* کچرہ از حلقوم عبد اللہ بود

﴿وَعَرْضًا﴾ يقال عرض الشيء اظهاره اى اظهارنا ﴿جَهَنَّمَ﴾ معرب والاصل [جَهَنَّمَ] كذا قل البعض ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ اذْجَعْنَا الْحُلُوقَ كَافَّةً ﴿لِلْكَافِرِينَ﴾ منهم حيث جعلناهم بحيث يرونها ويسمعون لها تقيظا. وزفيرا ﴿عَرْضًا﴾ هائلا لا يعرف كنهه وفي الحديث (يؤتى بجَهَنَّمَ) يَوْمَئِذٍ لها سبعون الف زمام مع كل زمام سبعون الف ملك يجبرونها) اى يؤتى بها (يوم القيامة) من المكان الذى خلقه الله فيه فتوضع بارش حتى لا يبق طريق للجنة الا الصراط) وهذه الازمة تمنعها عن الخروج على اهل المحشر الا من شاء الله كذا في شرح المشارق لابن ملك وتخصيص العرض بالكافرين مع انها بمرأى من اهل الجمع قاطبة لان ذلك لاجلهم خاصة وهذا العرض يجرى مجرى العقاب لهم من اول الامر لما ابتدأ خلقهم من النعم العظيم ﴿وَالْأَوْبِلَاتِ﴾ التجمية يشير الى ان جهنم لو كانت معروضة على ارواح الكافرين قبل يوم القيامة كما كانت معروضة على ارواح المؤمنين لآمنوا بها كما آمن المؤمنون بها اذ لم تكن اعينهم في غطاء عن ذكر الله وكانوا يستطيعون سماعا لكلام الله تعالى لان آذان قلوبهم مفتوحة ﴿لِلَّذِينَ﴾ الموصول مع صلته نعمت للكافرين اوبدل ولذا لا وقف على عرضا كافى الكواشى ﴿كَانَتْ﴾ اعينهم ﴿وَهُمْ﴾ في الدنيا ﴿فِي غَطَاءٍ﴾ غلاف غليظ يحاطة بذلك من جميع الجوانب. والغطاء ما يغطي الشيء ويستتره. وبالفارسية [برده و پوشش] ﴿عَنْ ذِكْرِ﴾ عن الآيات المؤدية لاولى الابصار المتدبرين فيها الى ذكرى بالتوحيد والتعجب كاقبل  
ففى كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

برك درختان سبز در نظر هوشيار \* هرورتي دفترست معرفت كرد كار  
﴿وَكَانُوا﴾ مع ذلك ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ لفرط نقصانهم عن الحق وكما عدواوتهم للرسول صلى الله عليه وسلم ﴿سَمِعًا﴾ استماعا لذكرى وكلامى يعنى ان حالهم اعظم من الصمم فان الاصم قد يستطيع السمع اذا صبح به وهؤلاء زالت عنهم تلك الاستطاعة  
چون توفّر آن خوانى اى صدر ايم \* كوش شاترا برده سازم از صمم  
چشم شاترا نیز سازم چشم بند \* تا بينند و كلامت نشنوند  
\* قال في الارشاد وهذا تمثيل لاضرارهم عن الادلة السمعية كما ان الاول تصوير لتعابهم عن الآيات المشاهدة بالابصار \* قال بعض الكبار كانت اعين نفوسهم في غطاء الغفلة عن نظر العبرة واعين قلوبهم في غطاء حب الدنيا وشهواتها عن رؤية درجات الآخرة ودرکاتها

واعين اسرارهم في غطاء الالتفات الى الكونين عن شواهد المكون واعين ادواجمهم في غطاء  
تذكر ماسوى الله تعالى عن ذكر الله تعالى فاذا فتحت العين الباطنة بالمناجاة فتحت العين  
الظاهرة بنظر الاعتبار وكذا السمع بظاهر السمع تابع لسمع الباطن ويدخل في سماع كلام الحق سماع  
سنة المصطفى صلى الله عليه وسلم وسير الصالحين ﴿ فحسب الذين كفروا ﴾ الهمة للانكار  
والتوبيخ على معنى انكار الواقع واستحقاقه كما في قولك اضربت ابلك لانكار الوقوع كما في  
انضرب ابك والفاء للعطف على مقدر تفصح عنه الصلة على توجيه الانكار والتوبيخ الى  
المعطوفين جميعا اى اكفروا بى مع جلالة شأنى فحسبوا وظنوا ﴿ ان يتخذوا عبادى ﴾  
من الملائكة وعيسى وعزير وهم تحت سلطانى وملكوئى ﴿ من دونى ﴾ مجاوزين اياى اى  
تاركين عبادى ﴿ اولياء ﴾ معبودين ينصرونهم من بأسى على معنى ان ذلك ليس من اتخاذ  
فى شئ لما انه انما يكون من الجانبين وهم عليهم السلام منزهون عن ولايتهم بالمرء لقولهم  
سبحانك انت ولينا من دونهم وقبل منعه له الثانى محذوف اى احسبوا اتخاذهم تافعا لهم  
والوجه هو الاول لان فى هذا تسليما لنفس اتخاذ واعتدادا به فى الجملة كذا فى الارشاد  
﴿ انما اعتدنا جهنم ﴾ ههناها ﴿ لكافرين ﴾ المعهودين ﴿ نزلا ﴾ وهو ما بعد النزول  
والضيف اى احضرنا جهنم للكافرين كالتزل المدلل بالضيف به تهكم بهم كقوله ﴿ فبشرهم  
بمذاب اليم ﴾ وایما الى انهم وراء جهنم من العذاب ما هم اتمو ذسله وهو كونهم محجوبين عن  
رؤية الله تعالى كما قال تعالى ﴿ كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم انهم اصابوا الجحيم ﴾ جعل  
الصلى اى الدخول تابا فى المرتبة للمحجوبة فهو دونها فى الرتبة وفسره ابن عباس رضى الله  
عنهما بموضع النزول والنوى . فالتقى بالفارسية [ منزل ومأوى ] كبرای مهمان آرد ودرین  
معنى تهكم است برآنکه اشارا عذابها خواهد بود که دوزخ در پیش آن چیزی محقر باشد [  
\* وفى الآية اشارة الى ان من ادعى محبة الله وولاه لا يتخذ من دون الله اولياء اذلا يجتمع  
ولاية الحق وولاية الخلق ومن كفر بنعمة الولا واتخذ من دون الله اولياء فله جهنم البعد  
والقطيعة ابدا \* وقد قال بعض المحققين ابت الحبة ان تستعمل محبا لغیر محبوبه وحبا لله تعالى  
قطب تدور علیه الخبرات واصل جامع لانواع الكرامات وعلامته الجریان على موجب  
الامر والنهى كما قال بعضهم نزه ربك وعظمه من ان يراك حيث نهاك اوقفك حيث امرك  
فالذين كفروا اضاعوا ايامهم بالكفر والآثام وعبدوا المعدم وهو ماسوى الله الملك  
العلام واكوا وشربوا فى الدنيا كالانعام فلا جرم جعل الله لهم جهنم نزلا وشر مقام واما  
المؤمنين فقد جاهدوا فى الله بالطاعات واشتغلوا بالرياضات والمجاهدات ومعابدوا غیر الموجود  
الحقيقى فى وقت من الاوقات فلا جرم احسن الله اليهم بالدرجات العالیات فالخلاص والنجاة  
فى التوجه الى الله رفیع الدرجات - حکى - انه كان ملك مشرك جبار فأخذه المسلمون  
فجولوه فى قفمة ووضعوها فى نار شديدة فاسلم وتضرع الى الله تعالى فامطرت السماء  
فخرجت ريح شديدة والفتها بتملكة فرآها اهل تلك المملكة وسألوه فقال انا الملك الفلانى  
فلما اسلمت وتضرعت الى الله خلصنى من الشدة فاسلم اهل تلك المملكة لما رأوا عظم قدرة

الله تعالى وشاهدوا شواهد توحده والحمد لله تعالى ﴿ قل هل ينسئلكم الذين آمنوا منكم ﴾ تنبيه ﴿ تنبيهك يا مؤمن تنبيهي من المؤمنين إياها الكفرة ﴾ بالأخسرين أعمالا ﴿ تب على التمييز والجمع للايدان بتوعها اى بالقوم الذين هم اشد الخلق واعظمهم خسرانا فيما عملوا. وبالفارسية [ برزايانكار ترين مردمان از روى كردارها ] \* قبل في الارشاد هذا بيان حال الكفرة باعتبار ماسد رعدتهم من الاعمال الحسنة في انفسها من صلة الرحم واطعام الفقراء وعق الرقاب ونحوها وفي حسانهم ايضا حيث كانوا معجبين بها واثقين بنيل ثوابها ومشاهدة آثارها غيب بيان حالهم باعتبار اعمالهم السيئة وانفسها مع كونها حسنة في حسانهم ﴿ الذين ﴾ كأنه قيل منهم فقل هم الذين ﴿ صل سعيهم ﴾ في اومة الاعمال الحسنة في انفسها اى ضاع وبطل بالكلية. وبالفارسية [ كم شد و ضائع كشت شتافتن اي شان بعملهاى نيكونمى ] ﴿ في الحياة الدنيا ﴾ متعلق بالسلى لا بالضلال لان بطلان سعيهم غير مختص بالدنيا ﴿ وهم ﴾ اى ضل والحال انهم ﴿ يحسبون ﴾ يظنون ﴿ انهم ﴾ يحسبون سنا ﴿ يعنى ﴾ يعملون عملا ينفعهم في الآخرة. وبالفارسية [ واي شان مى پندارند آنكه اي شان نيكونيى ميكنند كار را ] والاحسان الاتيان بالاعمال على الوجه اللائق وهو حسنها الوصفى المتلزم لحسنها الذاتى اى يحسبون انهم يعملون ذلك على الوجه اللائق وذلك لاعمالهم التي سموها في اقامتها وكابدوا في تحصيلها وفي الآية اشارة الى اهل الاهواء والبذع واهل الرياء والسمة فان البسر من الرياء شرك وان الشرك محبط الاعمال كقوله تعالى ﴿ لئن اشركت لجعلن مملك ﴾ وان هؤلاء القوم يتدعون في العقائد وبراؤون بالاعمال فلا يعود وبال البذعة والرياء الا اليهم والحاصل ان العمل المقارن بالكفر باطل وان كان طاعة وكذا العمل المقارن بالشرك الخفى واذا كان ما هو طاعة مردودا لمجاورته المتأني فاطنك بما هو معصية في نفسه وهو يظنه طاعة فيأتي به قتل اهل الرياء والسمة والبذعة وطالب المنة والشكر من الخلق على معرفه وكذا الرهبان الذين حبسوا انفسهم في الصوامع وحلوا على الرياض الشاقة ليسوا على شئ

كرت بيبخ اخلاص در يوم نيست \* ازين دركسى چون تو محروم نيست

كرا جامه با كست وسيرت پليد \* در دوزخش را بناسيد كليد

\* وعن على رضى الله عنه هم اهل حروراء قرية بالكوفة وهم الخوارج الذين قتلهم على ابن ابي طالب رضى الله كما في التكملة. والخوارج قوم من زهاد الكوفة خرجوا عن طاعة على رضى الله عنه عند رضاه بالتحكيم بينه وبين معاوية قالوا كفر بالتحكيم ان الحكم الله وكانوا اثني عشر الف رجل اجتمعوا ونصبوا راية الخلاف وسفكوا الدماء وقطعوا السبيل فخرج اليهم على رضى الله عنه ورام رجوعهم فابوا الا القتال فقاتلهم فقاتلهم بالنهر وان قتلهم واستاصلهم ولم ينج منهم الا القليل وهم الذين قل فيهم صلى الله عليه وسلم ( يخرج قوم في امني يحقر احدكم صلاته في جنب صلاتهم وصومه في جنب صومهم ولكن لا يجاوز ايمانهم تراقيمهم ) وقال عليه السلام ( الخوارج كلاب النار ) كذا في شرح الطريقة ﴿ اولئك ﴾



المتوكلون بما ذكر من ضلال السعي مع الحسبان المزبور ﴿ الذين كفروا بآيات ربهم ﴾  
 بدل الله الداعية الى التوحيد عقلا ونقلا ﴿ ولقائه ﴾ بالبعث وما ينجم من امور الآخرة  
 على ما هي عليه ﴿ غبطت ﴾ بطلت بذلك ﴿ اعمالهم ﴾ المهودة جوبطاً كذا فلا يشابون  
 عليها ﴿ فلا تقيم لهم يوم القيمة ﴾ اى لا اولئك الموصوفين بما هم من جبوط الاعمال  
 ﴿ وزنا ﴾ اى فزدرى بهم ولا تنجمل لهم مقدارا واعتبارا [ بل كخوار ومبتذل خواهد  
 بود ] لان مداره الاعمال الصالحة وقد غبطت بالمرة وحيث كان هذا الازدراء من عواقب  
 جبوط الاعمال عطف عليه بطريق انتفيع واماماهو من اجزية الكفر فسيجي ببد ذلك  
 وفي الحديث ( يؤتى بالرجل الطويل الاكول الشروب فلا يزن جناح بعوضة ) اى لا يوضع له  
 قدر لحاسته وكفره وعجبه ( اقرأوا ان شئتم فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ) اى لا تضع لاجل  
 وزن اعمالهم ميزانا لانه انما يوضع لاهل الحسنات والسيئات من الموحدن لتمييز به مقادير  
 الطاعات والمعاصي ليرتب عليه التكفير او عدمه لان ذلك في الموحدن بطريق الكمية  
 واما الكفر فاجباط للحسنات بحسب الكيفية دون الكمية فلا يوضع لهم الميزان قطعا  
 وفي التاويلات النجمية لان وزن الاشخاص والاعمال في ميزان القيامة انما يكون بحسب  
 الصدق والاخلاص فمن زاد اخلاصه زاد ثقل وزنه ومن لم يكن فيه وفي اعماله اخلاص  
 لم يكن له ولا لعمله وزن ومقدار كما قال الله تعالى ( وقد معنا الى ما عملوا من عمل ) اى بلا اخلاص  
 ( شغلناه بهاء منورا ) فلا يكون للبهاء النور وزن ولا قيمة ﴿ ذلك ﴾ اى الامر ذلك وقوله  
 تعالى ﴿ جزاؤهم جهنم ﴾ حكمة مبنية له ﴿ بما كفروا واتخذوا آياتي ورسلي هزاوا ﴾ يعنى بسبب  
 كفرهم واتكاهم لما يحب ايمانهم واقراءهم به واتخذوه القرآن وغيره من الكتب الالهية ورسلا الله  
 وايضا مسخرية واستهزاء من قيل الوصف بالمصدر لا بالمعنى يعنى انهم التوا في الاستهزاء بآيات الله  
 ورسله فكأنهم جعلوها وايهم عين الاستهزاء او المعنى مهزوا بهما او مكان هزء واعلم ان العلماء  
 ورثة الانبياء وعلومهم مستبطة من علومهم فكما ان العلماء العاملين ورثة الانبياء والمرسلين  
 في علومهم واعمالهم كذلك المستهزؤون بهم ورثة ابي جهل وعنه ونحوها في استهزائهم وضلالهم  
 . ومن استهزاء ابي جهل بالنبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج بالنفث وفه خلف رسول الله  
 يسخره فاطلع عليه عليه السلام يوما فقال ( كن كذلك ) فكان كذلك الى ان مات . ومن استهزاء  
 عقبة بن نافع عليه السلام انه بصق يوما في وجه النبي صلى الله عليه وسلم فعاد بصاقه على وجهه  
 وصار برسا وفي حقه نزل ( ويوم يعض الظالم على يديه ) اى في النار يأكل احدى يديه الى  
 المرفق ثم يأكل الاخرى فتنبت الاولى فيأكلها وهكذا كذا في انسان العيون وفي الحديث  
 ( ان المستهزئين بالناس يفتح لاحدهم باب من الجنة فيقال لهم هل فيكم فيجيبون بكبره وعنه فاذا جا اغلق  
 دونه فايزال كذلك حتى ان الرجل ليفتح له الباب فيقال لهم هل فيكم فايأبىه ) كافي الطريقة اللهم اجعلنا  
 من اهل الجدل لا من اهل الهزل ووقفنا لله لما في القرآن الجزل ﴿ ان الذين آمنوا ﴾ في  
 الدنيا ﴿ وعملوا الصالحات ﴾ من الاعمال وهي ما كانت خالصة لموجه الله تعالى ﴿ كانت لهم ﴾  
 في علم الله تعالى ﴿ جنات الفردوس ﴾ [ بهتهماى فردوس يعنى بوستانهاى مشتمل بر اشجار كـ

أكثر أن تارك بود \* قال في القاموس الفردوس البستان يجمع كل ما يكون في البساتين يكون فيه الكروم وقد يؤثنت عربية اورومية نقلت اوسرانية انتهى ﴿ تزل ﴾ خبر كانت والجار واخبر و متعلق بمحذوف على أنه حال من تزل والتزل المنزل ومهيئ للضيف التازل اى كانت جنات الفردوس منازل مهيأة لهم او ثمار جنات الفردوس تزل او جعلت نفس الجنات تزل مبالغة في الاكرام \* وفي ابدان بانها عندما اعدّها الله لهم على ما جرى على لسان النبوة من قوله (اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر) بمثلة التزل بالنسبة الى الصيافة \* قال الكاشاني هي دولة اللقاء : قال الحافظ

نعمت فردوس زاهدرا وماراوى دوست \* قيمت هر كس بقدر همت والاى اوست  
وفي المتنوى

هشت جنت هفت دوزخ پيش من \* هست بيدها عجوبت پيش شمن  
ومن هنا قال ابو يزيد البسطامي قدس سره لوعذبي الله يوم القيامة لشغلي بالجنة ونعيمها فلاجنة اعلى من جنة اللقاء والوصال ولا نار اشد من نار الهجران والقراق  
روز شب غصه و خون ميخورم و چون نخورم \* چون زديدار تو دورم بجه باشم دلشاد ﴿ خالدين فيها ﴾ حال مقدرة اى مقدرين الخلود في تلك الجنات ﴿ لا يفتنون عنها حولا ﴾ مصدر كالصفر والجملة حال من صاحب خالدين اى لا يطلبون تحولا وانتقالا عنها الى غيرها كما ينتقل الرجل من دار اذا لم توافقه الى دار اذ لا من يد عليها وفيها كل المطالب \* قال الامام وهذا الوصف يدل على غاية الكمال لان الانسان في الدنيا اذا وصل الى أى درجة كانت في السعادة فهو طامع الطرف الى ما هو اعلى منها ويجوز ان يراد في التحول وتأكيده الخلود كما في تفسير الشيخ وهذا كتابة عن التخليد وقال المراد بالفردوس ربوة خضراء في الجنة اعلاها واحسنها يقال لها سر الجنة وفي الحديث ( الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض الفردوس اعلاها فيها تنفجر الانهار الاربعة وفوقها عرش الرحمن فاذا سألت الله فاسألا الفردوس) وفي الحديث (جنات الفردوس اربع جنتان من فضة آيتهما وما فيهما فضة وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما ذهب) [ ودر تبيان آورده كه خدای تعالی فردوس را بید قدرت خود آفریده و بمقدار هر روز از روزهای دنیا نچاه كرت بدو نظر كرده و میفرماید كه « اردادی طیب و حسنا و لیائی » افزون ساز حسن جمال و نازه كی و پا كی خود را برای دوستان من ] وفي بعض الروايات ( يفتحها كل يوم خمس مرات ) \* يقول الفقير التوفيق بين الروايتين ان الاولى من مقام التفصيل والثانية من مقام الاجمال اذ المقصود ازدياد حسنها وطيبها كما ادى الصلوات الخمس وهي في الاصل خمسون صلاة كما سبق في بحث المعراج وفي الحديث (ان الله غرس الفردوس بيده ثم قال وعزني وجلالي لا يدخلها مدمن وخر ولا ديوث) قيل ما لالديوث يارسول الله قال (الذي يرضى الفواحش لاهله) كما في تفسير الجدادى \* وقال في بحر العلوم قال عليه السلام ( ان الله كبس عرصة جنة الفردوس بيده ثم بناها لبنه من ذهب مصفى ولبنة من مسك مذرى و غرس فيها من طيب الفاكهة وطيب الریحان و غیر

در روزگار دنیا در میان پرستش و نیکوکاران و در آنجا که

فيها انهاها ثم اوفى ربنا على العرش فظفر اليها فقال وعزنى لا يذالك مدمن خمر ولا  
 مصر على ذنى \* يقول الفقير \* ان قلت فعل ما ذكر من اوصاف الفردوس يكون مقام المقرين  
 فكيف يترتب جزاء الخاصة على العامة \* قلت يؤول العنوان بمن جمع بين الايمان والعمل  
 على وجه الكمال وهو بان آمن ايمانا عينيا بعدما آمن برهانيا وعمل باخلاص الباطن  
 وشرايط الظاهر على وفق الشريعة وقانون الطريقة فيدخل فيه الاسرون بالمرووف والناهون  
 عن المنكر على ما فسر كعب فان الدلالة على الخير والمتع من الشر من فواضل الاعمال  
 وخواص الرجال. ويدل على ما ذكرنا ما قيل الآيه من قوله تعالى في حق الكفار ( اولئك الذين  
 كفروا بايات ربهم ولقائه ) فان المراد بيان المؤمنين المتصفين باضداد ما تصفوا به والايمان  
 باللقاء اى الرؤية والمشهود بعد الايمان بالآيات والشاهد وهو بالترقى من العلم والغيب والآثار  
 الى الدين والشهادة والانوار ويدل عليه ما بعد الآيه ايضا من قوله تعالى ( فمن كان يرجو )  
 الى آخره فافهم وهكذا لاح بالبال والله اعلم بحقيقة الحال نسأل الله الفردوس بل ونحلى  
 جماله والاحتفاظ بكلمات وصاله : قال الحافظ

كداء كوى تو از هشت خلد مستغنيست \* اسير عشق تو از هر دو كون آزادست  
 ﴿ قل لو كان البحر ﴾ [ بكوا كراشد درياى محيط كه شامل ارضست ] كذا فى تفسير  
 الكاشفى \* وقال غيره يريد الجنس يعنى لو كان ماء جنس البحر ﴿ مدادا ﴾ نقا وحبرا  
 والثلاثة يعنى ما يكتب به نزلت حين قال حبي بن اخطب فى كتابكم ( ومن يؤت الحكمة فقد  
 اوتى خيرا كثيرا ) ثم تقرأون ( وما اوتيتهم من العلم الا قليلا ) كأنه يشير الى ان التوراة خير كثير  
 فكيف يخاطب اهلها بهذا الخطاب يعنى ان ذلك خير كثير بالنسبة اليها ولكنه قطرة من  
 بحر كلمات الله

عدها از بحر علمش قطره \* اين جو خورشيدست و آناه ذره  
 كركسى در علم صد لقمان بود \* يش علم كاملش نادان بود  
 لانه لو كان ماء البحر مدادا ﴿ لكلمات ربى ﴾ لكلمات علمه وحكمته يعنى لمعلوماته وحكمه  
 فنكتب من ماء البحر كما تكتب من المداد والحبر \* قال فى تفسير الجلالين ( لكلمات ربى )  
 اى اكلماتها وهى حكمه وعجائبه والكلمات هى العبارات عنها انتهى ﴿ لند البحر ﴾  
 يعنى ماء جنس البحر بأسره مع كثرته ولم يبق فيه شئ لان كل جسم مثله ﴿ قبل ان تنفذ ﴾  
 كلمات ربى ﴿ اى من غير ان تنفى معلوماته وحكمه فانها غير متناهية لاتنفذ كماله فلا  
 دلالة للكلام على نقادها بعد نقاد البحر وانما اختار جمع القلة على الكثرة وهى الحكم تنبها  
 على ان ذلك لا يقابل بالقليل فكيف بالكثير كما فى بحر العلوم \* وقال ابو القاسم الفراءى  
 فى الاشئلة المحققة ما معنى قوله كلمات ربى فذكر بلفظ الجمع ولكنه واحدة صفة له والجواب  
 قبل معانى كلمات ربى فلا نهاية لها لان متعلقات الصفات القديمة غير متناهية والفلاسفة  
 يحملون كل كلمة جاءت فى القرآن على الروح ويقولون بان الروح الانسانية قديمة منه بدت  
 و اليه تعود . ورأيت فى كلمات بعض المعاصرين الذين يدعون التحقيق فى الكلام ومجموعون

حوب هذا حتى طهر من صوبه تعطين في الشطح ولكن تارة يمرض بها وتارة يصرح  
 بدبها كما في الاكثار والاعتراض بها منها من اوائل حكم الفلسفة واوائل العلوم مسوقة  
 وكنه غناء البحث فلم يعود بضال يتزوج وهو معلوم ويهجر وهو منشور انتهى  
 ولوحشا ينهيه بطل البحر الوجود يعني بمائة \* وقال الكاشي ( و اكرين يباريه مثل  
 درباي محيط \* ) بمدد \* تميز اي زيادة ومعونة اي لتند ايضا والكلمات غير نافذة لعدم  
 نهجه شدة جراه الثاني لدلالة الاول عليه ويجوز ان يكون التقدير ولو جسا بتمه مددا  
 منقذت كلمات الله وهو احسن لكونه اوفق لقوله ( ولوان متى الارض من شجرة افلام  
 و بحر يمد من بعده سبعة بحر ماضدت كانت الله ) ولانه يدل به على تحقق نقاد البحر  
 وعدم تحقق نقاد الكلمات صريحا فيكون مؤنة كثيرة من الكلام كما في بحر العلوم \* قال في  
 ( ارشد قوله ( ولو جسا ) كلام من جهته تعالى غير داخل في الكلام الملقب بشي \* به لتحقيق  
 معذونه وتصديق مدلوله والواو لعطف الحملة على تفسيرها اي لعد البحر من غير نقاد كانه  
 مدلوله يعني بتمه مددا ولو جسا بقدرت الفاهرة بتمه عونا وزيادة لان مجموع انتهى من مدد بل  
 مجموع مدخل تحت الوجود من الاحسام لا يكون الامتياز لقيام الادلة القاطعة على تنافي  
 الابعاد \* قال الامم قوله الله تعالى قدر على مقدورات غير متناهية مع قوتها ان حدوث  
 ما لا يه له نحن معناه ان ودرية الله تعالى لا تنهي الى حد الا ويصح منه اليجاد بمدد ذلك انتهى  
 اي ولا يبره منه عدم تنهي السمكات \* قال شيخ وسندي قدس الله سره في بعض تحريراته  
 قوله كنت علمه وحكته تصهر ان المراد السمكات التي يعبر بها عن معومات الله تعالى  
 ويتعلق به حكته فكله قبل عن الجاز عن نقاد البحر دون ان يكون لها تحقق النقاد  
 اي يتفاد البحر ولا يتحقق لكلمات الرب نقاد \* فان قلت انما يتم مذكرتهم اذا كانت الكلمات  
 هي المعلومات والحكومة ومقدورة كتمكناات والمستعانت فكيف يتم مذكرتهم اذ كل منهما مما  
 يتفاد وينتهي فهنا اشكال لانه ان قيل انهما يسان المعلومات فيلزم انهما من غير المعلومات  
 فيلزم على الباري تعالى وهو المحض والمفقود في حقه الاعلى من الجهل واعفاه فهو غير  
 مقصور في شأنه العالي \* قد ان البحر اذا كان مدادا وكانت كل قطرة منه قد عينت لان يكتب  
 بها نقدا باعتبار كونها من الكلمات والمعلومات يتفاد بكتابة نفسه وقطرته ولا يبق منه  
 شي يكتب به ما عدا من السمكات ولو جسي بتمه مددا لان جميع المتناهي متناه فضلا عن  
 نقاد الكلمات وتساوي المعلومات فانها غير متناهية لاتند اوقتنا ان المراد مطلق المعلومات العام  
 الشامل لكل ما يتعلق به علمه سواء كان ذات الباري تعالى وصفاته العليا واسماه الحسن  
 او غيره من الموجودات الممكنة والمعلومات المتمتعة تحييد يتم ما ذكرنا وان كان يرى في  
 صورة ما لا يتم ولا يصح باستباز ان يكون من المعلومات ماله تناء ونقاد من السمكات والمستعانت  
 ثم ان في اطلاق الكلمات على بعض ما يتعلق به علمه تعالى ما ليس في اطلاق المعلومات عليه  
 من الاشكال واخفاء كذا الباري تعالى وصفاته مع انهما من المعلومات المتغير عنها بالكلمات  
 فبري ان تفسير السمكات بالحكومات او بالمقدورات اولى منه بالمعلومات اذ في اضافة الكلمات

الى الرب اشعار به واشاره اليه وتسمية الممكنات بالكلمات من تسمية المسبب باسم السبب لانها انما تكونت بكلمة كن كما قال تعالى ( انما امره اذا اراد ) الآية وحصل الكلام ان نفاذ البحر وقوعا او فرضا امر ذاتي غير معمل مطلقا كان مدادا ام لا فان كل جسم مثناه ونافذ قطعا وعدم نفاذ كلمات الرب لا وقوعا ولا فرضا امر اصلي غير معمل ازلا فانها غير متناهية ابدا ولا نافذة سرمدًا انتهى كلام حضرة الشيخ روح الله روحه ﴿ قل انما انا بشر مثلكم ﴾ قل يا محمد ما انا الا آدمي مثلكم في الصورة ومساوئكم في بعض الصفات البشرية ﴿ يوحى الى ﴾ من ربي ﴿ انما الهكم اله واحد ﴾ ماهو المتفرد في الالوهية لا نظيره في ذاته ولا شريك له في صفاته يعني انا معترف بشراحي ولكن الله من على من بينكم بالنبوة والرسل ﴿ وفي التاويلات النجمية يشير الى ان بنى آدم في البشرية واستعداد الانسانية سواء النبي والولي والمؤمن والكافر والفرق بينهم بفضيلة الايمان والولاية والنبوة والوحى والمعرفة بان اله العالمين اله واحد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد انتهى كما قال الشيخ سعدى ده راست بايد نه بالاي راست \* ككافرهم از روى صوت چو دست

﴿ فن كان رجوا ﴾ شرط جزاؤه فليعمل. والمعنى بالنارسية [ بن هر كه اميد ميدارد ] ﴿ لقاء به ﴾ \* قال في الارشاد كان للاستمرار ولرجاء توقع وصول الخير في المستقبل والمراد باقائه كرامته اى فن استمره على رجاء كرامته تعالى \* وقال الامام احتجاجا حملوا لقاء الرب على رؤيته والمعتزلة على لقاء ثوابه يقال له كبريه رآه كما في القاموس ﴿ فليعمل ﴾ لتحصيل ذلك المطلوب العزيز ﴿ عملا صالحا ﴾ [ كارى شايسته يعنى پسندیده خدای ] \* قل الانطاكى من خلف المقام بين ايدى الله فليعمل عملا يصلح للعرض عليه والرجاء يكون بمعنى الخوف والامل كما في البغوى \* وقال ذوالنون العمل الصالح هو الخالص من الرياء \* وقال ابو عبدالله القرشى العمل الصالح الذى ليس للنفس اليه التفات ولا به طلب ثواب وجراء ﴿ وقال في التاويلات النجمية العمل الصالح متابعة النبي عليه السلام واتساي بسنته ظاهرا وباطنا فاما سنه باطنه فالتبذل الى الله وقطع النظر عما سواه [ يعنى دیده همت از ماسوى برستن وجز بشهود حضرت مولى تا كشودن ] كما قال الله تعالى ( مازع البصر وماطنى )

روى ازهمه برانقم وسوى تو كردم \* چشم ازهمه بريتم وديدار تو ديدم ﴿ ولا يشرك عبادة به احدا ﴾ [ شريك نيارد وانباز نسازد پيرستش پروردگار خود يکى را ] \* قل ابوالبقاء اى في عبادة به ويجوز ان يكون على باب اى بسبب عبادة به انتهى \* وفي الارشاد اشراكا جلبا كما فعله الذين كفروا بآيات ربهم ولقاءه ولا اشراكا خفيا كما يفعله اهل الرياء ومن يطلب به اجرا انتهى \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما لم يقل ولا شريك به لانه اراد العمل الذى يعمل به ويحب ان يحمده عليه \* وعن الحسن هذا قين اشرك بعمله يرد الله به والناس على ما روى ان جندب بن زهير رضى الله عنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا عمل العمل لله فاذا اطلع عليه احدسنى فقال ( ان الله لا يقبل ما شورك فيه ) فنزلت تصديقه عليه السلام وروى انه قل له ( لك اجران اجر السر واجر العلانية ) وهذا على

حسب التبعة فاذا سره ظهوره ليقتهى به كما هو شأن الكاملين المخلصين المرشدين مما سوى الله  
 او تنتفى عنه التبعة اذ كان ذلك من الواجبات فله اجران فاما اذا اراد به مجرد مدح الناس  
 ونشاز الصيت والذكر فهو محض الرياء والشرك فيجنى المقتدى احترازا عن افساد العمل  
 \* وعن عبد الله بن غالب انه كان اذا اصبح يقول رزقني الله البارة خيرا قرأت كذا وصليت  
 كذا وذا قيل له يا ابا فراس املكك يقول مثل هذا يقول قل الله تعالى (واما بنعمة ربك  
 احدث) واتم قولون لا تحدث بنعمة الله وانما يجوز مثله اذا قصد به اللطف وان يقتدى به غيره  
 وامن على نفسه الفتنة والسر او لم يكن فيه الا التشبه باهل الرياء والسمة لكي كذا  
 في الكتف في سورة الضحى . والآية جامعة لخلاصتي العلم والعمل وهما التوحيد والاخلاص  
 في العمل : قال الشيخ سعدى قدس سره

عبادت باخلاص نیت نکرست \* وکرنه چه آید زنی مغر پوست  
 چه ز نار مغ درمیانست چه دلق \* که درپوشی ازهر پندار خلق  
 بروی ریا خرقه سهلست دوخت \* کرش پاخدا درتوانی فروخت

\* قال في بحر العلوم ان قلت ما معنى الرياء قلت العمل لغير الله بدليل قوله عليه السلام (ان اخوف  
 ما خلف على امتي الاشراك بانه اما اني لا اقول يعبدون شمساً ولا قمرًا ولا شجرة ولا ونسًا  
 ولكن اعمالاً لغير الله تعالى ) \* قال في الاشياء ولا يدخل الرياء في الصوم انتهى هذا اذا لم يجوع  
 نفسه اظهاراً لآثره في وجهه او لم يقل ولم يعرض به كما لا يخفى على ما روى عن عبادة بن  
 الصامت رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من صلى صلاة يرأى  
 بها فقد اشرك ومن صام صوما يرأى به فقد اشرك) وقرأ (من كان يرجو لقاء ربه) الآية كما  
 في الحدادی وقس عليه التصديق والحج وسائر وجوه البر

مرای هر کسی معبود سازد \* مرای را اذان گفتند مشرک  
 و فی الحدیث (انما حرم الله الجنة على كل مرأى) ليس البر في حسن اللباس والزى ولكن البر  
 المسكنة والوقار

کراجامه پاکست وسیرت پلید \* در دوزخش را نباید کلید  
 بزدیک من شب رو راهزن \* به ازفسق پارسا پیرهن  
 و فی الحدیث ( اذا جمع الله الاولین والآخرین لیوم القیامة لیوم لا ریب فی نادى من کان  
 اشرك فی عمل عملته احدا فلیطلب ثواب عمله من عند غیر الله فان الله اغنی الشریک عن  
 الشریک )

زعمرو ای بسرچشم اجرت مدار \* چو درخانه زید باشی بکار  
 و فی الحدیث ( ان فی جهنم وادیاً تستعید جهنم من ذلك الوادی فی کل یوم مائة مرة اعدت  
 للمرائین ) و فی الحدیث ( اتقوا الشرک الاصغر ) قبل وما الشرک الاصغر قال (الریا) و فی الحدیث  
 ( ان اخوف ما خلف على امتی الشرک الخفی فایا کما وشرك السرائر فان الشرک اخفی من دیب  
 النمل على الصفا فی البیة الظلمات ) فشق على الناس فقال علیه السلام ( أفلا ادلکم علی ما یذهب

صغير اشرك وكبره قولوا اللهم انى اعوذ بك من ان اشرك بك شيئاً وانا اعلم واستغفرك لما  
 لا اعلم (كذا في عين المعاني - حكي - ان بعض الخلفاء اراد ان يتطهر فعدا غلماة ليصبوا عليه  
 الماء فصدهم عن ذلك وتلا هذه الآية واخله المرتضى على بن ابي طالب رضى الله عنه كذا  
 في الاسئلة المحققة لابي القاسم الفزارى \* يقول الفقير كان المرتضى رضى الله عنه عم  
 الاشراك الى الربا والاستمانة في الوضوء ونحوه نظرا الى ظاهر التظلم وذلك زيادة في التقوى  
 وتظيره ان الشافعى اوجب الوضوء من لمس المرأة باليد ونحوها نظرا الى اطلاق قوله تعالى  
 ﴿اولا من النساء﴾ وهو عمل بالعزيمة كما لا يخفى \* وعن ابي الدرداء رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من حفظ عشر آيات من اول سورة الكهف عصم من الدجال) رواه مسلم قال ابن  
 ملك اللام فيه للعهد ويجوز ان تكون للجنس لان الدجال من يكفر منه الكذب والتليس  
 وقدا في الحديث (يكون في آخر الزمان دجالون) فاهل الاهواء والبدع دجاجة زمانهم  
 والسر في العصمة منه ان هذه الآيات العشر مشتملة على قصة اصحاب الكهف وهم لما  
 التجأوا الى الله تعالى من شر دقيانوس الكافر انجاهم الله منه فالمرجو منه تعالى ان يحفظ  
 قارئها من الدجال ويثبت على الدين القويم \* وفي رواية للنسائي (من قرأ العشر الاواخر من  
 من سورة الكهف عصم من فتنه الدجال) \* وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من قرأ الكهف كما انزلت كانت له نورا يوم القيامة من مقامه الى مكة ومن قرأ  
 عشر آيات من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه) رواه الحاكم \* وعن ابن عمر رضى الله  
 عنهما قال قال عليه السلام (من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة سطع له نور من تحت  
 قدمه الى عنان السماء يضيئ له يوم القيامة وغفر له ما بين الجمعتين) \* وعن ابي سعيد (قال من  
 قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة اضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق) رواه الداريمى في  
 مسنده موقوفا على ابي سعيد كذا في الترغيب والترهيب للإمام المنذرى \* وفي تفسير التبان  
 روى عبد الله بن فريدة رضى الله عنه قال قال عليه السلام (ألا اذكركم على سورة شريها  
 سبعون الف ملك حين تزلت ملا عظمتها ما بين السماء والارض اليها مثل ذلك) قالوا بلى يا رسول الله  
 قال (سورة الكهف من قرأها يوم الجمعة غفر له الى يوم الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام واعطى نورا  
 يبلغ السماء ووقى فتنه الدجال) \* وفي تفسير الحدادى عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال عليه  
 السلام (من قرأ سورة الكهف فهو معصوم الى ثمانية ايام من كل فتنه تكون فيها ومن قرأ  
 الآية التي في آخرها حين يأخذ مضجعه كان له نور يتلأل الى مكة حشو ذلك النور  
 ملائكة يصلون عليه حتى يقوم من مضجعه وان كان مضجعه بمكة فتلاها كان له نور يتلأل  
 من مضجعه الى البيت المعمور حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه ويستغفرون له حتى  
 يستيقظ) \* وفي تفسير البضاوى عن النبي صلى الله عليه وسلم (من قرأ عند مضجعه قل انما انا بشر  
 مثلكم كان له نور في مضجعه يتلأل الى مكة حشو ذلك النور ملائكة يصلون عليه حتى  
 يستيقظ) \* وفي فتح القريب من قرأ عند اداء التوم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) الخ ثم  
 قال اللهم اغفر لي في احب الاوقات اليك واستمع لى باحب الاعمال اليك فانه سبحانه يوفقه

وكتبته من قوام الابل \* وول ابن عباس رضى الله عنهما اذا اردت ان تقوم آية ساعة شئت من الابل فقرأ اذا اخذت منجملك ﴿ قل لو كان البحر مدادا ﴾ الآية فان الله يوقطك متى شئت من الابل \* ونكاهوا في القراء في الفراش مضطجعا \* قال في التناوي الحمدية لآباس له مضطجع بقراءة القرآن انتهى . والاولى ان لا يقرأ وهو اقرب الى التعظيم كما في شرح الشريعة ليجي الفقيه \* وعن ظهير الدين المرغيناني لآباس للضطجع بالقراءة مضطجعا اذا اخرج رأسه من اللحفاف لانه يكون كالابس والا فلا تقله قاضي خان \* وفي المحيط لآباس بالقراءة اذا وضع جنبه على الارض لكن يضم رجله الى نفسه انتهى \* نسال الله تعالى ان يوقظنا من الغفلة قبل انقضاء الاعمار ويؤنسنا بالقرآن آناه ابليل واطراف النهار تمت سورة الكهف والحمد لله تعالى يوم الاثنين الثالث والعشرين من شهر رمضان من سنة خمس ومائة والف

﴿ تفسير سورة مريم ثمان اوتسع وتسعون آية وهي مكية الآية السجدة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ كهيعص ﴾ اسم للسورة ومحلل الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف والتقدير هذا كهيعص اى مسمى به وانما صحت الاشارة اليه مع عدم جريان ذكره لانه باعتبار كونه على جناح الذكر صار في حكم الحاضر المشاهد كايقال هذا ما اشتري فلان كذا في الارشاد \* وقال في تفسير الشيخ قدم اقسام بالله تعالى اوهى اسم من اسمائه الحسنى ويدل عليه مقرأوا في بعض الادعية من قولهم يا كهيعص يا حمسق اوانه مركب من حروف يشير كل منها الى صفة من صفاته العظمى . فكاف من كريم وكبير . والهاء من هاد . والياء من رحيم . والعين من عليم وعظيم . والصاد من الصادق او معناه هو تعالى كاف خلقه هاد لعباده يده فوق ايديهم عالم يبرئته صادق في وعده \* قال الكاشي [ درمواهب صوفيان از مواهب الهى كه بر حضرت شيخ ركن الدين علاء الدوله سمناني قدس سره فروود آمده مذکور است كه حضرت رسالت را صلى الله عليه وسلم سه صورت است يكي بشرى كقوله تعالى ﴿ انما انا بشر مثلكم ﴾ دوم ملكى چنانكه فرموده است ﴿ لست كاحد ابنت عند ربى ﴾ سبوم حتى كما قال ﴿ لى معانة وقت لا يسعنى فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ﴾ وازين روشنتر (من رأى فقد رأى الحق) وحق سبحانه را باو در هر صورتى سخن بعبارتى ديكر واقع شده است در صورت بشرى كليات مركبه چون ﴿ قل هو الله احد ﴾ ودر صورت ملكى حروف مفردة مانند ﴿ كهيعص ﴾ واخوانه ودر صورت حتى كلامى مبهم كه ﴿ فادع الى عبده ما اوحى ﴾

در تكتناى حرف نكسجد بيان ذوق \* زان سوى حرف ونقطه حكايات ديكرست ﴿ وفى التأويلات التجمية فى سورة البقرة يحتمل ان يكون ﴿ الم ﴾ وسائر الحروف المقطعة من قبيل المواضعات والماليات بالحروف بين الحيين لا يطلع عليها غيرهم وقد واضعها الله تعالى مع نبيه عليه السلام فى وقت لا يسمه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل ليتكلم بها معه على



لسان جبريل بأسرار وحقائق لا يطلع عليها جبريل ولا غيره \* يدل على هذا ما روى في الأخبار  
 أن جبريل عليه السلام نزل بقوله تعالى (كهيعص) فلما قل كاف قال النبي عليه السلام (علمت)  
 فقال ها فقال (علمت) فقال يا فقال (علمت) فقال عین فقال (علمت) فقال صد فقال (علمت) فقال  
 جبريل كيف علمت ما لم اعلم \* وفي اسئلة الحكم علوم القرآن ثلاثة علم لم يبلغ الله عليه احدا من خلقه  
 وهو ما سأل به من علوم اسرار كتابه من معرفة كنه ذاته ومعرفة حقائق اسمائه وصفته  
 وتفصيل علوم غيبه التي لا يعلمها الا هو وهذا لا يجوز لاحد الكلام فيه بوجه من الوجوه  
 اجماعا. العلم الثاني ما يطلع عليه نبيه من اسرار الكتاب واختص به وهذا لا يجوز الكلام فيه الا له  
 عليه السلام او ابن اذنه او اوائل السور من هذا القسم وقيل من القسم الاول. العلم الثالث  
 علوم علمها الله نبيه مما اودع كتابه من المعاني الجلية والخبية وامره بتبليها ﴿ ذكر ﴾  
 اى هذا المثل ذكر ﴿ رحمة ربك ﴾ ذكر مضاف الى معموله ﴿ عبده ﴾ معمول ﴿ رحمة ﴾  
 ﴿ ذكر يا ﴾ يدل منه وهو ذكر يا بمد ويقصر ابن آزر \* قل الكاشف [ واو از اولاد  
 رجم بن سليمان بن داود عليهم السلام بوده يغمبر عالیشان ومهتر احبار بيت المقدس  
 وصاحب قربان ] \* قال الامام زكريا من ولد هارون اخي موسى وهما من ولد لاوى بن  
 يعقوب بن اسحاق ﴿ اذ نادى ربه نداء خفيا ﴾ ظرف لرحمة ربك. والمعنى بالفارسية [ چون  
 ندا کرد و بخواند پروردگار خود را در محراب بيت المقدس بعد از تقرب قربان و خواندن  
 پنهان ] ولقد راعى عليه السلام حسن الادب في دعائه فانه مع كونه بالنسبة اليه تعالى كالجهير  
 ادخل في الاخلاص وابعد من الرياء واقترب الى الخلاص من غائبة مواله الذين كان يخافهم  
 فانه اذا اخفى لم يطلعوا عليه ومن لوم الناس على طلب الولد لتوقفه على ما دى لا يلبق به  
 تعاطيا وقت الكبر والشيخوخة وكان سنة وقتئذ تسعا وتسعين على ما اختاره الكاشف  
 \* فان قلت شرط النداء الجهر فكيف يكون خفيا \* قلت دعاء في الصلاة فخفاء \* يقول الفقير  
 النداء وان كان بمعنى الصوت لكن الصوت قد يتصف بالضعف ويقال صوت خفى وهو  
 الهمس فكذا النداء وقد صح عن الفقهاء ان بعض المخافة بعد من ادنى مراتب الجهر  
 وتفصيله في تفسير الفاتحة للفتاوى \* ولى فيه وجه خفى لاح عند المطالعة وهو ان النداء الخفى  
 عند الخواص كالذكر الخفى هو ما خفى عن الحفظة فضلا عن الناس لا يخفى به الصوت  
 والوجه في عبادة النداء الاشارة الى شدة الاقبال والتوجه في الامر المتوجه اليه كاهو شان  
 الانبياء ومن له بهم اسوة حسنة من كل الاولياء ﴿ قال ﴾ استئناف وقع بيانا للنداء  
 ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] انى وهن العظم منى ﴿ الوهن الضعف وانما اسنده  
 الى العظم وهو بالفارسية [ استخوان ] لانه عماد بيت البدن فاذا اسابهما الضعف مع صلابته  
 وقلة تأثره من الملل اساب سائر الاجزاء \* قال قتادة اشكى. قوط الاضراس كفى البغوى  
 وافراده للقصد الى جنس المتبى عن شمول الوهن لكل فرد من افراده ولوجع الحرج  
 بعض العظام عن الوهن. ومعنى متعلق بمحذوف وهو حال من العظم وهو تفصيل بعد  
 الاجمال لزيادة التقرير لان العظم من حيث انه يصدق على عظمه يفيد نسبته اليه اجمالا

﴿ واشتمل الرأس ﴾ منى حذف اكتفاء بما سبق ﴿ شيئا ﴾ شبه الشيب في بياضه واثارته بشواظ النار واشتماره في الشعر ومنبته مبالغة واشعارا لشمول الشيب جملة الرأس حتى لم يبق من السواد شيء وجعل الشيب تميزا ايضا كما لا يقصود والاصل اشتعل شيب رأسي فوزانه بالنسبة الى الاسل وزان اشتعل يته تارا بالنسبة الى اشتعل النار في بته: قال الشيخ سعدى

چوشيت در آمد بروى شباب \* ثبت روز شد ديده بر كن ز خواب  
من آن روز از خود بريم اميد \* كه افتادم اندر سياهى سفيد  
چودوران عمر از چهل در گذشت \* مزين دست و پا كآب از سر گذشت  
دريغا كه بگذشت عمر عزيز \* بخواهد گذشت اين دى چند نيز

﴿ ولم اكن يدعائك رب شقا ﴾ ولم اكن بدعائى اياك خائبا في وقت من اوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لى وهذا توسل منه بما سلف من الاستجابة عند كل دعوة اثر تمهيد ما يستدعى الرحمة ويستجلب الرأفة من كبر السن وضعف الحال فانه تعالى بعدما عود عبده بالاجابة دهرًا طويلا لا ينجيه ابدا لاسيا عند اضطرار وشدة افتقار - روى - ان محتاجا قال لبعضهم انا الذى احسنت الى وقت كذا فقال مرحبا بمن توسل بنا اليها وقضى حاجته ووجهه ان الرد بعد القبول يحيط بالانعام الاول والمنع لاييسر فيه وكأنه يقول ما رددتني حين ما كنت قوى القلب والبدن غير متعود بلطفك فلورددتني الآن بعدما عودتني القبول مع نهاية ضعفى لتضاعف الم قلبى وهلكته يقال سعد بحاجته اذا ظفر بها وشقى بها اذا خاب كذا في تفسير الامام ثم بين ان ما يريد منتفع به في الدين فقال ﴿ وانى خفت الموالى من ورائى ﴾ اى بعد موتى فلا بد لى من الحلف وهو متعلق بمحذوف ينساق اليه الذهن اى جور الموالى لا ينجت افساد المعنى والجملة عطف على قوله انى وهن مرتب مضمونه على مضمونها فان ضعف القوى وكبر السن من مبادئ خوفه من بلى امره بعد موته ومواليه بنوا عمه وكانوا شرار بنى اسرائيل فخاف ان لا يحسنوا خلانته في امته ويبدلوا عليهم دينهم \* قال في القاموس المولى المالك والعبد والمعنى والمعتق والصاحب والقريب كبن الم ونحوه والجار والحليف والابن والم والنزيل والشريك وابن الاخت والولى والرب والناصر والمنعم والمنعم عليه والمحبة والتابع والصحبة انتهى ﴿ وكانت امرأتى ﴾ هى ايشاع بنت فاقوذ بر فىل وهى اخت حنة بنت فاقوذ قال الطبرى وحنة هى ام مريم \* وقال القتيبي امرأة زكريا هى ايشاع بنت عمران فعلى هذا القول يكون يحيى ابن خالة عيسى على الحقيقة وعلى القول الآخر يكون ابن خالة امه وفي حديث الاسراء (فلقيت ابني الحالة يحيى وعيسى) وهذا شاهد للقول الاول قاله الامام الدهلي في كتاب التعريف والاعلام ﴿ عاقرا ﴾ اى لا تلد من حين شبابها فان العاقر من الرجال والنساء من لا يولد له ولد وكان سنها حينئذ ثمانى وتسعين على ما اختاره الكاشفى ﴿ فهب ﴾ [بس يخبش] ﴿ لى من لدنك ﴾ كلا الجارين متعلق بهب لاختلاف معنيهما فاللام صلة ومن لابتداء الغاية مجازا ولدن في الاصل ظرف بمعنى اول غابة رمان او مكان او غيرها من الذوات اى اعطى



لاسباب الوصول الى المراد ﴿ يا زكريا ﴾ على ارادة القول اى قال تعالى على لسان الملك يا زكريا كما قال في سورة آل عمران ﴿ فنادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المحراب ان الله يمشرك بى ﴾ [ انا يشرك ] ما بشارت مبهيم ترا [ والبشارة بكسر الهمزة والاء الاخبار بما يظهر سرورا فى المحر ] بلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سميا ﴿ [ هنام ] اى شريكاه فى الاسم حيث لم يسم احد قبله يحيى وهو شاهد بان التسمية بالاسمى الغربية تنويه للسمى وايها كانت العرب تعنى لكونها ابنه وانوه واتزه عن التبر [ در زاد المسير ] فرموده كه وجه فضيلت نه ازان رويست كه پيش ازوكسى مسمى بدين اسم نبوده چه بسيار آدمى بدين وجه يافت شود كه پيش ازو مسمى نبوده باشد پس فضيلت آنست كه حق سبحانه وتعالى بخود تولى تسمية او نبوده به پدر ومادر حواله نكرد [ كما ان زينب ام المؤمنين رضى الله عنها زوجها الله بالذات حبيب عليه السلام حيث قال ﴿ فلما قضى زيد منها وطرا زوجنا بها ﴾ ] ولذا كانت تقتخر بهذا على سائر الأزواج المطهرة [ وامام تعالى آورده كه ذكر قبل ازان فرمود كه بعد ازو كسى ظهور خواهد كرد كه اورا بچندين اسم خاص اختصاص دهد واسم سامى اورا ازانام هايون فرجام خود مشتق سازد ] كما قال حسان رضى الله عنه

وشق له من اسمه ليجله \* فذو العرش محمود وهذا محمد

اى خواجه كه عاقبت كارامتست \* محمود ازان شدست كه نامت محمد است

والاظهر ان يحيى اسم اعجمى وان كان عربيا فهو منقول عن الفعل كعمر ويعيش \* قيل سمي به لانه حي به رحم امه اوحى دين الله بدعوته اوحى بالعلم والحكمة التى اوتيتها . وفيه اشارة الى ان من لم يحيه الله بنوره وعلمه فهو ميت اوحى به ذكر زكريا كما ان آدم حي ذكره بشيت ونوحا حي ذكره بسام وكذا الانبياء الباقون ولكن ما جمع الله لاحد من الانبياء فى ولده قبل ولادة يحيى بين الاسم العلم الواقع منه تعالى وبين الصفة الحاصلة فى ذلك النبي الا ان زكريا عناية منه اليه وهذه العناية انما تعلق به اذ قال ﴿ فهبلى من لدنك ويا ﴾ فقدم الحق تعالى حيث كنى عنه بكافى الخطاب على ذكر ولده حين عبر عنه بالولى فاكرمه الله بان وهبه وليا طلبه وسماه بما يدل على صفة زكريا وهو حياة ذكره كذا قال الشيخ الاكبر قدس سره \* قال الامام السهيلي فى كتاب التعريف والاعلام كان اسمه فى الكتاب الاول حيا وكان اسم سارة زوجة ابراهيم يسارة وتفسيرها بالعربية لاتلد فلما بشرت باسحاق قيل لها سارة . بهاها بذلك جبريل فقالت يا ابراهيم لم تقصروا من اسمى حرف فقال ذلك ابراهيم لجبرائيل عليه السلام فقال ان ذلك الحرف قد زيد فى اسم ابن لهما من افضل الانبياء واسمه حيا وسى يحيى ذكره النقاش ﴿ قال ﴾ استئناف مبنى على السؤال كانه فاذا قال زكريا حينئذ فقيل قال ﴿ رب ﴾ ناداه تعالى بالذات مع وصول خطابه تعالى اليه بتوسط الملك للمبالغة فى التضرع والمناجاة والجد فى التبتل اليه تعالى والاحترار عما عسى يوم خطابه للملك من توهم ان علمه بما صدر عنه متوقف على توسطه كما ان علم البشر بما يصدر عنه سبحانه متوقف على ذلك فى عامة الاوقات ﴿ انى ﴾ [ چگونه ] ﴿ يكون لى غلام ﴾ اى كيف او من اين يحدث لى غلام ﴿ و ﴾ الحال انه قد ﴿ كانت

امراتي عاقرا ﴿ لم تلد في شبابها وشبابي فكيف وهى عجوز الآن ﴾ وقد بلغت ﴿ انا ومن الكبر ﴾ من اجل كبر السن ﴿ عيا ﴾ بيوسة وجفا كالعود اليابس من قولهم عتا العود اذا يبس وعتا الشيخ اذا كبر وهمم وولى ويقال لكل شئ انتهى قد عتا وانما استعجب الولد من شيخ فان وعجوز عاقر اعتراها بان المؤثر فيه كالقدرته وان الوسائط عند التحقيق ملءة فاني استعجاب واستبعاد من حيث العبادة لامن حيث للقدرة \* قال الامام فان قيل لم تعجب ذكرها بقوله ﴿ انى يكون لى غلام ﴾ مع انه طلبة قلنا تعجب من ان يجعلهما شابين ثم يرزقها الولد او يتركهما شيخين ويلدان مع الشيخوخة يدل عليه قوله تعالى ﴿ رب لا تذرني فردا وانت خير الوارثين فاستجنا له ووهبنا له يحيى واصلحنا له زوجة ﴾ اى اعدنا له قوة الولادة انتهى \* وفي الاسئلة المقحمة اراد من الى يكون منه هذا الولد اى هذه المرة وهى عاقر ام من امرأة اخرى اتزوج بها او عاقله ﴿ قل ﴾ الملك المبلغ للبشارة ﴿ كذلك ﴾ اى الامر كما قلت . والفارسية [هجين است كه تو كفتى از برى وضعف اما] ﴿ قال ربك هو ﴾ [اين كار كه آفريدن فرزند است درين سن ازين دو شخص] مع بعده فى نفسه ﴿ على ﴾ [برقدت من خصه] ﴿ هين ﴾ [آسانست] ارد عليك قوتك حتى تقوى على الجماع وافق رحم امرأتك باولد كما فى تفسير الجلالين والكاشفى \* وقال فى الارشاد الكافى فى كذلك مقحمة كما فى مثلك لا يخلل فحلها الصب على انه مصدر تشبى لقال الثانى وذلك اشارة الى مصدره الذى هو عبارة عن الوعد السابق لالى قول آخر شبه هذا به وقوله ﴿ هو على هين ﴾ جملة مقررة للوعد المذكور دالة على انجازه داخلة فى حيز قال الاول كأنه قيل قال الله مثل ذلك القول البديع قلت اى مثل ذلك الوعد الخارق للعادة وعدت هو على خاصة هين وان كان فى العادة مستحيلا ويجوز ان يكون محل الكاف فى كذلك الرفع على انه خبر مبتدأ محذوف وذلك اشارة الى ما تقدم من وعده تعالى اى قال عز و علا امر كما وعدت وهو واقع لمحال وقوله ﴿ قال ربك ﴾ استئناف مقرر لمضمونه ﴿ وقد خلقتك من قبل ﴾ من قبل يحيى فى تضاعيف خلق آدم ﴿ ومثلك ﴾ اذ ذاك ﴿ شيئا ﴾ اصلا بل عدما صرفا فخلق يحيى من البشرين اهون من خلقتك مفردا والمراد خلق آدم لانه اتموزج مشتمل على جميع الذرية \* قال الامام وجه الاستدلال بقوله تعالى ﴿ وقد خلقتك ﴾ الخ ان خلقه من العدم الصرف خالق للذات والصفات وخلق الولد من شيخين لا يحتاج الا الى تبديل الصفات والقادر على خالق الذات والصفات اولى ان يقدر على تبديل الصفات انتهى \* قال فى بحر العلوم وللفظ الشئ عندنا يختص بالموجود وبالعكس ونفى كون الشئ تقرير لعدمه فالآية دليل على ان المعلوم ليس بشئ ﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾ الجمل ابداعى وقيل بمعنى التصوير اى علامة على وقوع الحبل لا تلقى تلك العمة الجليلة بالشكر من حين حدوثها وهذا السؤال ينبئ ان يكون بعدما مضى بعد البشارة برهة من الزمان لما روى ان يحيى كان اكبر من عيسى بستة اشهر او ثلاث سنين ولا ريب فى ان دعا ذكره كان فى صغره ربه لقوله تعالى ﴿ هنالك دعا ذكرى اربه ﴾ وهى انما ولدت عيسى وهى بنت عشرين او ثلاث عشرة سنة كذا فى الارشاد والاسئلة المقحمة ﴿ قال ﴾ الله تعالى ﴿ آيتك ان لا تكلم الناس ﴾ اى ان لا تقدر على ان تكلمهم بكلام الناس

مع القدرة على الذكر والتسبيح كما هو المفهوم من تخصيص الناس ﴿ ثلاث ليال ﴾ مع اياهن  
لنفسهم بها في سورة آل عمران ﴿ سوا ﴾ حال من فاعل تكلم مفيد لكون انتفاء  
التكلم بطريق الاضطرار دون الاختيار اى منع الكلام فلا ينطق به حال كونك سوى  
الخلق سليم الجوارح ما بك شائبة بكم والاخرس قالوا رجع تلك الليلة الى امرأته فترى بها  
ووقع الولد في رحمها فلما اصبح امتنع عليه الكلام الناس ﴿ فخرج ﴾ صبيحة حمل امرأته  
﴿ على قومه من انحراب ﴾ من المنسل او من المعرفة وكانوا من وراء الحجاب ينتظرون ان يفتح  
لهم الباب فدخلوه ووصلوا اذ خرج عليهم متعبا لونه ونكروه صامتا وقالوا مالك يا زكريا  
﴿ ووحى اليهم ﴾ اى اومأ اليهم لقوله تعالى ﴿ الارمزا ﴾ ﴿ ان سبحوا ﴾ ان اما مفسرة لا وحى  
او مصدرية والمعنى اى صلوا او بان صلوا ﴿ بكرة ﴾ هى من طواف الفجر الى وقت الضحى  
﴿ وعشيا ﴾ هو من وقت زوال الشمس الى ان تغرب وما ظرفا زمان للتسبيح \* عن اى العلية  
ان المراد بهما صلاة الفجر وصلاة العصر او تزهر اربكم طرفى النهار وقولوا سبحان الله ولعله  
كان مأمورا بان يسبح شكرا ويأمر قومه بذلك كما فى الارشاد \* يقول الفقير هو الظاهر لان  
معنى التسبيح فى هذه الموضع تزيه الله تعالى عن العجز عن خلق ولد يستبعد وقوعه من الشيخين  
لان الله على كل شىء قدير وقد ورد فى الاذكار ( اكل المحبوبة سبحان الله ) وفى التوابات النجبية  
فى قوله ( يا زكريا ) الى ( بكرة وعشيا ) اشارة الى بشارات \* منها انه تعالى ناداه باسمه زكريا وهذه  
كرامة منه \* ومنها انه ساء يحيى ولم يجعل له من قبله سبيا بالنسوة والمعنى اما بالنسوة فظاهر  
واما بالمعنى فانه ما كان محتاجا الى شهوة من غير علة ولم يهيم الى معصية قط وما خطر بباله همها كما  
اخبر عن حاله النبي عليه السلام وفى قوله ( لم يجعل له من قبله سبيا ) اشارة الى انه تعالى يتولى  
تسمية كل انسان قبل خلقه ومسمى احد الالهام الله كما ان الله تعالى اهتم عيسى عليه السلام  
حين قال ( ومبشرا برسول ياتى من بعدى اسمه احمد ) وفى قوله ( ولا رب ائى يكون لى غلام ) الآية  
اشارة الى ان اسباب حصول الولد متفية من الوالدين بالمقر والكبر وهى من السنة الالهية فان  
من السنة ان يخلق الله الشئ من الشئ كقوله ( وما خلق الله من شئ ) ومن القدرة انه تعالى يخلق الشئ  
من لا شئ فقال ( ائى يكون لى غلام ) اى ائى من السنة اى من القدرة فاجابه الله تعالى بقوله ( ول كذلك )  
اى الامر لا يخول من السنة او القدرة وفى قوله ( قل ربك هو على هين ) اشارة الى ان كلا الامرين  
على هين ان شئت اود عليكما اسباب حصول الولد من القوة على الجماع وفق الرحم بالولد كما  
جرت به السنة وان شئت اخلق لك ولدا من لا شئ بالقدرة كما خلقتك من قبل ولملك شأى اى خلقت  
روحك من قبل جسده من لا شئ ماركن ولهذا قل تعالى ( قل الروح من امر ربى ) وهو اول  
مقدور تملكت القدرة به : وفى المتوى

در بیان قدرت حق تعالی بر آفریدن هر چه خواهد در بیان قدرت حق تعالی بر آفریدن هر چه خواهد

آب از جوشش همی گردد هوا \* وان هوا گردد ز سردی آبا  
بلکه بی اسباب بیرون زین حکم \* آب رو یانید تشکیل از عدم

تو ز طفلی چون سبیها دیده \* در سبب از جهل بر جفسیده

﴿ یا یحیی ﴾ علی ارادة القول اى ووهبنا له يحيى وقتلناه يا يحيى \* قل الكاشفى [ القصة هـ

روز بدین منوال گذشت پس بحال خود آمد و یحیی علیه السلام بعد از مضمی مدت حمل متولد شد و در کودکی بلاس پوشیده با حجار در عبادت بطریق ریاضت موافقت می نمود تا وقتی که وحی بدو فرود آمد و از حق سبحانه و تعالی خطاب رسید که یا یحیی [خدا الکتاب] ای التوراة ﴿بقوة﴾ بجد و استظهار بالتوفیق والتأیید \* قال فی الجلالین ای اعطیتکما وقوتک علی حفظهما والعمل بما فیها قال المولی الجامی فی شرح الفصوص لولا امداد الحق زکریا و زوجته بقوة غیبیة ربانیة خارجة عن الاسباب المعتادة ماصلحت زوجته ولا تیسر لها الحمل ثم انه كما سرت تلك القوة من الحق فی زکریا و زوجته تعدت منها الی یحیی ولذلك قاله الحق ﴿یا یحیی خدا الکتاب بقوة﴾ \* قال فی الاسئلة المفیحة أى دلیل فیها علی المعترلة الجواب انه دلیل علی ان الاسم والمسمى واحدا لانه تعالی قال (اسمه یحیی) ثم نادى الشخص فقال (یا یحیی) ﴿وآتیاه الحکم﴾ حال کونه ﴿صیا﴾ .. قال ابن عباس الحکم النبوة استبأه الله تعالی وهو ابن ثلاث سنین اوسبع واما سمیت النبوة حکما لان الله تعالی احکم عقله فی صباه و اوحی الیه \* وقیل الحکم الحکمة وفهم التوراة والفقہ فی الدین فهو بمعنى المنع ومنه الحاکم لانه ینع الظالم من الظلم والحکمة ما ینع الشخص من السفه - روى - انه دعاه الصبیان الی اللعب فقال مالعب خلقنا \* قال الکاشفی [درین سخن بندی عظیم است یخبران باز یحیه که غفلت را که عمر عزیز ببازی میکذرائند و بدام فریب (انما الحیوة الدنیا لعب والهوى) مفید شده اند]

عمر باز یحیه بسر میری \* پای بلند ازه بدر میری

به که بازای جهان پاکشی \* طفل نه چند ببازی خوشی

\* بقول الفقیر مثل یحیی علیه السلام فی هذه الامة المرحومة الشیخ العارف المحقق سهل بن عبدالله التستری قدس سره فانه تم له امر السلوك من ثلاث سنین الی سبع سنین كما سمعت من شیخی وسندی روح الله روحه یعنی وقع له الانکشاف والالهام وظهر له الحال التام وهو ابن ثلاث سنین فكان ما کان الی سبع فسیحان التادور و هذا من لطافة الحجاب واما من کان کشف الحجاب فیحتاج فی ازالته الی مجاهدات شاقة فی مدة طويلة \* واعلم ان روح الکامل سریع التعلق ببدنه یعنی ان مادة النطفة تسلم سریعا الی الابوین فیحصل العلوق والولادة علی احسن وصف و فی اعدل زمان فیجئ الولد غالبا علیه احکام الوجوب اللهم اعنا علی ازالة الحجب الظلمانیة والتورانیة واجعلنا مکاشفین للانوار الربانیة ﴿وحانا من لدنا﴾ عطف علی الحکم وتنوین للتخیم وهو التحنن والاشتیاق یقال حنّ ای ارتاح واشتاق ثم استعمل فی العطف والرأفة ای وآتیاه رحمة عظيمة علیه کاشه من جنباتاه رحمة فی قلبه وشفقة علی ابویه وغیرهما ﴿وزکوة﴾ ای طهارة من الذنوب \* قال الامام لم تدعه شفقتہ الی الاخلال بواجب لان الرأفة ربما اورثت ترك الواجب ألا ترى الی قوله تعالی ﴿ولا تأخذکم بهما رأفة فی دین الله﴾ فالمنی جعنا له التعطف علیهم مع الطهارة عن الاخلال بالواجبات انتهى \* او صدقة ای تصدق الله به علی ابویه او وفقاه للتصدق علی الناس ﴿وکان تقیا﴾ مطیبا متجنباً عن المعاصی لم یعمل خطیئة ولم یهم بها قط ﴿وبراً بالوالدیه﴾ عطف علی تقیا ای مازا بهما لطیفاً بهما محسناً الیهما ﴿ولم یکن

جبارا عصيا ﴿ متكبرا عاقلاهما او عاصيا لربه ﴾ قال في بحر العلوم الجبار المتكبر وقيل هو الذي يضرب ويقتل على الغضب لا ينظر في العواقب وقيل هو المتعظم الذي لا يتواضع لاسرائه ﴿ وسلام ﴾ سلامة من الله تعالى وامان ﴿ عليه ﴾ على يحيى اصله وسلمنا عليه في هذه الاحوال وهي اوحش المواطن لكن نقل الى الجلة الاسمية للدلالة على ثبات السلام واستقراره ون وحشتهما لانكاد نزول الابنات السلام فيها ودوامه ﴿ يوم ولد ﴾ من رحم امه من طمن الشيطان كما بطمن سائر بني آدم ﴿ ويوم يموت ﴾ بالموت الطبيعي من هول الموت وما بعده من عذاب القبر ﴿ ويوم يبعث ﴾ حال كونه ﴿ حيا ﴾ من هول القيامة وعذاب النار ﴿ وفيه اشارة الى الولادة من ام الطليعة والموت بالفناء عن مقتضيات الطبيعة في الله والبعث بالبقاء بعد الفناء ﴾ وقيل ابن ابي عينة اوحش ما يكون الانسان في هذه الاحوال يوم ولد فيخرج مما كان ويوم يموت فيرى قوما لم يكن عاينهم ويوم يبعث فيرى نفسه في محشر لم ير مثله فحش يحيى بالسلام في هذه المواطن ﴾ واعلم ان ذكرنا اشارة الى الروح الانساني وامرأته الى الجنة الجسدانية التي هي زوج الروح ويحيى الى القلب وقد استبعد الروح بسبب طول زمان التعلق بالقلب ان يتولد له قلب قبل لبض الاولية بلا واسطة كما قال (لا يدعى ارضي ولا سماني ولكن يدعى قلب عبدي المؤمن) وهو اللبض الاولي لم يؤت لواحد من الحيوانات والملائكة كقول المولى الجامي

ملائك را جمود از حسن طاعت \* چو فيض عشق بر آدم فرو رخت

بحر ثم انه لما بشر بولادة القلب الموصوف بما ذكر طلب آية يهتدى بها الى كيفية حمل القلب العاقر بالقلب الحي الذي حي بنوراته تعالى قال ﴿ آيتك ان لا تكلم الناس ﴾ اي لا تخاطب غير الله ولا تتلفت الى ماسوى الله ثلاث ليل وبها يشير الى مراتب ماسوى الله وهي ثلاث الحادثات والحيوانات والروحانيات فذا تقرب الى الله تعالى بعدم الالتفات الى مساوئه يتقرب اليه بهوكة المعالم الذي هو القلب الحي بنوره فخرج ذكرنا الروح من محراب هواه وتبعه على قوم صفات نفسه وقلبه واتانيته فقال كونوا متوجهين الى الله معرضين عما سواه آناه الليل واطراف النهار بل بكرة الازل وعشئ الابد فلما ولد له يحيى القلب قبل له يا يحيى خذ كتاب اللبض الالهي قوة ربانية لا قوة انسانية لانه خلق الانسان ضعيفا وهو عن القوة بمجزل وان الله هو الرزاق ذو القوة المتين فجاء صاحب علم وحكمة ورحمة وطهارة من المبل الى ماسوى الله واتقاء (وبرا بوالديه ولم يكن جبارا عصيا) كالنفس الامارة بالسوء اما بره بوالد الروح فتوربه بنور اللبض الالهي ادهو محل قبول اللبض لان اللبض الالهي وان كان نصيب الروح اولا ولكن لا يسلكه للعامة الروح بل يعبر عنه اللبض وبقبله القلب وبمسكه لان فيه صفاء وكثافة فالصفاء بقبل اللبض وبالكثافة بمسكه كلاله ان الشمس فيضها يقبل الهواء لصفاءه ولكن لا يسلكه للطرفة الهواء وبالمرة فتقبل فيضها بصفائها وبمسكه لكثافتها وهذا أحد اسرار حمل الامانة التي حملها الانسان ولم تحملها الملائكة واما بره بوالدة القلب فاستعمالها على وفق اوامر الشرع ونواهيه لينجيها من عذاب القبر ويدخلها الجنة كذا في التأويلات التجمية باختصار ﴾ قال بعض الاولياء كنت في نبي اسرائيل فاذا رجل يماشيني فتعجب مني والهمت انه احضر فقلت له بحق الحق



من انت قال انا اخوك الخضر فقد له اريد انا - انا لك قال سل قلت بأى وسيلة رأيتك قال ببرك  
امك كما في المقاصد الحسنة للإمام السخاوى \* فعلى العاقل ان يكون بارا بوالديه مطلقا انفسين  
او افاقين فان البر يهدى الى الجنة ودار الكرامة ويشر في شدائد الاحوال بالامن والامان  
واتواع السلامة ﴿ واذكر ﴾ يا محمد للناس ﴿ في الكتاب ﴾ اى القرآن او السورة الكريمة  
فانها بعض من الكتاب فصيح اطلاقه عليها ﴿ مريم ﴾ على حذف المضاف اى خبر  
بنت عمران وقصتها فان الذكر لا يتعلق بالاعيان ومريم بمعنى العابدة قال بعض العلماء في  
حكمة ذكر مريم باسمها دون غيرها من النساء ان الملوك والاشراف لا يذكرون حرائرهم  
في ملا ولا يتذلون اسماهن بل يكونون عن الزوجة بالعرس واليسال والاهل ونحو ذلك  
فاذا ذكروا الامام لم يكنوا عنهن ولم يصوتوا اسماهن عن الذكر والتصريح بها فلما قالت  
النصارى في حق مريم ما قالت وفي ابنها صرح الله تعالى باسمها ولم يكن عنها تأكيد  
للامانة والعبودية التى هى صفة لها واجراء للكلام على عادة العرب في ذكر امائها ومع  
هذا فان عيسى عليه السلام لا اب له واعتقاد هذا واجب فاذا تكرر ذكره منسوباً الى الام  
استشعرت القلوب ما يجب عليها اعتقاده من نفى الاب عنه وتنزيه الام الطاهرة عن مقالة  
اليهود لعنهم الله تعالى كذا في التعريف والاعلام للإمام السهيلي \* وقال في اسئلة الحكم سميت  
مريم في القرآن باسمها لانها اقامت نفسها في الطاعة كالرجل الكامل فذكرت باسمها كما  
يذكر الرجال من موسى وعيسى ونحوها عليهم السلام وخطبت كما خطب الانبياء كما قل  
تعالى ﴿ يا مريم اتقى لربك واسجدى واركعى مع الراكعين ﴾ ولذا قيل بنبتها ﴿ اذ انبذت ﴾  
ظرف لذلك المضاف من التبذ وهو العارح والانتباز افعال منه ﴿ من اهلها ﴾ من قومها  
متعلق بالنبذت ﴿ مكانا شرقيا ﴾ مفعول له باعتبار ما فى ضمنه من معنى الاتيان \* قال الحسن  
ومن نمة اتخذ النصارى المشرق قبلة كما اتخذ اليهود المغرب قبلة لان الميقات وايتاء التوراة  
واقفا في جانب الجبل الغربى كما قال تعالى ﴿ وما كنت بجانب الغربى اذ قضينا الى موسى الامر ﴾  
والمعنى حين اعتزلت وانفردت وتباعدت من قومها \* اتت مكانا شرقيا من دار خالتها ايشاع  
زوجة زكريا فان موضعها كان المسجد فاذا حاضت تحولت الى بيت خالتها واذا طهرت عادت  
الى المسجد فاحتاجت يوما الى الاغتسال وكان الوقت وقت الشتاء فجات الى ناحية شرقية  
من الدار وموضع مقابل للشمس ﴿ فالتحذت من دونهم ﴾ اى ادرخت من ادنى مكان اهلها  
\* قال الكاشفى [ ازيش ايشان يعنى ازسوى ايشان ] ﴿ حجابا ﴾ سترت اقتربه \* قال  
الكاشفى [ برده كه مانع باشد ازديدن ] فينما هى فى مغتسلها وقد تطهرت ولبست ثوبها  
اتاهها الملك فى صورة آدمى شاب امرء وضئ الوجه جعد الشعر وذلك قوله تعالى ﴿ فارسلنا  
اليها روحنا ﴾ اى جبريل فانه كان روحانيا فاطلق عليه الروح لطافته منه ولان الدين يحى به  
\* وقال بعض الكبار جبرائيل هو الروح حقيقة باعتبار حقيقة المجردة مجازا باعتبار صورته المتألية  
ومن خصائص الارواح المجردة التى من صفاتها الذاتية الحياة ومن شأنها التخل بالصور المتألية  
لانها لا تمس شئ فى حال تملها الا حى ذلك التى وسرت منها الحياة فيه ولذا قبض

السامري قصة تراب من أثر راق جبرائيل فيها في صورة العجل المتخذة من حلي القوم  
 وحار العجل بسراية الحياة فيه وقيل ساء روحا مجازا محبة له وتقربا كذا ذلك انت روجي  
 لمن تحب ﴿ فتمثل لها ﴾ . يس تمثّل شدجبريل برأى مريم [ يعني فتمثّل لاجها فاستجاب  
 قوله ﴿ بشرا ﴾ على انه مفعول به ﴿ مسويا ﴾ تام الخلق كامل البنية لم ينفذ من حسان  
 نموت الادمية شيئا وذلك لتستأنس بكلامه وتلتقي منه ما يلقي اليها من كلامه ته لي انزلها  
 على الصورة الملكية لفقرت منه ولم تستطع استماع كلامه ولانه جاء للفتح المنتج للبشر فتمثل  
 بشرا ولوجا على صورة الملك لجاء عيسى على صورة الروحانيين كلالا يحيى . وفيه اشارة الى  
 ان القرين بعد الطهر التام اطهر والولد اذن انجب وفهم ﴿ وفي التأويلات الروح هو نور  
 كذا الله التي يعبر عنها بقوله كن وانما سمي نور كنه روحا لانه به يحيى القلوب الميتة كما قال  
 (ومن كان ميتا وحيا) الآية فتارة يعبر عن الروح بالنور وتارة يعبر عن التور بالروح كقوله  
 (وكذلك اوحينا اليك روحا من امرنا) الآية فارسل الله الى مريم نور كنه كنه فتمثل لها بشرا  
 سويا كما تمثل نور التوحيد بحروف لاله الا الله والذي يدل على ان عيسى من نور الكلمة  
 قوله تعالى (وكنه القاها الى مريم وروح منه) اي نور من لقاؤه فلما تمثلت الكلمة بالبشر  
 انكرتها مريم ولم تعرفها فاستعاذت بالله منه ﴿ قلت اني اعوذ بالرحمن منك ﴾ . باسباب  
 ذكره تعالى بنوان الرحمانية للمبالغة في العياذ به تعالى واستجاب آتاه الرحمة الخاصة التي  
 هي العصمة مما دهمها \* قال في الكشف دل على عفاها وورعها انها تعوذت بالله من تلك  
 الصورة الجليلة ﴿ ان كنت تقيا ﴾ تنقي الله وتبالي بالاستعاذة به وجواب الشرك محذوف  
 ثقة بدلالة السياق عليه اي فاني عاذه به \* وقال الكاشفي [ يعني تومتي ومتورعي من ارتكابهم  
 ميكنم وبناء بحق مبرم فكيف كه جنين نباشي ] \* قال الشيخ في تفسيره وانما قالت ذلك  
 لان التقى يتفظ بالله ويخاف والذاسق يخوف بالسلطان والمنافق يخوف بالاساس كما قال  
 في التأويلات النجمية يعني انك ان كنت تقيا من اهل الدين تعرف الرحمن فلا تقرى بموذي  
 به وان كنت شقيا لا تعرف الرحمن فاتعوذ منك بالخلق فاجابها ﴿ قال انما انا رسول ربك ﴾  
 يريد اني لست ممن يتوقع منه ما توهمت من الشر وانما انا رسول ربك الذي استعذت به  
 ﴿ لا هب لك غلاما ﴾ اي لا كون سببا في هبه بالفتح في الدرع ﴿ زكيا ﴾ طاهرا من الذنوب  
 ولوث الظلمة النفسانية الانسانية ﴿ قالت ﴾ استبعادا طاهرا اي متعجبة من حيث العادة لا مستعبدة  
 من حيث القدرة ﴿ اني يكون لي ﴾ [ يكونه بودمرا ] ﴿ غلاما ﴾ كوصف ﴿ ولم يسمني بشر ﴾  
 اي والحال انه لم يباشرني بالكلام رجل فان المس كناية عن الوطى الحلال اما الزنى فانما يقال  
 خبث بها او جبر اوزنى وانما قيل بشر مبالغة في بيان تزهرها عن مبادئ الولادة ﴿ و ﴾  
 الحلال انه ﴿ لم اك بغيا ﴾ فقول بمعنى القاعل اصله بغويا \* قال الشيخ في تفسيره ولم يقل بغية  
 لانه وصف غالب على المؤنث كخاف اي فاجرة تبغى الرجال . وبالفارسية [ ذناكار وجوبنده  
 شور ] يريدني الوطى مغلفة وان الولد اما من الكناح الحلال او الحرام اما الحلال فلا نها  
 لم يسمها بشرا واما الحرام فلا نها لم تك بيا فاذا اتقى السببان جيما اتقى الولد ﴿ وفي التأويلات

التجمية (ولم يمسسني بشر) قبل هذا (ولم يك بيا) لم يمسسني بشر بعد هذا بالزنى وبالكلح لاني محررة محرم على الزوج ﴿ قال كذلك ﴾ اى الامر كما قلت. وبالفارسية [ يعنى جنين است كه توميكوى هيچ كس بنگاح وسفاح ترامس نكرده است ] فاما ﴿ قال ربك ﴾ الذى ارسلنى اليك ﴿ هو ﴾ اى ما ذكرت من هبة الغلام من غير ان يمسك بشر اصلا ﴿ على ﴾ خاصة ﴿ هين ﴾ يسر وان كان مستجيلا عادة لما ائى لاحتاج الى الاسباب والوسائط وفى التاويلات التجمية (قال كذلك) الذى قولين ولكن (قال ربك هو على هين) ان اخلق ولدا من غير ماء منى والله فاني اخلقه من نور كلمة كن كما قال تعالى (ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون) ﴿ وتجمله ﴾ اى ونفعل ذلك لتجمل وهب الغلام ﴿ آية للناس ﴾ وبرهانا يستدلون بها على كمال قدرتنا فالواو اعتراضية اولئين به عظم قدرتنا وتجمله الخ وفى التاويلات التجمية (آية) اى دلالة على قدرتي بائى قادر على ان اخلق ولدا من غير آب كما انى خلقت آدم من غير اب وام خلقت حواء من غير ام ﴿ ورحمة ﴾ عظيمة كاشة ﴿ منا ﴾ عليهم يهتدون بهدائه ويسترشدون بارشاده وبين قوله (ورحمنا) وقوله (يدخل من يشاء من رحمته) فرق عظيم وهو انه تعالى اذا ادخل عبدا فى رحمته يرحمه ويدخله الجنة ومن جعله رحمة منه يجعله متصفا بصفته وكذا بين قوله (ورحمنا) وقوله فى حق نبينا عليه السلام (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين) ابدا اما فى الدنيا فبان لا ينسخ دينه واما فى الآخرة فبان يكون الخلق محتاجين الى شفاعته حتى ابراهيم عليه السلام فافهم جدا كذا فى التاويلات التجمية ﴿ وكان ﴾ خلقه بلا عقل ﴿ امرا مقضيا ﴾ قضيت به فى سابق علمى وحكمت بوقوعه لا محالة فيمتنع خلافه فلا فائدة فى الحزن وهو معنى قوله (من عرف سر الله فى القدر هانت عليه المصائب) يقول الفقير وذلك ان العلم تابع للمعلوم فكل ما يقتضيه من الاحوال فانه تعالى يظهره بحكمته وخلق عيسى عليه السلام على الصفة المذكورة كان فى الازل بمقتضى الحكمة القديمة مقدرا لجميع الاعدان وما يتبعها من الاحوال المختلفة داخله تحت الحكمة فن كوشف عن سر هذا المقام هانت عليه المصائب والآلام اذ كل ما نبت فى مزرعة الوجود الخارجى فهو من بذر الحكم الازلى على حسب تفاوت الاستعدادات كتفاوت المزارع فن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الا نفسه : قال الحافظ

نمى كتم كلمة لكن ابر رحمت دوست \* بكشت زار جگر تشكان نداد نمى  
اى لا تشكى من هذا المعنى فانه من مقتضى ذاتى : وقال

دربن جن مكنم سرزنش بخود روئى \* چنانكه پرورشم ميدعند ومبروم  
اى لا تزيب على فى هذا المعنى فانه من قضاء الله تعالى. قال الامام ابو القاسم القشبرى قدس سره سمعت استاذ ابا على الدقاق يقول فى آخر صهره وقد اشتمدت به العلامة من امارات التأيد حفظ التوحيد فى اوقات الحكم ثم قال كالمفسر لفعاله مفسرا لما كان فيه من حاله هو ان يرضك بمقاريض القدرة فى امضاء الاحكام قطعة قطعة وانت شاكر حامد انتهى  
\* قصه مريم من جملة احكام الله تعالى ولذا عرفت الحلال لانها كانت صديقة وصبرت على

در او اسط دفتر سوم در بیان صبر کردن لغیان علیه السلام الخ

أذى القوم وشأتهم وفي الحديث (إذا أحب الله عبداً ابتلاه فان صبر اجتباه وان رضى اصطفا) فالواجب على العبد الحمد على البلية لما نفعته من العمة فان فقد الصبر وكلامها من طريق العبودية وإذا وقف مع الجزع المستفاد من وجود الشفقة على نفسه فهو من غابة الهوى \* قال احمد بن حنبل رحمه الله قدس سره الطريق واضح والدليل لا يخفى والداعي قد سمع فالتجبر بحد هذا الامن المعنى وفي الحديث خطابا لابن عباس رضى الله عنهما (ان استطعت ان تعمل لله بالرضى في اليقين فافعل والا ففى الصبر على ما تكره خير كثير) \* قال فى شرح الحكم العطائية ثم اذا تأملت تظهر لك ان التحقق بالمعرفة منطوق وجود الابلأ اذ ليست المدركة الا بتحقيق اوصافه تعالى حتى يفتى فى اوصافه كل شئ من وجودك فلا يبقى لك عز مع عزه ولا غنى مع غناه ولا قدرة مع قدرته ولا قوة مع قوته وهذا يتحقق لك بوجود البلية اذ هى مشعرة بشهر الربوبية فانهم هذا وفقنا الله وبالله الى التحقق بحقيقة الحال والتكفى فى مقام الصبر والحمد على جميع الاحوال : وفى المتن

سدھزادان کیمیا حق آفرید \* کیانی مہجو صبر آدم نذید  
وذلك لان بالبلاء تحترق الاوصاف الرديئة الخلقية وبالصبر يحصل الاخلاق الالهية والصفات  
الحقية ﴿فحملته﴾ قال ابن عباس رضى الله عنهما فاطمأنت مريم الى قول جبريل فدنا منها  
فتفتح في جيب درعها فوصلت الفتحة الى بطنها فخلت عيسى عقيب الفتح \* يقول الفقيه  
وصول الفتح الى الجوف لا يحتاج الى منفذ من المتأخر كالنمل ونحوه ألا ترى ان الروح حين  
دخل جسد آدم دخل من اليافوخ وهو وسط الرأس اذا استند وقبل اشتداده كافي رأس  
الطفل يقال له الفادية بإلقاء ثم زل الى العينين ثم الى الذم ثم الى سائر الاعضاء \* واعلم ان  
لعيسى عليه السلام جهة جسمانية وجهة روحانية واحدة جمع للجهتين فاذا نظر الى جهة  
الجسمانية يظن انه تكون من ماء مريم واذا نظر الى جهة الروحانية وآثارها من احياء الموتى  
وخلق الطير من الطين يحكم انه من نفع جبريل واذا نظر الى احدية جميعها يقال انه تكون  
منها فالتحقيق ان الملك لما تمثل لها بشرا سويا زل الماء منها الى الرحم لشدة اللذة بالنظر  
اليه فتكون عيسى من ذلك الماء المتولد عن الفتح الموجب للذة منها فهو من ماء امه فقط  
خلافًا للطيبيين فانهم يتكرون وجود الولد من ماء احد الزوجين دون الآخر \* فان قلت قد  
ثبت ان ماء الرجل يكون منه العظم والعصب وماء المرأة يكون منه اللحم والدم فكيف جاء  
عيسى مركبا من هذه الاجزاء \* قلت خروجه على الصورة البشرية كامل الاجزاء انما هو  
من اجل امه لان ماها محقق ومن اجل تمثل جبريل في صورة البشر فانه انما مثل في  
صورة البشر حتى لا يقع التكوين في هذا النوع الانساني الا على الحكم المتأدب الذي جرت به  
العادة غالباً وهو تولده من شخصين انسانين وقد توهمت في الفتح الماء فحصل الماء المتوهم ايضا وجود  
بعض الاشياء قد يترتب على توهمه كترتب السقوط عن الجذع على توهمه ولاجل تكونه  
من نفع جبريل طالت اقامته في صورة البشر لان الارواح صفة البقاء - روى - ان مولد عيسى  
عليه السلام كان قبل مولد نينا عليه السلام بخمسة وخمسين سنة وقد بقي بعد

وسيزل ويدعو الناس الى دين نينا عليه السلام \* قال بعض الكبار لولم يمثل جبريل عند النفخ بالصورة البشرية لظهر عيسى علي صورة الروحانيين ولونفخ فيها وقت الاستعاذة على الحالة التي كانت عليها من تخرج صدرها وضجرها لتخليها انه بشر يريد مواتها على وجه لا يجوز في الشرائع لمخرج عيسى بحيث لا يطيقه احد لشكاسة خلقه اى رداءه لسراية حال امه فيه لان الولد انما يتكون بحسب ما غلب على الوالدين من المعاني النفسية والصور الجسدية \* نقل في الاخبار ان امرأة ولدت ولدا صورته صورة البشر وجسمه جسم الحية فلما سئلت عنها اخبرت انها رأت حية عند المواقعة \* وان امرأة ولدت ولدا له اربع ارجل ورجلا كرجل الدب وكانت قبطة جامعها زوجها وهي ناظرة الى دين كانا عند زوجها فلما قال لها جبريل (انما انا رسول ربك) جثت من عنده (لا هب لك غلاما زكيا) انبسطت عن ذلك القبض لما عرفت انه مرسل اليها من عند ربها وانشرح صدرها لما تذكرت بشارة ربها ايهاا بميسى (اذ قالت الملائكة يا مريم ان الله يشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم وجيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين) قفخ فيها في حين الانبساط والانشراح فخرج عيسى منبسطا منشرح الصدر لسراية حال امه فيه . ولذا قالوا يتفكر عند الجماع الاقوياء ويمثل ابن عذبه صورة رجل على احسن خلقه واقوم جنة وافضل خلق واكمل حال قالوا حملته وسها وقت ثلاث عشرة سنة وقد حاضت حيضتين قبل ان تحمل . واختلف في مدة حملها كما اختلف في مدة حمل آمنة والدة التي عليه السلام \* ففي رواية عن ابن عباس كانت مدة الحمل والولادة ساعة واحدة وجعله بعضهم اصح لان عيسى كان مبدعا ولم يكن من نطفة يدور في ادوار الحلقة ويؤيد عطف قوله (فاتبنت به) بالفاء التعينية \* يقول الفقير القول بان مثل هذه الفاء قد بدل على ترتيب الحكم وعدم تكونه من نطفة ظاهر البطلان لانه من ماء محقق وماء متوهم كما سبق وكونه من المبدعات بلا سبب ظاهر لا يستلزم ان يكون جميع احواله بطريق خرق العادة \* وفي رواية اخرى عنه كانت تسعة اشهر كحمل اكثر النساء اذ لو كان اقل لذكرهنا في جملة مدائحها وقيل ثمانية ولم يعش مولود وضع لثمانية الاعشى وكان ذلك آية اخرى \* قال الحكماء في بيان سبب ذلك ان الولد عند استكمال السبعة اشهر يتحرك للخروج حركة غيفة اقوى من حركته في الشهر السادس فان خرج عاش وان لم يخرج استراح في البطن عقوب تلك الحركة المضعفة فلا يتحرك في الشهر الثامن ولذلك تقل حركته في البطن في ذلك الشهر فاذا تحرك للخروج وخرج فقد ضعف غاية الضعف فلا يعيش لاسديلا حركتين مضعفتين له مع ضعفه \* وفي كلام الشيخ محي الدين بن العربي قدس سره لم ازل ثمانية صورة في نجوم المنازل ولهذا كان المولود اذا ولد في الشهر الثامن يموت ولا يعيش وعلى فرض ان يعيش يكون معلولا لا يتقنع بنفسه وذلك لان الشهر الثامن يغلب فيه على الجنين البرد واليبس وهو طبع الموت فاتبنت به \* الباء لام الالبسة والجار والمجرور في حيز النصب على الحالة اى فاعتزلت ملتبنة به اى وهو في بطنها كقوله ثبت بالدهن اى ثبت ودهنها فيها \* مكانا قصيا \* معقول اتبنت على تضمين معنى الاتيان كما سبق اى انت مكانا بعيدا من اهلها \* قال الكاشاني

[ مكاني دور زشهر را بيا كويد بگويم رفت دو جانب شرق از شهر يا بودي بيت لم كه شش ميل دور بود از ايليا ] وعز انس رضي الله عنه انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الاسراء ( فقال لي جبريل انزل نصلي فقلت فقال أتدري اين صليت صليت بيت لم حيث ولد عيسى ابن مريم ) وهو حديث صحيح اوجسن رواه النسائي واليهيقي في دلائل النبوة اواقصى الدار وهو الانسب لقصر مدة الحمل كما في الارشاد \* وقال في قصص الانبياء لما دنت ولادة مريم خرجت في خوف الليل من منزل زكريا الى خارج بيت المقدس واجبت ان لا يعلم بها زكريا ولا غيره ﴿ جاءها ﴾ تعدية جاء بالهمزة اى جاء بها واضطرها ﴿ الخاض ﴾ وجع الولادة . وبالدارسية [ درد زادن ] يقال غضخت المرأة اذا تحرك الولد في بطنها للخروج ﴿ الى جذع النخلة ﴾ لتستر به وتتمد عليه عند الولادة اذ لم تكن لها قاية تعينها \* وقال في القصص رأيت نخلة يابسة في خوف الليل فجلست عند اصلها وفي التاويلات التجمية ( فاجاءها الخاض الى جذع النخلة ) لاطهار المنجزة في الجذع انتهى \* والجذع ما بين العرق والخصن اى اسفلها مادون الرأس الذى عليه الخمر وكانت نخلة يابسة لارأس لها ولا خضرة وكان الوقت شتاء ولعله تعالى اليها ذلك ليرىها من آياته ما يسكن روعها فان النخلة اليابسة التى لارأس لها قد اثمرت في الشتاء وهى الى شئ صبرا على البرد وتمرها انما هو من جارها بعد الملقاح والجار رأس النخلة وهو شئ ابيض لين وليطعمها الرطب الذى هو خرس النساء الموافقة لها والخرسة ثلثا طعام النساء وبدونها طعام الولادة ﴿ قالت يا ليتنى مت ﴾ [ كفت كاشكى من مردمى ] وهو بكسر الميم من مات يمات كخفت وقرئ بفتحها من مات يموت ﴿ قبل هذا ﴾ اليوم اوهذا الامر كما في الجلائل وانما قاله مع انها كانت تعلم ماجرى بينها وبين جبريل من الوعد الكريم استحياها من الناس على حكم العادة البشرية لأكراهة لحكم الله وخوفا من ملائمتهم وحذا من وقوع الناس في المعصية بما تكلموا فيها اوجريا على سنن الصالحين عند اشتداد الامر عليهم كما روى عن عمر رضى الله عنه انه اخذ ثبته من الارض فقال يا ليتنى هذه الثبته ولم اكن شيا وعن بلال انه قال ليت بلالا لم تلده امه

فقولى تارة يارب زدنى \* واخرى ليت اى لم تلدى

﴿ وفي التاويلات التجمية ( قبل هذا ) اى قبل هذا الحمل فانه بسبب حلى وولدى يدخل الله النار خلقا عظيما لان بعضهم يتعمى بالزنى وبعضهم يتهم ولدى بآبى الله ﴾ وكنت ﴿ [ ويودمى ] ﴾ نسيا ﴿ شيا حقيرا شانه ان ينسى ولا يمتد به اصلا ﴾ منسيا ﴿ لا يخطر بال احدث من الناس وهو تمت للمبالغة ﴾ وفي التاويلات ( نسيا منسيا ) في العدم لا يذكرنى الله بالايجاد \* وقال الكاشفى [ يعنى هيجس مراندانستى وازمن حساب نداشتى وحال آنكه هم اخبار بيت المقدس مراى شانسند كه دختر امام ايشانم در كفالت زكريا بودام وهنوز بكارى من زائل نشده وشوهرى نكرده ام واكون فرزند مى زايام واز خجالت آن حال نمى دانم چه كنم ]

هر چند بروى كار درمينه كرم \* محنت زده چو خود نمى بينم من

﴿ فادبها ﴾ اى جبرائيل حين سمع جزعها لان عيسى لم يتكلم حتى اتت به قومها

﴿ من تحتها ﴾ من مكان اسفل منها تحت الالة \* وقال في القصص من تحت التخلّة \* وفي الاسئلة المقحمة قرئ بفتح الميم يعنى به عيسى لما خرج من البطن ناداه ﴿ ان لا تخزنى ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لا تخزنى بولادة عيسى وبمكان القمحط [ وتمناى مراك مكن ] او مصدريه على حذف الباء تقديره بان لا تخزنى . والجزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع واحصول ضار ﴿ قد جعل ربك تحتك ﴾ اى فى مكان اسفل منك ﴿ سريا ﴾ نهرا صغيرا على ماصره التى عليه السلام \* قال ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل ضرب برجله الارض فظهرت عين ماء عذب جرى جدولا \* وقال بعض ارباب الحقيقة انبا عيسى عن نبوته فى المهد بقوله ( اناى الكتاب وجعائى نيا ) وفى بطن امه بقوله ( لا تخزنى قد جعل ربك تحتك سريا ) اى سيدا على القوم بالنبوة انتهى \* فيكون من السرو وهو السودد ﴿ وهزى ﴾ هز الشئ تحريكه الى الجهات المتعاقبة تحريكا عنيفا متداركا والمراد ههنا ماكان منه بطريق الجذب والدفع لقوله ﴿ اليك ﴾ اى الى جهتك ﴿ بنزع التخلّة ﴾ الباء صلة لتأكيد كما فى قوله تعالى ( ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة ) قال الفراء تقول العرب هزه وهز به ﴿ تساقط ﴾ اى تسقط التخلّة ﴿ عليك ﴾ اسقاط متواترا حسب تواتر الهمز ﴿ رطبا ﴾ [خرماى نازه] ﴿ جنبا ﴾ وهو ماقع قبل يبسه قيل بمعنى مفعول اى رطبا جنبيا اى صالحا للاجتناء قدبلغ النسيابة \* قال فى الاسئلة المقحمة كيف امرها بهز التخلّة ههنا وقبل ذلك كان زكريا يعجز رزقها فى الحراب فالجواب انها فى حالة الطفولية كانت بلاعلاقة اوجبت الغناء والمشقة \* وقال فى اسئلة الحكم مالحكمة فى امرها بالهز قيل لانها تعجبت من ولد بغيراب فاراها الرطب من نخل يابس آية منه تعالى كىلا تستحب منه . واما سكون الية فى التخلّة فلانها خلقت من طينة آدم وفيها نسبة مغوية لحقيقة الانسانية دون غيرها لعدم حصولها بغيرزوج ذكر يسمى بالتأثير وقال لم اجزى الله الثهر بنيرسى مريم ولم يعطها الرطب الا يسعيها قيل لان الرطب غذاء وشهوة والماء سبب للطهارة والخدمة وقيل ثمرة الرطب صورة العمل الكسبي والماء صورة سر الفيض الالهى فاجزى كل شئ فى منزله ومقامه لان كل كرامة صورة عمل السالك اذا تحقق وتخلق به وقيل جرت عادة الله تعالى فى الرطب باسباب العمل كالغرس والسقى والتأثير والماء ليس له سبب ارضى بل هو وهى ساوى ولذا اجزى الثهر لمريم بنيرسب ﴿ فكلى ﴾ من ذلك الرطب ﴿ وانسربى ﴾ من ماء السرى وكان ذلك ادهاصا لعيسى او كرامة لاهه وليس بمعجزة لعقد شرطها وهو التجدى كما فى بحر العلوم \* قل الامام فى تفسيره قدم الاكل لان حاجتها اليه اشد من حاجتها الى الماء لكثرة ماسال منها من الدماء \* فان قيل مضرة الحواف اشد لانه الم الروح والجوع والعطش الم البدن وتقل انه اجمع شاة ثم قدم اليها العلف وربط عندها ذئب فلم تأكل ثم ابعد الذئب وكسر رجلها فتناولت فدل على ان الم الحواف اشد فم اخر الله سبحانه دفع ضرره \* قلنا كان الحواف قليلا لبشارة جبريل فلم يحتج الى التذكير مرة اخرى انتهى . قالوا التمر للتفساء عادة من ذلك الوقت وكذلك التحنك وهو بالفارسية [كام كودك بالمیدن] يقال حنك الصبي مضغ تمرا او غيره . فذلكم بحنكه وقالوا كان من

الدجوة وهي بالحجاز أم القمركا في القاموس وفي الحديث ( إذا ولدت امرأة فليكن أول ما تأكل الرطب فإن لم يكن رطب فتمر فانه لو كان شيء أفضل منه لاطعمه الله تعالى مريم بنت عمران حين ولدت عيسى ) \* قال الربيع بن خثيم ما للفساء عندى خير من الرطب وللالمرضى خير من العسل ﴿ وقرى عينا ﴾ وطبى نفسا وارفضى عنها ما حزنك واهلك فان الله تعالى قدزته ساحتك بالخوارق من جرى النهر واخضرار التخلّة اليابسة وانما رها قبل وقتها لانهم اذا رأوا ذلك لم يستبعدوا ولادة ولد بلاخل واشتقاقه من القرار فان العين اذا رأت ما يبرئ النفس سكنت اليه من النظر الى غيره يقال اقرا الله عينك اى صادف فؤادك ما يرضيك فيقر عينك من النظر الى غيره \* قال في القاموس قرت عينه تفر بالكسر والفتح قرّة ويضم وقرورا بردت واقتطع بكأوها اورأت ما كانت متشوفة اليه انتهى \* وامن القر بالضم وهو البرد فان دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال قرّة العين وسخنة العين للهجوب والمكروه \* وقال الكاشاني [ وقرى عينا وروشن ساز چشم را بفرزند ياخود بسبز شدن درخت وبر دادن او که مناسب بحال تو دارد چه آنکه قادر است بر اظهار خرما از درخت يابس قدرت دارد بر ايجاد ولد از مادر بي پدر وحق سبحانه ملائكة فرستاد تا بگرد مريم در آمدند و چون عيسى عليه السلام متولد شد اورا فرا گرفته پشتسد و در حجر بر بهشت پيچيده در كنار مريم نهادند ] قالوا ما من مولود يستهل غيره [ وندا رسيد ] ﴿ فاما ترين من البشر احدا ﴾ اى فان ترى آدميا كائنا من كان وامرئدة لتأكدمعنى الشرط وهي بمنزلة لام القسم في انها اذا دخلت على الفعل دخلت معها التون المؤكدة ﴿ فقولى ﴾ له ان استعطك اى سألتك على ولدك [ يعنى برسند اين فرزند از گياست ] ولأملك عليه ﴿ انى نذرت ﴾ اوجبت على نفسى ﴿ للرحمن صوما ﴾ اى صمتا او صياما وكان صيام المجتهدين من بنى اسرائيل بالامساك عن الطعام والكلام حتى يمسي وقد نسخ في هذه الامة لانه عليه السلام نهى عن صوم الصمت \* قال في ابيكار الاذكار السكوت في وقته صفة الرجال كما ان التطق في موضعه شرف الحصال

اكرجه پيش خرمند خامشى ادبست \* بوقت مصلحت آن به كه درسخن كوشى

دو چیز طهره عقلست دم فرو بستن \* بوقت كفتن و كفتن بوقت خاموشى

\* واما ايتار اصحاب المجاهدة السكوت فللمهم بما في الكلام من حظ النفس واظهار صفات المدح والميل الى حسن التطق \* فاما صمت الجاهلية فنهى عنه كما ورد لا يتم بعد الاحتلام ولا صلات يوم الى الليل فكان اهل الجاهلية من تسكهم اعتكاف يوم وليلة بالصمت فهو في الاسلام عن ذلك وامروا بالحديث بالخير والذكر \* يقول الفقيران انتهى عنه هو السكوت مطلقا. واما السكوت عن كلام الناس مع ملازمة الذكر فقبول بل مأمور به ولذا جعل دوام السكوت احد الشرائط الثمان فصحة الانقطاع وقاعدة السلوك انما تحصل به وباخواته ﴿ فلن اكلم اليوم انسيا ﴾ [ پس سخن نخواهم گفت امروز آدمى بلکه باملائكة و ماخذ سخن ميكويم و مناجات ميكمن ] امرت بان تخبر بنذرها بالاشارة فالمنى قولى ذلك بالاشارة لا باللفظ \* قال الفراء العرب تسمى كل وصل الى الانسان كلاما بأى طريق وصل فالمؤكد بالمصدر



فاذا أكد لم يكن الاحقية الكلام وانما امرت بذلك لكراهة مجادلة السفهاء ومناقلتهم والاكتفاء بكلام عيسى انه قاطع اطمن الطاعن والرائب في براءة ساحتها وذلك ان الله تعالى اراد ان يظهر برائتها من جهة عيسى فتكلم ببراءة امه وهو في المهد وفيه ان السكوت عن السفيه واجب ومن اذل الناس سفيه لم يجحد مسافها : قال الصائغ

دوجنك ميكند لب خاموش كار تيغ \* داد جواب مردم نادان چه لازمست

وقال

باكران حانان مكوحرف كران تانشوي \* كوه در رد صدا بي اختيار افتاده است

ومن بلاغات الزمخشري ما قدع السفيه بمنى الاعراض وما طلق غناه بمنى العراض سورة السفيه تكسرهما الحلاء والنار المضطربة بطفها الماء يعنى ان سورة السفيه كاللار المضطربة ولا يطفأها الا الحلم كالإطفاء النار الا الماء والنار تأكل نفسها ان لم تجد ما تأكله \* وفي الآية اشارة الى الصوم عن اللذات لغير الله تعالى كما قال بعض الكبار الدنيا يوم ولنا فيه صوم ولا يكون افطاره الا على مشاهدة الجمال \* فعل السالك ان ينقطع عن عالم الناسوت ويتطلع لسانه عن غير ذكر اللاهوت حتى يحصل قطع الطريق والوصول الى منزل التحقيق وكما ان مريم هزت النخلة فاسقطت عليها رطباً جنباً فكذا مريم القلب اذا هزت نخلة الذكر وهى كلمة « لا اله الا الله » تسقط عليها من المشاهدات الزمانية والمكاشفات الانسية ما به يحصل التمتع التى هى مشارب الرجال البالغين كما كان حال النبي صلى الله عليه وسلم يقول ( ابيت عند ربي يطعمنى ويسقبنى ) اللهم اجعلنا من الذين كوشفوا عن وجه حقيقة الحال ووصلوا الى تجليات الجمال والجلال ﴿ فأتت به قومها ﴾ والباء بمعنى مع اى جاءتهم مع ولدها راحمة اليهم عندما طهرت من نفسها وجعلها الكاشف للتعدي حيث قال [ يس اورد مريم عيسى را ] \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما انها خرجت من عندهم حين شرقت الشمس وجاءتهم عند الظهر ومعها صبي ﴿ تحمله ﴾ في موقع الحال اى حاملة له - روى - ان زكريا افتقد مريم فلم يجدها في محرابها فاعتم غما شديدا وقال لابن خالها يوسف اخرج في طلبها فخرج يقص أثرها حتى لقيها تحت النخلة فلما رجعت الى قومها وهم اهل بيت صالحون وزكريا جالس معهم بكوا وحزنوا ثم ﴿ قالوا ﴾ موبخين لها ﴿ يا مريم لقد جئت شيأ على حذف الباء من شيأ وما له فملت شيأ ﴾ فريا ﴿ اى عظيما بدنيا منكرا مقطوعا يكذبه من فري الجلد اذا قطعته . والفريه بالكسر الكذب والفري الامر المخلوق المصنوع او العظيم وهو يفري الفري يأتي بالعجب في عمله . وفي الاخرى انه من الاضداد يمحى بمعنى الامر الصالح والسيئ \* قال الكاشف [ جيزى شكفت يا زشت كه در ميان اهل بيت مثل اين واقع نبوده ] ﴿ يا اخت هرون ﴾ روى عن النبي عليه السلام انهم اتما غنوا به هارون النبي السلام وكانت من اعقاب من كان معه في مرتبة الاخوة وذلك بان تكون من اخت هارون او اخيه وكان بينهما وبينه الف وثمانمائة سنة وقيل كان هارون اخاها من ابها وكان رجلا صالحا وقيل هو اخو موسى نسبت اليه بالاخوة لانها من ولده كما يقال يا اخا العرب اى يا واحدا منهم

﴿ ما كان أبوك ﴾ عمران ﴿ امرأ سوء ﴾ المرء مع الف الوصل الإنسان أو انرحل ولا يجمع من لفظه كما في القاموس. وسوء بفتح السين وبإضافة أماً إليه وهي أكثر استمالة من الصفة والمعنى ما كان عمران زانياً قاله ابن عباس رضي الله عنهما ﴿ قال الكاشي ﴾ نبود پدر تو عمران مردی بد بلکه مردی که مسجد اقصا را شرف احبار بود ﴿ وما كانت أمك ﴾ حنة بنت قوف ﴿ وبنا ﴾ زانية فمن أين لك هذا الولد من غير زوج وهو تقرير لكون ما جاء به فرياً منكراً وتنبه على ارتكاب الفواحش من اولاد الصالحين أحسن \* واعلم ان المعتاد من اهل الزمان اذا اظهر الله في كل زمان نبياً او اولياً يخصه بمعجزة او كرامة ان ينكر عليه اكثرهم وينسوه الى الجنون والضلالة والافتراء والكذب والسحر وامثالها واما الاقلون فيعرفون ان من سافر عن منزل الجمهور فانه يرجع عن سفره ومعه من العلوم العربية والاحوال العجيبة ما لم يألّف بها العقول ولم يشاهدها الا انتظار فلا يرجعون بالرد عليه بل بالاعتقاد : وفي التنزيل

مفردا خالى كن ازا انكار يار \* تا كه ريحان يابد ازا كزار يار

تايياني بوى خلد ازيار من \* چون نمود بوى رحمان ازمين

﴿ فاشارت اليه ﴾ اى الى عيسى ان كفوّه ليحييكم ويكون كلامه حجة على الظاهر انها حجة بنت نذرهما وانها بمنزل عن محاوراة الانس ﴿ قالوا ﴾ منكرين لجوابها ﴿ كيف نكلم ﴾ نحدث ﴿ من كان في المهد ﴾ [ در كهواره ] معنى در خور كهواره ﴿ صبياً ﴾ ولم يهد فيما سلف صبياً رضياً في الحجر يكلمه عاقل لانه لا يدره له على فهم الخطاب ورد الجواب وكان لا يقع مفهون الجملة في زمان مضى مهم صالح لقربه وبعده وهو ههنا لقربه خاصة بدليل انه مسوق للتعجب وازدادة والظرف صلة من وصيا حال من المستكن فيه او تامة او دائمة كما في قوله تعالى ﴿ وكان الله علياً حكيماً ﴾ \* يقول الفقير الغالط ان كان لتحقيق صباوته فان الماضى دال على التحقق ﴿ قال ﴾ استئناف ببيان كانه قيل فاذا كان بعد ذلك فقيل قال عيسى بلسان فصيح ﴿ هو اني عبد الله ﴾ اقر على نفسه بالعبودية اول ما تكلم رد على من يزعم ربوبية من النصارى وازالة للتهمة عن الله مع افادة ازالة تهمة الزنى عن امه لانه لا يخلص الفاجرة بولد مثله ﴿ قال الجنيّد ﴾ لست بعبد سوء ولا عبد طمع ولا عبد شهوة وفيه اشارة الى ان افضل اسماء البشرية العبودية \* يقول الفقير سمعت من فم حضرة شيخى وسندى روح الله وروحه انه قال عبد الله فوق عبد الرحمن وهو فوق عبد الرحيم وهو فوق عبد الكريم ولذا جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عبداً وكذا عبد الحى وعبد الحلق اعلى الاسماء وامثالها لان بعض الاسماء الالهية يدل على الذات وبعضها على الصفات وبعضها على الافعال والاولى ارفع من الثانية وهي من الثالثة \* قيل كان المستطيق لعيسى زكريا وقد اكرم الله تعالى اربعة من الصبيان باربعة اشياء يوسف بالوحي والحب وعيسى بالنطق في المهد وسليمان بالفهم ويحيى بالحكمة في الصباوة واما الفضلة العظمى والآبة الكبرى ان الله تعالى اكرم سيد المرسلين عليه وعليهم السلام في الصباوة بالسجدة عند الولادة بانه رسول الله وشرح الصدر وختم النبوة وخدمة الملائكة والحوار عند ولادته واكرم بالنبوة في عالم الارواح قبل الولادة وكفى بذلك احتصاصاً وتقضياً

شمسة نمسند وهفت اختران \* ختم رسل حواحه بينمبران

﴿ آتاني الكتاب ﴾ الانجيل ﴿ وجعلني نبيا وجعلني ﴾ مع ذلك ﴿ مباركا ﴾ نفاع معلما للخير اخبر عما يكون لامحالة بصيغة الماضي والجمهور على ان عيسى آتاه الله الانجيل والنبوة في الطفولة وكان يعقل عقل الرجال كافي ببحر العلوم \* يقول الفقير المشهور انه اوحى الله اليه بعد الثلاثين فتكون رسالته متأخرة عن نبوته ﴿ انما كنت ﴾ حينما كنت قائما لا يتقيد بان دون ابن ﴿ واوصاني بالصلاة ﴾ اى امرني بها امرًا مؤكدا ﴿ والزكوة ﴾ اى زكاة المال ملكية \* يقول الفقير الظاهر ان اوصاءه بها لا يستلزم غناه بل هي بالنسبة الى اغنياء امته وعموم الخطايا الالهية منسوب الى الانبياء تهيجا للامة على الافتخار والانتباه ﴿ مادمت حيا ﴾ في الدنيا \* قال في بحر العلوم فيه دلالة بيّنة على ان العبد مادام حيا لا يسقط عنه التكليف والعبادات الظاهرة فالقول بسقوطها كاقول عن بعض الاباحيين كفر وضلال ﴿ وفي التأويلات النجمية فيه اشارة الى انه مادام العبد حيا لا بد من مراقبة السر واطاعة العبودية وترك النفس \* يقول الفقير اقامة اشكال عبودية وهي امالا تركية كالبتدين وامالا لشكر كالتسبيح وكلا الامرين لا يسقط مادام العبد حيا بالغا فاذا تغير حاله بالجنون ونحوه فقد عذر ﴿ وبرا ﴾ [ مهران ] ﴿ بالدق ﴾ عطف على مباركا اى جعلني بارا بها محسنا لطيفا وهو اشارة الى انه بلا فضل ﴿ ولم يجعلني جبارا ﴾ متكبرا . وبالفارسية [ كردنكنى متعظم كه خلق را تكبر كنم و انسان را برنجانم ] ﴿ شقيا ﴾ عاصيا لربه ﴿ والسلام على ﴾ [ سلام خدای بر منست ] ﴿ يوم ولدت ﴾ بلا والد طبيعي اى من طعن الشيطان ﴿ ويوم اموت ﴾ من شداى الموت وما بعده ﴿ ويوم ابعث حيا ﴾ حال اى من هول القيامة وعذاب النار كما هو على يحيى يعنى السلامة من الله وجهت الى كاجهت الى يحيى في هذه الاحوال الثلاثة العظيم على ان التعريف لله والظاهر على انه للجنس والتعريض باللعن على اعدائه فان اثبات جنس السلام لنفسه تعريض لاثبات ضده لاضداده كافي قوله تعالى ( والسلام على من اتبع الهدى ) فانه تعريض بان العذاب على من كذب وتولى فلما كلمهم عيسى بهذا الكلام ايقنوا ببراءة امه وانها من اهل العصمة والبعد من الريبة ولم يشكلم بعد حتى بلغ سن الكلام \* قل في الاسئلة المقصدة قوله ( يوم ابعث حيا ) يدل على ان لاهية في القبر لانه ذكر حياة واحدة والجواب انه اراد بها الدائمة الباقية بخلاف حياة القبر انتهى \* يقول الفقير لاشك ان حياة البرزخ على النصف من حياة يوم البعث فان الاولى حياة الروح فقط والثانية حياة الروح والجسد معا وهي المرادة ههنا ولا انقطاع حياة الارواح منذ خلقت من الابديات فافهم \* ثم انه ذكر في سلام يحيى وعرف في سلام عيسى لان الاول من الله والقليل منه كثير قال بعضهم قللك لا يقال له قليل ولهذا قرأ الحسن اهدنا صراطا مستقيما اى نحن راضون بالقليل كذا في برهان القرآن \* قال شيخى وسندى في كتاب البرقيات له قدس سره انما اتى بطريق النبوة في حق يحيى عليه السلام وبطريق الحكاية في حق عيسى عليه السلام لان كلامهما اهل الحقيقة والذناء والاكمال الجامع بين الجلال والجمال واهل الشريعة والبقاء والجلال والجمال مندرجون

تحت حيلة الكمال الا ان الميل الاستعدادى الازلى الى جانب الحقيقة والفناء، وكان الجلال غالب في جمية يحى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية وهذه الغلبة ليست اختيارية بل اضطرارية اذلية حاصلة باستيلاء سلطة الحقيقة والفناء، وكان الجلال على قلبه وهذا الميل الى جانب الشريعة والبقاء، جال غالب في جمية عيسى عليه السلام بحسب الفطرة الالهية الازلية. وهذه الغلبة ايضا ليست اختيارية بل اضطرارية حاصلة باستيلاء دولة الشريعة والبقاء، وجمال الكمال على قلبه ومقتضى الغلبة الحياوية السكوت وترك الطيق ولذا كان التسكلم في بيان احواله هو الله تعالى واتى بطريق الغيبة لانفسه وهو من قيل من عرف كل لسانه لغلبة الفناء على البقاء وكل من كل لسانه في معرفة الله فهو على مشرب يحى ومقتضى الغلبة العيسوية الطيق وترك السكوت ولذا كان التسكلم في بيان احوال نفسه واتى بطريق الحكاية دون الله تعالى وهو من قيل من عرف الله طال لسانه لغلبة البقاء على الفناء وكل من طال لسانه في معرفة الله فهو على مشرب عيسى عليه السلام وحال كل منهما بقضاء الله ورضاه وهما مشتركان في الجملة الكبرى مجتمعان في ميل الاهلية العظمى ومنفردان في غلبة العليا بان تكون غلبة ميل يحى عليه السلام الى الفناء، وغلبة ميل عيسى عليه السلام الى البقاء، ولو اجتمعا في تلك الغلبة ايضا لما امتاز حال احدهما عن الآخرة بل يكون عنا نونا تعالى الله عن العتب ولذا لم يتجل لاحد بعين ما يتجلى به لغيره بل انما يتجلى لكل متجل له بوجه آخر ولهذا الحكمة كان الجلال غالبا في قلب يحى والجمال غالبا في قلب عيسى عليه السلام حتى يكون التجلى اكل منهما بوجه آخر مع احدى اصله ويوجد بينهما فرق بعد الجمع وكل من ورت هذا المقام بعدها الى يوم القيامة من اولياء الله الكرام يقول الله بطريق الفيض والالهام السلام عليك يوم ولدت ويوم تموت ويوم تبعث حيا الان اولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون وهو من قيل مبشراتهم النبوية التي اشير اليها بقوله تعالى (لهم البشرى في الحياة الدنيا) الا انهم نكتمون امثاله لكونهم مأمورين بالكتمان وعلمهم بسلامتهم يكوى لهم ولا حاجة لهم بعل غيرهم واما الانبياء عليهم السلام فهم يحبرون بسلامتهم لكونهم شازعين فلا بد لغيرهم من العلم بسلامتهم حتى يؤمن ويقبل دعوتهم والله يقول الحق وهو يهدى السبل انتهى \* قال في اسئلة الحكم اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقامها حيث قال (ان عيسى ويحيى الثقيا فقال يحيى لعيسى كائنك قد امتنت مكراته وقال عيسى ليحيى كائنك قد ايس من فضل الله ورحته فاوحى الله تعالى اليهما ان احبكما الى احسنكما طائفي وكان عاقبة امره في مقام الجلال ان قتل فلان فارتد دمه حتى قتل من اجله سبعون الفا قصاصا منه فسكن فوداه وكان عاقبة امر عيسى في مقام البسط والجمال ان رفع الى السماء اى الى الملأ الاعلى من مظاهر الجلال فكلها في مقامهما فاثران كاملان انتهى \* وفي التأويلات الجمية قوله (ويوم اموت) فيه اشارة الى ان عيسى المعنى المتولد من نفع الحق في القلب قابل الموت دم غلبت صفات النفس والمعاملات المستتجة منها للابتغى الواصل بانه اذا حى بحياة لا يموت المعنى الذى في قلبه \* يقول الفقير

ای بسازنده بمرده مغرور \* شده از دائره زندکی دور  
 کشت بروی متغیر حاش \* زهر شد جله فیض بالث  
 ماند دو عین قفا صورت او \* کرچه در صورت ظاهر شده رو  
 دربی نفس بدش هر که دود \* تابندار که سر منزل دید

\* قال فی التکملة ولد عیسی علیه السلام فی ایام ملوک الطوائف لمضی خمس وستین سنة من غلبة الاسکندر علی ارض بابل وقیل لا کثر من ذلك وكان حمل مریم، وهی ابنة ثلاث عشرة سنة ونحی عیسی وهو ابن ثلاثین سنة ورفع وهو ابن ثلاث وثلاثین سنة وعاشت مریم بدمه ست سنین وخرجت به امه من الشام الی مصر وهو صغیر خوفا علیه من هیردوس الملک وذلك ان ملک فارس علم بمولده لطلوع نجمه فوجهه هدايا من الذهب والمر واللبان فأتت رسله بالهدایا حتی دخلت علی هیردوس فدأله عنه فلم یعلم به فاخبروه بحجره وبانه یكون نبیا واخبروه بالهدایا فقال لهم لم اهدیتم الذهب قالوا لانه سید المتاع وهو سید اهل زمانه قال لهم ولم اهدیتم المر قالوا لانه یجبر الجرح والکسر وهو یشفى السقام والعلل قال ولم اهدیتم اللبان قالوا لانه یصعد دخانه الی السماء وكذلك هو یرفع الی السماء فحافه هیردوس وقال لهم اذا عرقتم مکانه فمرقونی به فانی راغب فیما رغبتم فیه فلما وجدوه دفعوا الهدایا لمريم وارادوا الرجوع الی هیردوس فبعث الله لهم ملکا وقال لهم انه یرید قتله فرجعوا ولم یلقوا هیردوس وامر الله مریم ان یتقل به الی مصر ومعها یوسف بن یعقوب التجار فنسکت به فی مصر حتی کان ابن اثنتی عشرة سنة ومات هیردوس فرجعت الی الشام انتهی - روی - ان مریم سلمت عیسی الی معلمه فعلمه ابجد فقال عیسی أتدری ما ابجد قال لا فقال اما الالف فالله والباء بها الله والجیم جلال الله والدال دین الله فقال المعلم احسنت فما هوز فقال الهاء هو الله الذی لا اله الا هو والواو ویل للمکذبین والزای زبانية جهنم اعدت لکافرین فقال المعلم احسنت فما حطی قال الحاء حطة الخطایا عن المذنبین والطاء طاعة شجرة طوبی والیاء ید الله علی خلقه فقال احسنت فما ککن قال الکافی کلام الله واللام لقاء اهل الجنة بعضهم بعضا والمیم ملک الله والتون نور الله فقال احسنت فما سمفص قال السین سناء الله والبعین علم الله والفاء فله فی خلقه والصاد صدقه فی اقواله فقال احسنت فما قرشت قال القاف قدرة الله والراء ربوبیته والشین مشیته والتاء تعالی الله عما یشرکون فقال له المعلم احسنت ثم قال لمريم خذی ولدک وانصر فی فانه علمنی ما لم اکن اعرفه کذا فی قصص الانبیاء. قیل هذه الکلمات وهی ابجد وهوز وحطی وککن وسمفص وقرشت وتخذ وضظف اسماء ثمانية ملوک فیا تقدم. وقیل هی اسماء ثمانية من الفلاسفة. وقیل هذه الکلمات وضعتها الیونانیون لضبط الاعداد وتمیز مراتبها کذا فی شرح التتویم \* وقال محمد بن طلحة فی المقصد الفرید اول من وضع الخط العربی واقامه وضع حرفة واقسامه ستة اشخاص من طسم کانونا نزولا عند عدنان بن داود وكانت اسماءهم ابجد وهوز وحطی وککن وسمفص وقرشت ووضعوا الکتاباة والخط علی اسمائهم فلما وجدوا فی الالفاظ حروفا لیست فی

اسمائهم الحقوها بها وسدوها الروادف وهي التاء والحاء والذال والفاء والمظاء والنون على حسب ما يلحق حروف الجمل هذا تلخيص ما قيل في ذلك وقيل غيره انتهى ﴿ في ذلك ﴾ الذي وصلت نموته الجليلة ﴿ عيسى ابن مريم ﴾ لا ما يصفه النصارى وهو تكذيب لهم فيما يصنفونه على الوجه الأبلع والطريق البرهاني حيث جملة موصوفاً بانسداد ما يصفونه ثم عكس على الحكم ﴿ قول الحق ﴾ قول الثابت والصدق وهو بالنصب على أنه مصدر مؤكد لقول أنى عبدالله الخ وقوله ذلك عيسى ابن مريم استراض ﴿ اندى فيه يمترون ﴾ أى يشكون فإن المرية الشك فيقولون هو ابن الله ﴿ ما كان الله ﴾ ماضح وما استقام له تعالى ﴿ ان يتخذ من ولد ﴾ أى ولداً وجاء بمن لتأكيد التمسك ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ أى جزءاً فإن الولد جزء الوالد كما قال عليه السلام ( لاطمة بضعة مني ) ﴿ سبحانه ﴾ أى تزه وتعالى تزيتها عن بهتان النصارى لأنه ليس للقديم جنس اذ لا جنس له ولذلك قالوا لا فضل له ﴿ اذ اقضى امراً ﴾ أى اراد كونه ﴿ قائماً يقول له كن فيكون ﴾ قل لعيسى كن فكان من غراب والقول ههنا مجاز عن سرعة اليجاد . والمدنى انه تعالى اذا اراد تكوين الاشياء لم يمتنع عليه ووجدت كما ارادها على الفور من غير تأخير في ذلك كالمأمور المطيع الذي اذا ورد عليه امر الامر انطاع كان المأمور به منعولاً لا حبس ولا ابطاء وهو المجاز الذي يسمى التثيل ﴿ وان الله ربى وربكم فاعبدوه ﴾ من تمام كلام عيسى عطف على قوله ( انى عبدالله ) داخل تحت القول ﴿ هذا ﴾ الذى ذكرته من التوحيد ﴿ صراط مستقيم ﴾ لا يضل سالكه ﴿ باختلاف الاحزاب ﴾ جمع حزب بمعنى الجماعة ﴿ من بينهم ﴾ أى من بين الناس المخاطبين بقوله ( ربكم فاعبدوه ) وهم القوم المبعوث اليهم فقالت النسطورية هو ابن الله واليقونية هو الله هبط الى الارض ثم صعد الى السماء وقالت المملكانية هو عبدالله ونبيه ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ أى تحزبوا ثلاث فرق فرقة يعبدون الله بالسيرة على قدمى الشريعة والطريقة بالعبور على المقامات والوصول الى القربات وهم الاولياء والصدقون وهم اهل الله خاصة وفرقة يعبدون الله على صورة الشريعة واعمالها وهم المؤمنون المسلمون وهم اهل الجنة وفرقة يعبدون الهوى على وفق الطبيعة وزعمون انهم يعبدون الله كما ان الكفار يعبدون الاصنام ويقولون مانعهم الا ليقربونا الى الله زلفى فهو لا ينكرون على اهل الحق وهم اهل البدع والاهواء والسمة والافق وهم اهل النار ﴿ فويل للذين كفروا ﴾ وهم المختلفون . والويل الهلاك وهو نكرة وقت مبتدأ وخبره ما بعده وظاهره سلام عليك فان اصله منصوب نائب مناب فعله لكنه عدل به الى الرفع على الابتداء للدلالة على معنى نبات الهلاك ودوامه للدعوة عليه ﴿ من مشهود يوم عظيم ﴾ أى من مشهود يوم عظيم الهول والحساب والجزاء . وهو يوم القيامة ﴿ اسمع بهم وابصر ﴾ [ چه شنو بشد كاهران وجه پنا ] وهو تعجب من حدة سمعهم وابصارهم يومئذ ومعناه ان استماعهم وابصارهم لهدى ﴿ يوم تأتوننا ﴾ للحساب والجزاء يوم القيامة جذير بان يتعجب منه بعد ان كانوا في الدنيا صاماً وعمياً والتعجب استعظام الشيء مع الجهل بسببه ثم استعمل المجرد الاستعظام ﴿ لكن الظالمون اليوم ﴾ أى في الدنيا ﴿ في ضلال مبين ﴾ في خطأ ظاهر

لا يدرك غايته حيث اغفلوا الاستماع والنظر بالكلمة حين ينفعهم  
 عمر مكن ضايع بأفوس وحيف \* كه فرصت عزیزت والوقت سیف  
 كه فردا پشیمان بر آری خروش \* كه آوخ چرا حق نكردم بكوش  
 ﴿وانذرهم﴾ خوفهم یا محمد یعنی الظالمین ﴿یوم الحسرة﴾ ای من یوم یحسر فيه و تحزن  
 الناس ویندمون قاطبة اما المسیء فعلی اساءته واما المحسن فعلی قلة احسانه ﴿ادقق الامر﴾  
 بدل من یوم الحسرة ای فرغ من الحساب و تصادر الفرقان الی الجنة والنار - وروی - ان  
 النبی علیه السلام سئل عن ذلك فقال (حين یجاء بالموت علی الصورة الکبش الاملع فذبح  
 والفرقان ینظرون فینادی المتادی یا اهل الجنة خلود بالاموت ویا اهل النار خلود بالاموت  
 فیزداد اهل الجنة فرحا الی فرح واهل النار غما الی غم) ﴿وهم فی غفلة﴾ ای عما یفعلهم  
 فی الآخرة ﴿وهم لا یؤمنون﴾ وها جلتان حالتان من الضمیر المستتر فی قوله تعالی (فی ضلال  
 مبین) ای مستقرون فی ذلك وهم فی تنك الحالتین و ما بینهما اعتراض ﴿انانحن﴾ تأکید لانا  
 ﴿نرت﴾ نكلكم ﴿الارض ومن علیها﴾ ذکر من تغلبوا للعقلاء ای لا یبقی لاحد غیرنا علیهم  
 ملك ولاملك وقد سبق فی سورة الحجر ما یتعلق بهذه الآیه ﴿والنبا یرجعون﴾ ای یردون  
 للجزاء الالی غیرنا استقلا او اشتراكا \* اعلم ان الرجوع علی نوعین رجوع بالقهر و هو رجوع  
 العوام لان نفوسهم باقیة مطمئة بالدنیا فلا ینخرجون عنهم علی الا بالکراهة و رجوع بالاعطاف  
 و هو رجوع الخواص لان نفوسهم قانیة غیر مطمئة بالدنیا و المعنی بل بالولی الاعلی فخرجون  
 من الدنیا و الموت و لقاء الله تعالی احب الیهم من کل شیء \* فعلی السالك ان یجتهد فی تحصیل الفداء  
 و البقاء و تکمیل الشوق الی اللقاء و یرجع الی الله تعالی قبل ان یرجع فان سر لمن الملك الیوم  
 دائر علی هذا

صرصر قهر وی از ممکن وحدت بوزید \* حس و خاشاک تعین هم بر باد ببرد  
 هر چه در عرصه امکان بوجود آمده بود \* سیل عزت هم را تا عدم آباد ببرد  
 والله عباد خوطبوا فصار کلامهم اذنا و شهدوا فصار کلامهم عینا وجدوا فی الرحیل حتی خطوا  
 الی الرحل عند الملك الجلیل

نظرت فی الراحة الکبری فإدارها \* تنال الاعلی جنس من التعب  
 و الجد منها بعید فی تطلبها \* فكیف تدرك بالتقصیر واللعب  
 \* قال الشیخ ابوالحسن المزین رحمه الله دخلت البادية علی التجرد حافیا حاسرا فخطر  
 برأی انه ما دخل بهذه البادية فی هذه السنة احد اشد تجریدا منی فخبذنی اذ ان من ورائی  
 وقال یا حجاجم کم تحدث نفسك بالباطیل فظهر ان التزک والتجرد والرجوع فی الحق علی مراتب  
 ولکن سالت خطوة فلا یفتقر احد بحاله ولا یخطر العجب بباله \* وعن ابراهیم الخواص  
 قدس سره قال دخلت البادية فاصابتی شدة فکابدتها وصابرتها فلما دخلت مکة داخلنی شیء  
 من الاعجاب فنادت عیون من الطواف یا ابراهیم کنت معک فی البادية فلم اکملک لانی لم ارد  
 ان اشغل سرك عنه اخرج هذا الوسواس عنک فظهر ان التوفیق للرجوع الی الله

اتماهم من الله وكل كمال فبحوله وقوته ونصرته ومعونته ﴿ واذكر في الكتاب ابراهيم ﴾  
 اى ائيل يا محمد على قومك في السورة او القرآن قصة ابراهيم وبلغنا اليهم كقولهم تعالى ﴿ وائل ﴾  
 عليهم نبأ ابراهيم ﴿ وذلك ان اهل الملل كانوا يعترفون بفضله ومشركوا العرب يقتضون بكونهم ﴾  
 من ابناءه فامر الله تعالى حبيبه عليه السلام ان يخبرهم بتوحيده ليقولوا عن الشرك ﴿ انه كان ﴾  
 صديقا ﴿ ملازم للصدق في كل ما يأتي وما يذر ما لمالما فيه قائما في جميع الاوقات ﴿ نيا ﴾ خبر آخر ﴾  
 لكان مقيد للاول فخصص له اى كان جامع بين الصديقية والتبوة وذلك ان الصديقية تلوا التبوة ﴾  
 ومن شرطها ان لا يكون نيا الا وهو صديق وليس من شرط الصديق ان يكون نيا . ولا راب ﴾  
 الصدق مراتب صادق وسدوق وصديق فالصادق من صدق في قيامه مع الله بالله وفي الله وهو الثاني ﴾  
 عن نفسه والباقي بربه . والفرق بين الرسول والى ان الرسول من بعث لتبليغ الاحكام ملكا ﴾  
 كان او انسانا بخلاف النبي فانه مختص بالانسان ﴿ اذ قال ﴾ بدل من ابراهيم بدل الاشغال ﴾  
 لان الاحيان مشتقة على ما فيها اى اذكر وقت قوله ﴿ ولا يه ﴾ آذر متلفظا في الدعوة ﴾  
 مسهاله ﴿ يا ايت ﴾ اى اياي فن التاء عوض عن ياء الاضافة ولذلك لا يتبعان اى لا يقال ﴾  
 يا ايتي ولا يقال يا ايتا لكون الالف بدلا من الياء ﴿ لم يمد ما لا يسمع ﴾ شكك وتضرعك ﴾  
 له به عند عبادتك . وماعبرة عن الصور والتماثيل ولا الاضافة التي دخلت على ما الاستهامية ﴾  
 كما دخل عليها غيرها من حروف اخر في قولك به وعلاه ونهم والام وء وعمر حذف الالف ﴾  
 لان الحرف كشيء واحد وقيل استعمال الاصل ﴿ ولا يصير ﴾ حصوعك وخشوعك ﴾  
 بين يديه ﴿ ولا يفتي عنك ﴾ اى لا يصد على ان ينفعك ﴿ شيئا ﴾ لاف الدنيا ولا في الآخرة ﴾  
 وهو مصدر اى شيئا من الاغناء وهو القليل منه او مفعول به اى ولا يدع عنك شيئا من عذاب الله ﴾  
 تعالى ﴿ يا ايت انى قد جرت ﴾ بطريق الوحي ﴿ من العلم ما لم يأتك ﴾ وتبني ﴿ ولا تستكف ﴾  
 عن التعلم مني ﴿ اهدك ﴾ [ ما يتايم ترا ] ﴿ صراطا سويا ﴾ اى مستقيما موصلا الى اعلی ﴾  
 المراتب متجيا من الضلال لم يشافهه بالجهل المفرط وان كان في اقصىه ولم يصف نفسه بالعلم ﴾  
 الفائق وان كان كذلك بل جعل نفسه في صورة رفيق له في سبيل يكون اعرف وذلك من باب ﴾  
 الرفق والطلب ﴿ يا ايت لا تعبد الشيطان ﴾ فن عبادتك للاصنام عبادة له اذ هو الذى يزينا ﴾  
 لك ويفريك عليها ﴿ ان الشيطان كان للرحمن عصيا ﴾ ومن جهة عصيانه اباؤه عن السجدة ﴾  
 ومعلوم ان طاعة العاصي تورث التعم وذوال التعم والتعرض لشوان الرحمانية لاظهار كمال ﴾  
 شناعة عصيانه ﴿ يا ايت انى اخاف ﴾ ان تمت على ما انت عليه من متابعة الشيطان وعصيان الرحمن ﴾  
 ﴿ ان ﴾ اى من ان ﴿ ينسك ﴾ يصيبك . وبالفارسية [ ريسد بتو ] ﴿ عذاب ﴾ كائن ﴾  
 من الرحمن ﴿ وذلك الخوف للمجاملة ﴿ فتكون ﴾ [ يس باشى ] ﴿ للشيطان وليا ﴾  
 اى قريبا له في اللس الخلد او قريبا تلبه وبلك من الولي وهو القرب ﴿ قال ﴾ استشاف بياني ﴾  
 كانه قيل فاذا قال ابوه عند مسمع منه هذه النصائح الواجبة القبول فقيل قال مصرا على ﴾  
 عساده ﴿ اراغب انت عن الهى يا ابراهيم ﴾ اى امعرض ومنصرف انت عنها بتوجيه ﴾  
 الانكسار الى نفس الرغبة مع ضرب من التعجب كأن الرغبة عنها مما لا يصدر عن



العاقل فضلا عن ترغيب الغير عنها قدم الخبر على المبتدأ للاهتمام والاولى كونه مبتدأ وانت  
فاعله سد مسد الخبر للالزام الفصل بين الصفة وما يتعلق بها وهو عن كذا في تفسير الشيخ  
﴿ لئن لم تنته ﴾ والله لئن لم ترجع عما كنت عليه من التهي عن عبادتها ﴿ لارجحك ﴾  
بالجارية حتى تموت اوتبعد عني وقيل باللسان يعني الشتم والذم ومنه الرجم المرمى باللعن  
واصل الرجم الرمي بالرجام بالكسر وهي المجادة ﴿ واخبرني ﴾ عطف على ما دل عليه  
لارجحك اى فاخذني واركبني ﴿ مليا ﴾ اى زمانا طويلا سالما منى ولا تكلمني من الملاوة  
وهو الدهر ﴿ قال ﴾ ابراهيم وهو استئناف بياى ﴿ سلام عليك ﴾ [سلام برتو يعنى مبروم  
ووداع ميكنم] فهو سلام مفارقة لاسلام لطف واحسان لانه ليس بدعاء له كقوله (سلام  
عليكم لا يفتي الجاهلين) على طريقة مقابلة السيئة بالحسنة ودل على جواز مشاركة المنصوح  
اذا اظهر التجاج . والمعنى سلمت منى لا اصيبك بمكروه بعد ولا اشافحك بما يؤذيك واكن  
﴿ ساستغفرلك ربى ﴾ السين للاستقبال او لجرد التاكيد اى استدعى ان يغفرلك بان يوفقك  
للتوبة ويهديك الى الايمان كما يلوح به تعليل قوله (واغفر لابي) بقوله (انه كان من الضالين)  
والاستغفار بهذا المعنى للكفر قبل تبيين انه يموت على الكفر مما لا ريب في جوازه وانما المحطور  
استدعاؤه مع بقائه على الكفر فانه مما لا مساغله عقلا ولا نقلا واما الاستغفار له بعد موته  
على الكفر فلا يباه قضية العقل وانما الذى يمنعه السمع ألا يرى الى انه عليه السلام قال لعمرو  
ابى طالب (لا ازال استغفرلك ما لم أنه عنه) فنزل قوله تعالى (ما كان لى والذين آمنوا  
ان يستغفروا للمشركين) الآية ولا اشتباه ان هذا الوعد من ابراهيم وكذا قوله (لاستغفرنك)  
وماترتب عليهم من قوله (واغفر لابي) انما كان قبل اقطاع رجائه عن ايمانه لعدم تبيين امره  
(فلما تبين انه عدو لله تبرأ منه) ﴿ انه كان حنيا ﴾ اى بليسا في البر والالطاف يقال  
حفت به بالغت وتحفيت فى اكرامه بالغت ﴿ واعتزلكم ﴾ اى اتساعد عنك وعن قومك  
بالمهاجرة بدنى حيث لم يؤثر فيكم نصائحي ﴿ وما تدعون من دون الله ﴾ اى تبدون  
﴿ وادعوا ربى ﴾ اى اعبدوه وحده ﴿ عسى أن لا اكون بدعا ﴾ اى بدعاى اياه  
خائبا ضائع السبى وفيه تريض لشقاؤهم فى عبادتهم الهتهم

حاجت زكى خواه كه محتاجا ترا \* بي بهر نكر داند از انصام عميم

وفى تصدير الكلام بسى اظهار التواضع ومراعاة حسن الادب ﴿ فلما اعتزلهم وما يعبدون  
من دون الله ﴾ بالمهاجرة الى الشام \* قال فى تفسير الشيخ فارخى من كوفى الى الارض المقدسة  
﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب ﴾ ابن اسحاق بدل من فارقه من اقربائه الكفرة لاعتيب  
المجاورة والمهاجرة فان المشهور ان الموهوب حينئذ اسماعيل لقوله (بشرناه بسلام عليهم)  
انزعاؤه بقوله (رب حبلى من الصالحين) وامل تحفيصهما بالذكر لانهما شجرة الايمان  
اولانه اراد ان يذكر اسماعيل بفضل على افراده ﴿ وكلا جعلنا نبيا ﴾ اى كل واحد سهم  
جعلناه نبيا لاي بعضهم دون بعض فكلا مفعول اول لجعلنا قدم عليه للتخصيص لكن لا بالنسبة  
الى من عداهم بل بالنسبة الى بعضهم ﴿ ووهبنا لهم من رحمتنا ﴾ كل خير دينى ودنيوى

ملا يوحب لاحد من العالمين ﴿ وجعلنا لهم لسان صدق عليا ﴾ ثناء حسنا رفيعا فان لسان الصدق هو التاء الحسن على ان يكون المراد باللسان ما يوجد به من الكلام ولسان العرب و اضافته من اضافة الموصوف الى الصفة اى يفخر بهم الناس و يقوم عليهم استجابة لدعوته بقوله ( واحمل لى لسان صدق فى الآخرين ) \* اعلم ان فى الآيات اشارات \* منها الرفق وحسن الخلق فان الهادى الى الحق يجب ان يكون رفيقا فان العنف يوجب اعراض المستمع وفى الحديث ( اوحى الله الى ابراهيم ان ياخلىل حسن خالقك واومع الكفار تدخل مداخل الاررار فان كلمتى سبقت لمن حسن خلقه بان اظله تحت عرشى واسكنه حظيرة القدس وادنيه من جوارى ) : قال الصائب

كذبت عمرو نكردى كلام خود را نرم \* ترا چه حاصل ازین آسایى دندانت

\* ومنها التابئة قال ابوالقاسم الطريق الى الحق المتابعة من علت مرتبة اتبع الكتاب ومن نزل عنهم اتبع الرسول عليه السلام ومن نزل عنهم اتبع الصحابة رضى الله عنهم ومن نزل عنهم اتبع اولياء الله والعلماء بالله واسلم الطرق الى الله طريق الاتباع لان سهل بن عبد الله قال اشد ما على النفس الاقتداء فانه ليس للنفس فيه نفس ولا راحة \* ومنها العزلة قال ابوالقاسم من اراد السلامة فى الدنيا والآخرة ظاهرا و باطنا فليعتزل قرناء السوء واخذان السوء ولا يمكنه ذلك الا بالانتجاع والتضرع الى ربه فى ذلك ليوفقه لمفارقتهم فان المرامع من احب \* قال بعض الكبار العزلة سبب لصمت اللسان فن اعتزل عن الناس لم يجد من يحادثه فاداه ذلك الى صمت اللسان وهى على قسمين عزلة المريدين بالاجسام عن الاغيار وعزلة المحققين بالقلوب عن الاكوان فليست قلوبهم محالاً لغير علم الله الذى هو شاهده الحاصل فيها من المشاهدة ونية اهل العزلة اما اتقاء شر الناس واما اتقاء شره المتعدى اليهم وهو ارفع من الاول اذ سوء الظن بالنفس اولى من سوء الظن بالغير واما ايتار حجة المولى على حجة السوى فاعلى المعتزلين من اعتزل عن نفسه ايتار الصلحة ربه فن آثر العزلة على المحاطة فقد آثر ربه على غيره ولم يعرف احد ما يعطيه الله من المناهب والاسرار والعزلة تغطى صمت اللسان لاصمت القلب اذ قد يتحدث المرؤ فى نفسه بغير الله ومع غير الله فلهذا جعل الصمت ركنا برأسه من اركان الطريق وحال العزلة التزبه عن الاوصاف سالكا كاد المعتزل يكون صاحب يقين مع الله تعالى حتى لا يكون له خاطر متعلق بخارج بيت عزائه والهجرة سبب للعزلة عن الاشرار من هاجر فى طلب رضى الله اكرمه الله فى الدنيا والآخرة \* فعلى الماقل ان يجتهد فى تحصيل الرضى بالهجرة والحلوة والعزلة ونحوها : قال الصائب

در مشرب من خلوت اگر خلوت كوداست \* بسيار به از صحبت اينسای زمانست

\* ومنها ان من فارق محبوبه ابتغاء لمرضاة الله تعالى فان الله تعالى يجعل له بدلا خيرا من ذلك و احب فيأنس به ويتوحش عما الف به فيما مضى فيحصل الحل والعقد على مراد الله اللهم اجعلنا من المنقطعين اليك والمستوحشين عما سواك والسالكين الى سبيل الفناء والطالين لرضاك ﴿ واذكر فى الكتاب موسى ﴾ قدم ذكره على اسماعيل للابن فصل عن ذكر يعقوب

﴿ انه كان مخلصا ﴾ اخلصه الله من الادناس والتقاؤس وتماما وهو معنى الفتح الموافق للصدیق فان اهل الاشارة قالوا ان الصادق والمخلص بالكسر من باب واحد وهو التخلص من شوائب الصفات النفسانية مطلقا والصدیق والمخلص بالفتح من باب واحد وهو التخلص ايضا من شوائب الغیرية ﴿ قال في التأویلات النجیة اعلم ان الاخلاص في العبودیة مقام الاولیاء فلا يكون ولی الا وهو مخلص ولا يكون كل مخلص نبیا ولا يكون رسولا الا وهو نبی ولا يكون كل نبی رسولا والمخلص بكسر اللام من اخلص نفسه في العبودیة بالترکة عن الاوصاف النفسانية الحيوانیة والمخلص بفتح اللام من اخلصه الله بعد التركیة بالتحلیة بالصفات الروحانية الربانية كما قال التي عليه السلام ( من اخلص لله اربعین صباحا ظهرت بتابع الحکمة من قلبه على لسانه ) وقال تعالى ( الاخلاص سرّ یبئ وین عبدی لایسمعه فی ملک مقرب ولا ین مرسل انا الذي اتولى تحلیة قلوب المخلصین تحلی صفات جمالی وجلالی لهم ) وفي الحقیقة لا تكون العبودیة مقبولة الا من المخلصین لقوله تعالى ﴿ وما امروا الا لبعثوا الله مخلصین له الدین ﴾ ولا خلاص المخلصین مراتب ادناها ان تكون العبودیة لله خالصة لا يكون لغير الله فیها شریکة واطولها ان يكون العبد مخلصا فی بذل الوجود لله الى الله واعلی درجة المخلصین ان یخلصهم من حبس وجودهم بان یفهم عنهم ویبقیهم بوجوده ﴿ وكان رسولا نبیا ﴾ ارسله الله الى الخلق فنبأهم عنه ولذلك قدم رسولا مع كونه اخس واعلی \* یقول الفقیر تأخیر نبیا لاجل العوازل ﴿ ونادیاه من جانب الطور الایمن ﴾ الطور جبل بین مصر ومدین والایمن في الاصل خلاف الایسر ای جانب الایمن وهو صفة للجانب ای نادیاه من ناحیة الیمنی وهی التي تل ین موسی اذ لا ین الجبل ولا شمال او من جانبه المیمون من الیمین ومعنی ندأه منه انه تمثله الکلام من تلك الجهة وقال في الجلالین انبل من مدین یرید مصر فودی من الشجرة وكانت في جانب الجبل علی یمین موسی ﴿ وقربناه نجیسا ﴾ تقرب تشریف مثل حاله بحال من قر به الملك لمناجاته واصطفاه لمناجاته حيث کله بغير واسطة ملک ونجیا ای مناجیا حال من احدا الضمیرین في نادیاه والمناجاة [ راز کفتن ] کا في التهذیب قال ناجاه مناجاة سارده کا في القاموس ﴿ ووهبنا له من رحمتنا ﴾ ای من اجل رحمتنا ورافتنا به ﴿ اخاه هرون ﴾ اخه مفعول وهبنا وهارون عطف بیان لاختاه ﴿ نبیا ﴾ حال منه لیکون معه وزیرا معینا کما سأل ذلك ربه فقال ﴿ واجعل لی وزیرا من اعلی ﴾ فاهبة علی ظاهرها کا في قوله ﴿ ووهبنا له اسحق ويعقوب ﴾ فان هارون کان اسن من موسی فوجب الجمالی المعاضدة والموازرة [ صاحب کشف الاسرار کوید حضرت موسی علیه السلام را هم روش بود وهم کدش اشارت بروش او ﴿ ولما جاء موسی ﴾ عبارت از کدش او ﴿ وقر بنه نجیا ﴾ سالک تا در روش است خضر دارد وچون کدش در رسید خطر را باو کار نیست ینی در سلوک شوب تفرقه هست وجذبه محض جمعیت است

با خود روی یحاصلی چون او کشیدت واصلی

رفتن کجا بردن کجا این سر رمانیست این

قال المولى الجامی

سالكاً في كسب دوست بجای نرسند \* سالها كرهه دین وادانك وپوی كند  
 ﴿ وفي التاويلات النجبية قوله ﴾ (ووهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا) يشير الى ان النبوة ليست  
 بكسبية بل هي من مواهب الحق تعالى يهب لمن يشاء النبوة ويهب لمن يشاء الرسالة من رحمة  
 وفضله لا من كسبهم واحتسابهم على ان توفيق الكسب والاجتهاد ايضا من مواهب الحق تعالى  
 وفيه اشارة الى ان موسى عليه السلام اشد اختصاصا بالقربة والقبول عند الله تعالى حتى يهب  
 اخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته والمجرب ان الله تعالى يهب النبوة والرسالة بشفاعته موسى  
 عليه السلام وانه يهب الانبيا والرسل محمد صلى الله عليه وسلم لقوله (الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى  
 ابراهيم عليه السلام) اللهم اجعلنا من المستمعين بشفاعته واحشرنا تحت لوائه ورايته ﴿ واذكر  
 في الكشافة اسمعيل ﴾ فصل ذكره عن ذكر ابيه واخيه لابرار كمال الاعتناء بامرء ما يراده  
 مستقلا اي وائل على قومك يا محمد في القرآن قصة جدك اسماعيل وابنها اليهم ﴿ انه كان  
 صادق الوعد ﴾ فيبانيه وبين الله وكذا بين الناس ﴿ قال في التاويلات النجبية بما وعد الله ابا  
 العبودية انتهى \* والوعد عبارة عن الاخبار بايصال المتفعة قبل وقوعها وابراده بهذا الوصف  
 لكمال شهرته به واتقائه باشيا في هذا الباب لم تعهد من غيره \* عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 ان اسماعيل عليه السلام وعد صاحبا له ان ينتظره في مكان فانتظره سنة

نيسر بر مردم صاحب نظر \* صورتی از صدق و وفا خویر  
 وناهيك انه وعد الصبر على الله في فوحي حيث قال (ستجدني ان شاء الله من العدين) وفيه حث  
 على صدق الوعد والوفاء به والاصل فيه نيته لقوله عليه السلام (اذا وعد الرجل اخاه ومن نيته  
 ان يفي فليف ولم يحن للعباد فلائم عليه) \* واعلم ان الله تعالى انى على اسماعيل كونه صادق  
 الوعد اشارة الى ان الله انما يتحقق بصدق الوعد واثبات الواعد بالموعد لا بصدق الوعيد واثبات  
 المتوعد بما توعد به اذ لا يثنى عقلا وعرفا على من يصدر منه الآفات والمضرات بل على من  
 يصدر منه الخيرات والمبرات ومن هذا ذهب بعض العلماء الى ان الخائف في الوعيد جائز على الله  
 تعالى دون الوعد صرحه الامام الواحدى في الوسيط في قوله تعالى في سورة النساء ﴿ ومن يقتل  
 مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم ﴾ الآية وفي الحديث (من وعد لاحد على عمله ثوابا فهو منجز له  
 ومن اوعده على عمله عقابا فهو بالخيار) والعرب لا تعد عيبا ولا خلفا ان يعد احد شرا من  
 لا يسهله بل ترى ذلك كرما وفضلا كما قيل

وانى اذا اوعده او وعده \* تخلف ايعادى ومنجز موعدى

وقيل

اذا وعد السراء نجز وعده \* وان اوعد الضراء فالقول ماته

\* واحسن محيى بن معاذ في هذا المعنى حيث قال الوعد والوعيد حق فالوعد حق العباد على  
 ماضين لهم اذا فعلوا ذلك ان يعطيه كذا ومن اولى بالوفاء من الله والوعيد حقه على العباد  
 قال لا تفعلوا كذا فاعذبكم ففعلوا فان شاء عفا وان شاء آخذ لانه حقه واو لاها العفو والكرم  
 لانه غفور رحيم كذا في شرح المضد للجلال الدواني ﴿ وكان رسولا ﴾ ارسله الله تعالى

الى جرهم والى العماليق والى قبائل اليمن فى زمن ابيه ابراهيم عليهما السلام \* قال فى القاموس جرهم كقذفى من اليمن تزوج فيهم اسماعيل ﴿ نيا ﴾ ينجر عن الله وكان على شريعة ابيه ابراهيم ولم يكن له كتاب ازل اليه باجاء العلماء وكذا لوط واسحاق ويعقوب ﴿ وكان بأمر اهله ﴾ الخاص وهو من اتصل به بحجة الزوجية والولاد والمام وهو من اتصل به بحجة الدعوة وهم قومه ويجوز ان يرجع الاول لان الاهم ان يقبل الرجل بالتكميل على نفسه ومن هو اقرب الناس اليه قال تعالى ﴿ وانذر عشيرتك الاقربين . وأمر اهلك بالصلوة . قوا انفسكم واهليكم نارا ﴾ فانهم اذا صلحوا صلح الكل وتزنى بزيمهم فى الخير والصلاح ﴿ بالصلوة ﴾ التى هى اشرف العبادات البدنية ﴿ والزكوة ﴾ التى هى افضل العبادات المالية \* وفيه اشارة الى ان من حق الصالح ان ينصح للاقارب والاجانب ومحظيهم بالفوائد الدينية اى صاحب كرامت شكراته سلامت \* روزى تفقدى كن درویش بی نوارا ﴿ وكان عند ربه مرضيا ﴾ فى الاقوال والافعال والاحوال \* وفى الجلالين مرضيا لانه قد قام بطاعته انتهى

اى مرد اكرت رضا دلبر بايد \* آن بايد كرد هرچه او فرمايد  
كر كويد خون كرى مكو از چه سبب \* در كويد جان بده مكو كه تايد

\* وعن بعض الصالحين انه قال ازل عندى اضياف وعلمت انهم من ابدال فقلت لهم اوصونى بوصية بالغة حتى اخاف الله قالوا توصيك بستة اشياء . اولها من كثر نومه فلا يطعم فى رقة قلبه . ومن كثر اكله فلا يطعم فى قيام الليل . ومن اختار صحبة ظالم فلا يطعم فى استقامة دينه . ومن كان الكذب والفيبة عادته فلا يطعم فى ان يخرج من الدنيا مع الايمان . ومن كثر اختلاطه بالناس فلا يطعم فى حلاوة العبادة . ومن طلب رضى الناس فلا يطعم فى رضى الله تعالى \* واعلم ان المرضى المطلق هو الانسان الكامل الجامع لجميع الكمالات المحيطة بحقائق جميع الاشياء والصفات واما من دونه فرضى بوجه دون وجه وعلى حال دون حال نسأل الله سبحانه ان يجعلنا من اهل الرضى واليقين والسكون والتمكين آمين ﴿ واذا ذكر فى الكتاب ادرى ﴾ هو جد ابي نوح فان نوحا بن ملك بن متوشلخ بن اخنوخ وهو ادرى الذى عليه السلام ابن يرد بن مهلايل بن قنابن بن انوش بن شيث بن آدم ولد وادم حتى قبل ان يموت بمائة سنة كذا فى روضة الخطيب \* وقال الكاشفى [ در جامع الاصول آورده كه ادرى بصد سال بعد از وفات آدم متولد شده ] هو اول من وضع الميزان والمكيال واول من اتخذ السلاح وجاهد فى سبيل الله وسى واسترق بنى قابيل واول من خط بالقلم ونظر فى علم الحساب والنجوم واول من خط الثياب وكانوا يلبسون الجلود واول من لبس ثوب القطن واشتقاقه من الدرس يمنعه منع صرفه نعم لا يبعد ان يكون فى تلك اللغة قريبا من ذلك فلقب به لكثرة دراسته اذ روى انه تعالى ازل عليه ثلاثين صحيفة ﴿ انه كان صديقا ﴾ ملازما للصدق فى جميع احواله ﴿ نيا ﴾ خبر آخر لكان مخصص للاول اذ ليس كل صديق نيا \* قال عباس ابن عطاء اذنى منازل المرسلين اعلى مراتب النبيين واذنى مراتب الدين اعلى مراتب الصديقين

وأدنى مراتب الصديقين أعلى مراتب المؤمنين ﴿١﴾ ورفقاء مكان عليا ﴿٢﴾ وهو السماء الرابعة فإن النبي عليه السلام رأى آدم ليلة المراج في السماء الدنيا ويحيى وعيسى في الثانية ويوسف في الثالثة وادريس في الرابعة وهارون في الخامسة وموسى في السادسة وإبراهيم في السابعة واختلف القائلون بأنه في السماء أوحى فيها ميث فالجمهور على أنه حي وهو الصحيح وقالوا أربعة من الأنبياء في الأحياء اثنين في الأرض وهما الخضر والياس واثنان في السماء ادريس وعيسى كما في بحر العلوم \* قال الكاشاني [ در رفع ادريس اخبار متشوعة هست ابن عباس فرمود که روزی ادريس را حرارت آفتاب غلبه کرد مناجات کرد که الاهی باوجود این مقدار بدمه میان من و آفتاب هست از حرارت او باحترق نزدیک شدم آیا آن فرشته که حامل اوست چه حال داشته باشد خدایا بار آفتاب شدت بروسبک کردان و او را از تاب حرارت آفتاب در سایه عنایت خود محفوظ دار

از تاب آفتاب حوادث چه غم خورد \* آنرا که سائبان عنایت پناه اوست حق سبحانه و تعالی دعای او مستجاب فرمود روز دیگر آن فرشته که حامل آفتابست خود را سبکار یافت و تأثیری از حرارت او فهم نکرد سبب آنرا از حضرت عزت استعانمود خطاب رسید که بنده من ادريس در حق تو دعا کرده ومن اجابت کردم آن فرشته احذرت خواست که زیارت ادريس آید اجازت یافت و بر زمین آمد و با التماس ادريس او را به بره فرخود نشانیده باسمان برد و نزدیک مطلع آفتاب رسانیده و باستدعای ادريس کیت عمر و کیفیت اجل وی از ملک الموت پرسید و عزرائیل در دیوان اعمار نگاه کرده فرمود که حکم الاهی درباره این کس که تو میگوئی آنست که حالی نزدیک مطلع آفتاب متوفی شود و چون آن فرشته باز آمد ادريس را یافت نقد جان بخازن اجل سبرده طوطی روحش بشکرستان قدس پرواز کرده و روایتی دیگر آنست که ملک الموت از کثرت طاعت ادريس مشتاق دیدارش شد و ماذن حق تعالی بر زمین آمده و برادر یافت و امر الاهی بالتماس ادريس جانش برداشت و باز حق سبحانه جانش داد و عزرائیل او را باسمان برد و دوزخ بدو نمود و از آنجا بهشت رفت و دیگر بیرون نیامد] فالآیه دلت علی رفعة و علی علو مکانه وهو ذلک الشمس اما رفعة فبقیة مکانه و اما علو مکانه فبوجهین احدهما باعتبار ما تحته من الکرات الفلکیة و المنصربة و ثانيهما باعتبار المرتبة بالنسبة الی جمیع الافلاک و ذلک ان فلک الشمس تحته سبعة افلاک فلک الزهرة و فلک عطارد و فلک القمر و کرة الانبیا ای السار و کرة الهواء و کرة الماء و کرة التراب و فوفیه سبعة افلاک ایضا فلک المریخ و فلک المشتري و فلک زحل و فلک الثواب و الفلک الاطلس و فلک الکرسی و فلک العرش فاعلی الامکنة بالمکانة و المرتبة فلک الشمس الذی هو قطب الافلاک اذا فیض انما یصل من روحانیته الی سائر الافلاک کما ان من کوكبه یتصور الافلاک جمیعا و ذلک کما یقال علی القلب یدور البدن ای منه یصل فیض الی سائر البدن و فی فلک الشمس مقام روحانیة ادريس کما یشرحه حدیث المراج ﴿٣﴾ و فی التأویلات التجمیة المکان الملی فوق المکونات عند المکون فی مقعد صدق عند ملک مقتدر انتهى \* وقد اعطی الله تعالی للمحمدين علو المکانة لکن البدل لا یتصور

ان يكون علما مطلقا اذ لا ينال درجة الا ويكون في الوجود ماهو فوقها وهي درجات الانبياء  
والملائكة ثم يتصور ان ينال درجة لا يكون في جنس الانس من يفوقه وهي درجة نبينا  
عليه السلام ولكنه قاصر بالاضافة الى العلو المطلق لانه علو بالاضافة الى بعض الموجودات  
والآخر علو بالاضافة الى الوجود لا بطريق الوجوب بل يقارنه امكان وجود انسان فوقه  
فاعلى المطلق هو الذى له الفوقية لا بالاضافة وبحسب الوجوب لا بحسب الوجود الذى يقارنه  
امكان تقيضه : وفي التلوى

دست برالاي دست ابن تاجكا \* تا يزدان كه اليه المتهى  
كان يكي درياست بي غور وكران \* جمله درياها چوسيل پيش آن  
حيلهما وچارها كر ازدهاست \* پيش الا الله انها جمله لاست

فعلى العامة ان لا يلتفتوا الى العلو الاضافى الحاصل من بعض الرياسات كالقضاء والتدريس  
والامامة والامارة ونحوها وعلى الخاصة ان لا ينظروا الى العلو الاعتبارى الحاصل من بعض  
المقامات كالافعال والصفات فان الكمال الحقيقى هو الترقى من كل اصافة قانية وعلاقة زائلة  
والتجرد من ملابس كل كون حادث صورة ومعنى الا ترى الى حال اصحاب الصفة رضى الله  
عنهم نسال الله تعالى ان لا يجعلنا من المفتخرين بغيره ﴿ اولئك ﴾ اشارة الى المذكورين  
في هذه السورة من ذكرنا الى ادريس وهو مبتدأ خبره قوله ﴿ الذين ائتم الله عليهم ﴾  
بانواع النعم الذينة والدنيوية واصناف المواهب الصورية والمعنوية وقداشير الى بعض ما يخص  
كلامهم ﴿ من التبيين ﴾ بيان للموصول ونظيره في سورة الفتح ﴿ وعد الله الذين آمنوا و عملوا  
الصالحات منهم مغفرة ﴾ ﴿ من ذرية آدم ﴾ بدل منه باعادة الجار يقال ذرا الشيء كثر ومنه  
الذرية مثلثة لنسل الثقلين كما في القاموس ﴿ ومن حملنا مع نوح ﴾ اى ومن ذرية من حملنا  
معه في سفينته خصوصا وهم من عدا ادريس فان ابراهيم كان من ذرية سام بن نوح ﴿ ومن  
ذرية ابراهيم ﴾ وهم الباقون ﴿ واسرائيل ﴾ عطف على ابراهيم اى ومن ذرية اسرائيل  
اى يعقوب وكان منهم موسى وهارون وذكريا ويحيى وعيسى \* وفيه دليل على ان اولاد البنات  
من الذرية لان عيسى من مريم وهي من نسل يعقوب ﴿ ومن هدينا واجتينا ﴾ اى ومن جملة  
من هديناهم الى الحق واصطفيناهم للنبوة والكرامة قالوا من فيه للتبيين ان عطف على من التبيين  
وللتبيين ان عطف على ومن ذرية آدم ﴿ اذا تتلى ﴾ تقرأ ﴿ عليهم ﴾ على هؤلاء الانبياء ﴿ آيات  
الرحمن ﴾ اى آيات الترهيب والترهيب في كتبهم المنزل ﴿ خروا ﴾ سقطوا على الارض  
حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين جمع ساجد ﴿ وبكيا ﴾ باكين جمع باك واصاله بكوا  
والمعنى ان الانبياء قبلكم مع ما لهم من علو الرتبة في شرف النسب وكال النفس والزلفى  
من الله تعالى كانوا يسجدون ويكونون لسماح آيات الله فكونوا مثلهم وفي الحديث (اتلوا القرآن  
واكبوا فان لم تبكوا فباكوا) يقال تباكى فلان اذا تكلف البكاء اى ان لم تبك اعينكم فلتبك  
قلوبكم يعنى تحزنوا عند سماع القرآن فان القرآن نزل بحزن على المحزونين \* قال الكشافى  
[ كلام دوست مهيج شوقست چون آتش شوق بركانون دل بر افر وخته كردد ازديده

خون ریختن کرد

ای درینا اشک من دریا بدی \* تانشار دلب زبیا بدی  
اشک کان ازهر آن بارند خلق \* کوهرست واشک پندارند خلق

❦ قال فی التأویلات النجیة (خروا) بقلوبهم علی عتبة العبودیة (سجدا) بالنسایم للإحكام الارلیة (وبكاه) بكاه السمع بذویان الوجود علی نار الشوق والمحبة انتهى \* قلوا یبنی ان يدعو الساجد فی سجدة بما یلیق بآیاتها فهنا یقول \* اللهم اجعلنی من عبادك المتم علیهم المهدیین الساجدین لك الباكین عند تلاوة آیاتك \* وفی آیه الاسراء \* اللهم اجعلنی من الباكین الیک الحاشعین لك \* وفی آیه تنزیل السجدة یقول \* اللهم اجعلنی من الساجدین لوجهك المسبحین بحمدك واعوذ بك ان اكون من المستكبرین عن امرك \* \* قل الكاشی [ این سجده نجست از سجدهات كلام الله حضرت شیخ قدس سره این سجده را كه بجهت تلاوت آیات رحمانی می باید سجود انعام عام گفته و كریه كه متفرع براوست ائرا كریه فرح و سرور میدانند چه رحمت رحمانیت مقتضی لطف و رأفت است و موجب بهجت و مسرت پس نتیجه او طربست نه اندوه و تعب ] ❦ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ ❦ یقال لعقب الحبر خلف بفتح اللام ولعقب الشر خلف بالسكون ای فمقب الانبیاء المذكورین وجاء بعدهم عقب سوء من اولادهم \* وفی الجلالین بقی من بعد هؤلاء قوم سوء یعنی اليهود والنصارى والمجوس انتهى \* وفی الحدیث (ما من نبی بمته الله فی امة الا كان له من امته حواریون واصحاب يأخذون بسنته ویعقدون بامرهم ثم انها تخلف من بعدهم خلوف یقولون ما لایفعلون ویفعلون ما لایؤمرون فمن جاهدهم بیده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن لیس وراء ذلك من الایمان حبة خردل) ذكره مسلم ❦ اضاعوا الصلوة ❦ تركوها او اخرجوها عن وقتها اوضیعوا ثوابها بعد الاداء بالجمیة والذیة والكذب ونحوها او شرعوا فیها بلایة وقاموا لها بلاخضوع وخشوع ❦ واتبعوا الشهوات ❦ من شرب الخمر واستحلل نکاح الاخت من الاب والانهماك فی قون المعاصی \* وعن علی رضی الله عنه هم من فی المشید وركب المنظور ولبس المشهور وفی الحدیث (اوحی الله الی داود مثل الدنیا ككل جيفة اجتمعت علیها الكلاب یجرونها فحب ان تكون كلبا مثلهم فتجر معهم یا داود طیب الطعام ولین اللباس والصب فی التاس والجنفة فی الآخرة لا یجتمعان ابدا) \* واعلم ان تفسیر اسباب الشهوات لیس من امارة الحیر وعلامة التجارة فی الآخرة ومن ثمة امتنع عمر رضی الله عنه من شرب ماء بارد بعل وقال اعزلوا عنی حسابها \* وقال وهب بن منبه التی ملكان فی السماء الزابئة فقال احدهما للآخر من این فقال امرت بسوق حوت من البحر اشتهاه فلان اليهودی وقال الآخر امرت باهراق زیت اشتهاه فلان الصابد والشهوة فی الاصل التهی ومعناها بالفارسیة [ آرزو خواستن ] والمراد بها فی الآیه المشتهاة المذمومة . والفرق بین الهوی والشهوة ان الهوی هو المذموم من جملة الشهوات والشهوة قد تكون محمودة وهی من فعل الله تعالی وهی ما يدعو الانسان الی الصلاح وقد تكون



مذمومة وهى من فعل النفس الامارة بالسوء وهى استجابتها لما فيه لذاتها البدنية ولاعبادة لله اعظم واشرف من مخالفة الهوى والشهوات وترك اللذات : قال الشيخ سعدى  
مبرطاعت نفس شهوت يرست \* كه هر ساعتش قبله ديكرست  
مرو دري هر چه دل خواهدت \* كه نمكبن تن تورجان كاهدت  
كند مرد در نفس اماره خوار \* اكر هوشمندی عزيزش مدار  
﴿ ففوق يلقون غيا ﴾ اى شرا فان كل شر عند العرب غى فكل خير رشاد \* وعن الضحاك  
جزاء غى كقوله تعالى ﴿ يلقى انا ما ﴾ اى جزاء انا \* وقيل غى واد من جهنم يستعبد من حره او دينها  
اعد للزاني وشارب الخمر واكل الربا وشاهد الزور ولاهل العقوق وتارك الصلاة ﴿ الا  
من تاب ﴾ رجع من الشرك والمعاصي ﴿ وآمن ﴾ اختيار الايمان مكان الكفر ﴿ وعمل  
صالحا ﴾ بعد التوبة والندم ﴿ فاولئك ﴾ التمتعون بالتوبة والايمان والعمل الصالح  
﴿ يدخلون الجنة ﴾ بموجب الوعد المحتوم ﴿ ولا يظلمون ﴾ لا ينقصون من جزاء اعمالهم  
﴿ شيئا ﴾ ولا يمتنعون فالظلم بمعنى النقص والمنع وشيئا مفعوله ويجوز ان يكون شيئا فى موضع  
المصدر اى ولا يظلمون البتة شيئا من الظلم ﴿ جنات عدن ﴾ بدل من الجنة بدل البعض  
لان الجنة تشتمل على جنات عدن وما بينهما اعتراض وجات عدن علم لجنة مخصوصة كشر  
رمضان وقد يحذف المضاف حيث يقال جاء رمضان وقيل جنات عدن علم لدار الثواب  
جميعها والعدن الاقامة وهو الانسب بمنثل هذا المقام فان الجنة عدن المحصورة وجنة الفردوس  
لا يدخلها العوام بالاصالة لانهما مقام المقربين ﴿ التى وعد الرحمن عباده ﴾ اى وعدا  
اياهم ملتبسة ﴿ بالغب ﴾ اى وهى غائبة عنهم غير حاضرة او غائبة عنها لا يرونها وانما  
آمنوا بها بمجرد الاخبار والتعرض لعنوان الرحمة للإيذان بان وعدا وانجازا لكمال سعة  
رحمته تعالى \* وفى الاضافة اشارة الى ان المراد من يبدئه مخلصه فى العبودية لا يبعد الدنيا  
والنفس والهوى اذ كمال التشريف بالاضافة انما يحصل بهذا المعنى فله جنة عدن المحصورة  
﴿ انه ﴾ اى الله تعالى ﴿ كان وعده ﴾ اى موعوده الذى هو الجنة ﴿ مأثبا ﴾ اى يأتبه  
من وعده لاجالة بغير خلف فلما أتى بمعنى المفعول من الايمان او بمعنى الفاعل اى جانيا البتة  
﴿ لا يسمعون فيها ﴾ فى تلك الجنات ﴿ لنوا ﴾ اى فضول كلام لاطائل تحته وهو كناية  
عن عدم صدور اللغو عن اهلها \* وفيه تنبيه على ان اللغو مما ينبئ ان يحتجب عنه فى هذه الدار  
ما لم يكن ﴿ الاسلاما ﴾ استثناء منقطع اى لكن يسمعون تسليم الملائكة عليهم او تسليم  
بعضهم على بعض ﴿ ولهم رزقهم فيها بكرة ﴾ [بامداد] ﴿ وعشيا ﴾ [شباناكاه] والمراد  
دوام الرزق كما يقال اتاعند فلان صباحا ومساء براد البولومنه وقيل يؤتى طعامهم على مقدار  
البكرة والمعنى اذ انهارت ليل لاليل بلهم فى نور ابدى وانما وصف الله الجنة بذلك لان العرب  
لا تعرف من العيش افضل من الرزق بالبكرة والمعنى \* قال الامام فى تفسيره فان قيل المقصود  
من الآيات وصف الجنة بأمر مستعظمة وليس وصول الرزق بكرة وعشيا منها قلنا قال  
الحسن اراد ان يرغب كل قوم بما احبوه فى الدنيا فلذلك ذكر اساور الذهب والفضة وليس

الحري الذي كان مدة المحرم والارائك التي كانت عادة اشراف الجن ولاشي احدا الى  
العرب من العدا والعشاء قال في التأويلات النجبية (ولهم ررقهم فيها) من رؤية الله تعالى  
(بكرة وعشيا) كما جاء في الحبر (واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشيا) انتهى  
تلك الحجة الى الجنة المذكورة المتقدمة يريد تلك التي بملك وصفها وسمعت بذلكها  
الحجة قال في الارشاد مبتدا وخبر جي به لتعظيم شأن الجنة وتعين اهلها ويجوز  
ان يكون الجنة صفة للمبتدا الذي هو اسم الاشارة وخبره قوله (التي نورث) اي نورثها  
ونعطيها بغير اختيار الوارث (من عبادنا من كان تقيا) محتجا عن اشرك والمعاصي مطيعة  
له اي نبيها عليهم بقواهم ونعمتهم بها كما نبي على الوارث مال مورثه ونتمته به \* قال  
في الاسئلة المحققة كيف قال نورث والميراث بالنقل من شخص الى شخص والجواب  
ان هذا على وجه التشبيه اراد ان الاعمال سبب لها كالنسب ملك بلا كسب ولا تكلف وكذا  
الجنة عطاء من الله ورحمة منه خلافا للقدرية انتهى \* والوراثة اقوى ما يستعمل في الخلق  
والاستحقاق من حيث انها لا تعقب بفسخ ولا استرجاع ولا ابطال ولا اسقاط \* قال في الاشياء  
لوقال الوارث تركت حتى يطل حقه انتهى وقيل يورث المتقون من الجنة المساكن التي كانت  
لاهل النار لو آمنوا وطاعوا زيادة في كرامتهم \* قال المولى القنارى في تفسير الفاتحة اعلم  
ان الجنات ثلاث الاولى جنة اختصاص النبي وهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا  
حد العمل وحدهم من اول ما يولد الى ان يستهل صارخا الى اقتضاء ستة اعوام ويهبط الله  
من شاء من عباد من خات الاختصاص ماشاء ومن اهلها المجانين الذين ماعقلوا ومن اهلها  
اهل التوحيد العلمي ومن اهلها اهل الفترات ومن لم تصل اليهم دعوة رسول \* والجنة  
الثانية جنة ميراث يتأهلها كل من دخل الجنة بمن ذكرنا من المؤمنين وهي الاماكن التي  
كانت معينة لاهل النار لودخلوها \* والجنة الثالثة جنة الاعمال وهي التي ينزل الناس فيها  
باعمالهم فمن كان افضل من غيره في وجوه التفاضل كان له من الجنة اكثر سواء كان الفاضل  
بهذه الحسالة دون المنفصول او لم يكن فما من عمل الا وله جنة يقع التفاضل فيها بين اصحابها  
ورد في الحديث الصحيح عن النبي عليه السلام انه قال لبلال (يا بلال هم يستقون الى الجنة فما وطلعت  
منها موضعا الاسمعت خشخشتك ادمي) فقال يا رسول الله ما احدثت قط الا توضأت وما  
توضأت الا صليت ركعتين فقال رسول الله عليه السلام (بهما) فعلنا انها كانت جنة مخصوصة  
بهذا العمل فما من ريضة ولا نافلة ولا فعل خير ولا ترك محرم ومكروه الا وله جنة مخصوصة  
ونعيم حص يناله من دخلها ومن الناس من يجمع في الزمن الواحد اعمالا كثيرة فيصير فسمعه  
وبصره ويده فيما ينبغي في زمان صومه وصدقته بل في زمان صلاته في زمان ذكره في زمان نيت  
من فعل وترك فيؤجر في الزمن الواحد من وجوه كثيرة فيفضل غيره ممن ليس له ذلك  
نسأل الله تعالى ان يجعلنا من اهل الطاعة وما ننزل الا بامر ربك \* قال مجاهد ايضا الملك  
على رسول الله عليه السلام ثم انما فقال له عليه السلام (ما حبسك يا جبرائيل) قال وكيف آتيكم  
وانتم لا تقصون انفساركم ولا تأخذون شواربكم ولا تنقون براجمكم ولا تستأكون ثم قرا

(وَمَا نُنَزِّلُ الْإِنشَاءَ) كما في أسباب النزول وسفينة الأبرار وفي الحديث (تقوا براجمكم) وهي  
مفاصل الأصابع والعقد التي على ظهرها يجتمع فيها الوسخ واحدها برجة وما بين المقدين  
يسمى راجبة والجمع رواجب وذلك بمائل ظهرها وهو قصب الأصبع فلكل أصبع برجتان  
وثلاث رواجب إلا الإبهام فإنه برجة وراجتين فأمر بتقيته لئلا يردن فيبقى فيه الجنابة  
وبحلول الدرن بين الماء والبشرة ذكره القرطبي \* وقال بعض المفسرين هو حكاية لقول جبريل  
حين استبطأ رسول الله لما سئل عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فلم يدركف يحجب  
ورجا أن يوحى إليه فيه فأبطأ عليه أربعين يوماً أو خمسة عشر فشق عليه ذلك مشقة شديدة  
وقال المشركون ودعه ربه وقلاه فلما نزل بيان ذلك قال له (إبطأت على حتى ساء ظني واشتقت  
إليك) فقال جبريل إني كنت أشوق ولكنني عبد مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست  
فأنزل الله هذه الآية وسورة والضحي. والنزل النزول على مهل لأنه مطاوع للتزليل والمعنى  
قال الله لجبريل قل لمحمد وما ننزل وقتاً غيب وقت الإلهام على ما تقضيه حكمته ﴿ له ﴾  
أي الله بالاختصاص ﴿ ما بين أيدينا ﴾ من الأمور الآخرة الآية ﴿ وما خلفنا ﴾  
من الأمور الدنيوية الماضية ﴿ وما بين ذلك ﴾ ما بين ما كان وما سيكون أي من هذا الوقت إلى  
قيام الساعة ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (له ما بين أيدينا) من التقدير الأزل (وما خلفنا) من التدبير  
الأبدى ﴿ وما بين ذلك ﴾ من أزل إلى الأبد انتهى \* ونظيره قوله تعالى ﴿ يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ﴾  
﴿ وما كان ربك نسيا ﴾ [فراموشكار یعنی از حال تو آگاهت هرگاه که خواهد مارا  
بنویسند] \* قال أهل التفسير فعل بمعنى فاعل من النسيان بمعنى الترك أي تاركاً لك كازمعت  
الكفرة وانتأخر عنك الوحي لمصلحة أو بمعنى تقيض الذكر الذي هو الغفلة أي غافلاً عنك  
﴿ رب السموات والأرض ﴾ خير مبتدأ محذوف أي هو مالكهما ﴿ وما بينهما ﴾ من الخلق  
فكيف يجوز النسيان على الرب ﴿ فاعبه ﴾ أي إذا كان هو الرب قامت على عبادته يا محمد  
والعبادة قيام العبد بما تعبد به وتكلف من امتثال الأوامر والنواهي ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾  
(فاعبه) بمجسّدك وتضكّ قلبك وسرك وروحك فعبادة جسّدك إليه بأركان الشريعة وهي  
الاستمثار بما أمر الله به والانتهاء عما نهى الله عنه وعبادة نفسك بأداب الطريقة وهي ترك موافقة  
هواها وزوم مخالفة هواها وعبادة القلب بالأعراض عن الدنيا ومافها والاقبال على الآخرة  
ومكافئها وعبادة السر خلوه عن تعلقات الكونيين اتصالاً بالله تعالى وعبادة الروح  
ببذل الوجود لئيل الشهود ﴿ واصطبر لعبادته ﴾ أي اصبر لمشاقها ولا تحزن بابطاء الوحي  
واستنزاه الكفرة وشياتهم بك فانه يراقبك ويراعيك ويلطف بك في الدنيا والآخرة وتعدية  
الاصطبار باللام لا بحرف الاستعلاء كما في قوله ﴿ واصطبر عليها ﴾ لتضمنه معنى الثبات للعبادة  
فما تورد عليه من الشدائد والمشاق كقولك للمبارز اصطبر لقرئك أي أثبت له فيما يورد عليك  
من شدائده وحملاته ﴿ هل تعلم له سمياً ﴾ السمي الشريك في الاسم والمثل والشبيه أي مثلاً  
يستحق أن يدعى الها وتماثيل للمثل سعى لأن كل متشاكلين يسمى كل واحد منهما باسم  
المثل والشبيه والتظير وكل واحد منهما سمي لصاحبه أو احداً يسمى الله غيره فإن المشركين

مع غلوهم في المكابرة لم يسموا بالصنم بالجلالة أصلا والمراد بانكار العلم ونفيه انكار المعلوم ونفيه اى لا يكون ولم يكن ذلك \* قال الكاشي [ يكي از آثار سلطوت الهی آن بود که هیچ کس اراهل شرک معبود خود را الله نکفته اند عزت احدیت و غیرت الوهیت این اسم سامی را از تصرف کفار و تسمیه ایشان در حصن حصین امان محفوظ داشت و زبان اهل ایمان را در نعمت و محنت و سرا و ضرا بتکرار آن نام نامی جاری ساخت ]

الله الله چه طرفه نامست این \* حرزدل و ردجان تمامست این  
بس بود نزد صاحب معنی \* حسبی الله کواء این دعوی

\* روى ان بعض الجابرة سمي نفسه بلفظ الجلالة فصهر ما في بطنه من دبره و هلك من ساعته وقال فرعون مصر للقيظ انار بكم الاعلى ولم يقدر ان يقول اتا الله \* قال ابن عباس رضي الله عنهما لا يسمى احد الرحمن وغيره \* قال المولى الفارسي في ترتيب اسماء البسملة ان الاسم الجلالة اختصاصا وضيا واستعماليا وللرحمن اختصاصا استعماليا وقولهم رحمن الرحمة لمسلمة تمت في كفرهم كما وسماه الله مثلا ولا اختصاص للرحيم قالت قريش لرسول الله صلى الله عليه وسلم بلغنا انك اتينا بملك رجل بالجماعة يقال له الرحمن وانا والله لن نؤمن بالرحمن ابدا وقدعنوا بالرحمن مسيئة الكذاب وقيل غنوا كاهنا كان لليهود بالجماعة وقدردانه عليهم فان الرحمن المملوء هو الله تعالى بقوله [ قل هو ربي لا اله الا هو عليه توكلت و اليه متاب ] اى توبى و روحى كفى انسان النيون وتكره التسمية بالاسماء التى لا تليق الا بالله تعالى كالرحمن والرحيم والا اله والخالق والقدوس ونحوها قال الله تعالى [ وجعلوا لله شركاء قل سوهوم ] قال بعض المفسرين قل سوهوم باسمائى ثم انظروا هل تليق بهم اى لا تليق بهم وغير رسول الله عليه السلام اسم العزيز لان العز لله وشعار العبد الذلة والاستكانة كفى ابكار الافكار ﴿﴾ ويقول الانسان ﴿﴾ بعفريق الاسكار والاستعداد للبعث وهو ابى بن خاف حين فت عظماء نال فقال يزعم محمد انانبعث بعد مائتوت ونصير الى هذه الحال ﴿﴾ اذامامت ﴿﴾ وكنت ربما ﴿﴾ لسوف اخرج ﴿﴾ من القبر حال كونى ﴿﴾ حيا ﴿﴾ وبالعارسية [ آياجون بيم من هر آيه زود بيرون شوم و از خاک زنده يعنى چگونه تواند بود که مرده زنده شود و از خاک بيرون آيد ] تقدم الطرف و ايلاوله حرف الاسكار لما ان المنكر كون ما بعد الموت وقت الحياة وانتصابه بفعل دل عليه اخرج وهو البعث لانه فان ما بعد اللام لا يعمل فيها قبلها لصدارتها وهى فى الاصل للحال وههنا للتأكيد المجرد اى لتأكيد معنى همزة الانكار فى ابتدا ولذا جاز اقترانها بسوف الذى هو حرف الاستقبال \* وفى التسمية اللام فى قوله تعالى ( لسوف ) ليست للتأكيد وانه منكر فكيف يحقق ما ينكر وانما كلامه حكاية الكلام التى عليه السلام كأنه صلى الله عليه وسلم قال ان الانسان اذا مات لسوف يخرج حيا فانكر الكافر ذلك وحكى قوله فترأت الآية على ذلك حكاية الجرجاني فى كتاب نظام القرآن \* قال فى بحر العلوم لما كانت هذه اللام لام الابتداء المؤكدة لمضنون الجملة ولا لام الابتداء لا تدخل الا على الجملة من المبتدأ والخبر وجب تقدير مبتدأ وخبر وان يكون اصله لا ما سوف اخرج حيا وسى اذما للتوكيد ايضا وتكرير التوكيد انكار

على انكاز ﴿ أولاد كره الانسان ﴾ الهمة للانكار التويخي والواو لعصف الحمة المنية على  
مقدر يدل عليه يقول . والذكر في الاصل هو العلم بما قد علم من قبل ثم تخلله سهو وهم ما كانوا  
عالين قارار به هنا التذكر والتفكير والمعنى أيقول ذلك ولا يتفكر ﴿ انا خلقنا من قبل ﴾ اى  
من قبل الحالة التى هو فيها وهى حالة بقائه ﴿ ولم يك ﴾ اصله لم يكن حذفت التون تخفيفا لكثرة  
الاستعمال او تشبيها بحروف العلة في امتداد الصوت \* وقال الرضى التون مشابه للواو في العنة  
﴿ شيا ﴾ بل كان عدما صرنا فيعلم ان من قدر على الابتداء من غير مادة قدر على الاعادة بجمع  
المواد بعد تفريقها وفي هذا دليل على صحة القياس حيث انكر عليه وجهه في ترك قياس النشأة  
الاخري على الاولى فيستدله على البعث والاعادة قيل لواجتمع الخلق على ايراد حجة  
في البعث على هذا الاختصار ما قدروا ﴿ فوربك ﴾ الواو للقسمة . والمعنى بالفارسية [ يس بحق  
برورد كار تو كه بوقت قيامت ] ﴿ لتحضرهم ﴾ ليجتمع من القتالين بالسوق الى المحضر بعد  
ما اخرجناهم من الارض احياء ﴿ والشياطين ﴾ معهم وهم الذين اغووه اذ كل كافر  
سيحشر مع شيطانه في سلسلة ﴿ ثم لتحضرهم حول جهنم ﴾ حال كونهم ﴿ جنيا ﴾ جمع  
جاء من جن يجنو ويجنو وجنوا وجنبا فيهما جلس على ركبته كافي القاموس اى جالسين على  
الركب لما يعرضهم من شدة الامر التى لا يطيقون معها القيام على ارجلهم \* وعن ابن عباس  
رضي الله عنهما جنبا جماعات جمع جنوة وهى الجماعة واختاره في تفسير الجلالين ﴿ ثم لتزعم ﴾  
لتخرجن قاله البغوى والتزع الجذب ﴿ من كل شعبة ﴾ امة وفرقة شاعت اى نعت غاوبا  
من الغواة ﴿ ايهم ﴾ موصول حذف صدر صلتة منصوب بنزع الذين هم واستفهام مبتدأ  
خبره اشد فرقمه على الحكاية اى لتزعم الذين يقال لهم ايهم ﴿ اشد ﴾ [ سخت و بسيارتر ]  
﴿ على الرحمن ﴾ [ بر خدای تعالى ] ﴿ عتبا ﴾ [ از جهت سرکشى و جرأت يعنى اول  
ازهر امتى آنرا كه نافرمان تربوده جدا كنيم ] يقال عتبا على فلان اذا تجاوز الحد في الظلم  
والمقصود انه يميز من كل طائفة منهم الاعصى فالاعصى فاذا اجتمعوا يطرح في النار على الترتيب  
\* قال في الكبير يحضرهم اولانهم يخص اشد هم تمردا بعذاب اعظم اذ عذاب الضال المضل يجب  
ان يكون فوق عذاب من يصل تبعا وليس عذاب من يورد الشبهة كعذاب من يقتدى به غافلا  
قال الله تعالى (الذين كفروا وصدوا عن-بيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب بما كانوا فسدون)  
انتهى \* يقول الفقير في الآية تهديد عظيم لابي المذكور وانه اول منزوع من مشركي العرب  
لكونه اشد على الرحمن عتيا من جهة مقاتله المذكورة \* واعلم ان اول الامر البعث ثم الحشر  
ثم الاحضار ثم التزع ثم الادخال في النار وهو قوله تعالى ﴿ ثم لنحن اعلم بالذين هم اولي ﴾  
[ سزاوار ترند ] ﴿ بها ﴾ [ بآتش دوزخ ] ﴿ صليا ﴾ دخولا يعنى [ ميدانيم كه كيست  
سزاي انكه اورا نخست در آتش افكنند ] وهم المنتزعون يقال صلى يصلي كلنى يلقى ومعنى  
يمضى اذا دخل النار ﴿ وان منكم ﴾ اى وامنكم ايها الناس ﴿ الابادها ﴾ اى واصل  
جهنم وداخلها ﴿ كان ﴾ اى ورودهم اليها ﴿ على ربك حتما ﴾ مصدر حتم الامر اذا  
اوجه فسمى به الموجب كقولهم خلق الله وضرب الامير اى امرا محتوما ووجه الله على ذاته

هو مضيق حتى انه لا بد من وقوعه البتة ثم نسج الذين اتقوا به تس نجات دهم  
 نرا كما بهز کردند از شرك يعنى يرون آريم ازدو فرج [ احوال الورد الى الورد واحال  
 مجاد الى نفسه تعالى \* فيه اشارة الى ان كل وارد يرد بقدم الطبيعة في هابوية الهوى ان شاء  
 وان ابي ولو خلى الى طبعته لانسج منها ابدا ولكن ما نجان نجا الابا نجا الله تعالى اليه ونذر  
 نترك في الظالمين لانفسهم بالكفر والمعاصي في فيها في فيهم في حيا [ زانو  
 در آمد كان [ وهو اشارة الى هوانهم وتقاعدهم عن الحركة الى الجنة مع التاجين \* وفي تفسير  
 الجلالين حيا اى حيا انتهى \* اعلم ان الوعدية وهه المعتزلة قالوا ان من دخلها لا يخرج منها  
 و ذات المرجة لا يدخلها مؤمن قط وقالوا ان الورد ههنا هو الحضور لا الدخول فاما اهل  
 السنة فقالوا يجوز ان يصاب الله العصاة من المؤمنين بالنار ثم يخرجهم منها \* وقلوا معى الورد  
 الدخول كقوله تعالى (ودورده النار) وقال تعالى (حصب جهنم اسمها واردون) وبديل  
 قوله تعالى (ثم نسج الذين اتقوا) والنجاة انما تكون بعد الدخول فيها كقوله تعالى (فجنته  
 من النور وكنت نسج المؤمنين) فان قلت كيف يدخلونها والله تعالى يقول (اولئك عنها  
 مبعدون لا يسمعون حسيها) \* قلت المراد به الابدان عن عذابها \* قال في الاسئلة المحققة  
 يجوز ان يدخلوها ولا يسمعون حسيها لان الله تعالى يجعلها عليهم برذا وسلاما كما جعلها  
 على ابراهيم عليه السلام ومؤمنون يرون بنهم وهى برد وسلام والكافرون وهى نار كما ان  
 الكوز الواحد كاري يشربه القنطري فيصير دما والاسرائيلي فيكون ماء عذبا  
 مؤمن يسمي به داند بر آتش بخواند \* سوزش درو نمائند كردد چون نور روشن  
 وفي الحديث (حز يا مؤمن فان نورك قد اطفأ لهي) : وفي المتنوى

كويش كذربك اى محتشم \* ورته آتسهاى تومرد آتشم  
 \* ونقلت اذا لم يكن في دخول المؤمنين عذاب فما الفائدة فيه \* قلت وجوه - الاول ان يزيدهم  
 سورا اذ علموا الخلاص منه والثاني يزيد عم اهل النار لظهور فصيحهم عند المؤمنين  
 والاولياء الذين كانوا يخوفونه بالنار \* والثالث يرون اعداءهم المؤمنين قد تخلصوا منها  
 وهم يبقون فيها - والرابع ان المؤمنين اذا كانوا معه فيها يكتبونهم فيزداد غمهم - والخامس  
 ان مشاهدة عذابهم توجب مزيد التذاهم بنعيم الجنة \* يقول الفقير لاشك عند اهل  
 المعرفة ان جهنم صورة النفس الادرة في الدنيا يرد كل من الانبياء والاولياء والمؤمنين  
 والكافرين هابوية الهوى بقده الطبيعة لكن الانبياء لكون نفوسهم من المطفئة يجدونها  
 خامدة واما الاولياء فيردون عليها وهى ملتهبة ثم يجهدون الى ان يطفئوها بنور الهدى  
 ويلتحق بهم بعض المؤمنين وهم المتنوعونهم ولا يبرهؤلاء الطوائف الجليلة بالنار والآخرة  
 فلا يخرجون بها اصلا واما الكفار فلما كان كفرهم كبريت الهوى في الدنيا فلا جرم يدخلون  
 النار في الآخرة وهى ملتهبة فيبقون هناك محترقين محلدين ويلتحق بهم بعض العصاة وهم  
 المذبذبون لكنهم يخرجون منها بسبب نور تقواهم عن الشرك \* وقال ابن مسعود والحسن  
 وقادة ورودها الجواز على الصراط الممدود عليها وذلك لانه لا طريق الى الجنة سوى

الصراف فالمرور في حكم الورد وفي الحديث (لا يموت لست ثلاث من الولد فيلج النار الاتحمة القسم) وهي قوله تعالى (وان منكم الاواردها) والنجلة مصدر حلت اليمن اي ابررتها ونجاة القسم ما يشمله الخائف مما انقسم عليه مقدار ما يكون بارا في نفسه فهو مثل في القليل المفرط القلة ووقال مجاهد ورود المؤمن النار هوس الحمى جسده في الدنيا لقوله عليه السلام (الحمى من فيج جهنم فاوردوها) الماء وفي الحديث (الحمى حطكل مؤمن من النار) وقد جاء (ان حمى ليلة كفارة سنة ومن حم يوما كان له براءة من النار وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه) وعن جابر رضي الله عنه استأذنت الحمى على رسول الله عليه السلام فقال (من هذه) قالت ام لدم فامر بها عليه السلام الى اهل قبا فلقوا منها ما لا يعلمه الا الله فشكوا اليه عليه السلام فقل (ان شئتم دعوت الله ليكشفها عنكم وان شئتم تكون لكم طهورا) قالوا أو يفعل ذلك قال (نعم) ولو افدها قالت عائشة رضي الله عنها قد مننا المدينة وهي اوى ارض الله ولما حصلت لها الحمى قال لها عليه السلام (مالى اراك هكذا) قالت يا بى انت وامى يا رسول الله هذه الحمى وسببها فقال (لا تسبها فانها مأمورة ولكن ان شئت علمتك كمات اذا قتلتهن اذهب الله عنك) قالت فملحنى قال (قولى اللهم ارحم جلدى الرقيق وعطى الدقيق من شدة الحريق يا مملهم ان كنت آمنت بالله العظيم فلا تصدعى الرأس ولا تنسى الفم ولا تأكلى اللحم ولا تشربى الدم وتحولى على الى من اتخذ مع الله آتيا آخر) فقالتا فذهبت عنها كذا في انسان العيون ﴿ واذا تنلى ﴾ [ وجون خوانده شود ﴿ عليهم ﴾ اي على المشركين ﴿ آياتنا ﴾ القرآنية ﴿ بينات ﴾ وانجحت الاعجاز والمعاني وهي حال مؤكدة فان آيات الله لا ينفك عنها الوضوح ﴿ قال ﴾ [ كوشد ] الذين كفروا ﴿ كضرب بن الحارث واصحابه ﴾ للذين آمنوا ﴿ اي لفقراء المؤمنين واللام للتبليغ كما في قوله تعالى ﴿ وقال لهم فيهم ﴾ اولام الاجل ائى لاجلهم في حقهم ﴿ أى الفريقين ﴾ اي المؤمنين والكافرين كأنهم قالوا ايننا ﴿ خير ﴾ نحن اوانتم ﴿ مقاما ﴾ مكانا ومسكنا يعنى امارا منازل تزدادت وهمه اسباب معيشت [ واحسن نديا ﴾ اي مجلسا ومجتمعا \* قال بعض المفسرين التدى المجلس الجامع لوجوه قومهم واعوانهم وانصارهم يعنى [ درجمع مامه صانيد قريش وارشاف عربان ودر مجلس او همه موالى وضعا ] - يروى - انهم كانوا يرجلون شعورهم ويدهونها ويطيبونها ويترينون بالزبن الفاشرة فاذا سمعوا الآيات والاضحاح وعجزوا عن معارضتها والدخل عليها قالوا مفتخرين بالخطوظ الدنيوية على فقراء المؤمنين لو كنتم على الحق وكنا على الباطل لكان حالكم في الدنيا احسن لان الحكيم لا يلبق به ان يوقع اولياءه في العذاب والذل واعداة في العز والراحة لكن الامر بالعكس وقصدهم بهذا الكلام صرفهم عن دينهم فرداه عليهم بقوله ﴿ وكم اهلكنا قبلهم من قرن ﴾ كم مفعول اهلكنا ومن قرن بيان لايهاهما واهل كل عصر قرن لمن بعدهم لانهم يتقدمونهم مأخوذ من قرن الدابة وهو مقدمها \* وقال الكاشفي [ من قرن : كروهي را مجتمع بودند در زمان واحد ] انتهى كأنه اخذه من الاقران ﴿ هم احسن ﴾ في محل التصب على انه صفة لكم ﴿ ائانا ﴾ تمييز عن النسبة وهو متاع البيت يعنى [ نيکو تر از جهت اتمتع بيت که آرایش منازل بدان باشد ] ﴿ ورنيا ﴾ هو المنظر والهيئة

فقل من الرؤية لمسارى كالطاحن لما يطحن والمعنى كثيرا من القرون التي كانوا افضل منهم  
في استحقاقهم به من الحظوظ الدنيوية كماد ونمود واضرابهم من الائم العاتية قبل هؤلاء اى  
كفار قریش اهلكتهم بفنن العذاب لو كان ما آتياهم لكرامتهم علنا لما فعلناهم ما فعلنا \* وفيه  
من التهديد والوعيد ما لا يحصى كأنه قيل فليظن هؤلاء ايضا مثل ذلك \* قال الكاشغرى [ انه ان مال  
هلاک از ایشان دفع کرد و نه آن حال عذاب از ایشان بار داشت ]

برمال و حال خویش تنگیه ممکن \* كانوا بشي يرد وآرا بتي

وفي التأويلات التحمية يشير الى ان اهل الانكار واهل العزة بالله ( واذنا تنلى عليهم آياتنا  
بينات ) من الخلق والاسرار ( قال الذين كفروا ) ستروا الحق بالانكار والاستهزاء ( للذين  
آمنوا ) من اهل التحقيق اذا رأوهم مرتاضين مجاهدين مع انفسهم متحملين متواضعين متذللين  
متخاشعين وهم متهمون متمولون متكبرون شبعوا شهوات انفسهم ضاحكون مستبشرون  
( أى الفريقين ) منا ومنكم ( خير مقامنا ) منزلة ومرتبته في الدنيا ووجاهة عند الناس وتوسعا  
في المعيشة ( واحسن ندبا ) مجلسا ومنصبا وحكما انقال تعالى في جوابهم ( وكم اهلكنا قبلهم من قرن )  
اى اهلكناهم بحب الدنيا ونعيمها اذا غرقناهم في بحر شهواتها واستيقفاء لداتها والتز زيناتها  
( سم احسن انما ورنيا ) استعدادا واستحقاقا في الكمالات الدينية منكم كقول عليه السلام ( خياركم  
في الاسلام خياركم في الحلية اذا فقهوا ) ﴿ قل ﴾ للمفتخرين بالمال والمال ﴿ من ﴾ من ﴿ شرطية  
والمنى بالدراسة ﴾ مركبة ﴿ كان ﴾ مستقرا ﴿ في الصلاة ﴾ دركراى ودر دورى ازواه  
حق [ مغمورا بالجهل والعملة عن عواقب الامور ﴿ فليمدد له الرحمن مدا ﴾ اى يمد له  
ويتم له بصول العدم واعطاء المال والتمكين من التصرفات واخراجا على صفة الامر للايدان  
مان ذلك مما يعنى ان يفعل بموجب الحكمة لفصح المصاير اوللاستدراج واعتبار الاستقرار  
في الضلالة لما ان المد لا يكون الا لاهصرين عليها اذ رب ضال يهديه الله والتعرض لغفوان  
الرحمانية لما ان المد من احكام الرحمة الدنيوية \* قال شيخى وسندى قدس سره في بعض تحريراته  
( فليمدد له الرحمن مدا ) اى فليستدرجه الرحمن استدراجا بمد عمره وتوسيع ماله وتكثير  
ولده اولم يمهله الرحمن امهالا بمد راحته على الطفياى وايصال نعمته على وجه الاحسان حتى  
يقع في العقاب والعذاب على سبيل التدريج لا التعجيل فيكون عقابه وعذابه اكمل واشمل  
اثرا والمال لان الاخذ على طريق التدريج والتمعة اشد منه على طريق التعجيل والتمعة مع ان  
مبدأ المد مطلقا هو الرحمن دون القهار او الجبار لان كلا منهما مبدأ الشدة ولذلك عبره بالغيره  
هذا هو الحاطر ببالى في وجه التعبير بالرحمن وان كانت اشدية عقاب الرحمن وجهها لكن وجه  
اشدية عقابه ما ذكرنا لانه اذا اراد العقاب يأتي به على وجه الرحمة والتمعة فيكون كدرا بمد  
الصفا والمسا بعد الراحة وشدة بعد الرخاء فهذا اقوى اثرا والحاصل لا يتصور وقوع المد  
المذكور الا من الرحمن لانه اصله ومنشاء انتهى كلامه روح الله روحه ﴿ حتى اذا رأوا  
ما يوعدون ﴾ [ تاوقتى كه ببينند آنچه بيم کرده شده اند بدان ] غاية للمد الممتد وجمع الضمير  
في الفعلين باعتبار معنى من كما ان الافراد في الضميرين الاولين باعتبار لفظها ﴿ اما العذاب





هذه الشجرة الرشح خذهن يا اما الدرداء قبل ان يحال بينك وبينهن فهن الباقيات الصالحات  
وهي من كنوز الجنة ﴿ وفي التأويلات النجمية الباقيات الصالحات هي الاعمال الصالحات  
التي هي من نتائج الواردات الالهية التي ترد من عند الله الى قلوب اهل اليوب يعني كل عمل  
يصدر من عند نفس العبد من نتائج طبعه وعقله لا يكون من الباقيات الصالحات بدل عليه قوله  
( ما عندك ينفد وما عند الله باق ) انتهى \* فعلى العاقل ان يجتهد في اصلاح النفس وتركيتها  
ليتولد منها الاعمال الباقية والاحوال الفاضلة ويحصل له نسل بلا عقم ونكاح منتج  
قواما لله واليا كما في ذلك آمين ﴿ افرأيت الذي كفر بآياتنا ﴿ نزلت وجن سخر بالبعث  
وهو الما ص بن وائل كان لحباب بن الارت عليه مال فقضاه فقال له لاحتى تكفر بمحمد  
فقال لا والله لا اكفر بمحمد حيا ولا ميتا ولا حين نبعت قل واذا بعثت جثتي فيكون لي  
مال وولدت فاعطيت والهزمة لتعجب من حاله والاذنان بانها من العراة والشاعة بحيث يجب  
ان يرى ويقضى منها العجب والفاء للعطف على مقدر يقتضيه القام اى انظرت فرأيت الذي  
كفر بآياتنا التي من جعلها آيات البعث ﴿ وقال ﴿ مستهزأ بها مصدرا كلامه باليمين الفاجرة  
﴿ لا وتين ﴿ في الآخرة ان بعثت يعني ﴿ بمن دهنه ﴾ ﴿ مالا وولدا ﴾ اى انظر اليه يا محمد فتعجب  
من حاله البديهة وجراة التهمة ﴿ اطلع الغيب ﴾ ﴿ همزته استفهام واصله أطلع من قولهم  
اطلع الجبل اذا ارتقى الى اعلاه وطلع الثنية والمعنى أقديبلغ من عظمة الشأن ان اترقى الى  
علم الغيب الذي توحيده اعلم الخير حتى ادعى ان يؤتى في الآخرة مالا وولدا واقسم عليه  
﴿ اماخذ عند الرحمن عهدا ﴾ اواخذ من عالم الغيب عهدا بذلك فانه لا يتوصل الى العلم به  
الا احد هذين الطريقين علم الغيب وعهد من عالمه وقبل العهد كفة الشهادة والعمل الصالح  
ونوع الله الثواب عليهما كالعهد الموثق عليه ﴿ كلا ﴾ ليس الامر على ما يقول ﴿ سنكتب  
ما يقول ﴿ سنحفظ عليه ما يقول من الكذب والكفر والاستهزاء فنجازيه ﴿ ونمده  
من العذاب مدا ﴿ مكان ما يدعيه نفسه من الامداد بالمال والولد اى نضوله من العذاب  
ما يستحقه ﴿ ونزله ﴿ بموته ﴿ ميقول ﴿ اى مسحى ما يقول ومصدقه وهو ما وثقه في الدنيا  
من المال والولد وفيه ايدان بانه ليس لما يقوله مصداق موجود سوى ما ذكر اى ما آتاه  
كافى الارشاد \* وقال في الميوز ما يدل من هاء ثرته بدل اشتغال اى نهلكه ونورث ماله وولده  
غيره \* وقال الكاشف ل وميزات ميكريم آنچه ميكويد كه فردا بمن خواهند داد يعنى مال  
ودر زند ﴿ وبآيتنا ﴿ يوم القيامة ﴿ فردا ﴿ وحيدا خاليا لا يصحبه مال ولا ولد كان له  
في الدنيا فضلا عن ان يؤتى ثمة زائدا \* وفي الآية اشارة الى ان اهل القرور يدعون الاحراز  
للفضيلتين امال واولد في الدنيا والنجاة والدرجات في الآخرة وينكرون على اهل التجرد  
في الاعراض عن الكسب واعتزال النساء والاولاد ولا يدرون انهم يفعلون بذلك في عذاب  
البعد اذ اسند لهم اصلا : قال الكمال الحنبدى

يشكن بت غرورك در دين عاشقان \* يك بت كه بشكته از صد عبادتست

﴿ واتخذوا ﴿ اى مشركوا قريش ﴿ من دون الله آلهة ﴿ اى اتخذوا الاصنام آلهة

متجاوزين الله تعالى ﴿ ليكنوا لهم عزا ﴾ اى ليعزواهم بان يكونوا لهم وصلة اليه تعالى  
 وشفعا عنده والصارا يستجون بهم من عذاب الله \* قل بعضهم كيف تنظر بالغز وانت تطلبه  
 في محل الذل ومكانه اذ ذلت نفسك بسؤال الخلق ولو كنت موقفا لاعتزرت نفسك بسؤال  
 الحق او يذكره او بالرضى لما يرد عليك منه فتكون عزرا في كل حال دنيا و آخرة ﴿ كلا ﴾  
 ليس الامر على ما ظنوا ﴿ سيكفرون بعبادتهم ﴾ سينكر الكفرة حين شاهدها سوء  
 عاقبة كفرهم بعبادتهم لهم ﴿ ويكفرون عليهم ضدا ﴾ اعداء للآلهة كافرين بها بعد ان كانوا  
 يحبونها كحباب الله ويعبدونها \* وقال في تفسير الجلالين ﴿ سيكفرون بعبادتهم ﴾ اى يحجدونها لانهم  
 كانوا جامدا لم يعرفوا انهم يعبدون ويكفرون عليهم ضدا اى اعوانا وذلك اذ الله تعالى يحشر  
 آلهتهم فينقطعهم ويركب فيهم العقول فتقول يارب عذب هؤلاء الذين عبدونا من دونك  
 انتهى فالضمير في يكفرون ويكفنون الآلهة ﴿ ألم ترانا ارسلنا الشياطين على الكافرين ﴾  
 اى سلطانهم عليهم بسبب سوء اختيارهم حال كون تلك الشياطين ﴿ تؤزهم اذا ﴾ اى  
 تقرهم وتبيحهم على المعاصي تهيجا شديدا فانواع الوساوس والتسويلات فان الاز والهز  
 والاستفزاز اخوات معناها شدة الارعاج \* وفي العيون الاز في الاصل هو الحركة مع صوت  
 متصل من ازيز القدر اى غليانه والمراد تعجيب رسول الله عليه السلام من اقاويل الكفرة  
 وتماديهم في انى والانهماك في الصلال والافراط في السناد والاجماع على موافقة الحق به  
 اتضاحه وتبييه على ان جميع ذلك منهم باضلال الشياطين واغواهم لا لان له مسوغا في الحمله  
 ﴿ فلان تعجل عليهم ﴾ اى فان يهلكوا حسبا تقضيه جنائياتهم حتى تستريح انت والمؤمنون  
 من شرورهم وتطهر الارض من فسادهم يقال عجبت عليه بكذا اذا استعجلته منه ﴿ فلان تعجلهم ﴾  
 ايام آجالهم ﴿ عدا ﴾ اى لاتعجل بهلاكهم فانه لم يبق لهم الايام محصورة وانفاس معدودة  
 فيجازيهم بها \* وكان ابن عباس رضى الله عنهما اذا قرأها بكى وقال آخر العدد خروج نفسك  
 آخر العدد فراق اهالك آخر العدد دخول قبرك \* وكان ابن السكك رحمه الله عند المأمون  
 فقرأها فقال اذا كانت الانفاس بالعدد ولم يكن لها مدد فالسرع ماتنفذ قال اعرابى كيف  
 تفرح بعمر تقطعه الساعات وسلامة بدن تعرض للآفات \* قل العلامة الزمخشري استغنم  
 نفسك الاجل وامكان العمل واقطع ذكر المعاذير والعلل فانك في اجل محدود وعمر  
 محدود \* قال المنصور لما حضرته الوفاة بنى الآخرة بنومة قال \* حضرة الشيخ الاكبر  
 قدس سره الاطهر من حافظ على الانفاس فالساعات في حكمه الى ما فوق ذلك ومن كان  
 وقته الساعات فاتته الانفاس ومن كان وقته الايام فاتته الساعات ومن كان وقته الجمعة فاتته  
 الايام ومن كان وقته الشهور فاتته الاسابيع ومن كان وقته السنون فاتته الشهور ومن كان  
 وقته العمر فاتته السنون ومن فاتته عمره لم يكن له وقت ولم تعدمه بهمة  
 على نفسه فليكن من ضاع عمره

ويطول الوقت ويقرر بحسب حضور صاحبه فنه من وقته ساعة ويوم وجمعة وشهر وسنة ومرة  
 واحدة في عمره ومن الناس من لا وقت له لعلبه بهيمته عليه واستمراره في الشهوات قال المولى الجامى

هردم ار عمر کرامی هست کنج بی بدل \* میرو کنج جنین هر لحظه بر باد آخ آخ  
وقل

عمر تو کنج و هر نفس اروی یکی کهر \* کنجی جنین لطیف مکن رایگان تلف  
وقل الحافظ

کاری کشیم ورنه خدایت بر آورد \* روزیکه رخت جن بجهان دگر کشیم  
من یوم نحشر المتقین \* ای اذکر یا محمد لتقومک بطریق الترغیب والترهیب یوم تجمع  
اهل النعمی والطاعة من الی الرحمن \* الی ربهم الذی یعمرهم برحمته الواسعة حال کونهم  
وفدا \* وافدین علیه کایف الوفود علی المملوک متضرین لکرامتهم وانعامهم والوافد  
من بانی بالخیر \* وی التهنید الوعد والوفادة [ یزیدک امیرشدن بمحبت ] وی القاموس وفد  
الیه وعلیه قدم ورد وه وفود وفدیع وفی التناویلات التجمیة اناخص حشر وفدالمتقین الی  
حضره الرحمة لانها من صفات اللطف ومن شأنها الخود والانعام والفضل والکره والتقریب  
والمواهب انتهى \* والرحمة ان كانت من صفات الذات یراد بها اداة ایصال الخیر ورفق الشر  
وان كانت من صفات العمل یراد بها ایصال الخیر دفع الشر کای فبحر العلوم \* وعن علی رضی الله  
عنه ما یحشرون والله علی ارجله. ولكن علی نوق رحلتها ذهب وعلی نخبأت سر وجهها یاقوت  
وازمها زبرجد ثم یسقط بهم حتی یقرعوا باب الجنة \* قال الکاشی ( وفدا ) [ درحاشی که  
سواران باشند بر ناتهای بهشت یعنی ایشانرا سوار بهشت برند چنانچه وفدانرا بدرگاه  
ملوک میرند \* اما قشیری رحمه الله فرمود که بعضی برنجابت طاعت وعبادات باشند وقوی  
بر مراکب هم ونبات. آنانکه بر مراکب طاعت باشند بهشت جویند ایشانرا بروضة جنان  
برند. و آنانکه برنجابت هست باشند خدای طلبانند ایشانرا بقرب رحمت خوانند جنان حوی  
دبکریست ورحمان حوی دبکر \* در کشف الاسرار آورده که ممشاد دینوری رحمه الله درحال  
تزع بود درویشی پیش وی ایستاده ودعا می کرد که خدایا برو رحمت کن وبهشت اورا  
کرامت کن ممشاد بانک برورد که ای غافل سی سالت که بهشت را ما شرف وعزت وجود  
وقدور بر من جلود میدهند ومن کوشه چشم هست برو نیفتکنده ام اکنون بدرگاه قرب  
میروم رحمت خود آورده و برای من بهشت ورحمت می خواهی ]

غ فردوس از برای دیدنش باید مرا \* بی حاشش روضه رضوان چه کرد آید مرا  
من و نسوق المجرمین بحر العاصین کاتساق البهائم \* الی جهنم وردا \* من مشاة عطاشان و  
من یردنا لا یرده الاممض وحقه الورد المسیر الی الماء \* لا یملکون الشفاعة الا من اتخذ  
عند الرحمن عهدا \* ان كانت الشفاعة مصدرا من المبنی للفاعل والمهد بمنی الاذن لانه قال  
عهد الامیر الی فلان بكذا اذا امره به فانعی لا یمک احد من العباد ایمان کان ان یشفع للعاصی  
الا من اتخذ من الله اذنا فیها کقوله تعالی ( من ذالذی یشفع عنده الا باذنه ) وان كانت مصدرا  
من المبنی لمفعول والمهد عهد الایمان ونعی لا یمک المجرمون ان یشفع لهم الا من کان منهم  
مسلم \* وعن ابن مسعود رضی الله عنه ان انبی علیه السلام قل لاصحابه ذات یوم ( یعجز احدکم

ان اتخذ كل صباح ومساء عند الله عهدا ( فلو ا وكيف ذلك قال ( يقول كل صباح ومساء اللهم  
 فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة اني اعهد اليك بانى اشهد ان لا اله الا انت وحدك  
 لا شريك لك وان محمدا عبدك ورسولك وانك ان تكلفى الى نفسى تقر بى من الشر وتباعدنى  
 من الخير وانى لا اتفق الا برحمتك فاجعل لى عهدا توفيته يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد فاذا  
 قال ذلك طبع عليه بطابع ( اى ختم عليه بخاتم ( ووضع تحت العرش فاذا كان يوم القيامة نادى  
 مناد ابن الذين لهم عند الرحمن عهدا فيدخلون الجنة كما فى بحر العلوم الكبير ﴿ وقالوا اتخذ  
 الرحمن ولدا ﴾ اى قال اليهود والنصارى ومن يزعم من العرب ان الملائكة بنات الله فقال  
 الله تعالى ﴿ لقد جئتم شيئا اذاً ﴾ الاد والادة بكسرهما المعج والامر الضطيع والذاهية  
 والمنكر كالاد بالفتح كما فى القاموس اى علمتم امرا منكرا شديدا لا يقادر قدره فان حاء  
 واتى يستعملان فى معنى فصل فيعديان تعديته \* وقال الكاشى [ بدرسى كه آوردى  
 چیزی زشت يعنى ناخوش وبى ادبانه ] ﴿ تكاد السموات ﴾ صفة الاد اى تقرب من ان  
 ﴿ يتفطرن منه ﴾ يتشققن مرة بعد اخرى من عظم ذلك الامر فان التفطر التشقق  
 وهو بالفارسية [ شكافته شدن ] واصل الفعل التكلف ﴿ وتشق الارض ﴾ وتكاد  
 تشق الارض وتصدع اجزاؤها - وروى - عن بعض الصحابة انه قال كان بنو آدم  
 لا يأتون شجرة الا اصابوا منها منفعة حتى قالت شجرة بنى آدم اتخذ الرحمن ولدا فاقشعرت  
 الارض وشاك الشجر ﴿ وتخرا الجبال ﴾ اى تسقط وتهدم ﴿ هذا ﴾ مصدر مؤكده لحدوف  
 هو حال من الجبال اى تهد هذا اى تكسر كسرا يعنى [ باره باره كررد ] \* قل فى القاموس  
 الهد الهدم الشديد والكسر كاهدود . والمعنى ان هول تلك الكلمة الشعاء وعظما بحيث  
 لتوصورت بصورة محسوسة لم تطق بها هاتيك الاجرام العظام وتفتت من شدتها اوان فلتاعتها  
 فى استجلاب الغضب واستيجاب السخط بحيث لولا حله تعالى على اهل الارض وانه لا يعالجهم  
 بالعقاب لحرب العالم وبدد قوائمه غضبا على من قفوه بها ﴿ ان دعوا للرحمن ولدا ﴾ منصوب  
 على حذف اللام المتعلقة بتكاد او مجرور باضارها اى تكاد السموات تتفطرن والارض  
 تشق والجبال تخزل لان دعوا له سبحانه ولدا ودعوا من دعا بمعنى سعى المتعدى الى امفعولين  
 وقد اقتصر على ثانيهما ليتناول كل مادى له من عيسى وعزير والملائكة ونحوهم اذ لو قيل  
 دعوا عيسى ولدا لما علم الحكم على العموم او من دعا بمعنى نسب الذى مطاوعه ادعى الى فلان  
 اى انتسب اليه ﴿ وما ينبى للرحمن ان اتخذ ولدا ﴾ حال من فاعل قالوا وينبى مطاوع بنى  
 اذا طلب اى فلوهم والحال انه ما يليق به تعالى اتخاذ الولد ولا يطلب له لوطب مثلا لاستحالة  
 فى نفسه وذلك لان الولد بضعة من الوالد فهو مركب ولا بد للمركب من مؤلف فالحتاج الى  
 المؤلف لا يصح ان يكون الذا ﴿ ان كل من فى السموات والارض ﴾ اى ما منهم احدا من الملائكة  
 والنفلين فمن يعنى النى كما وكل مبتدأ خبره آتى ومن موصوفة لانها وقعت بعد كل نكرة  
 ﴿ الا الاى الرحمن ﴾ حال كونه ﴿ عبدا ﴾ اى الا هو مملوك يأتوى اليه بالبودية والاقنادة  
 \* وفى الميون سياتى جميع الخلائق يوم القيامة الى الرحمن خاضعا ذليلا مقرا بالعبودية كالملائكة

وعيسى وعزير وغيرهم يعنى يلتجئون الى ربوبيته متقادين كما يعمل العبيد للملوك فلا يلقون به  
اتخاذ الولد منهم انتهى \* قال ابوبكر الوراق رحمه الله متقرب احد الى ربه بشئ ازين عليه  
من ملازمة العبودية والظهار الانقياد لان ملازمة العبودية تورث دوام الخدمة والظهار  
الانقياد اليه يورث دوام الالتجاء والتضرع : قال الحافظ

فقير وخسته بدركاهت آدمى رحى \* كجزدغاي توام نيست هيچ دست آويز

﴿ لقد احصيه ﴾ اى حصرهم واحاط بهم بحيث لا يكاد يخرج منهم احد من حيطه علمه  
وقيضة قدرته وملكوته مع افراط كثرتهم ﴿ وعدهم عدا ﴾ اى عد اشخاصهم وانفسهم  
وآجالهم ﴿ وكلمهم آتية يوم القيمة فردا ﴾ اى كل واحد منهم آت اياه تعالى مفردا من  
الاتباع والانصار فلا يجانسونه شئ من ذلك ليتخذ ولدا ولا يسا به ليشرك به وفى الحديث  
القدسى ( كذبى ابن آدم ) اى نسبى الى الكذب ( ولم يكن له ذلك ) يعنى لم يكن التكذيب  
لا نقابه بل كان خطأ ( وشتمنى ) وشف الغير بما فيه نقص وازراء ( ولم يكن له ذلك  
وما تكذبه اياى ) فقله لن يعيدنى كما بدأتى ) يعنى لن يحينى الله بعد موتى كما خلقنى وليس  
اول الخلق باهون على اى باهل والخلق بمعنى المخلوق من اعادته اى من اعاده المخلوق بل  
اعادته اسهل لوجود اصل البنية \* اعلم ان هذا مذكور على طريق التثليل لان الاعادة  
بالنسبة الى قوانا ايسر من الانسان واما بالنسبة الى قدرة الله تعالى فلا سهولة فى شئ ولا صعوبة  
( واما شتمه اياى ) فقله لاتخذ الله ولدا ) وانما صار هذا شتما لان التولده هو انفصال الجـ عن  
الكل بحيث يجر وهذا انما يكون فى المركب وكل مركب محتاج الى المؤلف ولان الحكمة  
فى التولده استحفاظ النوع عند فناء الآباء تعالى الله عما يلقى \* فان قلت قوله ( لاتخذ الله ) تكذيب  
ايضا لانه تعالى اخبر ان لاولد له وقوله ( لن يعيدنى ) شتم ايضا لانه نسبة الى العجز فلم خص  
احدهما بالشتم والآخر بالتكذيب \* قلت نفى الاعادة نفى صفة كمال واتخاذ الولد اثبات صفة  
نقصان له والشتم الحش من التكذيب ولذلك نهى الله عنه بالغ الوجوه فقال ( وانا الاحد )  
اى المتفرد بصفات الكمال من البقاء والتزده وغيرها الواو فيه للحال ( الصمد ) بمعنى المصمود  
يعنى المقصود اليه فى كل الحوائج ( الذى لم يلد ) هذا نفى للتشبيه والمجانسة ( ولم يولد ) هذا  
وصف بالقدم والاولية ( ولم يكن له كفوا احد ) هذا تقرير لمقابله \* فان قلت لا يلزم من نفى  
الكفو فى الماضى نفى فى الحال والاستقبال \* قلت يلزم لانه اذا لم يكن فى الماضى فوجديكون  
حادثا والحادث لا يكون كدوا القديم كذا فى شرح المشارك لابن ملك فاذا ثبت ان الالوهية  
والربوبية لله تعالى وانه لا يجانس ولا يشركه شئ من المخلوقات ثبتت العبودية والمربوبية للعبد  
وان من شأنه ان لا يبد شئ من الاجسام والارواح ولا يتقيد بشئ من العلويات والسفليات  
بل يخص عبادة بالله تعالى ويجرد توحيده عن هواه \* قل على رضى الله عنه قيل لى عليه  
السلام هل عدت وثنا قط قال لا قيل هل شربت خرا قط قال لا وما زلت اعرف ان الذى  
هم اى الكفار على كفر وما كنت ادري ما الكتاب ولا الايمان فهذا من آثار حسن  
الاستعداد حيث استغنى عن البرهان بقاطع العقل فليتبع العاقل اثر متبعه المصطفى عليه

السلام وقد لاج النار واستبان التور من النار فالنور هو التوحيد والاقرار والنار هو الشرك والانكار والتوحيد اذا تجلّى بمحققه ظهر التجريد وهو اذا حصل بمسائه ثبت التفريد فالفردانية صفة السراةلى وهى حاصلة للعارفين فى هذه الدار ولنيرهم يوم القيامة وما فى هذه الدار اختيارى مقبول وما فى الآخرة اضطرارى مردود فبما ارباب الشرك ابن التوحيد ويا هل التوحيد ابن التجريد ويا اصحاب التجريد ابن التفريد ( وكلهم آتية يوم القيامة فردا ) وقد قيل قيامة العارفين دائمة : قال الصائب

ترك هستى كن كه آسودست از ناراج سيل \* هر كه يش از سيل رخت خود بر و ن از خانه ريخت  
﴿ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات ﴾ جموا بين عمل القلب وعمل الجوارح ﴿ سيجعل لهم الرحمن ودا ﴾ اى سيحدث لهم فى القلوب مودة من غير تعرض منهم لاسبابها من قرابة او صداقة او اصطناع معروف او غير ذلك سوى ما لهم من الايمان والعمل الصالح والسين اما لان السورة مكية وكان المؤمنون حينئذ يعمقون بين الكفرة فوعدهم الله ذلك اذا قوى الاسلام واما ان يكون ذلك يوم القيامة فيجبهم الله الى خلقه بما يظهر من حسناته وفى التأويلات التجبية يشير الى ان يذر الايمان اذا وقع فى ارض القلب وترى بما الاعمال الصالحات غيو وترى الى ان يترككون ثمرته محبة الله ومحبة الانبياء والملائكة والمؤمنين جميعا قال تعالى ( نؤتي اكملها كل حين باذن ربها ) انتهى \* واعلم ان المحبة الموافقة ثم الميل ثم الود ثم الهوى ثم الوله فانوافقة للطبع والميل للنفس والود للقلب والمحبة للقلود وهو باطن القلب والهوى غلبة المحبة والولاه زيادة الهوى يقال نور المحبة ثم نار المشق ثم حرارة الشهوة ثم البخار اللطيف ثم النفس الرقيق ثم الهواء الدقيق \* قال رجل لعبد الله ابن جعفر ان فلانا يقول انا احبك فبم اعلم صدقه فقال استخبر قلبك فان توده فانه يودك قيل

وعلى القلوب من القلوب دلائل \* بالود قيل تشاهد الاشباح

وفى الحديث ( اكثرثوا من الاخوان فان ربكم حى كريم يستحي ان يعذب عبده بين اخوانه يوم القيامة ) وعنه عليه السلام ( من نظر الى اخيه نظرمودة ولم يكن فى قلبه احنة لم يطفرف حتى يغفر الله له ما تقدم من ذنبه ) يقال طرف بصره اذا اطبق احد جفنيه على الآخر \* قال عمر رضى الله عنه ثلاث يثبتن الود فى صدر اخيك ان تبدأ بالسلاام وان توسع له فى المجلس وان تدعوه باحب اسائه اليه \* وقال سقراط اثن على ذى المودة خيرا عند من نقيت فان رأس المودة حسن الثناء كان رأس العداوة سوء الذكر \* ومن بلاغات الزخشرى محك المودة الآخاء حال الشدة دون حال الرخاء \* وقال ابو على الدقاق قدس سره لماسى غلام الحليل بالصوفية الى الخليفة امر بضرب اعناقهم فاما الخليفة فانه تستر بالفقه وكان يفنى على مذهب ابى ثور واما الشحام والرقام والثورى و جماعة فقضى عليهم فبسط الطلع لضرب اعناقهم فقدم الثورى فقال السيف تدرى لماذا تبادر فقال نعم فقال وما يعجلك فقال اوتر اصحاب بجاة ساعة فتحير السيف فاتسهم الحبر الى الخليفة فردهم الى القاضى ليتعرف حالهم فالتقى القاضى على ابى الحسن الثورى مسائل فقهية فاجاب عن الكل ثم اخذ يقول وبمد فان لله عبادا اذا قاموا قاموا بالله واذا نطقوا نطقوا بالله وسرد الفاسط ابكى القاضى فارسل القاضى الى

الحليفة وقال ان كان هؤلاء زنادقة فما على وجه الارض مسلم فانظر واعتبر من معاملة النوري مع اخوانه فانه آثرهم حال الشدة على نفسه بخلوص جنانه

حديث عشق ازان بطل منبوش \* كه درسخني كند ياري فراموش

﴿فانما يسرناه﴾ اي سهلنا القرآن . وبالفارسية [يس جزاين نيست كه آسان كردانيه فر آترا] ﴿بلسانك﴾ بان ازتوانه على لغتك والباء بمعنى على والفاء لتليل امر يساق اليه التظلم الاكرام كانه قبل بعد ايجاء السورة الكريمة باع هذا المنزل وبشر به وانذر فانما يسرناه بلسانك العربي المبين ﴿لتبشر به﴾ [تامؤده دهي بدو] ﴿للمتقين﴾ اي الصائرين الى التقوى بامتنال . فيه من الامر والنهي ﴿وتنذر به﴾ يقال انذره بالامر انذارا اعلمه وحذره وخوفه في ابلاغه كما في القماموس ﴿قوما لدا﴾ ﴿لا يؤمنون به لحاج وعنادا . والد جمع الالاد وهو الشديد الحصومة اللجوج المعاند \* قال في القماموس الالاد الحميم الشحيح الذي لا يزيغ الى الحق وفي الحديث (ابغض الرجال الى الله الالاد الحميم) وفي التاويلات التجمية يشير الى ان حقيقة القرآن التي هي صفة الله تعالى القديمة القائمة بذاته لا تسعها ظروف الحروف الحديثة المعدودة المتشابهة لانها قديمة غير معدودة ولا متناهية وانما يسرناه دراسته بقلب النبي عليه السلام وقراءته باللسان العربي المبين ليشربه المتقين لانهم اهل البشارة وهم اصنف ثلاثة فصنف منهم يتقون الشرك بالتوحيد وصنف يتقون المعاصي بالطاعة وصنف يتقون عاصي الله تعالى الله وينذر به قوما لدا شدا في الحصومة لانهم اهل الانذار وهم ثلاث فرق فصرقة منهم الكفار الذين يقاتلون على الباطل وفرقة منهم اهل الكتاب الذين يخاصمون على اديانهم المذمومة وفرقة منهم اهل الاهواء والبدع والفلاسفة الذين يجادلون اهل الحق بالباطل ﴿وكم هلكنا منهم﴾ من قرن ﴿سبقي﴾ معنى القرن اي قرونا كثيرة اهلكنا قبل هؤلاء المعاندين بعد ان انذرهم ايناؤهم بايات الله وحذروهم عذابه وتدميره ﴿هل تحس منهم من احد﴾ \* قل في تهذيب المصادر الاحساس دانستن وديدن [قال الله تعالى (هل تحس منهم من احد) الخ اي هل تشعر باحد منهم وتري اي لا وبالفارسية [هيچ مي بايد و مي بيني ازان هلاك شد كان يكردا] ﴿او تسمع لهم﴾ [يا مي شنوي سرايشانرا] ﴿ركزا﴾ اي مونا خفيا واصل الركز هو الخفاء ومن ركز الريح اذا غيب طرفه في الارض والركاز المال المدفون الخفي والمعنى اهلكناهم بالكتابة واستأصلناهم بحيث لا يرى منهم احد ولا يسمع منهم صوت خفي . وبالفارسية يعني [چون عذاب مايديشان فرود آمد مستأصل شدند نه از ارشان شخصي باقي منذكه كسي بيند و نه آواز برجاى كه كسي بشنود بلكه مؤكل قهر الهى باهيچكس درنساخت و هم را بدست فنا دردام خول و نسيان انداخت ]

كان لم يخلقوا ولم يكونوا

كواثر از سروران تاج بخش \* كوتشان از خسروان تاجدار

سوخت ديهيم شهان كاجوى \* خاك شد تحت ملوك كامكار

وفي الآية وعد لرسول الله صلى الله عليه عليه في ضمن وعيد الكفرة بالاهلاك وحث له على الانذار قال الشيخ سعدى قدس سره



بکوی آنچه دانی سخن سودمند \* وکر هیچکس را نباید پسند  
که فردا بشپان برآرد خروش \* که آوخ چرا حق نکرדם بکوش  
بکمرام گفتن تنکو میروی \* کنهه بزرکسب وجور قوی  
مکو شهد شیرین شکر فایست \* کئی را که سقه و نیسا لایست  
چه خوش گفت یکرود دار و فروش \* شفا بایدت داروی تلخ نوش

وفى التوى

هرکسی کو ازصف دین سرکشت \* میروود سوی صی کان واپست  
تو زکفتشار تعالوا کم مکن \* کیمیائی پس شکرست این سخن  
کرمسی کردد زکفتنات فغیر \* کیمیبارا هیچ ازوی وامگیر  
این زمان کریست نفس ساحرش \* گفت تو سودش کند ددآخرش  
قل تعالوا قل تعالوا ای غلام \* هین که ان الله يدعو بالسلام

نسأل الله تعالى ان يوفقنا لاجابة الدعوة انه قريب مجيب

تمت سورة مريم وقت الضحی من یوم الاثنين التاسع عشر من ذی القعدة  
من سنة خمس ومائة والف

﴿ تفسیر سورة طه مائة وخمس وثلاثون آية مكية ﴾

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

﴿ طه ﴾ اختلغوا فيه اكثر كما في غيره من المقطعات \* فقال بعضهم هو اسم القرآن واسم السورة  
او اسم الله او مفتاح الاسم الطاهر والهادى \* وقال بعضهم هو اسم من اسماء رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مثل احمد ويس وغير ذلك كما قال عليه السلام (انا محمد وانا احمد والفانح والقاسم والحاشر  
والصاف والماسح وطه ويس) ويؤيده الخطاب في عليك فيكون حرف النداء محذوفا اى  
يا طه والطاه والها، اشارة الى انه عليه السلام طالب الشفاعة للناس وهادى البشر اوانه  
طاهر من الذنوب وهاد الى معرفة علام الغيوب \* قال الكاشاني [يا طاه طه هادى دل اوست  
از غير حق تعالى وها هاديت او يقرب حق] \* قال الامام جعفر الصادق رضى الله عنه  
طه قسم بطهارة اهل البيت وهدايتهم كما قال تعالى ﴿ويطهركم تطهيرا﴾ اوبطوي والهاوية  
اى الجنة والنار \* وفى زاد المسير الطاه طية والهاه مكة والله تعالى اقم بهذين الحرمين  
او الطاه طلب الغزاة والهاه هرب الكفار او طاه اهل الحنان وهوان ارباب التبران \* وفى  
التأويلات التجمية يامن طوى به بساط النبوة وايضا يامن طوى به المكونات الى هويتا  
انتهى \* وقال بعضهم انه ليس من الحروف المقطعة بل هو موضوع نازا، يارجل بلغة عك  
اوبلسان الحبسة او البلية او السراينة والمراد به حضرة الرسالة [ودر بعضى تفسير آمده که  
طاه بحساب جبل نه است وهاينچ وجموع چهارده باشد وغالب آنست که ماه امرتبه بدرت

در چهاردهم حاصل شود پس در ضمن این خطاب مندرجست که ای ماه شب چهارده و منادی حضرت رسالت و بذریت اشارت بکمال مرتبه جامعیت آن حضرت [کا لا یخفی علی العرفاء ماه چون کامل شود انور بود \* و آنکه او مرآت نور خور بود کاه ماه بدری و که شام بدر \* صدر تو مشروح و کرات شرح صدر در شب تادریکی و کفر و ضلال \* از مهت روشن شود نور جلال

جوز الحسن طه بوزن هب علی انه امر لارسل علیه السلام بان یطأ الارض بقدمیه معا فانه لما نزل علی الوحی اجتهد فی العبادة وکان یصلی اللیل کله و یقوم علی احدی رجليه تخفیفا علی الاخری لطول القیام و یشعب نفسه کل الانعصاب فیکون اصله طیاراً من وطی یطأ قلبه همزته هاء \* و فی الحدیث (ان الله تعالی قرأطه و یرى قبل ان یخلق آدم بالنی عام فلما سمعت الملائكة القرآن قالت طوبی لاجواف تحمل هذا وطوبی لامة محمد یزل هذا علیهم و طوبی لالسن تتکلم بهذا) رواء الطبرانی وصاحب الفردوس \* وعن ابن عباس رضی الله عنهما قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعطیت السورة التي ذكرت فیها البقرة من الذکر الاول واعطیت طه و طواسین من الواح موسی واعطیت فواتح القرآن و خواتیم السورة التي ذكرت فیها البقرة من تحت العرش واعطیت المفصل نافذة (كذا فی بحر العلوم) ما ازلنا علیک القرآن لتشقی ❦ الشقاء شائع بمعنی التعب ومن اشق من راض المهر ای تعب بمن یحمل المهر وهو ولد الفرس صالحاً للركوب فان نزول عنه الصعوبة وینقاد لصاحبه و فی ذلک العمل مشقة و تعب للرائض ولذلك یضرب به المثل والمعنی لتعب یفرط تأسفک علی کفر قریش اذ ما علیک الا البالغ وقد فعلت فلا علیک ان یؤشوا به بعد ذلک و ابکثرة الریاض و کثرة التهجد والقیام علی ساق اذ ما تبنت بالاخلیفة السبعة . و بالفارسیة [ ففرستادم ما بر تو قرآ ترا تا در رنج افتی و شب خواب نکنی و بواسطه قیام در نماز المومر بیای مبارکت رسد ] ❦ و فی التأویلات الجمیة (ما ازلنا علیک القرآن لتشقی) فی الدنيا و العقی بل ازلناه علی قلبک لتسمد بتخلفک بمخلقه لتکون علی خلق عظیم و لیسعدک اهل السموات و اهل الارضین فتکون الشقاوة ضد السعادة و یمحور ان یرکون ردالاً شریکین و یتکذبا لیهم فان اباجهل و التضریر الحارث قالوا له انک شقی لانک ترکت دین آبائک و ان القرآن ازل علیک لتشقی به فانید رد ذلک بان دین الاسلام و هذا القرآن هو السلم الی نبیل کل فوز و السبب فی درک کل سعادة و ما فیہ الکفرة هو الشقاوة بعینها ❦ الانذکرة لمن ینحشی ❦ نصب علی انه مفعول له لا ازلنا معطوف علی تشقی بحسب المعنی بعد تنقیه بطریق الاستدراک المستفاد من الاستثناء المتقطع فان الفعل الواحد لا یتعدی الی عینین الا من حیث البدلیة او العطف کانه قبل ما ازلنا علیک القرآن تعب فی تبلیغه و لکن تذکیراً و موعظة لمن یعلم انه من ان ینحشی بالذکرة و التذویف و قد جرد الذکرة عن اللام لکونها فعلاً لفاعل الفعل المتعلل و تخصیصها بهم مع عموم الذکرة و التبلیغ لقوله تعالی (لیکون للعالمین نذیراً) لانهم المتفهمون بهاء قال فی الکبیر و یدخل تحت قوله (لمن ینحشی) الرسول لانه فی الحقیقة و التذکرة فوق

الكل ﴿تزيلا﴾ اى نزل القرآن تزيلا ﴿من﴾ متعلقة بتزيلا ﴿خلق﴾ اخرج من العدم الى الوجود ﴿الارض والسماوات الملى﴾ تخصيص خلقهما لانهما قوام العالم واصوله وتقديم الارض لكونها اقرب الى الحس واطهر عنده من السماوات ووصف السماوات بالملى وهو جمع الملى تأنيث الاعلى للدلالة على عظام قدرة خالقها بعولها وعطف السماوات على الارض من عطف الجنس على الجنس لان التعريف مصروف الى الجنس لان من عطف الجمع على المفرد حتى يلزم ترك الاولى من رعاية التماثل بين المعطوف والمعطوف عليه ﴿الرحمن﴾ رفع على المدح اى هو الرحمن او مبتداً واللام فيه للمهد مشارابه الى من خلق خبره ما بعده ﴿على العرش﴾ الذى يحمله الملائكة متعلق بقوله ﴿استوى﴾ اعلم ان العرش سرير الملك والاستواء الاستقرار والمراد به هنا الاستيلاء ومعنى الاستيلاء عليه كناية عن الملك لانه من توابع الملك فذكر اللازم واريد الملزوم يقال استوى فلان على سرير الملك على قصد الاخبار عنه بانه ملك وان لم يقعد على السرير المهدود اصلاً فلتراد بيان تعلق ارادته الشريفة بايجاد الكائنات وتدير امرها اذ البارى مقدس الانتقال والحلول واتما خلق العرش العظيم ليعلم المتبدون الى اين يتوجهون بقلوبهم بالعبادة والدعاء فى السماء كما خلق الكعبة ليعلموا الى اين يتوجهون بابدانهم فى العبادات فى الارض [ وشيخ اكبر قدس سره در فتوحات فرموده كه استواء خداوند بر عرش در قرآنست و مراد بدين ايمانست تاويل تجريم كه تاويل درين باب طغيانست بظاهر قبول كنيم وباطن تسليم كه اين اعتقاد سفيانست امايدانم كه نمحتاج مكانست و نه عرش بر دارنده اوست كه اوست بر دارنده مكان و نكه دارنده عرش ]

فى مكان ره يافت سويش نه زمان \* فى بيان دارد خيرزو نه عيان

اين همه مخلوق حكم داورست \* خالق عالم بر ترست

\* قال بعضهم ليس على الكون من اثر ولا على الاثر من كون \* قال بعضهم انما قطع بان الله منزّه عن المكان والالزم قدم المكان وقدر الدليل على ان لا قديم سوى الله تعالى وانه تعالى لم يرد من الاستواء الاستقرار والجلوس بل مراده به شئ آخر الا انما لا نشغل بتعيين ذلك المراد خوفاً من الخطأ ونفوض تاويل المتشابهات الى الله تعالى كما هو رأى من يقف على (الاله) وعليه اكثر السلف كما روى عن مالك واحمد الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والبحث عنها بدعة وما كان مقصود الامامين الاجلين بذلك الالتماع من الجدال وقدا حسنا حيث حسبنا بذلك باب الجدال وكذلك فعل الجمهور لان فى فتح باب الجدال ضرراً عظيماً على اكثر عباد الله \* وقد روى ان رجلاً سأل عمر رضى الله عنه عن آيتين متشابهتين ففلاه بالدره \* وقال بعض كبار المحققين من اهل الله تعالى المراد بهذا الاستواء استواءه سبحانه لكن لا باعتبار نفسه وذاته تعالى علواً كبيراً عما يقول الظالمون من المجسمة وغيرهم بل باعتبار امره الابدائى وتجليه الحسى الاحدى وانما كان العرش محل هذا الاستواء لان التجليات الذاتية التى هى شروط التجليات المتعينة والاحكام الظاهرة والامور البارزة والشئون المتحققة

في السماء والارض وفيما بينهما من عالم الكون والفساد بالامر الالهي والابحار الاولى انما تمت باستيفاء لوازمها واستكمال جوانبها واستجماع اركانها الاربعة المستوية في ظهور العرش بروحه وصورته وحركته الدورية لانه لابد في استواء تجليات الحق سبحانه في هذه العوالم بتجليه الحسي وامره الالهي من الامور الاربعة التي هي من هذه التجليات الحسية والابحار بتمثلة الشكل المستوي المتمثل على الحد الاكبر والاصغر والوسط المكرر الكائن في السورة ذات الاركان الاربعة من النتيجة وتلك الامور اربعة هي الحركة المغنوية الاساسية والحركة التورية الروحانية والحركة الطبيعية المثالية والحركة الصورية الحسية وتلك الحركة الصورية الحسية هي حركة العرش وهي بتمثلة الحد الاكبر ولما استوى امر تمام حصول الاركان الاربعة الموقوف عليها بتوقيف الله تعالى التجليات الالهيّة المتنزلة بين السموات السبع والارضين السبع بحسب مقتضيات استعدادات اهل العصر وموجب قابليات اصحاب الزمان في كل يوم بل في كل آن كما اشير اليه بقوله تعالى ( ينزل الامر بينهن ) وقوله تعالى ( كل يوم هو في شأن ) في العرش كان العرش مستوى الحق سبحانه بالاعتبار المذكور الثاني لا بالاعتبار الزبور الاول وفي الحقيقة بالنظر الى هذا الاعتبار هو مستوى امره الالهي لا مستوى نفسه وذاته فلا اضطراب ولا خلجان في الكلام والمقال والحال \* ثم ان استواء الامر الالهي الالهي على العرش بتمثلة استواء الامر التكليفي الارشادي على الشرع فكما ان كل واحد من الامرين قلب الآخر وعكسه المستوى السوي فكذلك كل واحد من العرش والشرع قلب الآخر وعكسه السوي المستوى \* يقول الفقير قواده الله القدير لاشك ان بين زيد والعالم فرقاً من حيث ان الاول يدل على الذات المجردة والثاني على المتصفة بصفة العلم فاستناد الاستواء الى عنوان الاسم الرحمن الذي يراد به صفة الرحمة العامة وان كان مشتملاً على الذات دون الاسم الله الذي يراد به الذات وان كان مشتملاً على جميع الصفات بنادى بنزه ذاته تعالى عن الاستواء وان الذي استوى على العرش المحيط بجميع الاجسام هو الرحمة المحيطة بالكل ومن لم يفرق بين استواء الذات واستواء الصفة فقد اخطأ وذلك ان الله تعالى غنى بذاته عن العالمين جميعاً متجلى بصفاته واسماؤه في الارواح والاجسام بحيث لا يرى في سراني الاكوان الاصور التجليات الاساسية والصفائية ولا يلزم من هذا التجلي ان تحمل ذاته في كون من الاكوان اذ هو الآن على ما كان عليه قبل من التوحد والتجرد والتفرد والتقديس ولذا كان اعلى المراتب الوصول الى عالم الحقيقة المطلقة اطلاقة ذاتها كما اشار اليه قوله تعالى ( لا يسمه الا المطهرون ) وفي الحديث ( ان الله احتجب عن البصائر كما احتجب عن الابصار وان الملأ الاعلى يطلبونه كما يطلبونه اتم ) ذكره في الروضة فهذا يدل على ان الله تعالى ليس في السماء ولا في الارض ولو كان لا تقطع الطلب واماقوله عليه السلام ( يارب انت في السماء ونحن في الارض فما علامة غضبك من رضاك قال اذا استعملت عليكم خياركم فهو علامة رضاى عنكم واذا استعملت عليكم شراركم فهو علامة سخطي عليكم ) على ما ذكره الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في كتاب المسامرة \* وقوله

عليه السلام لحادية معاوية بن الحكم السلمي (ابن الله) فقالت في السماء فقال (من أنا) فقالت  
 انت رسول الله فقال (اعتقها فانها مؤمنة) ونحو ذلك من الاخبار الدالة على ثبوت المكان له  
 معاني مفصولة عن ظهورها محمولة على محل ظهور آثار صفاته العليا ولذا خص السماء  
 بالذكر لانها مهيطة الانوار ومحل التوازل والاحكام ومن هذا ظهر ان من قل ان الله في  
 السماء عالم اراد به المكان كبر وان اراد به الحكاية عمجا، في ظاهر الاخبار لا يكفر لانها  
 مؤولة والاذهان السليمة والمقول المستقيمة لا تفهم بحسب السليقة من مثل هذه التشبيهات  
 الاعين التنزيه - يروى - ان امام الحرمين رفع الله درجته في الدارين نزل ببعض الاكابر  
 صيفا فاجتمع عنده العلماء والاكابر فقام واحد من اهل المجلس فقال ما الدليل على تنزيهه  
 تعالى عن المكان وهو قال (الرحمن على العرش استوى) فقال الدليل عليه قول يونس عليه  
 السلام في بطن الحوت (لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين) فتعجب منه الناظرون  
 فالتبس صاحب الضيافة بيانه فقال الامام ان ههنا فقيرا مديونا بالنس درهم اد عنه دينه حتى  
 ابنه فقبل صاحب الضيافة دينه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ذهب في المراح  
 الى ما شاء الله من العلى قال هناك (لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك) وما ابتلى  
 يونس عليه السلام بالظلمات في قعر البحر ببطن الحوت قل (لا اله الا انت سبحانك اني  
 كنت من الظالمين) فكل منهما خاطب بقوله انت وهو خطاب الحضور ولو كان هو في مكان  
 ما صح ذلك فدل ذلك على انه ليس في مكان \* فان قلت لم يكن في كل مكان قلت قد اشترت  
 الى انه في كل مكان بأثار صفاته وانوار ذاته لا بذاته كان الشمس في كل مكان بنورها وطهورها  
 لا بوجودها وعينها ولو كان في كل مكان بالمعنى الذى اراده جهة المتصوفة فيقال فين كان  
 هو قبل خلق هذه العوالم لم يكن له وجود متحقق فان قالوا لا فقد كفروا وان قولوا بالحلول  
 والانتقال فكذلك لان الواجب لا يقارن الحادث الا بالثأثير والفيض وظهور كالاته فيه لكن  
 لامن حيث انه حادث مطلقا بل من حيث ان وجوده مستفاض منه فان قلت فاذا كان  
 تعالى منزها عن الجهة والمكان فامعنى رفع الايدي الى السماء وقت الدعاء \* قلت معناه الاستعطاء  
 من الخزانة لان خزائنه تعالى في السماء كما قل (وفي السماء رزقكم وما توعدون) وقال (وان  
 من شئ الا عندنا خزائنه وما ننزله الا بقدر معلوم) فثبت ان العرش مظهر استواء الصفة  
 الرحمانية وان من يثبت له تعالى مكانا فهو من المجسمة ومنهم جملة المتصوفة القائلون بانه  
 تعالى في كل مكان ومن يليهم من العلماء الزائمين عن الحق الخائرجين عن طريق العقل  
 والتقل والكشف فمثل مذهبهم وقدره كمثل مذهبهم وقدره فتعوز بالله تعالى من التلوث  
 بلوث الجهل والزيف والضلال وتتعصب به عما يعصم من الوهم والخيال والحق حق الاشياء  
 اشاء ولا ينظر الى الحق بعين الاشياء الا من ليس في وجهه حياء ﴿ له ما في السموات وما  
 في الارض ﴾ سواء كان ذلك بالجزيئية منهما او بالحلول فيهما ﴿ وما بينهما ﴾ من الموجودات  
 الكائنة في الجو دائما كالهواء والسحاب او اكثرها كالطير اى له تعالى وحده دون غيره  
 لاشركة ولا استقلال كل ما ذكر ملكا وتصرفا واحياء وامانة وايجادا واعداما ﴿ وما تحت

الثرى كما الترى انتراب اندى اى الرطب والارض كما فى القموس ويجوز الحل على كليهما  
 فى هذا المقام فان ظاهر الارض تراب جاف وما هو اسفل منه تراب مبتل \* فان قلت الثرى  
 اذا كان محمولا على السطح الاخير من العالم فما الذى تحته حتى يكون الله تعالى مالكه \* قلت  
 هو اما الثور او الحوت او الصحرة او البحر او الهواء على اختلاف الروايات وقال بعضهم  
 اراد الثرى الذى تحت الصحرة التى عليها الثور الذى تحت الارض ولا يملأ ما تحت الثرى  
 الا الله تعالى كما لا يملأ احد ما فوق السدة الالهى الذى هو التراب الرطب مقدار حسبة  
 عام تحت الارض ولولا ذلك لاخترت النار الدنيا وما فيها كما فى انسان العيون \* قال  
 الكشافى [ زمين بردوش فرشته ايست و قدمين فرشته بر صحراد ايست وصخره بر شاخ  
 كاوى وفوائى كاوى بر پشت ماى از حوض كوثر وماى ثابت است بر بحر وبهر بر جهنم  
 منى بر ريع وريح بر حجابى از ظلمت وآن حجاب بر ترى وعلم اهل آسمان وزمين تا ترى  
 پيش نرسد و ماتحت الثرى جر حق سبحانه تدايد ] وقال ابن عباس رضى الله عنهما  
 ان الارضين على ظهر التون والتون على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش والبحر  
 على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهى الصخرة المذكورة فى سورة لقمان  
 فى قوله ﴿ فكنى فى صخرة ﴾ والصخرة على قرن نور والثور على الثرى وماتحت الثرى  
 لا يعلمه الا الله تعالى وذلك الثور فاتحه فذا جعل الله البحار بحرا واحدا سالت فى حوفه  
 فاذا وقت فى جوفه يست ذكره البعوى ﴿ وان تحجر بالقول ﴾ اى ان تعلن بذكره تعالى  
 ودعه \* فاعلم انه تعالى غنى عن جهرك واعلانك ﴿ ونه ﴾ تعالى ﴿ يعلم السر واخفى ﴾  
 يقال فلان يحسن الى الفقراء لابراد حال ولا استقبال وانما يراد وجود الاحسان منه فى  
 جميع الازمنة والاوقات ومنه قوله ﴿ يعلم السر واخفى ﴾ علمها منه مستمر دائم وذلك  
 ان عسى تعالى منزّه عن الزمان كما هو منزّه عن المكان باسره فالتغير على المعلوم لا على العلم  
 عندنا واسر واحد الاسرار وهو ما يكتم ومنه اسر الحديث اذا اخفاه وتكثير اخفى لسبب الامة  
 فى الحفاء اى يعلم ما سرته الى غيرك وشيا اخفى من ذلك وهو ما خطرته بياك من غير  
 ان تنفوه به اصلا وما سرته فى نفسك واخفى منه وهو ما ستره فيما سأتى اى ما يليق  
 الله فى قلبك من بعد ولا تعلم انك ستحدث به نفسك وهذا امانى عن الجهر كقوله تعالى  
 ﴿ واذكر ربك فى نفسك تضرنا وخيفة ودون الجهر من القول ﴾ واما ارشاد العباد الى ان الجهر  
 ليس لاسماعه بل غرض آخر من تصور النفس بالذكر ورسوخه فيها ومنهما من الاشتغال  
 بعيره وقطع التوسوسة عنها وهضمها بالتضرع والجوار وإيقاظ الغير ونشر البركات الى مدى  
 صوته وتكثير اشهاد ونحو ذلك وجاء انه عليه السلام لما توجه الى خبير اشرف الناس على  
 واد فرفعوا اصواتهم بالتكبير الله اكبر لاله الا الله فقال عليه السلام (اربعوا على انفسكم)  
 اى ارفقوا بانفسكم لاتبالغوا فى رفع اصواتكم (انكم لاندعون اصم ولا غائب انكم تدعون  
 سميا قريبا وهو معكم) ويحتاج الى الجمع بين هذا امره عليه السلام برفع الاصوات بالتلبية  
 وقد يقال انتهى عنه هنا الرفع الخارج عن العادة الذى ربما اذى بدليل قوله عليه السلام

اربعوا على انفسكم اى ارفقوا بها كذا فى انسان الميون \* يقول الفقير انما نبى النبي عليه السلام اصحابه عن رفع الصوت اخفاء لاسره عن العدو ولان اكثر اصحابه كانوا ارباب احوال فثأنتهم الاعتدال بل الاخفاء الاضرورة قوية كما فى ازام المذو او اللصوص تهيبا لهم ولاشك ان اعدى العدو النفس واشد اللصوص الشيطان ولذا اعتاد الصوفية بحجر الذكر تهيبا لهما وطردها لوسوسة وقد اختار الحكماء لاساطان جهارة الصوت فى كلامه ليكون اهيب لاسميه وواقع فى قلوبهم كفى المقد الفريد ﴿ وفى التأويلات النجمية السر باصطلاح اهل التحقيق لطيفة بين القلب والروح وهو معدن اسرار الروحانية والحقى لطيفة بين الروح والحضرة الالهية وهو مهبط انوار الربوبية واسرارها ولهذا قال عقيب قوله ﴿ يعلم السر واخفى الله لاله الا هو ﴾ الآية اشارة الى ان مظهر الوهية صفاته العدا انما هو الحفى الذى هو اخفى من الله اى الظم واعز واعلى واشرف واقرب الى الحضرة الاوهو سر وعلم آدم الاسماء كلها وهو حقيقة قوله عليه السلام ( ان الله خلق آدم فتجلى فيه ) \* ثم اعلم ان لطيفة السر التى بين القلب والروح تكون موجودة فى كل انسان عند نشأته الاولى والحقى ينتشى عند نشأته الاخرى فلذا يمكن ان يكون كل انسان مؤمن او كافر معدن اسرار الروحانية وجعلتها المقولات ولا يمكن الاثمن موحد ان يكون مهبط انوار الربانية واسرارها وجعلتها المشاهدات والمكشفات وحقائق العلوم اللدنية ﴿ الله ﴾ خبر مبتدأ محذوف اى ذلك التمتوت بما ذكر من التمتوت الجليلة الله ﴿ لاله الا هو ﴾ لامعبود فى الارض ولا فى السماء الا هو دل على الهوية بهذا القول فان هو كناية عن غائب موجود والغائب عن الحواس الموجود فى الازل هو الله تعالى وفيه معنى حسن وهو التالى عن درك الحواس حتى استحق اسم الكناية عن الغائب من غير غيبة كما فى بحر العلوم \* يقول الفقير على هذا المعنى نبى الصوفية ذكرهم بالاسم هو اخفاء وجهه اجباعا وانفرادا مع ان مرجعه هو الله فيكون فى حكم الاسم المظهر ولا ينافى فيه الامكاير وفى الحديث ( ان الله خلق ملكا من الملائكة قبل ان خلق السموات والارض وهو يقول اشهد ان لا اله الا الله مادا بها صوته لا يقطعها ولا ينفس فيها ولا يمتها فاذا اتتها امر اسرافيل بالفتح فى الصور وقامت القيامة ) كفى التفسير الكبير فلم منه ان الركن الاعظم للعالم ودوام وجوده انما هو الذكر فاذا انقطع الذكر انهدم العالم وكل فوت انما هو من اجل ترك الذكر - ذكر - ان صيادا كان يصيد السمكة وكانت ابنته تطرحها فى الماء وتقول انها ما وقعت فى الشبكة الاغفلتها \* وفى الحديث ( لا تقوم الساعة حتى لا يقال فى الارض الله ) اكده بالتكرار ولاشك ان لا يذكر الله ذكرنا حقيقيا وخصوصا بهذا الاسم الجامع للاعظم التمتوت بجميع الاسماء الا الذى يعرف الحق المعرفة التامة واتم الحلق معرفة الله فى كل عصر خليفة الله وهو كامل ذلك العصر فكأنه يقول عليه السلام لا تقوم الساعة وفى الارض انسان كامل وهو المشار اليه بانه العماد المعنوى الماسك فان شئت قلت المسك لاجله فاذا انتقل انشقت السماء وكورت الشمس وانكدت التجوم وانتزعت سيرت الجبال وذلزلت الارض، وجاءت القيامة كذا فى الفكوك لحضرة الشيخ صدر الدين قدس سره ﴿ له الاسماء الحسنى ﴾

بيان لكون ما ذكر من الخالق والرحمة والمالكية والعالية اسماء وصفاته من غير تعدد في ذاته تعالى فإنه روي أن المشركين حين سمعوا النبي عليه السلام يقول يا الله يا الله ياجرح قلوبا يسهان ان يعبدوا الهين وقد يدعوا لها آخر. والحسن تأييد الحسن يوسف به الواحدة المؤنثة وأجمع من المذكر والمؤنث كما رب أخرى وآياتنا الكبرى وفضل اسماء الله في الحسن على سائر الاسماء لدلالها على معاني التقديس والتمجيد والتعظيم والربوبية والافعال التي هي النهاية في الفضل والحسن. قال في تفسير الكبير يقال ان الله اربعة آلاف اسم ثلاثة آلاف منها لا يعلمها الا الله والانباء اما الالف الرابعة فان المؤمنين يعلمونها ثلاثمائة في التوراة وثلاثمائة في الانجيل وثلاثمائة في الزبور ومائة في القرآن تسعة وتسعون ظاهرة وواحد مكنون من احصاه دخل الجنة وليس حسن الاسماء لدواتها لأنها الفاظ واصوات بل حسنها لحسن معانيها ثم ليس حسن المسمى حسنا ينطلق بالصورة والحلقة فان ذلك محال على من ليس بحكيم بل حسن يرجع الى معنى الاحسان مثلا اسم الستار والغفار والرحيم انما كانت حتى لا يها دالة على معنى الاحسان - روي - ان حكما ذهب اليه قبيح وحسن وانما الوصية فقال للحسن انت حسن ولا يليق بك الفعل القبيح وللقيح انت قبيح اذا فعلت التبيح عظم قبحك الهنا اسمائك حسنة وصفاتك حسنة فلا تظهر لنا من تلك الاسماء الحسنة والصفات الحسنة الا الاحسان ويكفينا قبح اعمالنا وسيرتنا فلا تنضم اليه قبح العقاب ووحشة العذاب \* وفي الحديث (اضربوا الحوائج عند حسن الوحوه) وذلك لانهم اذا قذفوا الحوائج قذفوا بوجه طلق وان اردوا ردوا بوجه طاق

كفته ازلعاف حق بعرضه خالك \* حسن صورت دليل سيرت باك

وقال بعضهم

يدل على معرفته حسن وجهه \* وما زال حسن الوجه احدى الشواهد وفي الحديث (اذا بستم الى رجلا فابشوه حسن الوجه حسن الاسم) الهنا حسن وجوها قبيح به صيانا فمن هذا الوجه نستجيب طلب الحوائج وحسن الاسماء والصفات يدلنا عليك فلا تردنا عن احسانك خاشعين خاسرين \* قال موسى اني اخلق اكرمك عليك قل الذي لا يزال لسانه رطبا من ذكرى قال فأى خلقك اعد قال الذي يلمس اني اعد على غيره قال فأى خفتك اعد قال الذي يقضى على نفسه كيقضى على الناس قل فأى خلقك اعظم جرماء قل الذي يتهمني وهو الذي يسألني ثم لا يرضى بما قضيت له الهنا لانتهمك فانا نعلم ان كل ما احسنت فهو فضل وكل ما لافعله فهو عدل فلا تؤاخذنا بسوء اعمالنا : قال الجاهل

در دائرة قسمت ماضية تسليم \* لطف آنچه تواند بشي حکم آنچه توفري ماني  
 وهل أتيتك حديث موسى به يحتمل ان يكون اول ما اخبر الله به من امر موسى فان السورة من اوائل ما نزل فيكون الاستفهام للانكار اى لم يأتك الى الآن خبر موسى وقصته وقد اتانا الآن بطريق الوحي فتعلمه واذكر لقومك ما فيه من امر التوحيد ونحوه ويحتمل انه قد اتاه ذلك سابقا فيكون استفهام تقرير فكأنه قال قد اناك به اذ رأيت ناديا طرف



للحديث - روى - ان موسى عليه السلام تزوج صفوراء وقال السهلي صفوراء بنت شعيب عليه السلام فاستأذن منه في الخروج من مدين لزيارة امه واخيه هارون في مصر فخرج باحله واخذ على غير الطريق خوفا من ملوك الشام فلما اتى وادي طوى وهو بالجانب الغربي من الطور ولد له في ليلة مظلمة ذات برد وشتاء وتلج وكانت ليلة الجمعة فمدح زنده فصلداى صوت ولم يخرج نارا وقبل كان موسى رجلا غورا يصحب الناس بالليل ويقارعهم بالثار غيرة منه للاروا امرأته فلذا اخطأ الرفقة والطريق فبينما هو في ذلك اذ رأى نارا من بعيد على يسار الطريق من جانب الطور فظان انها من نيران الرعاة ﴿ فقال لاهله ﴾ لامرأته وولده وخادمه فان الاهل يفسر بالازواج والاولاد والعبيد والاماء وبالاقارب وبالاصحاب وبالجموع كافي شرح المشارق لابن ملك ﴿ امكثوا ﴾ اقيموا مكانكم ولا تتبعوني ﴿ انى آتست نارا ﴾ الايناس الابصار البين الذى لاشبهة فيه ومنه انسان العين لانه يبين به الشئ والانس لظهورهم كاقيل الجن لاستأثرهم اى ابصرتها ابصارا بينا لاشبهة فيه فاذهب اليها ﴿ لملى آتيكم منها ﴾ راجيا ان اجيكم من النار ﴿ قبس ﴾ بشعة من النار اى بشئ فيه لهب مقتبس من معظم النار وهى المرادة بالجدوة في سورة القصص وبالشهاب القبس في سورة النمل يقال قبست منه نارا في رأس عود او قنبلة او غيرها لم يقطع بان يقول انى آتيكم للار يمد ما لم يتيقن الوفاء به انظر كيف احترز موسى عن شائبة الكذب قبل نبوته فانه حينئذ لم يكن مبعوثا \* قال اكثر المفسرين ان الذى رآه موسى لم يكن نارا بل كان نور الرب تعالى ذكره بل نظر انار لان موسى حسب نارا \* وقال الامام الصحيح انه رأى نارا ليكون صادقا في خبره اذ الكذب لا يجوز على الانبياء انتهى \* قال بعض الكبار لما كانت النار بغية موسى تجلى الله له في صورة مطلوبه المجازى ليقبل عليه ولا يعرض عنه فانه لو تجلى له في غير صورة مطلوبه اعرض عنه لاجتماع ما تجلى فيه

كنار موسى يراها عين حاجته \* وهو الاله ولكن ليس يدرى

اى ليس يعرف الاله المتجلى في صورة النور والتكلم فيها ﴿ اواجد على النار هدى ﴾ هاديا يدلنى على الطريق لان النار قد اتخلو من اهل لها وناس عندها على انه مصدر سعى به الفاعل مبالة او حذف منه المضاف اى ذاهدا به كقوله في سورة القصص ﴿ لملى آتيكم منها بنجر او جذوة من النار ﴾ وكله اوى الموضعين لمنع الخلو دون منع الجمع ومعنى الاستعلاء على ان اهل النار يكتشفونها عند الاصطلام قياما وقعودا فيشرفون عليها ﴿ فلما آتياها ﴾ اى انتهى الى النار التى آتسها قال ابن عباس رضى الله عنه رأى شجرة حضراء احاطت بها من اسفلها الى اعلاها نار بيضاء تنقد كاشوه ما يكون ولم ير هناك احدا فوق متعجا من شدة ضوء تلك النار وشدة خضرة تلك الشجرة فلان النار تغير خضرتها ولا كثرة ماء الشجرة تغير ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة ورأى نورا عاليا تكل الابصار عنه فوضع يديه على عينيه وخاف وبهت فلقبت عليه السكنية والعلمانية ثم نودى وكانت الشجرة سمرة خضراء او عسجة او علقما او شجرة الساب وهى شجرة لانار فيها بخلاف غيرها من الاشجار \* قالوا النار اربعة اصناف - صنف يأكل ولا يشرب وهى نار الدنيا - وصنف يشرب ولا يأكل وهى نار الشجر الاخضر - وصنف يأكل

وینسرب و می نار جهنم، و صنف لا با کل و لا یسرب و می نار موسی، و ووا ایضا می اربعة انواع  
نوع له احراق بلانور و می نار الجحیم، و نوع له نور بلا احراق و می نار موسی، و نوع له احراق  
و نور و می نار الدنیا، و نوع لیس له احراق و لانور و می نار الاشجاره یقول الفقیر الور  
له حجة و انور بمشق و عند ما کمل و امتلائور حجة موسی و تم و اشتعل نار عشقه و شوقه  
تجلی الله بصورة مافی یضه و ذلك لانه ما ولد له ولد القلب الذی هو طفل خلفه فانه فی ارض  
الوحد و لیه شایه لیه الجلال ظهر له نور ذاتی فی صورة نار صفائیة لان الصورة انما هی  
لنساء و احترق جمیع انانیته و حصل له التوجه الی وحدانی عند ذلک ﴿نودی﴾ قیل  
﴿یا موسی انی انا﴾ لتوکید و التحقیق یعنی [ شک مکن و متیقن شوکه من ] ﴿ربک﴾  
[ برورد کار توام ] ﴿وخلع﴾ [ پس بیرون کن و بیکفن از پای خود ] هو بملک ﴿امر  
بذلک لان الحفوة ادخل فی التواضع و حسن الادب و لذک کان بشر الحافی و نحوه و بیرون  
حفاة و کان السلف الصالحون یطوفون بالکعبة حافین

کنجی که زمین و آسمان طالب اوست \* خون در نگر می برهنه پایان دادند  
اولینشرف مشهد الوادی بقدم قدمیه و متصل برکة الارض الیه \* و قیل للحبیب تقدم علی  
بساط العرش بنعلک لیشراف العرش بخار تعال قدمک و یصل نور العرش بایید الکونین  
الیک اولانه لا ینبئ لیس العمل بین یدی الملوک اذا دخلوا علیهم و هذا بالنسبة الی امرتبه  
الموسویة دون الجاه المحدثی کا مرآفا \* و ذکر فی فضائل ابی حنیفه انه کان اذا قدم علی  
الحلیفة نازیارة استدعی منه الحلیفة ان لا یزل عن بغائه بل یضأ بها بساطه، اولانهما کانا غیر  
مدبوغین من جلد الحمار و خطاطب خطاب التأدیب کا فی حل الرموز \* قل الکاشفی [ اصح  
آنست که نعلین از جلد بقر بود و طاهر ] اولان العمل فی التوم بمعبر بالزوجة فاراد تعالی  
ان لا یلتفت بمخاطره الی الزوجة و الولد \* قل فی الاسرار المحمدیة جاء فی غرائب التفسیر  
فی قوله سبحانه ﴿واخلع نعلیک﴾ یعنی همک بامرأئک و غنمک \* و قال حضرة الشیخ الشهیر  
بهتاده قدس سره یعنی الطیعة و النفس \* یقول الفقیر لاشک ان المرأة صورة الطیعة  
و الولد صورة النفس لان حبه من هواها غالباً و ایضا ان المرأة فی حکم الرجل نفسه لانها  
حزونه فی الاصل و العلم و نحوه اتنا هو من المعاش التابع للوجود فکانه قیل فاخلع فکر  
النفس و ما یتم بها الیاکن و تعال \* و قال بعضهم المراد بالتعلین الدنیا و الآخرة کانه امره  
بالاستقراق فی معرفة الله و مشاهدته و الوادی المقدس قدس جلال الله و طهارة عزته \* و قال  
بعضهم ان اثبات المسامح بیکون بمقدمین فشبها بالتعلین اذ بهما یصل الی المقصود و ینتقل  
الی معرفة الحق فبعد الوصول یجب ان لا یلتفت الیهما لیبقی القلب مستغرق فی نور القدس  
فکانه قیل فاخلع فکر الدلیل و البرهان فانه لا فائدة فی بعد المشاهدة و البیان  
سا کتمان حرم از قبله نما آزادند

و فی التوشی

جون شدی بر ما میهای آسمان \* سرد باشد جست و جوی تردیان

در الوادی مقدس در بیان آنکه در میان صفاته عظیمه می شود

آینه روشن که شد صاف و جلی \* جهل باشد بر نهان صیقل  
پیش سلطان خوش نقشه در قبول \* زشت باشد جستن نامه رسول

ولهذا غسل حضرة الشيخ الشبلى قدس سره جميع كتبه بعد الوصول الى الله تعالى بقدر  
﴿ انك بالواد المقدس ﴾ المطهر والمتبعد من السوء ﴿ طوى ﴾ اسم الوادى عطف بيان له  
\* قال فى القاموس الوادى مفرج بين جبال او تلال او اكام وطوى واد بالشام وهو بالتونين  
منصرف بتأويل المكان وبتركه غير منصرف بتأويل البقعة المعروفة - روى - ان موسى عليه  
السلام خلعهما والقاهما وراه الوادى ﴿ وانا اخترتك ﴾ اى اصطفيتك لنبوة والرسالة  
وقرأ حزقيا « وانا اخترتك » ﴿ فاستمع ﴾ [ پس گوش فرادار ] ﴿ لما يوحى ﴾ لذى يوحى  
الك منى من الامر والتهى اللام متعلقة بالسمع مزيدة فى المفعول كما فى ردق لكم  
﴿ اتى انا الله ﴾ [ بدرستی که منم خدای تعالى ] وهو يدل من يوحى دال على تقدم علم  
الاصول على الفروع فان التوحيد من مسائل الاصول والمبادى الآتية من الفروع ﴿ لا اله  
الا انا ﴾ [ نیست خدای بغير من ] فاذا كان كذلك ﴿ فاعبدنى ﴾ فخصنى بالعبادة والتوحيد  
ولاشترك بعبادتى احدا ﴿ واقم الصلوة ﴾ من عطف الخاص على العام لفضله ﴿ لذكرى ﴾  
من اضافة المصدر الى مفعوله اى لتذكرنى وتكون ذاكرالى فان ذكر الله كايبنى عبارة  
عن الاشتغال بعبادته باللسان والجنان والاركان والصلوة جامعة لها او من اضافته الى فاعله  
اى لا تذكرك بالآيات وفى التأويلات النجمية وأدم المناجات والمحاضرة مى يبذل الوجود لئيل  
ذكرى ايك بالتجلى على الدوام لاقناء وجودك المتجدد ﴿ ان الساعة آتية ﴾ تعليل لوجوب  
العبادة واقامة الصلاة . والساعة اسم لوقت تقوم فيه القيامة سمي بها لانها ساعة حقيقة  
يحدث فيها امر عظيم اى القيامة كآتية لاحالة وانما عبر عن ذلك بالآتيان تحقيقا لحصولها  
بايرازها فى معرض امر محقق متوجه نحو مخاطبين ﴿ أكاد أخفيها ﴾ « قال فى تفسير الجلالين  
استرها للتهويل والتعظيم واكاد صلة اشئى » وقال بعضهم كاد وان كان موضوعا للمقاربة الا انه  
من الله لتحقق الوجوب فالمنى اريد اخفاء وقتها عن الخلق ليكونوا على الحذر منها كل  
وقت كما ان عسى فى قوله تعالى ﴿ قل عسى ان يكون قريبا ﴾ للقطع بقره اى هو قريب \* وفى  
الارشاد لانظرها بان اقول هى آتية ولولا ما فى الاخبار بذلك من اللطف وقطع الاعذار  
لما فعلت \* وفى التأويلات النجمية اكاد اخفى الساعة وآتيانها واخفى احوال الجنة ونعيمها  
واهوال النار وعذاب جحيمها لئلا تكون عبادتى مشوبة بطمع الجنة وخوف النار بل تكون  
خالصة لوجهى كما قال تعالى ﴿ وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ﴾ وفى ذلك تهديد عظيم  
للبعاد واطهار عزة وعظمة لنفسه الا انه سبقت رحمتى غضبى فما اخفى الساعة وآتيانها  
﴿ لتجزي كل نفس بما تسعى ﴾ متعلقة بآتية وما بينهما اعتراض وامصدر اى بسميها  
وعملها خيرا كان او شرا لتمييز المطيع من العاصى وتخصيص السعى بالذكر للايذان بان  
المراد بالذات من آتيانها هو الآتية بالعبادة واما العقاب بتركها فن مقتضيات سوء اختيار  
الصلاة ﴿ فلا يصدك عنها ﴾ اى لا يمنعك عن ذكر الساعة ومراقبتها ﴿ من لا يؤمن بها ﴾

اي ناساعة هذا وان كان بحسب الظاهر نهيا للكافر عن صد موسى عن الساعة لكنه في الحقيقة نهى له عن الانصداد عنها على البلق وجه وآكده فان النهى عن اسباب الشئ ومباديه المؤدية اليه نهى عنه بالطريق البرهاني وابطل للسببية من اصلها ﴿ واتبع هو به ﴾ مراده المبني على ميل النفس لابعضه برهان سهاوي ولا دليل عقلي \* وفي الارشاد ما نهاه نفسه من اللذات الخسية القانية ﴿ فتردى ﴾ من الردى وهو الموت والهلاك اى فتهلك فان الاغفال عنها وعن تحصيل ما ينجي من احوالها مستتب للهلاك لاحالة والمراد بهذا النهى الامر بالاستقامة في الدين وهو خطاب له والمراد غيره \* واعلم ان هذه الآيات والآية بعدها دلت على ان الله تعالى كلم موسى عليه السلام وانه سمع كلام الله تعالى \* فان قيل باى شئ علم موسى انه كلام الله \* قيل لم ينقطع كلامه بالنفس مع الحق كما ينقطع به مع المخلوق بل ان الله تعالى يبدد وحداني غير منقطع وانه سمع الكلام من الجوانب الستة وبجميع الاجزاء فصار الوجود كله سمعا وكذا المؤمن في الآخرة وجه محض وعين محض وسمع محض ينظر من كل جهة وبكل جهة وعلى كل جهة وكذا يسمع بكل عضو من كل جهة واذا شاهد الحق يشهده بكل وجه ليس في جهة من الجهات لا ينجب سمعه وبصره بالجهات ويجوز ان يخلق الله تعالى علما ضروريا بذلك كما خلق لنبينا عليه السلام عند ظهور جبريل بفار حراء \* ثم اعلم ان الكلام مراتب فكلام هو عين المتكلم وكلام هو معنى قائم به كاللغز النفسى وكلام مركب من الحروف ومتعين بها وهو في عالمي المثال والحس بحسبهما فوسى عليه السلام قد تنزل له الكلام في مرتبة الامر الى مرتبة الروح ثم الى مرتبة الحس ومن مشى على المراتب لم يعثر ألا ترى ان نبينا عليه السلام اذا نزل عليه الوحي كان يسمع في بعض الاحيان مثل صلصلة الجرس فان التجلي الباطنى لا يمنع مثل هذا \* فان قلت لماذا كلم الله موسى حتى صار كايام الله دون سائر الانبياء \* قلت لان اجزاء انما هو من جنس العمل وكان قد احترق لسانه عليه السلام عند الامتحان الفرعونى فجازاه الله بنجاته اسماع كلامه

هر محتنى مقدمة راحتى بود \* شد هم زبان حق چو زبان كايم سوخت

\* روى بعضهم في الترمذى ما ممل الله بك فقال رضى الله عنى ورحمى وقال لى كل يامن لم يأكل واشرب يامن لم يشرب تجوزى من حيث عمل حيث لم يقل له كل يامن قضع انبل تلاوة واشرب يامن ثبت يوم الزحف \* وقيل لبعضهم وقد روى يمشى في الهواء بم نلت هذه الكرامة فقال تركت هواى لهواه فسخرتى لهواه فالعلم والحكمة انما هى في معرفة المناسبات قضاء عقليا وقضاء الهيا حكميا ومن قال ان الله تعالى يفعل خلاف هذا فليس عنده معرفة بتوافيق الحكم ﴿ وماتك ﴾ السؤال بما تلك عن ماهية المسمى اى حقيقته التى هو بها هو كقولك ما زيد تعنى ما حقيقة مسمى هذا اللفظ فيجواب بانه انسان لا غير \* قال الكاشاني [ چون موسى نعلین بیرون کرد در وادی مقدس خطاب رسید که ] وماتك اى أى شئ هذه حال كونها مأخوذة ﴿ بينك يا موسى ﴾ فإستفهامية في حيز الرفع بالخبرية تلك المشار اليها اى العصا وهو اوفق بالجواب من عكسه والمائل في الحال

معنى الاشارة ولم يقل بيدك لاحتمال ان يكون في يساره شئ مثل الحاتم ونحوه فلو اجل  
اليه لتحرر الجواب للاشتباه وسيأتي سر الاستفهام ان شاء الله تعالى ﴿ قل ﴾ موسى  
﴿ هي عصاى ﴾ نسبها الى نفسه تحقيقا لوجه كونها بينه وتمهيدا لما يقب من الافاعيل  
النسوبة اليه عليه السلام ﴿ اتوكؤا عليها ﴾ اى اعتمد عليها عند الاعياء والطريق وحال  
المشى وحين الوقوف على رأس القطيع في المرعى ﴿ واهش بها على غنى ﴾ الهش  
[ يفسئانذ برك اذدرخت ] يقال هش الورق يشه ويهشه خيطه بعضا ليحتاج اى ضربه  
ضربا شديدا ليلسقط . والمغنى اخبط بها الورق واسقطه على رؤس غنى لتأكله . وبالفارسية  
[ وفروميرزم برك اذدرختها ] ﴿ ولى فيها مآرب ﴾ جمع مأربة يفتح الراء وضمة واى  
الحاجة ﴿ اخرى ﴾ لم يقل آخر لرعاية الفاصلة اى حاجات اخر غير التوكى والهش  
وهى انه اذا سار القاها على عاتقه وعلق بها قوسه وكنائنه وحلابه ومظهرته وحل عليها  
زاده وتحدثه . يعنى [ درراه باموسى سخن كمتى ] وكان لها شعبتان ومحبان فاذا طال  
الفضن حناه بالمحبين واذا حاول كسره لواء بالشعبتين وفى اسفلها سنان ويركزها فيخرج  
الماء وتحمل أى ثمرة احب وربما يدلها فى البئر وتصير شعبتها كالذلو فيخرج الماء . واذا  
قصر الرشاه وصله بها وتضى بالليل كالشمع وتحارب عنه . يعنى [ بادشمن وى حرب كردى ]  
واذا تعرضت لغزاة السباع قاتل بها وتطرد الهوام فى الزوم واليقظة ويستظل بها اذا كان قعدي يعنى  
اذا كان فى البرية وركزها والى كسائه عليها فكان ظلا وكانت اثني عشر ذراعا بذراعها عليه السلام  
من عود آس من شجر الجنة استودعها عند شعيب ملك من الملائكة فى صورة انسان \* وقال  
الكاشفى [ آن عصا از جوب مرد بهشت بود طول او ده كز وسراو دوشاخه ودر زير او  
سنانى تشاند نامش علق بود يانبعه از آدم ميراث بشعيب رسيده بود وازو موسى  
رسيد ] وفى المصا اشارة الى ان الانبياء عليهم السلام رعاة الخلق والخلق مثل البهائم محتاجون  
الى الرعى والكلامه من ذئاب الشياطين واسد النفس فلا بد من العمل بارشادهم والوقوف  
بالخدمة عند باب دارهم : قال الحافظ

شبان وادى ايمى كهى رسد بمراد \* كه چند سال بجان خدمت شعيب كند  
قال بعض اهل المعرفة لما كانت العصا صورة النفس المظمنة المذنية للموهومات والمخيلات  
لان صورة الحية تستند للإيمان كما ظهر بعض الجن بالمدينة فى صورة الحية ونهوا عن قتلها  
كما ذكر فى الصحاح لذلك قال موسى عليه السلام ﴿ هي عصاى اتوكؤا عليها ﴾ اى استين بها على  
مطالبي فى السر ﴿ واهش بها على غنى ﴾ اى على رعايا اعضائى وحواسى وعلى ماتحت يدى  
من القوى الطبيعية والبدنية ﴿ ولى فيها مآرب اخرى ﴾ اى مقاصد لا تحصل الا بها من الكمالات  
المكتسبة بالمجاهدات البدنية والرياضات النفسية فاذا حاهدت وارتاضت وانابت الى ربها  
اقلبت المعصية التى هى السيئة طاعة اى حنة كما قل تعالى فى قصة التائين ﴿ يبدل الله  
سيئاتهم حسنات ﴾ . فان قيل السؤال للاستعلام وهو محال على العلم فما الفائدة فيه قلنا  
فائدته ان من اراد ان يظهر من الحقير شئ فليسا يعرضه الولا على الحاضرين ويقول ما هذا فيقال فلان

ثم انه يصهر صمته الفائق فيه فيقول لهم خذوا منه كذا وكذا كما يريك الزراد زبرة من حديد ويقول لك هي فتقول زبرة حديد ثم يريك بعد ايام لبوسا مسردا فيقول لك هي تلك الزبرة صيرتها الى ماترى من عجيب الصنعة والنيق السرد فانه تعالى لما اراد ان يظهر من العضا تلك الآيات الشريفة عرضها اولاً عليه فقال هل حقيقة في يدك الاخشية لا تفسر ولا تفسح ثم قدها ثمبانا عظيمًا فيه به على كل قدرته ونهاية حكمته \* قال الكاشفي [ استنهام متضمن تليه است بهنى حاضر شو تا عجيب بينى ] \* وول في التاويلات انما امتحن موسى بهذا السؤال تديبه اليه ليعلم ان امصاعه انما اسبا آخر وحقيقة اخرى غير معلمه منها في جعل علمها الى تعالى فيقول انت اعلم بها يا رب فلما اتكل على علم نفسه وقال هي عصاى فكانه قيل له اخضأت في هذا الطواب خضعت احدهما في التسمية بالعصا والاشاني في اضافتها الى نفسك وهو ثمباني لاعصاك \* فن قيل هذا سؤال من الله مع موسى ولم يحصل لمحمد عليه السلام \* قلنا خاطبه ايضا في قوله ( فاقوى الى عبده ما وصى ) الا انه ما افشاه وكان سرا لم يؤهل له احدا من الخلق وايضا فان دار الكلام بينه وبين موسى فمة محمد مخاطبونه في كل يوم مرات على ماقله عليه السلام ( المعلى يناجى ربه ) وقال بعضهم فيه موسى ان هذا السؤال ليس للاستعلام لانه تعالى مره عن ذنبت بل لتذكر واستحضار حقيقتها وما يعلم من منافقها ولذا زاد في الجواب \* وقال الكاشفي [ جواب داد وجهت تعداد نعم ربانى بران انزود ] وقال بعضهم سأل الله عما فيده لا تقرر على انها عصا حتى لا يخف اذا صارت ثمبانا ويعلم انها معجزة عظيمة ولازالة الوحشة عن موسى ولذا كرر يا موسى ليعلم زيادة الانبساط والاستئناس وازالة تلك الهية والذهشة الحاصرة من استماع ذلك الكلام الذى لم يشبه كلام الخلق مع مشاهدة تلك النار والملك الشجرة وسمع تسبيح الملائكة ومن ثمة لما زالت بذلك اطرب في الجواب فل نينا عليه السلام قلت اى ليلة المعراج المهم انه لما لحقنى استبحاش سمعت مناديا ينادى بلعة تشبه لغة ابى بكر رضى الله عنه فقال لى قف فن ريك يصلى فعمجت من هاتين هل سبقتى ابوبكر الى هذا المقام وان ربي لمى عن ان يصلى فقال تعالى اما الغنى عن ان اصلى لاحد وانما اقول سبجاني سبجاني سبقت رحمتى على غنىي اقرا يا محمد هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات الى النور وكان بالمؤمنين رحيا فضلاى رحمة لك ولامنت واما امر صاحبك يا محمد فان اخاك موسى كان انه بالعصا فلما اردنا كلامه قلنا ومالكك حينك يا موسى قل هي عصاى وشغل بذكر العصا عن عظيم الهية وكذلك انت يا محمد لما كان انك بصاحبك ابى بكر خلقنا ملكا على صورته ينادى بلعته ليؤزل عنك الاستبحاش لما ياحقق من عظم الهية كذا في انسان العون \* وذكر الراغب الاصفهاني في المحاضرات انه قل الامام الشافلى قدس سره صاحب الحزب البحر اضطجعت في المسجد الانصى فرأيت في المنام قد نصب تحت خارج الاقصى في وسط الحرم فدخل خلق كثير اوجاجا فقلت هذا اجمع فقالوا جميع الانبياء والرسل عليهم السلام قد حضروا ليشفعوا في حسين الخلاج عند محمد عليه السلام في اساءة ادب وقعت منه فظفرت الى التخت

فاذا نينا صلى الله عليه وسلم جالس عليه بانفراده وجميع الانبياء على الارض جالسون مثل ابراهيم وموسى وعيسى ونوح عليهم السلام فوقفت انظر واسمع كلامهم فخطب موسى نينا عليه السلام وقال له انك قد قلت (علماء امتي كانيا، بنى اسرائيل فارنا منهم واحدا فقال هذا وأشار الى الامام الغزالي قدس سره فساله موسى سؤالا فاجابه بعشرة اجوبة فاعترض عليه موسى بان الجواب يتبنى ان يطابق السؤال والسؤال واحد والجواب عشرة فقال الامام هذا الاعتراض وارد عليك ايضاحين سئلت (وما تلك بينك) وكان الجواب عصى فاوردت صفات كثيرة فقال فيها انا متفكر في جلالة قدر محمد عليه السلام وكونه جالسا على التخت بانفراده والحليل والكليم والروح جالسون على الارض اذ رقتني شخص برجله رفعة مزججة اى ضربني فانتبهت فاذا يقم يشعل قناديل الاقصى قال لا تعجب فان انك خلقوا من نوره فضررت منشيا فلما اقاموا الصلاة افقت وطلبت القم فلم اجد له الى يومى هذا ومن هذا قال في قصيدة البردة

وانسب الى ذاته ماشئت من شرف \* وانسب الى قدره ماشئت من عظام

وقال آخر

سرخيل انبيا وسهدار اتقيا \* سلطان باركاه دنا قائد امم

﴿ قال ﴾ الله تعالى استئناف ببيان ﴿ القها يا موسى ﴾ اطرحها لترى من شأنها ملم يختر ببالك واللقاء والتبذ والطرح بمعنى واحد ﴿ فالتقيا ﴾ على الارض \* قال الكشافى (موسى كان برده كاورانيزجون ثعلبين م يابد افكند پس بيكند آرا ازقناى خود فى الحال آوازى عظيم بكوش وى رسيد بازكبرىست [ قذاهى ﴾ [ پس از آنجا آن عصا [ ﴿ حبة ﴾ [ ماردى بود [ ﴿ تسعى ﴾ [ مى شتافد بهر جانب [ والسى المشى بسرعة وخفة حركة والجملة صفة لحيه - روى - انه حين التقاهما انقلبت حبة صفراء فى غلظ العصا ثم انتفضت وعظمت فلذلك شبهت بالجنان تارده وهو الخفيف كما قال تعالى ﴿ كأنها جان ﴾ اى باعتبار ابتداء حالها وسميت ثعبانا اخرى وهو اعظمها كما قال تعالى ﴿ فذاهى ثعبان ميين ﴾ اى باعتبار انتهاء حالها وغير عنها ههنا بالاسم العام للجالين اى الصغير والكبير والظاهر انها انقلبت من اول الامر ثعبانا وهو الايق بالمقام كما يوضح عنه قوله تعالى ﴿ فاذا هى ثعبان ميين ﴾ وانما شبهت بالجنان فى الجلادة وسرعة الحركة \* قال بعض اهل المعرفة اما انقلاب العصا حيوانا فاما، الى انقلاب المعصية طاعة وحسنة فان العصا من المعصية والمعصية اذا انقلبت صارت طاعة كما قال تعالى ﴿ الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا فاولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ وهذا التبديل من مقام المغفرة واما الخوف فى قوله عليه السلام (اتبع السيئة الحسنة تمحها) فعبارة عن حقيقة العفو \* قال المولى الجامى فى قوله ﴿ فولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات ﴾ يبنى فى الحكم فان الاعيان انفسها لا تتبدل ولكن تغلب احكامها انتهى \* يقول الفقير على هذا يدور انقلاب العصا حية حين الالتقاء وتحول التحاسن فضة عند طرح الاكبر وتمثل جبريل فى الصورة البشرية فاعرفه فانه باب عظيم من دخله بالعرفان التام امن من الاوهام : قال الحافظ





﴿ من غير سوء ﴾ حال من الضمير في بيضاء اى كائنه من غير عيب وقبح كحي به عن  
البرص كما كنى بالسوء عن العورة لما ان الطباع تعافه وتفرغه - روى - ان موسى عليه السلام  
كان اسمر اللون فاذا ادخل يده اليه النبي تحت ابطه الايسر واخرجها كان عليها شعاع كشعاع  
الشمس ينشئ البصر ويسد الافق ثم اذاردها الى جنبه صارت الى لونها الاول ملا نور ويريق  
﴿ آية اخرى ﴾ اى معجزة اخرى غير العصا وانتصابها على الحالية من الضمير في بيضاء  
﴿ لترك ﴾ اى فملا ما ملأ من قلب العصا حية وجعل اليد بيضاء لترك بهاتين الآيتين  
﴿ من آياتنا الكبرى ﴾ اى بعض آياتنا الكبرى فكل من العصا واليد من الآيات الكبرى وهى تسع كما قال  
تعالى ﴿ ولقد آتينا موسى تسع آيات بينات ﴾ وقد سبق بيانها ونظير الآية قوله تعالى في حق نينا عليه  
السلام ﴿ لقد رأى ﴾ اى محمد عليه المعراج ﴿ من آيات ربه الكبرى ﴾ والفرق بين آيات موسى وآيات  
نينا عليهما السلام ان آيات موسى عجائب الارض فقط وآيات نينا عجائب السموات والارض  
كما لا يخفى هذا هو الالاف في هذا المقام فاعرفه \* واعلم ان موسى عليه السلام ادخل يده  
في جيبه فاخرجها بيضاء من غير سوء وهذا من كرامات اليد بعد التحقق بحقيقة الجود  
والكرم والسخاء والايثار فالجود عطاؤك ابتداء قبل السؤال والكرم عطاؤك ما انت  
محتاج اليه وبالعطاء صحت الحلة - روى - ان الله تعالى ارسل الى ابراهيم جبريل عليهما السلام  
على صورة شخص فقال له يا ابراهيم اراك تمطى الاوداء والاعداء فقال تعلمت الكرم من  
ربي رايتهم لا يضيعهم فاننا لا نضيعهم فادعى الله اليه ان يا ابراهيم انت خلقت حقاً \* ومن كرامات  
اليد ما روى ان نينا عليه السلام نبع الماء من بين اصابه في غزوة تبوك حتى شرب منه  
ورفمه خلق كثير ورمى التراب في وجوه الاعداء فانهزموا وسبح الحصى في يده : قال  
المطارد قدس سره

داعى ذرات بود آن بك ذات \* دركش تسبيح ازان كفتي حصات  
وقبض من شاء من الاولياء في الهواء فيفتح يده عن فضة اودهب الى امثال هذا فاذا  
سمعت هذا عرفت ان كل كمال يظهر في النوع الانسان فهو اثر عمل من الاعمال او حال  
من الاحوال فيين كل شيئين اما منسبة ظاهرة او باطنة اذا طلبها الحكم المراقب وجدها  
نسأل الله تعالى ان يوفقنا لصرف الاعضاء والقوى الى ما خلقت هي لاجله وبفض عيننا  
فضله بسجله ﴿ اذهب ﴾ يا موسى بطريق الدعوة والتحذير ﴿ الى فرعون ﴾ وملك بهاتين  
الآيتين العصا واليد لقوله تعالى في سورة القصص ﴿ فذاك برهانان من ربك الى فرعون  
وملئه ﴾ واما قوله تعالى ﴿ اذهب انت واخوك بايى ﴾ فسبأى معنى الجمع فيه ان شاء الله تعالى  
﴿ انه طمى ﴾ اى جاوز حد العبودية بدعوى الربوبية استقلالاً لا اشتراكاً كما قال ﴿ انا ربكم  
الاعلى ﴾ وفيه اشارة الى معنيين . احدها ان السالك الصادق اذا بلغ مرتبة كماله يقبض الله  
لدلالة عباده وتربيتهم . والثاني ان كمال البالغين في ان يرجعوا الى الخلق ومخالطتهم والصبر  
على اذاهم ليختبروا بذلك حلمهم وعفوهم \* فان قيل لم ارسله الله بالعصا قلنا ان العصا من  
آلات الرعاة وموسى عليه السلام كان راعياً فارسله الله مع آله وايضا كان فرعون بمنزلة

الحمار محتاج الى العصا والضرب : وفي التنزيل

كرتريا غفلت كردم \* الطائها \* ورخرى آوردام خررا عصا  
آنچنان دين آخرت بيرون كنم \* كرعصا كوش وسرت برخون كنم  
اندرين آخر خران ومردمان \* مي نيابند از جفاي تو امان  
يك عصا آوردام بهر ادب \* هرخرى را كو نباشد مستحب  
ازدهائي ميشود در قهر تو \* كازدهائي كه نكند در فعل وخو  
ازدهائي كوي تو بي امان \* ليك بنكر ازدهائي آسان  
اين عصا ازدوزخ آمد جاشي \* كه هلا بكر برز اندر روشني  
ورنه درمائي تو دردندان من \* مخلصت نبود ز در بندان من  
اين عصاي بود اين دم ازدهاست \* تا نكوئي دوزخ يزدان بگاست  
هر كجا خواهد خدادوزخ كند \* او بر را بر مرغ دام و فغ كند  
هم زدن دانات بر آيد دردها \* تا بكوئي دوزخست و ازدها  
يا كند آب دهانت را عسل \* كه بكوئي كه بهشتت وحلل  
از بن دندان برو ياند شكر \* تا بداني قوت حكيم قدر  
پس بندگان بي كنهانرا مكنز \* فكر كن از ضربت تا محترز

﴿ قال ﴾ موسى مستعيا بالله لما علم انه حمل قليل وتكليف عظيم : يعني [ باخود  
انديشيد كه من تنها مافرعون و لشكر او چگونه مقاومت توانم كرد پس از خدا  
تقويت طلبيده آغاز كرد و از روي نياز گفت ] ﴿ رب ﴾ [ اي پروردگار من ]  
﴿ اشرح لي صدي ﴾ [ كشاده كردان براي من سینه مرا ] والمراد بالصدر هنا  
القلب لا العضو الذي فيه القلب اي وسع قلبي حتى لا يضيق بسفاعة المعاندين ولجاجة  
ولا يخاف من شوكتهم وكبرتهم \* واعلم ان شرح الصدر من ان الله تعالى على الانبياء وكل  
الاولياء وقد اخذ منه نبينا عليه السلام الحظ الاوفا لانه حصل له بصورته ومناه اذ شق  
صدره في صباهه والتي عنه العلة التي هي حظ الشيطان ومغزوه وغسل في طست من  
الذهب وايضا في البلوغ الى الاربعين ليشرح لتجمل افعال الرسالة وفي المعراج ليتس  
لاسرار الحق تعالى فجاء حاملا للاوصاف الجليلة التي لا توصف من الحلم والعفو والصبر والكف  
واللطف والدعاء والنصيحة الى غير ذلك ﴿ ويسر لي امري ﴾ سهل على امر التبليغ  
باحداث الاسباب ورفع الموانع ﴿ واحلل ﴾ واقنع : وبالفارسية [ وبكشاي ] ﴿ عقدة ﴾  
لكنة : وبالفارسية [ كرهى را ] ﴿ من لسانى ﴾ متعلق بالفعل وتنكير عقدة بدل على قلنها  
في نفسها قالوا ما لانسان لولا اللسان الابهمية مرسله اوصورة مثله والمرؤ باصغريه قلبه  
ولسانه ﴿ يفقهوا قولى ﴾ اي يفهم هو وقومه كلامى عند تبليغ الرسالة فاما بحسن التبليغ  
من البليغ وكان في لسانه رته : وبالفارسية [ بشكى زبان ] من جرة ادخلها فاه وذلك ان  
فرعون حمله يوما فاخذ لحية ونشفها لما كانت مرصعة بالجواهر فغضب وقال ان هذا عدوى

در احوال دینیه و دنیای ما در این کتاب

المطلوب واسر بقتله فقالت آسية زوجته ايها الملك انه صبي لا يفرق بين الجمر واليابقوت فاحضرا بين يدي موسى بان جعل الجمر في طست واليابقوت في آخر فقصد الى اخذ الجواهر فامال جبرائيل يده الى الجمر فرفعه الى فيه فاحترق لسانه فكانت منه لكثة وعجمة والى هذه القصة اشار المطارد قدس سره بقوله

هم جو موسى اين زمان در طشت آتش منده ايم \* طفل فرعونيم ماكم ودهان پراخكرست  
ولعل نبيض يده لما كانت آله لاخذ الجمر واللحية والتف \* فان قيل لم احترق لسان موسى  
ولم يحترق اصابه حين قبض على الجمر عند امتحان فرعون \* قلنا ليكون معجزة بعد رجوعه  
الى فرعون بالدعوة لانه شاهد احتراقه عنده فيكون دليلا على اعجازه كانه يقول الكلام  
اخرجني الله من عندك يا فرعون مغلولاً ذاعقده ثم ردني اليك فصيحا متكهما واورثني ذلك  
ابتلاء من ربي حال كوني صغيرا ان جمعاني كليهما مع حضرتي حال كوني كبيرا واورث تناول  
يدي الى النار آية نيرة برياض كشملة النار في اعينكم فكل بلاء حسن \* والى الاسئلة المقدمة  
لما دعا رسي بهذا الدعاء هل انحلت اى كا يدل عليه قوله قل قد اوتيت سؤلوك فلما ذاق  
واخى هارون هو افصح منى لسانا وقل فرعون فيه ولا يكاد يبين الجواب يجوز ان يكون  
هارون هو افصح منه مع زوالها وقول فرعون تكلم به على وجه المعادة والاستعداد كما  
كا يقول المعاند لخصمه لا تقول شيئا ولا تدرى ما تقول وقالوا لشعيب منافقه كثيرا بما تقول  
وقالوا ليهود ماجئتنا بنبية ولتيننا عليه السلام قلوبنا في اكنة انتهى والى هذا التاويل جنيح  
المولى ابواسعود فى الارشاد ﴿ واجعل لى وزيرا ﴾ الوزير حياء الملك اى جلده وخاصة  
الذى يعمل ثقاه ويعينه برأيه كما فى القاموس فاشتقاقه من الوزير بالكسر الذى هو الثقل لانه يحمل  
انقل عن اميرداد من الوزر محركه وهو الملجأ والمتمص لان الامير يتصم برأيه ويلجأ اليه فى  
اموره والمعنى واجعل لى موازرا يعاوتنى فى تحمل اعباء ممالكته ﴿ من اهلى ﴾ من خواصى  
واقربائى فان الاهل خاصة الشئ ينسب اليه ومنه قوله تعالى ﴿ ان اخى من اهلى ﴾ واهل الله  
خاصته كما فى الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) كما فى المقاصد الحسنة  
وهو صفة لوزير اوصلة لاجمل ﴿ هرون ﴾ مفعول اول لاجمل قدم عليه الثانى وهو وزيرا  
للعناية به لان مقصوده الاحم طلب الوزير ﴿ اخى ﴾ بدل من هارون ﴿ اشده ازرى ﴾  
الارر القوة والظهر اى احكم به قوتى اوقوته ظهري ﴿ واشركه فى امرى ﴾ واجعله  
شريكى فى امر الرسالة حتى نتعاون على اداها كما يبنى \* فان قيل كيف سأل لآخيه النبوة  
فانما هى باختيار الله تعالى كما قال ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ قلت ان فى اجابة الله دليلا على  
ان سؤلوه كان باذن الله والهاما منه ولما كان التعاون فى الدين درجة عظيمة طلب ان لا يحصل  
الا لآخيه \* وفيه اشارة الى ان حجة الاخيار وموازرتهم مرغوب للانبياء فضلا عن غيرهم  
ولا يبنى ان يكون المرؤ مستبدا برأيه مغرورا بقوته وشوكنه وينبى ان يحب لآخيه ما يحب لنفسه  
ويجوز لنفسه الشريك فى امور المناصب ولا تفتح وزارة هارون فى نبوته وقد كان اكثر انبياء  
اسرائيل كذلك اى كان احدهم موازرا ومعينا للآخر فى تبليغ الرسالة وكان هارون بمصر

حين بعث موسى بنا بالشام هو كى كى عامة للادعية الثلاثة الاخيرة: والمعنى بالفارسية [نا]  
 في نسيتك في نسيحا في كثيرا في اي تزهك عما لا يلبق بك من الافعال والمعفات التي  
 من حملها، ما يدعيه فرعون في وبذرك في ذكرنا في كثيرا في اي على كل حال ونسنتك  
 : يبعث من صفت الكحل وتعود اجمال والجلال فان انتماون يهيج الرعبات ويؤدي  
 الى تكرار الخير، تبارك في قلبى التاويلات النجمية يشير الى ان له مجلس الصالح والصادق  
 السبق نرا عفتنا في المعاونة على كثرة الطاعة والموافقة والمرافقة في اقحام عقبات الملوك  
 وقصع مناوزه: ول الحافظ

درب ودرده تايين زمان ندانستم \* كه كيماي سعادت رفيق بود رفيق  
 في الملك كنت بنا بصيرا في الباء متعلقة ببصيرا قدمت عليه لرعاية القواصل اي علما باحوالنا  
 وان التدون يصلحنا وان هارون نعم الوزير والمعين لي فيما امرتني فانه اكبر مني سنا وافصح  
 لسانا وكان اكبر من موسى بربع سنين اوبسنة على اختلاف الروايات في قل في الله تعالى  
 في قد اوتيت سؤلك يا موسى في مشوكت ومطوبك فعل بمعنى مفعول كالحزب بمعنى الحبور  
 والايتاء عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوقوع تلك المطالب وحصولها \* قل داود انصبري  
 قدس سره ومن جملة كالات الاقطاب ومن الله عليهم ان لا يتلهم بصيغة الجهالاء بل يرزقهم  
 حمية العمماء الادباء الاتماء يحملون عنهم الله وينفذون احكامهم واقوالهم انتهى وذلك  
 كما كان آصف بن برخيا وزيرا لسلطان عليه السلام الذي كانت قطب وقته ومصرفه وخليفة  
 على العالم فظهر عنه ماظهر من اتيان عرش بلقيس كاحكام الله تعالى في القرآن. وكان النوشروان  
 يقول لا يستغنى احد السيوف عن الصيقل ولا اكرم الدواب عن السوط: ولا اعلم الملوك  
 عن الوزير وفي الحديث (اذا اراد الله بملك خيرا قبض له وزيرا صالحا ان نسي ذكره وان  
 نوى خيرا اعانه وان نوى شرا كفه) وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم وزراء كما قال (ان لي  
 وزيرين في الارض ابابكر وعمر ووزيرين في السماء جبريل واسرائيل) فكان من في السماء  
 يمدد عليه السلام من جهة الروحانية ومن في الارض من جهة الجسمية قال الله تعالى  
 (هو الذي ايدك بنصره وبالمؤمنين) فنصر الله سايو ونصر المؤمنين ارضى وبالكمل يحصل  
 الامداد مطلقا وفي الحديث (اذا تحيرتم في الامور فاستعينوا من اهل القبور) ذكره الكاشفي  
 في الرسالة العلية وابن الكمال في شرح الاربعين حديثا والمراد من اهل القبور الروحانيون  
 سواء كانوا في الاجساد الكثيفة او اللطيفة فافهم \* ثم ان العادل يرث من النبي عليه  
 السلام هذه الوزارة واما الظالم فيجعل له وزير سوء وهو علامة غضب الله وانتقامه : قال  
 الشيخ سعدى قدس سره

بشوي كه نيكي پسندد خدای \* دهد خسرو عادل نيك راى

چو خواهد كه ويران كند عالمی \* كند ملك در نجه ظالمی

: وقال الحافظ

زمانه كرنه سرفل داشتى كارش \* بدست آصف صاحب عيار بايستی

ولما كان السلطان ظل الله في الارض ظهر مظهر الحقيقة الجامعة الالهية وهو القطب الذي هو مدار العالم فكما ان للقطب وزراء من العلماء الامناء كذلك لمن هو ظله وزراء من العادلين الابداء. وهذه الوزارة ممتدة الى زمن المهدي ووزراؤه سبعة هم اصحاب الكهف يجيبهم الله في آخر الزمان بحتم بهم رتبة الوزراء المهديية ومنهم الوزراء السبعة للملوك العنانية وهم الذين يسمون بوزراء القبة \* واعلم ان موسى بطريق الاشارة سلطانا في الآفاق وروحنا في الانفس وهارون هو الوزير ايا من كان في الآفاق والعقل في الانفس وفرعون هو رئيس اهل الحرب من التصاري وغيرهم والنفوس الامارة بالسوء فاذا ذرن الروح بالعقل الكامل المشير المدبر وهو عقل المعاند يعلب على النفس وقواها ويخلص حصن القلب من ايديها كان السلطان اذا اصطفى لوزارته رجلا صالحا عادلا يفلح ان شاء الله تعالى على الاعداء ويتصرف في بلادهم وحصونهم : وفي المتنوى

عقل تودستور معلوب هواست \* در وجودت رهزن راه خداست  
واى آنشه كه وزيرش اين بود \* جاى هردو دوزخ بر كين بود  
شاد آن شاهي كه اورا دستكبر \* نأشد اندركار چون آصف وزير  
شاه عادل چون قرين او شود \* نام اونور على نور اين بود  
چون ساپان شاه چون آصف وزير \* نور بر نورست وعنبر بر عنبر  
شاه فرعون وجو هامانش وزير \* هر دورا نبود زبد بخي كزير  
بس بود ظلمات بعضى فوق بعض \* في خرد يارو نادوات دور عرض  
عقل جزوى را وزير خود مكبر \* عقل كل را ساز اى سلطان وزير  
مر هوا را تو وزير خود مساز \* كه بر آرد جان پاكست از نماز  
كين هوا بر حرص وحالى بين بود \* عقل را اندیشه يوم الدين بود  
وفي الحديث (من قلد انسانا عملا وفي رعيته من هو اولى منه فقد خان الله ورسوله وجاعة المؤمنين) : قال الشيخ سعدى قدس سره

كسى را كه باخواجه تست جلك \* بدستش چرامى دهى چوب وسك  
سك آخر كه باشد كه خوانش نهند \* بفراى تا استخوانش نهند  
مكافات مودى بمالش ممكن \* كه بخش بر آورد بايد زين  
سر كرك بايد هم اول بريد \* نه چون كوسفندان مردم دريد  
﴿ ولقد مننا عليك ﴾ من قولهم من عليه منا بمعنى انهم عليه لامن قولهم عليه منة بمعنى امتن عليه لان المنة تهديم الصنعة \* وفي الكبير فان قيل ذكر تلك التيم بلفظ المنة مؤذ والمقام مقام التلطف قلنا عرفه انهم يستحق شيئا منها بذاته وانما خصه بها بمحض التفضل والمعنى وبالله اقد انمنا عليك يا موسى اكرمنا بكرامات من غير ان تسألنا ﴿ مرة اخرى ﴾ في وقت ذى مر وذهاب اى وقتا غير هذا الوقت فان اخرى تأنيث آخر بمعنى غير والمره في الاصل اسم للمر الواحد الذى هو مصدر قولك مرى مرى ومرورا اى ذهب ثم اطلق

على فلة واحدة من الفلوات متدبة كانت اولازمة ثم شاع في كل فرد واحد من افراد ماله افراد متحدة فصار علما في ذلك حتى جعل ميارا لما في معناه من سائر الاشياء فقبل هذا بناء المرة ويقرب منها الكرة والثارة والدفة والمراد به هنا الوقت الممتد الذي وقع فيه ماسياني ذكره من المذن العظيمة الكثيرة ﴿ اذ اوحينا الى امك ﴾ ﴿ ظرف لتنا والمراد من هذا الوحي ليس الوحي الواصل الى الانبياء لان ام موسى ما كانت من الانبياء فان المرأة لاتصلح للامارة والقضاء فكيف تصلح للنبوة بل الالهام كما في قوله تعالى ﴿ واولحي ربك الى التحل ﴾ بان اوقع الله في قلبها عزيمة جازمة على ما فعلته من اتخاذ التابوت والقذف \* قال في الاسئلة المفحمة كيف يجوز لها ان تلتقي ولدها في البحر وتخاطر بروحه بمجرد الالهام والجواب كانت مضطرة الى ركوب احد الخطرين فاخترت له خيرا شرين انتهى والظاهر ان الله تعالى قدر انها تكون صدف ذرة وجود موسى فكما ان الصدف يتورنور الدرة يورصد ر امه ايضا بنور الوحي من تلالؤ انوار نبوته ورسالته فهذا الالهام من احوال الخواص من اهل الحال ﴿ ما يوحى ﴾ المراد به ماسياني من الامر بقذفه في التابوت والبحر ايهام اولا تهويلاله وتفخيما لشأنه عليه السلام ثم فسر ليكون اقر عند النفس ﴿ ان اقد فيه في التابوت ﴾ ان مفسرة بمعنى اى لان الوحي من باب القول اى قلناها اقد فيه ومعنى القذف هنا الوضع وفي قوله ﴿ فاقد فيه في اليم ﴾ الالتقاء وليس المراد القذف بل التابوت واليم نيل مصر في قول جميع المفسرين فان اليم يقع على البحر والنهر العظيم \* فان قيل ما الحكمة بقاء موسى في اليم دون غيره فيه \* قلنا له جوابان بلسان الحكمة والمعرفة قيل بلسان الحكمة ان المتجمين اذا اتى شئ في المساء يخفى عليهم امره فاراد الله ان يخفى حال موسى على المتجمين حتى لا يخبروا به فرعون وقيل بلسان الحال القية في التلف لانجيه بالتلف من التلف قيل لها بلسان الحال سلميه الى صيبا سلمه اليك نيبا وقيل انجاء من البحر في الابتداء كذلك انجاء من البحر في الانتهاء باغراق فرعون بالماء \* وقال بعض ارباب المعارف التابوت اشارة الى ناسوت موسى عليه السلام اى صورته الانسانية واليم اشارة الى ما حصل له من العلم بواسطة هذا الجسم العنصري فلما حصلت النفس في هذا الجسم وامرت بالتصرف فيه وتديره جعل الله لها هذا القوى آلات يتوصل بها الى ما اراده الله منها في تدبير هذا التابوت فرمى في اليم ليحصل له بهذا القوى من قنون العلم تكميل استعدادة بذلك الامر من النفس الكلية التي هي امه المنوية وابوه الروح الكلي فكل ولد منها يأخذ استعدادة بحسب القابلة فكمثل موسى الاستعداد الاصلى بذلك الالتقاء من توجه النفس الكلية له : وقال المولى الجامى قدس سره

ديدم رخت آفتاب عالم اينست \* در طور وجود نور اعظم اينست

افساد دلم اسير تابوت بدن \* در بحر غمت التي في اليم اينست

﴿ فليلقه اليم بالساحل ﴾ لما كان لقاء البحر اياه بالساحل امرا واجبا للوقوع لتعلق الارادة الربانية به جعل البحر كأنه ذو تمييز مطيع امر بذلك واخرج الجواب مخرج الامر فصورته امر ومعناه خبر والظاهر كلها لموسى والمتذوق في البحر والملقى بالساحل وان كان التابوت

اصالة لكن لما كان المقصود بالذات ما فيه جعل التابوت تبعاله في ذلك. والساحل فاعل بمعنى مفعول من السحل لانه يسحل الماء اى يقشره ويسلخه وينزع عنه ما هو بمنزلة القشر على ظاهره يقال قشرت المود نزعته عنه قشره ﴿ ياخذ عدولى وعدوله ﴾ بالجزم جواب للامر بالالفاء وتكرير عدو للمبالغة اى دعيه حتى يأخذه العدو فاني قادر على تربية الولي في حجر العدو ووقايته من شره بالقاء محبة منه عليه \* فان قبل كيف يجوز ان يكون مثل فرعون له رتبة معاداته تعالى حتى سعى عدو الله \* فلما معناه يأخذه يخالف لامرى كالعدو كذا في الاسئلة المفحمة \* قالوا ليس المراد بالساحل نفس الشاطىء بل مايقابل الوسط وهو مايلى الساحل من البحر بحيث يجرى ماؤه الى نهر فرعون لما روى انها جعلت في اتابوت قتلنا ووضعت فيه ثم احكمت بالقيز وهو الزيت لثلا يدخل فيه الماء والفته في المم وكان يدخل منه الى بستان فرعون نهر فدفعه الماء اليه فنى به الى بركة في البستان وكان فرعون جالساً مع آسية بنت مزاحم فاربه فاخرج ففتح فاذا هو صبي اصبح الناس وجها ولما وجده في المم عنده الشجر سمى موسى و « مو » هو الماء بالقبطة و « سا » هو الشجر واجبه جبا شديدا لا يكاد يتمالك الصبر عنه وذلك قوله تعالى ﴿ والقيت عليك محبة ﴾ عظيمة كاشنة ﴿ منى ﴾ قد زرعتها في القلوب بحيث لا يكاد يصبر عنك من رآك ولذا احبك عدو الله وآله - روى - انه كان على وجهه مسحة جمال وفي عينيه ملاحه لا يكاد يصبر عنه من راه ماه زيباست ولى روى تو زينبتر ازوست \* چشم تركس چه كم چشم تور عنائر ازوست وفى التأويلات النجمية ( والقيت عليك محبة ) من محبتي ليحبك بمحبتى من احببني بالتحقيق ويحبك عدوى وعدوك بالتقليد كما ان آسية احبته بحب الله على التحقيق وفرعون احبه لما اتى الله عليه محبة بالتقليد ولما كانت محبة فرعون بالتقليد فسدت وبطلت بادنى حركة رآها من موسى ولما كانت محبة آسية بالتحقيق ثبتت عليها ولم تتغير وهكذا يكون ارادة اهل التقليد تفسد بادنى حركة لانكون على وفق طبع المرید المقلد ولا تفسد ارادة المرید المحقق ما كبر حركة تخالف طبعه وهواه وهو مستسلم في جميع الاحوال

نشان اهل خدا عاشق وتسلیمست \* که در مرید شهر این نشان نمی بینم  
﴿ وتضع على عيني ﴾ عطف على علة مضمرة لا لقيت اى لتعطف عليك ولتربي بالحنو والشفقة وبحسن البك والارفاق ومراعيتك وحافظتك كما راعى الرجل الشئ بعينه اذا اعتنى به من قوله م صنع اليه معروف اذا احسن اليه. وعنى حل من الضمير المستتر في لتضع لاصلة له جعل العين مجازا عن الرعاية والحراسة بطريق اطلاق اسم السبب على المسبب فان الناظر الى الشئ يحرسه مما لا يريد في حقّه ويراعيه حسبا يريد فيه ﴿ وفى التأويلات النجمية يشير الى ان من ادرسته العناية الازلية يكون في جميع حالاته منظور نظر العناية لا يجرى عليه امر من امور الدنيا والآخرة الا وقد يكون له فيه صلاح وتربية الى ان يبلغه درجة ومقاما قد قدر له ﴿ اذتمشى اخلك ﴾ مريم ظرّف لتضع على ان المراد به وقت وقع فيه مشيها الى بيت فرعون ومارتّب عليه من القول والرجع الى امها وتربيتها له بالبر والحنو وهو المصدق لقوله ( وتضع على

عبي) اذ لا شفقة اعظم من شفقة الام \* قال ابن الشيخ تفيد التربة زمان مشى اخيه صحيح لان التربة  
انا وقت زمان المشى ورده الى امه ﴿فَقَوْلُ﴾ اى لفرعون وآسية حين رآتهما يطلبان له  
مرسعة يقبل ثديها وكان لا يقبل ثديا وصيغة المضارع فى الفعلين لحكاية الحال الماضية اى  
قلت ﴿هل اداكم﴾ [ ايا دالات كنتم شارا ] اى حاضرا ﴿على من يكفله﴾ [ بركى  
كه تكفل ابن طفل كند واورا شير دهد ] اى يضمه الى نفسه وبريه وذلك انما يكون  
بقبول ثديها - يروى - انه فشا الحبر بمصر ان آل فرعون اخذوا غلاما من النيل لا يرضع ثدى  
امراة واضطروا الى تتبع النساء فخرجت مريم لتعرف خبره فجاءتهم منكرا فقالت ما قالت  
وقالوا من هى قالت اى قالوا ألها ابن قالت نعم لبن اخى هادون فجاءت بها فقبل ثديها  
﴿فرجعناك الى امك﴾ الفاء فصحة معربة عن محذوف قبلها يعطف عليه ما بعدها اى  
فقالوا دلنا عليها فجاءت بامك فرجعناك اليها اى ردناك : وبالفارسية [ يس باز كر دانيديم  
ترا بسوى مادر تو وبوعده وفا كرديم ] وهو قوله (انا رادوه اليك وجاعلوه من المرسلين)  
وذلك لان الهامها كان من الهام الخواص الذى بمنزلة الوحي فلا تستبعد عليها هذه المكالة  
المنعوية ويجوز ان يكون ذلك من قبيل الاعلام بالمشرة ﴿كى تفرعنها﴾ [ تاشايدكه  
دوشن شود چشم مادر بقاء تو ] \* وقال بعضهم تطيب نفسها بلقائك يقال قرئت عينه اذا  
برئت نقيض سخنت هذا اصله ثم استعير للسرور وهو المراد هنا كفى ببحر العلوم  
﴿ولا تحزن﴾ على فقدك : وبالفارسية [ واندوهناك نكردد بفرق تو ] \* قال فى الكبير  
فان قيل (ولا تحزن) فنزل لان السرور يزيل النمل لاجالة فلما تفرعنها بوصولك اليها ولا تحزن  
بوصول ابن غيرها الى باطنك انتهى \* وفى الارشاد اى لا يطرأ عليها الحزن بفراقك بعد  
ذلك والافروال الحزن مقدم على السرور المعبر عنه بقرعة العين فان التخلية مقدمة على  
التحلبة انتهى \* يقول الفقير الواو لمطلق الجمع وايضا ان الثانى لأكيد الاول فلا يرد ما قالوا  
﴿وقلت نسا﴾ هى نفس القبطى الذى استعنه الاسرايلى عليه كما يأتى فى سورة القصص  
﴿فجئناك من النمل﴾ اى غم قتله خوفا من عقاب الله بالمغفرة ومن اقتصاص فرعون  
بالنجا منه بالمهاجرة الى مدين ﴿وقتناك فتونا﴾ الفتنة والفتن الحنة وكل ماشق على  
الانسان وكل ما يبتلى الله به عباده فتنة ولا يطاق الفتنان على الله لانه صفة ذم عرفا  
واسما الله توفيقية \* ون قيل كيف يجوز ذكر الفتن عند ذكر النمل \* قلنا الفتنة تشديد  
الحنة ولما اوجب تشديد الحنة كثرة الثواب عده الله فى الذم ألا ترى الى قوله عليه السلام  
(ما اودى نى مثل ما اوديت) وقد فسرنا البعض بقوله ماصى نى مثل ماصيت والمعنى ابتليتك  
ابتلاء \* وقال بعضهم طحاك باللاء طحنا : وبالفارسية [ وبيازموديم ترا ازمودنى يعنى ترادر بوتة  
بلاها اكرنديم وخالص بيرون امدى ] ومن ابتلاه قتله القبطى ومهاجرته من الوطن ومفارقة  
الاحباب والى راجلا وفقد الزاد ونحو ذلك مما وقع قبل وصوله الى مدين بقضية الفاء الآتية  
﴿وفى التأويلات التجمية منها فتنة صحتك مع فرعون وتريتك مع قومه لحفظناك من التدين  
يديهم﴾ ومنها فتنة قتل نفس بغير الحق وفراذك من فرعون بسبب قتل القبطى فنجوت منها



\* ومنها ابتليتك بأبني شعيب واحتياجهما اليك في سقي غنمهما فلولا حفظك لملت اليهما ميل البشر للنساء \* ومنها ابتليتك بخدمة شعيب وصحته واستجاره فوفناك للخروج من عهدته حقوقه وعهده \* قال بعض الكبار اختبره في مواطن كثيرة ليتحقق في نفسه صبره على ما ابتلاه به فاول ما ابتلاه الله به قتل القبطي بما الهمة الله في سره وان يعلم بذلك الالهام ولكن كان فيه علامة ذلك وهو ان لم يجد في نفسه مبالاة بقتله فقدم مبالاة بقتله مع عدم انتظاره الوحي علامة كونه ملهما به في السر والابنعي ان يعتريه وحشة عظيمة من ذلك الفعل \* وانما قلنا انه عليه السلام كان ملهما في قتل القبطي لان باطن النبي معصوم من ان يميل الى امر ولم يكن مأمورا به من عند ربه وان كان في السر ولكون النبي معصوم الباطن من حيث لا يشعر حتى يجبر بان ذلك الامر مأمور به في السر اراده الخضر حين قصد تنبيهه على ماذهل عنه من كونه ملهما بقتل القبطي قتل الغلام فانكر عليه قتله ولم يذكر قتله القبطي فقال له الخضر ما فعلته عن امرى ينهه على مرتبه قبل ان يبا ان كان معصوم الحركة في قتله في نفس الامر وان لم يشعر بذلك واراده ايضا حرق النفية الذي ظاهره هلاك وابطه نجاة من يد العاصب جعل له ذلك في مقابلة اثابوت الذي كان في اليم مطبقا عليه فان ظاهره هلاك وابطه نجاة وانما فعلت به امه ذلك خوفا من يد العاصب فرعون ان يذبحه مع الوحي الذي الهما الله من حيث لا يشعر فوجدت في نفسها انها ترضعه فاذا خافت عليه الفتة في اليم وغلب على ظنها ان الله ربما رده اليها الحسن ظنها به وقالت حين الهمت ذلك لعل هذا هو الرسول الذي يهلك فرعون والقبط على يده فماشت وسرت بهذا التوهم والظن بالنظر اليها اذ لم يكن عندها دليل يفيد العلم بذلك وهذا التوهم والظن علم باعتبار ان متعلقه حق مطابق للواقع متحقق في نفس الامر ﴿ فلنبت سنين ﴾ عشر سنين ﴿ في اهل مدين ﴾ اى عند شعيب لرعى الاغنام لان شعيبا انكحه بانه صفوراه على ان يخدمه ثمانى سنين فخدمه عشرا قضاء لاكثر الاجلين كما يأتى في سورة القصص ومدين على ثمانى مراحل من مصر وذكر البث دون الوصول اليهم اشارة الى مقاساة شدايد اخرى في تلك السنين كما يجار نفسه ونحوه مما كان من قيل الفتون ﴿ وفي التأويلات النجمية ﴾ ( فلنبت سنين في اهل مدين ) لتسحق بقرية شعيب وملازمته النبوة والرسالة : قال الحافظ

شبان وادى ايمن كهى رسد بمراد \* كه چند سال بجان خدمت شعيب كند  
 \* يقول الفقير انظر كيف ان الله تعالى جعل في الامر المكروه امرا محبوبا فان قتل القبطي ساق موسى الى خدمته شعبيا الى ان استعد للنبوة وقس على هذا ما عداه واذا كانت النبوة بما يقدم لها الخدمة مع كونها اختصاصا الهيا فما ظنك بالولاية ﴿ ثم جئت ﴾ اى الى الوادى المقدس بعد ضلال الطريق وتفرق الغنم في اللبنة المظلمة ونحوها ﴿ على قدر ﴾ تقدير قدرته لان كلك واستبثت غير مستقدم وقته الممين ولا مستأخراو على مقدار من السن يوحى فيه الى الانبياء وهو رأس اربعين سنة وفي الحديث ( ما بعث الله نبيا الا على رأس اربعين سنة ) كما في بحر العلوم واورده البعض في الموضوعات لان عيسى عليه السلام نبى ورفع الى السماء وهو ابن ثلاث وثلاثين ونبي يوسف عليه السلام في البئر وهو ابن ثمانى عشرة وكذا يحيى عليه السلام اوتى

الحكم وهو صى وشراط الاربعين في حق الانبياء ليس بشئ كما في المقاصد الحسنة ﴿ياموسى﴾  
 كرره نسيه الله عليه السلام وتنبها على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل لقصة الاخرى التي  
 وقعت قبل المرة الحكيمة ﴿واصططعتك لنفسى﴾ تذكر لقوله وانا اخترتك اى اصطفيتك  
 على الناس برسالتي وبكلامى فهو تمثيل لما عفاه تعالى من الكرامة العظمى بتقريب الملك  
 بعض خواصه واصطناعه لنفسه وترشيحه لبعض اموره الجليلة \* وقد الكشاشي وترا بر كزيد  
 وخالص ساختهم برأى محبت خودبى ترا دوست كرفتم [هـ] وفي حواشى ابن شيخ اى اخترتك  
 تحببني وتصرف على ارادتي ومحبتني وتشتغل بما امرتك من اقامة حجتى وتبليغ رسالتى  
 وان تكون في حركاتك وسكناتك لوجهي لالفك ولاغيرك. والاصطناع فعال من الصنع  
 بالضم وهو مصدر قولك صنع اليه معروفا واصطناع فلان اتخذه صنعا محسنا اليه بتقريبه  
 وتخصيصه بالتكريم والجلال \* عن الغفال قل اصطعتك اصله من قوله اصطع فلان فلانا  
 اذا احسن اليه حتى يضاهى اليه فيقال هذا صنيع فلان كما يقال هذا جريح فلان \* وفي الفاء وس  
 واصطعتك لنفسى اخترتك لحمة امر استكنفك انتهى وحقيقته جعله عليه السلام مرآة  
 قايمة لانوار صفات الجلال والجلال \* وفيه اشارة الى ان الخواص انما خلقوا لاجل هذا المعنى  
 الخاص واما غيرهم فبعضهم للدنيا وبعضهم للآخرة فالخواص هم عباد الله حقا وقد تخلصوا  
 من شوب انيل الى الباطل وهو ماسوى الله تعالى : قال ليد

ألاكل شئ ما خلا الله باطل \* واصل نعيم لمخاللة زائل

وفي الحديث (اذا احب الله عبدا ابتلاه فان صبر اجتبه وان رضى اصطفاه) فالصبر يجرح المراتر  
 عند نزول مصيبات والرضى سرور القلب بمر القضاء فالعبد الذى اراد الله اصطفاه يجعله  
 في بوتقة ابتلاء اولافيا خالص جوهره مما سواه فطريق هذا المنزل صعب جدا : قال ابو الجهم  
 مكيه كقع بيا بان عشق آسانست \* كه كوههاى پلار يك آن بيا، انست

ايهم اجعلنا من الصابرين الشاكرين الراضين الواصلين ﴿اذهاب انت﴾ ياموسى والذهاب المضي  
 يقال ذهب بالشيء وذهبه ويستعمل ذلك في الاعيان والمعاني قل تعالى (انى ذاهب الى ربى)  
 وقال (فلما ذهب عن ابراهيم الروع) ﴿واخوك﴾ اى وليذهب اخوك هارون حسبما استدعت  
 غضف عليه لانه كان غائبا عن موسى وقتئذ. والاخوة المشاركة في الولادة من الطرفين او من  
 احدهما او من الرضاع ويستعار الاخ لكل مشارك لغيره في القبلة او في الدين او في صنعة  
 او في معاملة او في مودة او في غير ذلك من المناسبات ﴿باياتى﴾ بمعجزاتى والباء للصاحبة  
 لا للتعدي اذ المراد ذهابهما الى فرعون ملتبسين بالآيات متسكين بها في اجراء احكام الرسالة  
 واكمل امر الدعوة لا ليجرد اذهابهما وايصالهما اليه \* قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد الآيات  
 التسع التى انزلت عليه وان كان وقوع بعضها بالفعل متوقفا بعد. ويحتمل ان يكون الجمع للتعظيم  
 والمراد العصا واليد. او لما ان اقل الجمع عند الخليل انسان يعنى ان اطلاق الآيات على الآيتين  
 وارد على الاذن ﴿ولا تنيا﴾ لا تنفرا : وبالفارسية [ وسنى ميكند ] من وثى ونحى فهو  
 وان مثل وعد بعد وعدا فهو واعد بمعنى فتر بفرقته فثورا ﴿في ذكرى﴾ اى في مداومته

على كل حال لسانا وجنانا فانه آله لتحصيل كل المقاصد فان امرا من الامور لا يتشئ لاحد الا بدكرى فالتفوق في الامور بسبب التفوق في ذكر الله وهو تذكير لقوله ﴿ كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا ﴾ قال بعضهم الحكمة في هذا التكليف ان من ذكر جلال الله تعالى وعظمته استجف غيره فلا يخاف احدا غيره فيتقوى روحه بذلك الذكر فلا يضعف في مقصود \* قال مرجع طريقتنا الجلولية بالجيم حضرة الهدايي قدس سره التوحيد قبل الوعظ ناعت لاصحاب السامعين وموجب للتأثير بعون الله الملك القدير \* وفي العرائس لاتغيا عن مشاهدتي باشتغالكمما بامري حتى تكونوا قاترين بي عني \* وفي الارشاد في ذكرى اى بتايلق بي من الصفات الجليلة والافعال الجليلة عند تبليغ رسائى والدعاء الى انتهى \* يقول الفقير اهل الشهود ليسوا بغائبين عن المشهوده في الآيه اشاره الى ادامة الاوراد وتنبه للطالين في الجدد والاجتهاد ونعم ما قيل يا خاطب الجوراء في حسنها \* شعر فتقوى امة في مهرها وكن مجدا لا تكن وانيا \* وجاهد النفس على صبرها

قل الحنجدي

بكوش تا بكف آرى كلید كنچ وجود \* كه بي طلب نتوان يافت كوهر مقصود  
وقال المولى الجامى  
بي طلب نتوان وصالت يافت آرى كي دهد \* دولت حج دست جز راه بيان برده را  
وقال الحافظ

مقام عيش ميسر نميشود بي رنج \* بى محكم بلا يستهاند حكم ألت  
سدوى - الله تعالى للمادى موسى بالواد المقدس وارسله الى فرعون واعطاء سؤله انطلق من ذلك  
الموضع الى فرعون وشيعته الملائكة ايضا حوون وخفت اهله في الموضع الذى تركهم فيه [ دريسير  
آورده كه كسان موسى شب انتظار بردند ونيامد وروز نیز ازوى خبرى نيافتند دران سحرا  
متحير بماندند ] فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من اهل مدين فعرفهم فحماهم الى  
شعب فكشوا عنده حتى بانهم خير موسى بعد ما جاوز بني اسرائيل البحر وغرق فرعون  
قومه وبث بهم شعب الى موسى بمصر فمعه اشاره الى ان المؤمن اذا عرض له الامران امر الدنيا  
وامر الآخرة يختار امر الآخرة فانه امر الله تعالى الا ترى ان موسى عليه السلام لم ينظر  
وراء حين امر بالذهاب الى فرعون ولم يلتفت الى الاهل والعيال بل ولم يخطر بباله سوى  
الحكيم النعال اذ كفيه ان الله خلقه في كل امر من اموره وقت غيبته وحضوره ومثله  
ابراهيم عليه السلام حين ترك اسما عيل وامه هاجر بارض مكة وحى يومئذ ارض فقر ولا مابها  
ولابنات امتنالا لامر الله تعالى من غير اعتراض وانقباض وهكذا تكون المسارعة في هذا  
الباب \* وسمعت من شيخى وسندى قدس سره انه نام نومة النجى يوم في مدينة فله من  
البلاد الرومية فامر بالهجرة الى مدينة قسطنطينية فلما استيقظ توشأ وحلى فم بلبت لحفة  
حتى خرج راجلا وترك الاهل والعيال في تلك المدينة حتى كان ما كان على ما استوفياه في  
كتابنا الموسوم بتمام الفيض : قال الحافظ

خرم آن روز که زین مرحله بر بندم رخت \* و سرسکوی تو پرسند رفیقان خبرم  
 ﴿١﴾ ادعای الی فرعون ﴿٢﴾ هذا الخطاب اما بطريق التعليل او بعد ملاقة احدهما الآخر وتكرير  
 الامر بالذهاب لتزيين ما بعده عليه . وفرعون اسم اعجمي لقب الوليد بن معصم صاحب  
 موسى وقد اعتبر غوايته فقل تفرعن فلان اذا تعاطى فعل فرعون وتخلق بخلقته كما يقال  
 ابس وتبس ومنه قيل للضغاة الفراغة والبالسة ﴿٣﴾ انه طمى ﴿٤﴾ الطمى ان يجاوز الحد في  
 المعصيان اى تجاوز حد العبودية بدعوى الربوبية \* قال فى المرائس امر الله موسى وهارون  
 عليهما السلام بالذهاب الى فرعون لقطع حجة واطهار كذبه فى دعواه وهذا تهديد لكل  
 مدع لا يكون معه بينة من الله فى دعواه والحكمة فى ارسال الانبياء الى الاعداء ليعرفوا  
 بحجهم عن هداية الخلق الى الله ومن يعجز عن هداية غيره فايشا يعجز عن هداية نفسه  
 كالطبيب العاجز عن معالجة الغير فانه عاجز عن معالجة نفسه ايضا وليعلموا ان الاختصاص  
 لا يكون بالاسباب ويشكروا الله بما انعم عليهم بلطفه وربما يصطادون من بين الكفرة من  
 يكون له استعداد بنظر الغيب مثل حبيب التجار والرجل من آل فرعون وامراء فرعون  
 والسحرة \* قال ابن عطاء الاشارة الى فرعون وهو المبعوث بالحقيقة الى السحرة فان الله يرسل  
 انبياء الى اعدائه ولم يكن لاعدائه عنده من الخطر ما يرسل اليهم انبياء بسببه ولكن يبعث  
 الانبياء اليهم ليخرج اوليائه المؤمنين من اعدائه الكفرة

حافظ ازهر تو آمد سوى اتليم وجود \* قدسى نه بودا عش که روان خواهد شد  
 ﴿٥﴾ وفى التاويلات التجبية اعلم ان فائدة انبيائهما ورسالتهما الى فرعون وتبليغ الرسالة كانت  
 عائدة الى موسى وهارون لنفسهما لا الى فرعون فى علم الله تعالى وحكمته فى ارسالهما ان  
 يكونا رسولين من ربهما مبلغين منذرين لتحقيق رسالتهما وينكرها فرعون ويكفر بهما  
 ليتحقق كفره كما قال (ليهالك من هالك عن بينة ويحيى من حى عن بينة) ﴿٦﴾ فقولاه قول انبياء ﴿٧﴾  
 اى كلام بالبين والرفق من غير خشونة ولا تعذيب ويسرا ولا تعمرا فانه مادخل الرفق فى  
 شئ الا وقد زانه ومادخل الحرق فى شئ الا وقد شانه وكان فى موسى حدة وصلابة وخشونة  
 بحيث اذا غضب اشتعلت قلدوته نارا فمالح حدة وخشونته بالبين ليكون حليما وهو معنى  
 قول من قال طبع الحب كان على اللين والرحمة فلذا امر بالمعاطفة كما قال تعالى (واغلظ عليهم)  
 تحقفا بكمال الجلال وطبع الكلام على الشدة والحدة والصلابة فلذا امر بالقول اللين تحقفا  
 بكمال الجمال وقد قل عليه السلام (تخلقوا باخلاق الله) فالخطاب خطاب الامر بالتخلق جمالا  
 وجلالا فكل واحد منهما اوفق بمقامه وايضا ان فرعون كان من الملوك الجارية ومن عادتهم  
 ان يزدادوا عتوا اذا خوشتوا فى الوعظ واللين عندهم انفع واسلم كما ان اللطف على العامة  
 اوفق حكمته واشد دعوة فلو كان فى قول موسى خشونة لم يحتمل طبع فرعون بل هاج  
 غضبه فلما يقصد موسى بضرب او قتل ففائدة اللين عائدة الى موسى \* وفى الاشارة المتحفة  
 انما امرها بذلك لانه كان ابتداء حال الدعوة وفى ابتداء الحال يجب التمكن والامهال لينظر  
 اندعو فيما يدعى اليه كما قل لينا عليه السلام (وجادلهم بالتي هي احسن) قيل امهالهم لينظروا

ويستدلوا فيعد ان ظهر منهم التمرد والنفاد فيخذ يتوجه العنف والتشديد ويختلف ذلك باختلاف الاحوال انتهى فكل من اللين والخشونة يمدح به طورا ويذم به طورا بحسب اختلاف الواقع وعليه يعمل نحو قوله عليه السلام (لا تكن مرا فتقى ولا حاوا فستقرط) يقال اعقبت الشيء اذا اذله من فيك لمارته واستراطه ابتلاعه ومن امثال العرب لا تكن رطباً قمصر ولا يابساً فكسر وذلك لان خيرا الامور اوسطها ورعاية مقتضى الحال قاعدة الحكميم : قال الشيخ سعدى قدس سره

چونمى كنى خصم كردد داي \* وكرخشم كبرى شسوند از توسير  
درشتى وزمى بهم در بهست \* چورك زن كه جراح ومرهم نهست  
\* وقيل امر الله موسى باللين مع الكافر مراعاة لحق التربية لانه كان راه فنه به على نهاية تعظيم حق الابوين \* وفي الاحياء سئل الحسن عن الولد كيف يحتسب على والده فقال يعظه ما لم يفضب فاذا غضب سكت فعلم منه انه ليس للولد الحصة على الوالد بالتعنيف والضرب وليس كذلك التلميذ مع الاستاذ اذا حرمة لعالم غير عامل \* وقيل امر موسى باللين ليكون حجة على فرعون وللإيقول اغلظ على القول في دعوته \* وقرأ رجل عند يحيى بن معاذ رحمه الله هذه الآية فبكى وقال الهى هذا رفقت بمن يقول انا الاله فكيف بمن يقول أنت الاله ﴿ لعله يتذكر ﴾ [شاید او بند كيرد] ﴿ او يخشى ﴾ [بإيتسرد از عذاب خدای] كما قال في الارشاد لعله يتذكر بما بلعته من ذكرى ويرغب فيما رغبتماء فيه او يخشى عقابي وكذا اولم تلحق الخلو انتهى \* وقد بعضهم الرجاء والضعف راجعان الى مال موسى وهارون والتذكر للمتحقق والخشية للمتوهم والخشية خوف يشوبه تعظيم واكثر ما يكون ذلك عن علم بما يخشى منه ولذلك خص العلماء بها في قوله (انما يخشى الله من عباده العلماء) اى قولاه ذلك راجعين ان يترك الاصرار على انكار الحق وتكذيبه امامان يتذكر ويتعظ ويقبل الحق قلبا وقالوا اوبان يتوهم انه حق ويخشى بذلك من ان يبصر على الانكار ويبقى مترددا ومتوقفا بين الامرين وذلك خيرا بالنسبة الى الانكار والاصرار عليه لانه من اسباب القول واقد تذكر فرعون وخشى حين لم يستفهم وذلك حين احله العرق (قال آمنت انه لاله الا الذى آمنت به بنوا اسرائيل وانا من المسلمين) - روى - ان موسى وعده على قبول الايمان شيئا لا يهرم وملاكا لا يتزع منه الابلوت ويبقى عليه لذة الطعام والشرب والمتكج الى حين موته فاذا مات دخل الجنة فاجبه ذلك وكان هاما غائبا وهو لا يفعل امرا بدونه فلما قدم اخبره بما قال له موسى وقال اردت ان اقبل منه يا هاما فقال له هاما كنت ارى انك عقلا ورأيا انت الآن رب تريد ان تكون مربوبا فاقى عن الايمان . وفائدة ارسالهما اليه مع علمه تعالى بانه لا يؤمن الزام الحجة وقطع المذرة لان عادة الله التبليغ ثم التعذيب \* قال بعض ارباب الحقيقة الامر تكليفي وارادى والارادة كثيرا ما تكون مخالفة للامر التكليفي فالرسل والورثة في خدمة الحق من حيث امره التكليفي وليسوا في خدمته من حيث الامر الارادى ولو كانوا خادمين للارادة مطلقا لما ردوا على احد في فعله القبيح بل يتركونه على ما هو عليه لانه هو المراد ولما كان لعين

احصى الثابتة في الحضرة العلية استعداد التكليف توجه اليه الامر الكافي وليس لتلك  
العين استعداد الايمان المأمور به فلا يتحقق منه المأمور به ولهذا تقع الخاتمة والنعمية ونقلت  
ماؤدة التكليف والامر بما يعلم عدم وقوعه \* قلت فائدة تمييز من له استعداد القول من  
ليس له استعداد ذلك لتظهر السعادة والشقاوة واهلهما انتهى : فل الحافظ

درين حين مكتم سرزنش بخود روي \* چنانكه پرورشم میدهند میرویم  
\* وال في بحر العالم ان الله قد علم كل شيء على ما هو عليه والعلم تبع له ما هو وعاءه ان فرعون لا يؤمن  
باختياره لا يخرج من حيث الامكان ولذلك امرها بدعوته والرفق فيها وفي قوله ( ما يتذكره  
او يخشى ) دلالة ظاهرة على ان لقدرة العبد تأثيرا في افعاله وفي افعال غيره وانه ليس مجبور  
فيها كما زعم الاشعري حيث قل لان تأثير لقدرة العبد في افعاله بل هو مجبور والالم يثبت له  
التذكر والحشية بقول موسى **﴿ قَالا رَبَّنَا ﴾** \* قل في الارشاد اسند القول اليهما مع ان  
القائل حقيقة هو موسى بطريق التغليب ايذانا باصلته في كل قول وفعل وتسمية هارون له  
في كل ما يأتي وميدد - روي - ان موسى انشاق من الطور الى جانب مصر لاعلمه بالظريق  
وليس له زاد ولا حولة ولا حجة ولا شيء الا المعصا يظل صاديا ويبيت طاولا يعيب من ثمار  
الارض ومن الصبد شيئا قليلا حتى ورد ارض مصر \* قال الكاشاني [ چون بمصر توجه  
فرمود وحي آمد بهارون كه باستقبال برادر برادر مدين دوان شود پس در اسنى طريق  
ملافت فرمودند و موسى شرح احوال بتمامي بازگفت هارون گفت اى برادر شوكت  
وعظمت از انچه دیده زياده شد وبأدى سببي حكم بقطع وقتل و صلب ميكند موسى  
الديشاك شد و هر دو برادر باتفاق گفتند اى پروردگار ما [ **﴿ انا نخاف ﴾** كخ الحوف  
توقع مكروه عن امارة مطلوبة او معلومة كان الرجاء والطمع توقع محبوب عن امارة مطلوبة  
او معلومة ويضاد الخوف الامن ويستعمل ذلك في الامور الدنيوية والاخرية قل تعالى  
( ويرجون رحمة ويخافون عذابه ) والخوف من الله لا يراد به ما يختر بالبال من الرعب كاستشعار  
الخوف من الاسد بل انما يراد به الكف عن المعاصي واختيار الطاعات **﴿ ان يفرط  
علينا ﴾** من فرط اذا تقدم قدما بالقصد ومنه الفسارط الى الماء اى المتقدم لاصلاح  
الدلاوى يعجل علينا بالعقوبة ولا يصبر الى اتمام الدعوة واظهار المعجزة فيتعطل المطلوب  
من الارسل اليه. وقرئ يفرط من الافراط في الاذية \* فان قلت كيف هذا الخوف وقد علما  
انهما رسولا رب العزة اليه \* قلت جريا على الخوف الذى هو مجبول في طينة نبي آدم كما  
في التاويلات التجمية يشير الى ان الخوف مركوز في جيلة الانسان حتى انه لو بلغ مرتبة  
النوبة والرسالة فانه لا يخرج الخوف من جبلته كما قالا ( ربنا انا نخاف ان يفرط علينا ) يعنى  
ان يقتلنا ولكن الخوف ليس بحجة القتل وانما نخاف فوات عبوديتك بالقيام لاداء الرسالة  
والتبليغ كما امرت او تبرد بجهله ولا ينقاد لاوامرك ويسبك انتهى **﴿ اوان يطنى ﴾** اى  
يزداد طغيانا الى ان يقول في شأنك ما لا ينهى لكمال جراته وقساوته واطلاقه حيث لم  
يقل عليك من حسن الادب ولما كان طفيا به في حق الله اعظم من افراطه في حقهما ختم

الكلام به فان المتعسك بالاعذار يؤخر الاقوى ونحوه ختم الهدهد بقوله ﴿وجدتها وقومها يسجدون للشمس﴾ \* يقول الفقير يجوز ان يكون المراد يطغى علينا اى يجاوز الحد فى الاساءة لنا الا انه حذف الجار والجرور رعاية للفواصل كما حذف المفعول لذلك فى قوله ﴿ماودعك ربك وما قلى﴾ واطهار ان مع سداد المعنى بدونه للاشعار بتحقيق الخوف من كل منهما ﴿قال﴾ استأنف ببيان كانه قبل فاذا قال لهما ربهما عند تضرعهما اليه فليل قال ﴿لا تخافا﴾ ما توهمتا من الامر ينشرب الى ان الخوف انما يزول عن جبهة الانسان بامر التكوين كما قال ﴿قلنا يا نادر كوني بردا وسلاما على ابراهيم﴾ فكانت بتكوين الله اياها بردا وسلاما : وفى المتنوى

لا تخافوا هست تزل خائفان \* هست درخورد از براى خائفان  
هر كه ترسد مرورا اين كنند \* مردل ترسندرا سا كن كنند  
آنكه خوفش نيست چون كوفى مترس \* درس چه دهى نيست او محتاج درس

\* قال ابن الشيخ فى حواشيه ليس المراد منه النهى عن الخوف لانه من حيث كونه امرا طبيعيا لمدخل للاختيار فيه لا يدخل تحت التكليف شوتا وانشاء بل المراد به التسلية بوعده الحفظ والتصره كما يدل عليه قوله ﴿اننى معكما﴾ بكمال الحفظ والتصره فان الله تعالى منزله عن المية المكانية ﴿اسمع وادى﴾ اى ما يجرى بينكما وبينه من قول وفعل فافعل فى كل حال ما يلقى بها من دفع ضرر وشو وجلب نفع وخير فمن كان الله معه يحفظه من كل جبار غيبد - روى - ان شابا كان يأمر وينهى نفسه الرشيد فى بيت وسد المنافذ ايهلك فبعد ايام روى فى بستان يتفرج فاحضره الرشيد وقال من اخرجك قال الذى ادخاني البستان فقال من ادخلك قال الذى اخرجنى من البيت فتعجب الرشيد وبكى وامرله بالاحسان وبان يركب فرسا وينادى بين يديه هذا رجل اعزاه الله واراد الرشيد اهانتة فلم يقدر الله الا اكرامه واحترامه : قال الحافظ

هزار دشمن اكره ميكنند قصد هلاك \* كرم تو دوستى از دشمنان ندارم باك

وقال الشيخ سعدى قدس سره

محالست چون دوست دارد ترا \* كه در دست دشمن كذاذد ترا

«واعلم ان الله تعالى حاضر مع عباده الحضور اللائق بشأه ولا يعرف ذلك الا من اكتسحت عين بصيرته بنور الشهود ولكن شهود الوحدة الذاتية اتم واعلى من شهود المية ولذلك لا يرضى الكمل الوقوف فى مرتبة المية بل يطلبون ان يصلوا بالفناء التام الى مقام الوحدة \* ثم اعلم ان موسى وهارون عليهما السلام التجبا الى حضرة الربوبية بكمال العبودية فتداركهما الله بالحفظ والعون \* قال الفقيه ابوالحسن وقع القحط ببغداد فاجتمع الناس فرفعوا قصتهم الى على بن عيسى الوزير فقرأها وكتب على ظهرها لست بسماء فاسفيكم ولا يارض فاكفيكم ارجعوا الى بارئكم \* قال ابوالمنين سألت بعض التصارى عن احسن آية فى الانجيل فقال خمس كلمات «سلى ابيك. واشكرلى اذكرك. واقبل على اقبل عليك

.. وأقرب منى قرب منك. وأطنى في الدنيا أطلعك في الدنيا والآخرة : وفي المتنوى  
كنت حق كرفق وأهل ضم \* جون مراخوانى اجابها كنم  
نودنا سخت كبرو مى شخول \* ناقبت برهائدت از دست غول

﴿ وَاْتَيْنَاهُ ﴾ امراتيه الذى هو عبارة عن الوصول اليه بعدما امر بالذهاب اليه فلا تكرار  
والايتان مجئى بسؤلة وانجى اعم والايان قديقال باعتبار القصد وان لم يكن منه المحصول  
والجئى اعتبارا بالمحصول ﴿ فقولاً ﴾ من اول الامر ﴿ انارسولا ربك ﴾ ليعرف الطاغى  
سؤالكما وبني حوايه عليه ورسولا تنية رسول وهو قبول مبالعة مفعل بضم الميم وفتح  
العين بمعنى ذى رسالة اسم من الارسل وقبول هذا لم يأت الا نادرا وعرفا من بت تليغ  
الاحكام ملكا كان او انسانا بخلاف التى فانه تختص بالانسان ﴿ فدرسل معنا بنى اسرائيل ﴾  
[ يس فرست باما فرزندان بمقورا بارض مقدسه بازرويم كه مسكن آباء ما بوده ] كما قال  
في بحر العلوم وطائفة وخلم يذهبوا مضى الى فلسطين وكانت مكنهما وفلسطين بكسر  
الفاء وفتح اللام وسكون السين المهملة هى البلاد التى بين الشام وارض مصر منها الرمة  
وغزة وعسقلان وغيرها \* وقل في الارشاد المراد بالارسل اطلاقهم من الاسر والقسر  
واحرارهم من تحت يد العادبة لا تكليفه ان يذهبوا معهم الى الشام كجئى عنه قوله تعالى  
﴿ ولا تعذبهم ﴾ اى بقائهم على ما كانوا عليه من العذاب ونهم كانوا تحت مملكة القبط  
يستخدمونهم في الاعمال الصعبة الفادحة من الحفر ونقل الاحجار وغيرها من الامور الشاقة  
ويقتلون ذكور اولادهم عامادون عام ويستخدمون نساءهم \* وتوسيط حكم الارسل بين  
بيان رسالتهم وبين ذكر انجى بآية دالة على صحتها لاطهار الاعتناء به لان تخليص المؤمنين  
من ايدي الكفرة اهم من دعوتهم الى الايمان كما قيل. والعذاب هو الانجاء الشديد وقد  
عذبه تعذيبا اى اكثر حبسه في العذاب واصله من قولهم عذب الرجل اذا ترك المأكل  
والثوم فهو عاذب وعذوب فالتعذيب في الاصل هو حمل الانسان على ان يعذب اى يجوع  
ويسهر وقيل اصله من العذب فعذبه ازلت عذبه حياته على بناء مرسته وفديته وقيل  
اصل التعذيب اكنار الضرب بعذبة السوط اى طرفه ﴿ قد جئتاك بآية من ربك ﴾  
بدرسى كه آورده ايم نشانى يعنى معجزه از پروردگار تو [ ونوحيد الآية مع تعدد الان  
المراد اثبات الدعوى ببرهانها لابيان تعدد الحجة فكأنه قل قد جئتاك ببرهان على مادعيناه  
من الرسالة ﴿ والسلام ﴾ اللام لتعريف الماهية والسلامة التبرى من الآفات الظاهرة  
والباطنة والمراد هنا اما التحية قلنى والتحية المستتبعة بسلامة الدارين من الله والملائكة  
اى خيرة الجنة وغيرهم من المسلمين ﴿ على من اتبع الهدى ﴾ بتصدق آيات الله الهادية  
الى الحق ولام على اصلها كما في سلام عليكم يقال تبعه واتبعه فقا اثره وذلك تارة بالجمع  
وتارة بالانفراد والامثال وعى ذلك قوله ﴿ فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ﴾ واما السلامة  
فعلى معنى اللام ككسه في قوله تعالى ﴿ ولهم اللعنة ﴾ اى عليهم اللعنة ﴿ قل في التوبلات  
سلم من استسلم واتبع هدى الله تعالى وهو ما جاء به انبياؤه عليهم السلام ﴾ انا قد اوحى



البناء من جهة ربنا واصل الوحي الاشارة السريمة وذلك قد يكون بالكلام الخفي على لسان  
جبريل وقد يكون بالالهام وباللهم والوحي الى موسى بواسطة جبريل والى هارون بواسطته  
وساطة موسى ان العذاب ان كل العذاب لانه في مقابله السلام اى كل السلام  
وهو العذاب الدنيوى والاخرى الدائم لان العذاب المتناهى كلا عذاب فلا يرد انه يلزم  
قصر العذاب على المكذبين مع ان غيرهم قد يعذبون على من كذب بآياته تعالى وكفر  
بما جاءه الانبياء عليهم السلام والكذب يقال في المقال وفي الفعل وتولى كذا اذا عدى  
بمن لفظا او تقديرا اقتضى معنى الاعراض وترك الولى اى القرب فالمعنى اعرض عن قبولها  
بمتابعة الهوى وفيه من التلطيف في الوعيد حيث لم يصرح بحلول العذاب به مالا يزيد عليه  
\* يقول الفقير ان كلا من تكذيب الرسوم والحقائق سبب العذاب والهوان مطلقا فكفار  
الشريعة كفار الرسوم والحقائق جميعا فلهم عذاب جسائى وروحائى وكفار الحقيقة كفار  
الآيات الحقيقية فلهم هوان منوى فالنعيم والعزة في الاطاعة والاتباع والاستسلام كما ان  
الجحيم والذل في خلافها - حكى - ان بعض السادات لما رأى عبد الله ابن المبارك في عزة  
ورفعة مع جماعة قال انظروا الى حال آل محمد وعزة ابن المبارك فقال ابن المبارك ان سيدنا  
لما لم يرع سنة جده ذل وابن المبارك لما اطاع النبي عليه السلام وسار سيرته اعطاه الله عزرا  
وشرفا \* واعلم ان عزة فرعون وشرفه انقلبا ذلا وهوانا بسبب تكذيب موسى واعراضه  
عن قبول دعوته وهامان وان كان سبيا سوريا في امتاعه عن القبول ونكوله عن الانقياد  
لكن لم يكن له في اصل جبلته استعداد لقبول الحق فلا يفرنكم عزة الدنيا مع عدم الاطاعة  
لانه ينقلب يوما ذلا وخسرانا وكثيرا ما وقع في الدنيا ورأيناه فاقبل النصيحة مع مداومة  
مجلس العلم والافتقار ظهور الحق ووجود الاستعداد والقبالة لا يبقى غير الاستسلام وان  
منه العالم باسره عن ذلك ألا ترى ان النجاشي ملك الحبشة لما علم علمنا جازما ان الرسول  
حق اتبعه من غير خوف من احد من العالمين ومبالاة لكلام احد في ذلك فنجنا من  
العذاب نجاة ابدية ثم اعلم انه كما ان للانبياء معجزات فكذا للاولياء كرامات العلمية  
منها هي التي حق اعتبارها فان الصكونية مما يشترك فيه الملتان فالكرامات العلمية  
آيات الاولياء جاؤا بها من الله من طريق الكشف الصحيح فن اتبع هداهم بقبول آياتهم  
الهادية الى عالم الحقيقة فقد سلم من الانكار مطلقا سوريا او معنويا ونجنا من العذاب  
قطعا سوريا او معنويا وهو عذاب القطيعة والبعد ودخل المكذب في النار مع  
الداخلين والمعجب ان الانبياء والاولياء مع صكوفهم رحمة من الله على عبادهم  
اذ لانعمة فوق الارشاد وايصال المرادين الى المراتب لم يدراجهم اكثر الناس ولم يوفق لاتباعهم  
الاقل من القليل وبقى البقية كالنفسا ولذا لم يمتد قرن من القرون الا واعذاب بالعصاة  
مقرون فانظر من انت وما بعيتك فان كنت تطلب النجاة فلا تنجدها الا في الاصاغة وخصوصا  
في هذا الزمان المشوب بالجوهر والمعدوان والفسق والمصيان والتألب على احواله الاستلاء ما نوع  
البلايا الموبقة وعلى تقدير الاطاعة والاتباع يلزم للمريد ان يخرج من البين ويجعل جل همه

ان بعدد عالمین ولا یضع فی شیء سوى الرضى التوافى والولاء الکافی \* قال حدودون القصار  
القاصور - لا واصر علی ثلاثة مقامات . واحد یقوم الیه علی العادة وقیامه قیام کسل . وآخر  
یقوم الیه علی طلب الثواب وقیامه قیام طمع . وآخر یقوم الیه علی المشاهدة فهو القائم بالله  
لابتغائه لنفسه وعیره وهذا القسم من القیام بالامر هو المؤدی الی عجة الله الموصلة  
الی العرة الباقية وسعادة الدارين فلا ید للعامل من الاجتهاد : وفي انشؤی

جهد کن تا نور تو رخشان شود \* تا سلوک و خدمت آسان شود  
کود کنز ایمی بری مکتب بزور \* زانکه هستد از فواید چشم کور  
چون شود واقف بمکتب می رود \* جانش از رفتن شکفته می شود

والله المبین فی کل شیء ﴿﴾ قال ﴿﴾ قال الکاشفی [ پس موسی و هارون بحکم حضرت الهی  
بدرکاء فرعون آمدند و بمدازمدتی که ملاقات او میسر شد گفتند مارسلان پروردگاریم  
وترا بمبادت او میخوانیم و آن کلمات که حق تعالی تلقین کرده بود ادا کردند فرعون گفت [  
﴿﴾ فن ﴿﴾ استهامة: والمعنی بالفارسیة [ پس کیست ] ﴿﴾ ربکمما ﴿﴾ وقال غیره الفاء لترتیب  
السؤال عن ماسبق من کونهما رسولی ربهما ای اذا کتبا رسولی ربکما فاجبرا من ربکما  
الذی ارسلکمما الی و یقل فن ربی مع قولهما ﴿﴾ انا رسولا ربک ﴿﴾ لغایة عتوه ونهایة طفیانه  
\* قال الامم اثبت نفسه ربا فی قوله ﴿﴾ الم ربک فینا ولیدا ﴿﴾ فذکر ذلک علی سبیل التعجب  
کأنه قل انا ربک فلم تدعو ربا آخر ﴿﴾ یا موسی ﴿﴾ خاطبهما ثم افرد موسی اذ کان یعلم ان  
موسى هو الاصل فی الباب و هارون وزیره و تابع له ﴿﴾ قل ﴿﴾ موسی بحبیاله ﴿﴾ ربنا ﴿﴾ مبتدا  
خبره قوله ﴿﴾ الذی ﴿﴾ من محض رحمته ﴿﴾ اعطى کل شیء ﴿﴾ من انواع الخلوقات ﴿﴾ خلقه ﴿﴾  
ای صورته و شکله اللائق به مشتملا علی خواصه و منافعها فالمراد بالخلق الخلق و منه یفهم  
ان ضمیر الجمع فی ربنا عام لموسى و هارون و فرعون و غیرهم و یقل ربنا الله بل وصفه  
بافعاله لیستدل بالفعل علی الفاعل ﴿﴾ ثم هدی ﴿﴾ وجه کل واحد منها الی ما یدر عنه و ینبغی له  
طعنا کافی الجمادات و اختیارا کافی الحیوانات و هیاء لما خلق له و لما کان الخلق الذی هو عبارة  
عن ترکیب الاجزاء و تسویة الاجسام متقدما علی الهدایة الی هی عبارة عن ابداع القوى  
الحركة و المدركة فی تلك الاجسام وسط بینهما کلمة التراخی \* قال بعض الکبار ان للمخلوقات  
کلها حیاة و روحا اما صوریة کافی الانس و الجن و المملک و من یتبعهم و اما منویة کافی الجمادات  
و النباتات ولذا قال تعالی ﴿﴾ و ان من شیء الا یسبح بحمده ﴿﴾ فاما من مخلوق الا وقد هدی الی  
معرفته تعالی بقدر عقله و روحه و حیاته ﴿﴾ و فی التأویلات النجمیة ﴿﴾ اعطى کل شیء خلقه ﴿﴾ استعدادا  
لما خلق له ﴿﴾ ثم هدی ﴿﴾ ای بسر ما خلق له و الذی یدل علیه قوله علیه السلام ﴿﴾ اعلموا فکل میسر  
لما خلق له ﴿﴾ معناه ان الله تعالی خلق المؤمن مستعدا لقبول فیض الایمان ثم هداه الی قبول  
دعوة الایمان و متابعتهم و خلق الکافر مستعدا لقبول فیض القهر و الخذلان و التمرد علی  
الانبیاء و مخالفتهم : قال المغربي قدس سره

بکی را بهر طاعت، خلق کردند \* بکی را بهر عصیان آفریدند

يكي از بهر مالك كشت موجود \* يكي را بهر رضوان آفريند  
 ﴿ قال ﴾ فرعون ﴿ فإنا بالاقرون الاولى ﴾ ما استفهام. والبال الحال التي يكثر بها ولذا  
 يقال ما باليت بكذا اي ما اكثرت به ويعبر به عن الحال الذي ينطوي عليه الانسان يقال  
 ما خطر ببالي كذا. والقرن القوم المقترنون في زمن واحد. والاولى تأنيث الاول وواحد  
 الاول كالكبرى والاكبر. والمعنى فإنا بال القرون الماضية وما خبر الامم الحالية مثل قوم  
 نوح وعاد وحمود وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة \* قل في الاسئلة المتجمة وان قلت  
 هذا لا يليق بما تقدم قلنا ان موسى كان قد قال له اني اخاف عايكم مثل يوم الاحزاب ان يحقكم  
 ما قد لحقهم ان لم تؤمنوا بي فلهذا سأله فرعون عن حالهم انتهى \* يقول الفقير هذا وان كان  
 مطابقا لمقتضى الفاء الا ان الجواب لا يساعده مع ان القائل بالخوف ليس هو موسى بل الذي  
 آمن وببعد ان يحمل الذي آمن على موسى لعدم مساعدة السابق والسباق فارجع الى سورة  
 المؤمن \* وقال بعضهم لما سمع البرهان خاف ان يزيد في ايضاحه فيدين لقومه صدقه فيؤمنوا  
 به فاراد ان يصرفه عنه ويشغله بالحكاية فلم يلتفت موسى اليه ولذا ﴿ قل ﴾ اي موسى  
 ﴿ عليم عني ﴾ اي ان علم احوال تلك القرون من الغيوب اتى لا يماها الا الله  
 ولا ملازمة العلم باحوالهم بنصب الرسالة فلا اعلم منها الا ما علمني من الامور المتعلقة بما ارسلت  
 ﴿ في كتاب ﴾ اي مثبت في اللوح المحفوظ بتفصيله ﴿ لا يضل ربي ولا ينسى ﴾ الفضل  
 ان تحطى الشيء في مكانه فلم تهتد اليه والنسيان ان تغفل عنه بحيث لا يخطر ببالك وهما محالان  
 على العالم بالذات. والمعنى لا تحطى ابتداء بل يعلم كل انعمومات ولا يغفل عنه بقاء بل هو ثابت  
 ابدا وهوليان ان اثباته في اللوح المحفوظ ليس لحاجته تعالى اليه في العلم به ابتداء وبقاء وانما  
 كتب احكام الكائنات في كتاب ليظهرها للملائكة فيزيد استدلالهم بها على تزه علمه تعالى  
 عن السهو والغفلة

برو علم يك ذره پوشيده نيست \* كه پيدا وينهان بنزدش يكيست  
 فبعد الجواب القاطع رجع الى بيان شؤونه تعالى وقال ﴿ الذي ﴾ اي هو الذي ﴿ جعل لكم  
 الارض مهدا ﴾ قل الامام الراغب المهدي ما يهيا للصوم والمهد والمهاد المكان الممهّد الموطأ  
 قال تعالى ﴿ الذي جعل لكم الارض مهدا ﴾ انتهى \* قال الكاشاني [ خوش كسترايند كه  
 بر آن مى نشينيد و مسكن ميسازيد ] ﴿ و سلك لكم فيها سبلا ﴾ السلوك التفاد في الطريق  
 [ يعنى اندر راه شدن و رفتن ] و سلك لازم ومتعد يقال سلكت الشيء في الشيء ادخلته  
 والسبل جمع سبل وهو من الطرق مهو متعاد السلوك. والمعنى جعل لكم اي لاجلكم لانغيركم  
 طرقا كثيرة ووسطها بين الجبال والادوية والبرارى تسلكونها من قطر الى قطر لتقضوا  
 منها ما ربكم وتنتفعوا بمنافعها ﴿ و انزل ﴾ النزول هو الانحطاط من علو يقال نزل عن  
 دابته ونزل في مكان كذا حط رحله فيه وانزل غيره ﴿ من السماء ﴾ اي من الفلك او من  
 السحاب فان كل ما على سحاب ﴿ ماء ﴾ هو جسم سيان قد احاط حول الارض والمراد هنا  
 المطر وهو الاجزاء المائية اذا اتّام بعضها مع بعض ونكره قصدا الى معنى العضية اي انزل

من السماء بمصر الماء ﴿ فَاخْرَجْنَا بِهِ ﴾ يقال خرج خروجا برز من مقره احواله واكثر ما يقال  
الاخراج في الاعيان اى انتبا بسببه ذكر الماء وعدل عن لفظ الغيبة الى صيغة التكلم على  
الحكمة لكلام الله تبيها على زيادة اختصاص الفعل بذاته وان ذلك منه ولا يقدر عليه غيره  
نمالي ﴿ اَزْوَاجًا ﴾ اصنافا سميت بذلك لازدواجها واقتران بعضها ببعض لانه يقال لكل  
ما يقترن بأخر مما مثله او مضادا زوج ولكل قرينين من الذكر والانثى في الحيوانات المتزاوجة  
زوج ولكل قرينين فيها وفي غيرها زوج كالخلف والعل ﴿ مِنْ نَبَاتٍ ﴾ من نبات ﴿ هُوَ كُلُّ جَسْمٍ يَتَذَرى  
وَيُخْوَ كَافًا ﴾ الرغب البت والثبات ما يخرج من الارض من النباتات سواء كان له ساق  
كالشجر او لم يكن له ساق كالنجم لكن اختص في التعارف بما لاساق له بل قد اختص عند  
العامه بما تاكله الحيوانات ومتى اعتبرت الحقائق فانه يستعمل في كل نام نباتا كان او حيوانا  
او انسانا انتهى ومن بيانية فيكون قوله ﴿ شَتَّى ﴾ شتى ﴿ صفة للنبات لمسانة في الاصل مصدر  
يستوى فيه الواحد والجمع. وشتى جمع شتبت بمعنى المتفرق اى نباتات مختلفة الانواع والطعوم  
والروائح والاشكال والمنافع بعضها صالح للناس على اختلاف وجوه الصلاح وبعضها للبهائم  
والاظهر ان من نبات وشتى صفتان لازواجا واخر شتى رعاية للفواصل ﴿ كُلُوا ﴾ حال  
من ضمير فخرجنا على ارادة القول اى اخرجنا منها اصناف النباتات قائلين كلوا منها اى  
من الثمار والحبوب ونحوها ﴿ وَاَرَوْا ﴾ الرعى في الاصل حفظ الحيوان اما بذاته الحافظ  
لحياته او بذب العدو عنه اى اسيموا واسرحوا فيها : وبالفارسية [ ويجرائد ] [ اتمامكم ]  
وهى الابل والبقر والضأن والمزراى قصدوا بها الانتفاع بالذات وبالواسطة اذ ين في الانتفاع  
بها مبيحين بان تأكلوا بعضها وتلفوا بعضها ﴿ قَالَ ﴾ في التأويلات التسمية بشرى الى ان السماء  
والماء والنبات والانعام كلها مخلوقة لكم ولولا احتياجكم للتعيش بهذه الاشياء بل بجميع  
المخلوقات ما خلقتها : قال النبي قدس سره

نرس توي زوجود همه جهان وره \* لما تكون في السكون كائن لولاك

﴿ اِنْ فِي ذَلِكَ ﴾ المذكور من الشؤون والافعال الالهية من جعل الارض مهذا وسلك السبل فيها  
وازال الماء واخراج اصناف النبات ﴿ آيَاتٍ ﴾ كثيرة جليلة واضحة الدلالة على الصانع  
ووحده عظيم قدرته وباهر حكمته ﴿ لَآوِلَىٰ اِلٰهٍ ﴾ جمع نهية سعى بها العقل لتهي عن  
اتباع الباطل وارتكاب التبع كاسمى بالعقل والحجرا لمقله وحجرا عن ذلك لذوى العقول  
التاهة عن الاباطيل التي من جعلها مائدة الطاغية وتقبله منهم الفئة الباغية وتخصيص اولى  
التهى مع انها آيات للعالمين باعتبار انهم المنتفعون بها ﴿ مِنْهَا ﴾ اى من الارض ﴿ وَفِي السَّمٰوٰتِ  
التحية من قبضة التراب التي امر الله تعالى عزرائيل ان يأخذها من جميع الارض ﴿ خَلَقْنَاكُمْ ﴾  
بواسطة اصلكم آدم والا فن عدا آدم وحواء مخلوق من الطينة واصل الخلق التقدير المستقيم  
ويستعمل في ابداع الشيء من غير اصل ولا احتذاء قل تعالى ﴿ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ ﴾ ويستعمل  
في ايجاد الشيء من الشيء كافي هذا المقام ﴿ وَفِيهَا نَعْبُدُكُمْ ﴾ عند الموت بالدفن في الموضع الذي  
اخذ ترابكم منه واثار كلمة في الدلالة على الاستقرار والعود الرجوع الى الشيء بعد الانصراف

عنه اما انصراف بالذات او بالقول والعزيمة واعادة الشيء كالحديث وغيره تكريره **﴿** ومنها  
نخرجكم تارة اخرى **﴾** اى عند البعث بتأليف الاجزاء وتروية الاجزاء. ورد الارواح  
للا حساب والجزاء. وكون هذا الاخراج تارة اخرى باعتبار ان خلقهم من الارض اخراج لهم  
منها وان لم يكن على نهج التارة الثانية. والتارة فى الاصل اسم للتور الواحد وهو الجريان  
ثم اطلق على كل فعلة واحدة من الفعلات المتجددة كما مر فى المرة : قال الحكيم فردوسى

بخاكت در آرد خداوند باك \* ذكره برون آرد از زير خاك  
بدان حال كاي بخاك اندرون \* بدان كونه از خاك آي برون  
اكر باك درخاك كبرى مقام \* برآي از و باك و با كيزه نام

\* عن ابن عباس رضى الله عنهما ان جبريل جاء الى النبي عليه السلام فقال يا محمد ان ربك يقرئك  
السلام وهو يقول ما لى اراك مغموما حزينا قال عليه السلام ( يا جبريل طالع تفكرى فى امرائى  
يوم القيامة ) قال فى امر اهل الكفر ام فى امر اهل الاسلام فقال ( يا جبريل فى امر اهل لاله الا لاله  
محمد رسول الله ) فاخذ بيده حتى اقامه الى مقبرة بنى سلمة ثم ضرب بطنه الايمن على قبر ميت  
فقال قم باذن الله فقام رجل مبيض الوجه وهو يقول لاله الا لاله محمد رسول الله فقال جبريل  
عد الى مكانك فعاد كما كان ثم ضرب بطنه الايسر فقال قم باذن الله فخرج رجل مسود  
الوجه ازرق العينين وهو يقول واحسرتاه واندامتاه فقال له جبريل عد الى مكانك فعاد كما كان  
ثم قال يا محمد على هذا يعثون يوم القيامة وعند ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( تموتون  
كتميتون وتسبحون كتمتوتون ) \* قيل ليحيى بن معاذ رضى الله عنه ما بال الانسان يحب الدنيا  
قال حقه ان يحبها منها خلق وهى امه ومنها عيشه ورزقه فهى حياته وفيها يعادى فيها كفاته  
وفيها كسب الجنة فهى مبدأ سعادته وهى ممر الصالحين الى الله تعالى فكيف لا يحب طريقا  
ياخذ بسالكه الى جواربه \* واعلم ان من صفة الارض الطمأنينة والسكون لفضوها بوجود  
مطلوبها فكانت اعلى مرتبة فى عين السفل وقامت بالرضى فقامها رضى وحالها تسلم ودينها  
اسلام وهكذا الانسان الكامل فى الدنيا فان الله تعالى قد صاغه من قالب الارض وهو وان كان  
ترابى الاصل لكن طرح عليه اكسير الروح الاعظم فاذا طار الروح بقيت سبيكة الجسد  
على حالها كالذهب الحاصل اذ لا تبلى نفوس الكمل \* قال فى اسئلة الحكم الاكثرين على  
تفضيل الارض على السماء لان الانبياء خلقوا من الارض وعبدوا فيها ودقوا فيها وان  
الارض دار الخلافة ومزرعة الآخرة واما الارض الاولى فقال بعضهم انها افضل لكونها  
مهبط الوحى ومشاهد الانبياء وللاشتغال بها ولا استقرار الخلفاء عليها وغيرها من الفضائل  
انتهى \* يقول الفقير كان الظاهر ان تفضل السماء لكونها مقر الارواح العالية ولذا سبق الجسد  
هنا بعد الوفاة ويعرج الروح ولكن فضل الارض لان اسباب العروج انما حصلت بالآلات  
الجسدية وهى من الارض ولذا جعل عليه السلام الصلاة من الدنيا فى قوله ( حبيب الى  
من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرعة عني فى الصلاة ) وذلك لان صورة الصلاة التى هى  
الافعال والاذكار تحصل بالاعضاء والجوارح التى هى من الدنيا وعالم الملك وان كان القلب

والوجه من عالم الملكوت نسأل الله تعالى أن يبعثنا من المتحققين بحقائق الأرض والمعرضين عن كل طول وعرض ﴿١﴾ واتقد أربنا آياتنا كلها ﴿٢﴾ إضافة الآيات عهدية وكها تأكيد لشمول الأنواع أي والله لقد بصرنا فرعون على - ي - موسى آياتنا كلها من العسا واليد وغيرها على مهل من الزمن أو عرفناه سمعناها وأوضحنا وجهه الله آياتها ﴿٣﴾ فكذب ﴿٤﴾ بالآيات كلها من فرط غناؤه من غير تردد وتأخير وزعم أنها سحر ﴿٥﴾ وبأنى ﴿٦﴾ عن قبولها لتوهمه والآلاء شدة الامتناع فكل إباء امتناع وليس كل امتناع إباء ﴿٧﴾ قال أجبنا لتخرجننا من أرضنا بسحرك يا موسى ﴿٨﴾ استأنف مبين لكيفية تكذيبه وإبائه والهزيمة لأنكار الواقع واستفحاحه وإدعاء أنه امر محال والحجج أما على حقيقته أو بمعنى الأقبال على الأمر والتصدى والسحر خداع وتخييلات لاحقية لها نحو ما تفعله المشبعة من صرف الإبهار عما تفعله بخرقة يد وما يفعله الخاتم بقول حرف عائق للإسماع . والمعنى أجبنا من مكالك الذي كنت فيه بعدمغيب عنا أو اقبلت علينا لتخرجننا من أرض مصر بالعلبة والاستيلاء بما أظهرته من السحر فأن ذلك مما لا يصدر عن العاقل لكونه من باب محاولة الخيال \* قال الكاشاني ﴿٩﴾ يعني دانستيم كه تو ساحرى وميخواهى كه بسحر مارا از مصر بيرون كنى وبني اسرائيل را متمكن سازى وبادشاهى كنى برايشان [ وقال بعضهم هذا تملك وتحويل ودليل على أنه علم كون موسى محقا حتى خاف منه على ملكه فإن ساحرا لا يقدر أن يخرج ملكا منه من أرضه \* وفى الإرشاد انما قل لحمل قومه على غاية المقت بإبراز أن مراده ليس مجرد انجاء بني اسرائيل من أيديهم بل إخراج القبط من وطنهم وحياسة أموالهم وإملاكهم بالكمية حتى لا يتوجه إلى اتباعه أحد ويبالغوا في المدافعة والمخاصمة وسعى ما أظهره عليه من المعجزات الباهرة سحرا ليحسروهم على المقابلة ﴿١٠﴾ وفى التأويلات الترجمة انما قل هذا لأنه كان من أهل البصر لأمم أهل البصيرة ولو كان من أهل البصيرة لرأى محييه لإخراجه من ظلمات الكفر إلى نور الإيمان ومن ظلمات البشرية إلى نور الروحانية ومن ظلمات الانسانية إلى نور الربانية : وفى المتنوى

هر كه از دیدار برخورد ار شد \* این جهان در چشم او مردار شد [١١]

ملك برهم زن تو ادهم وار زود \* تا بسایى همچو او ملك خلود [١٢]

فلما رأى بصر الحس المعجزة سحرا ادعى أن يمارضه بمثل ما أتى به فقال ﴿١٣﴾ فلست أبتك بسحرمثه ﴿١٤﴾ الماء لترتيب ما بعدها على ما قبلها واللام جواب قسم محذوف كأنه قيل إذا كان كذلك فوالله لأنتك بسحرمثل سحرك لا تغلب علينا : وبالفارسية [ هر آينه بياريم براى تو جدوى مانند جادوى تو و بآن باتو معارضه كنيم تا مردمان بدانند كه توبه بترينستى جادوكرى ] ﴿١٥﴾ فاجعل ﴿١٦﴾ صير ﴿١٧﴾ بيتنا و بيتك ﴿١٨﴾ لظهار السحر ﴿١٩﴾ موعدا ﴿٢٠﴾ أى وعدا لقوله ﴿٢١﴾ لا تخلفه ﴿٢٢﴾ أى ذلك الوعد ﴿٢٣﴾ نحن ولانك ﴿٢٤﴾ يقال اخلف وعده ولا يقال اخلف زمانه ولا مكانه \* وقال بعضهم أراد بالموعد ههنا موضعا يتواعدون فيه الاجتماع هناك انتهى . والوعد عبارة عن الاخبار بإبصال المتفعة قبل وقوعها . واخلف المخالفة فى الوعد يقال وعدنى فاخلفنى أى خالف فى الإيجاد ﴿٢٥﴾ مكانا سوى ﴿٢٦﴾ منصوب بفعل يدل عليه المصدر لأنه قاته موصوف وسوى

بالضم والكسر بمعنى العدل والمساواة اى عد مكانا عدلاً بيتنا وبيتك وسطا يستوى طرفاه  
من حيث المسافة علينا وعليكم لا يكون فيه احد الطرفين ارجح من الآخر او مكانا مستويا  
لا يحجب العين ارتفاعه ولا انخفاضه : وبالفارسية [ چون وعد برسد حاضر شوم در جاني كه  
مساوى باشد مسافت قوم ما و تو بآن ] يامكان مستوى وهو وار كه درويستى و بلدى نباشد  
تا مردم نظاره توانند كرد [ ففوض الامين امر الوعد الى موسى للاحتراز عن نسبه الى  
ضعف القلب كأنه متمكن من تهئية اسباب المارضة طال الامد ام قصره وفي التأويلات  
النجمية انما طلب الموعد لان صاحب السحر يحتاج في تدبير السحر الى طول الزمان وصاحب  
المعجزة لا يحتاج في اظهار المعجزة الى الموعد ﴿ قل ﴾ موسى ﴿ موعدهم ﴾ [ زمان وعدتها ]  
﴿ يوم الزينة ﴾ [ روز آرايش قبطيانست ] يعنى يوم عيدهم الذى يجتمع فيه الناس من كل  
مكان ليكون بمشهد خلق عظيم لعلهم يستحيون منهم فلا ينكرون المعجزة بعد ابطال السحر  
سألوا عن المكان فاجابهم بالزمان فان يوم الزينة يدل على مكان مشتهر باجتماع الناس فيه  
في ذلك اليوم \* اعلم ان الاعياد خمسة . احدها عيد قوم ابراهيم عليه السلام وفيه جعل ابراهيم  
الاصنام جذافا . والثاني عيد قوم فرعون وهو يوم الزينة . والثالث عيد قوم عيسى كامر  
في اواخر المائدة . والرابع . والخامس عيد اهل المدينة في الجاهلية وذلك يومان في السنة  
قابلهما الله في الاسلام يومى الفطر والاضحى وهذان اليومان مستمران الى يوم القيامة  
قال المولى الجامى

قربان شدن بيقين جنای تو عید ماست \* جان میدهم بهر چنین عید عمر هاست  
﴿ وان يحشر الناس ضحى ﴾ عطف على اليوم والحنة اخرج الجماعة عن مقارهم  
وازعاجهم عنه الى الحرب ونحوها ولا يقال الا في الجماعة . ونحى نصب على الطرف اى وان  
يجمع الناس في وقت الضحى ليكون ابعد من الريبة \* ول في ضراء السقوط اول اليوم الفجر  
ثم الصباح ثم الغداة ثم البكرة ثم الضحى ثم الضحوة ثم الهجيرة ثم الظهيرة ثم الرواح ثم المساء  
ثم العصر ثم الاصيل ثم العشاء الاول ثم العشاء الاخير عند مغيب الشفق \* وفي بحر العلوم  
الضحى صدر النهار حين ترتفع الشمس وتلقى شمعها \* وقال الامام الراغب الضحى  
انبساط النهار وامتداده سمي الوقت \* وقال الكاشفي [ ضحى در حالتشكه كدر و شترست  
از باق روز ] ﴿ فتولى فرعون ﴾ اى ترك الولي والقرب وانصرف عن المجلس وادخل  
الى المدائن لجمع السحرة ﴿ فجمع كبيده ﴾ اى ما يكاديه من السحرة وادواتهم والكيد  
ضرب من الاحتسال ﴿ ثم اتى ﴾ اى الموعد ومعه ما جمعه من كيد وفي كلمة التراخي  
ايماء الى انه لم يسارع اليه بل اتاه بعده ﴿ خير ﴾ قال لهم موسى ﴿ كأنه قيل فذا صنع موسى عند  
اتيان فرعون مع السحرة فقبل قال لهم بطريق الصيحة ﴾ وبالمك ﴿ اصله الدعاء بالهلاك  
بمعنى أترككم الله ويلايني عذابا وهلاكا والمراد هنا الزجر والردع والحث والتحريض على  
ترك الافتراء : وبالفارسية [ وای بر شما ] ﴿ لا تقفروا على الله كذبا ﴾ فان تدعو ان الآيات التي  
استظهر على يدي سحر اولائكم كوا مع الله احدا والافتراء والتقول والكذب عن عمد

ثم وفي التاويل قد اوتي موسى للسحرة (ويلكم لا تقفروا على الله كذبا) باثبات السحر في معرض المعجزة ادعاء بان الله قد اعطانا مثل ما اعطى الانبياء من المعجزة في قسحتكم فيهلككم وبما ملكتكم بسبي : وبالقارسية [ اذبيخ بر كند شارا ] يقال اسحت الشئ اعدمه واستأصله في بذبذب هائل لا يقاد قدره في قد خاب الحية موت المطلب اى [ في بهره وناميداندا ] في انقضى في اى على الله تعالى كاشا من كان باى وحه كان في فتازعوا في اى السحرة حين سمعوا كلامه كان ذلك غطهم فتازعوا في امرهم في الذى اريد منهم من مغالته عليه السلام وتشاوروا وتناظروا في بينهم في كيفية المعارضة وتجادبوا اهداب القول في ذلك \* قال في المفردات تزع الشئ جذبه من مقره كتزع القوس عن كبد والتازع والتازعة المجاذبة ويعبر بها عن الخاصة والمجادلة في واسروا التحوى في وبالنوا في اخفاء التجوى عن موسى للتايقف عليه فيدافعه وبالقارسية [ وينها دا شدت اذكفتن را ] والتجوى السر واصله المصدر وناجيته اى سارته واصله ارتحلوه في في نجوة من الارض اى مكان مرتفع منفصل بارتفاعه عما حوله وقبل اصله من النجاة وهو ان تعاونه على ما فيه خلاصه او ان تجوا بسررك من ان يطلع عليه وكان نجواهم ما نطق به قوله تعالى في قالوا في اى بطريق التاجى والاسرار في ان هذان لساحران في ان مخفة واللام هى الفارقة بينها وبين النافية والمشار اليه موسى وهارون في يريدان ان يخرجكما من ارضكم في اى من ارض مصر بالغلبة والاستيلاء عليها وهو خبر بعد خبر في بسجرا في الذى اظهراه من قبل في ويذها بطريقكم المثل في المثل تأنيث الامثل وهو الاشتراف اى بمذهبكم الذى هو افضل المذاهب وامثلها باظهار مذهبها واعلاء دينهما يريدون ما كان عليه قوم فرعون لقوله (انى اخاف ان يبدل دينكم) لاطريقة السحرافهم ما كانوا يعتقدون ديناه قال في بحر العلوم سموا مذهبهم بها لزيادة سرورهم وكال فرجهم بذلك وانه الذى تطمئن به نفوسهم كما قال تعالى (كل حزب بما لديهم فرحون) \* قال الامام الراغب الطريق السيل الذى يطرُق الارجل ويضرب ذل تعالى (فاجعل لهم طريقا في البحر يبسا) ومنه استعمل لكل سلك يسلكه الانسان في فعل محمود كان او مذموما قال تعالى (ويذها بطريقكم المثل) اى الاشبه بالفضيلة في فاجعوا كيدكم في الفاء فصيحة واجمعوا من الاجماع يقال اجمع الامر اذا احكمه وعزم عليه وحققته جمع رايه عليه واجمع المسلمون كذا اجتمعت آراؤهم عليه قال الراغب اكثر ما يقال فيما يكون جمعا يتوصل اليه بالتدبير والفكرة . والمعنى اذا كان الامر كما ذكر من كونهما ساحرين يريدان بكم ما ذكر من الاخراج والازهاق فازمعا مكرهم وحيلكم في دفع هذا المزاحم واجعلوه بجماع عليه بحيث لا يتخلف عنه واحدمكم وارموا عن قوس واحدة . وقرئ فاجعوا من الجمع وبعضه قوله تعالى (جميع كيد) اى فاجعوا اداوات سحرهم وربوها كما ينبغي في ثم اثوا صفا في اى مصطفين في الموعد ومجتعين ليكون اشد لهيبتكم وانظم لامرهم فخاوا في سبعين صفا كل صف الف والصف ان يجعل الشئ على خط مستو كالناس والاشجار ونحو ذلك وقد يجعل بمعنى الصاف \* قال في الارشاد لعل الموعد كان مكانا متسعا خاطبهم موسى بما ذكر في قطر من اقطاره وتنازعوا امرهم في قطر آخر منه ثم امروا بان يأتوا وسطه



على أوجه المذكور **﴿** وقد افلح اليوم من استعنى **﴾** الفلاح الطفر وأدراك البنية والاستعلاء قديكون طلب العلو المذموم وقد يكون طلب العلاء أى الرفعة والآية تحتل الأمرين جميعا أى وقد فاز المطلوب من غلب ونال علو المرتبة بين الناس \* قل فى الإرشاد يريدون المطلوب موعدهم فرعون من الأجر والتقريب وبمن غلب أنفسهم جميعا أو من غلب منهم ختالهم على بال اليهود فى المغالبة \* يقول القبط فيه إشارة إلى أن المنهى من العلوم والأسباب كالسحر ونحوه ما يتقرب إلى الدنيا وجمع حصامها لا إلى الآخرة والتورى بعدها ولا إلى الله تعالى ولذا قال **﴿** إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه **﴾** فكل من أراد أن يتوصل بما يفعله بما نهى الشرع إلى درجة من الدرجات الآخرة أو مرتبة من المراتب المعنوية فإنه يضع سعيه ولا يفلح ولا يبقى له سوى التعب \* ثم إن أرباب التقليد يقتنون آثار فرعون وسحرته ويقولون فى حق أهل التحقيق أن هؤلاء يخرجونكم من مناصب شيخوخكم ومراتب قبواكم عند العوام وبصرفون \* جود الناس عنكم ويذهبون بأشراف قومكم من الملوك والأمراء وأرباب المعارف وأهل الثور والأموال فيسلكون مسالك الخيل ويريدون أن يضفوا نورانية بأفواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون أى المشركون بالنسك الحقى : وفى استوى

ہر کہ بر شمع خدا آرد یزو \* شمع کی میرد بسوزد پر او  
فانہی خلق عوایا کاشمس فہ لایکون سفلیا بوجہ من وجوہ الخلد و کذا تراب خلق  
سفلیا فہ لایکون سماویا : قال المولی الخاسی

یست قدر سغه اکر خود کلاه داد \* بروج سلطنت زند از کردش زمان  
سلیست خالا اکر چه نبر مقتضای طبع \* همراه سرد داد کشد سر بر آسمان  
نَسْأَلُهُ اَنْ یَجْعَلَ مِنْ اَهْلِ السَّعَادَةِ وَالْفَلَاحِ یَفْزِلُوا اِی السَّحَرَةِ عَدَاوَتِهِمْ وَاتِبَانِهِمْ  
المُوَدَّ وَاصْطِفَانِهِمْ \* قل الکاشی [سحره بقولی سجد هر از خیره ار حل و عداها میان نبی  
کرده و بر از رزق ساخته عیدان آوردند بطریق ادب و گفتند یَهْمِلُ موسی او ان تا بقی الا لافطرح  
الشیء حیث تلقاهای تراه ثم صار فی التعارف اسما لكل طرح ای نطرح عساکن یدل علی الارض  
و اما ان کنون اول من اتی یک مانلقیه من العصى والجلال وان مع ما فی حیزه منسوب  
فعل مضر او مرفوع بخبره مبتدا محذوف ای اختر القامک اولوا او اقامنا او الامر اقامتنا ک  
او القادما \* و فی اشارة الی ان السحرة لما اعزوا موسی علیه السلام بالقدیم و الحبر فی الالفاء  
اعزهم الله بالایمان الحقیق حتی أَوَابُوا بالایمان مع حیزه موسی فامعنا به تمقیقا لقلیدا و هذا  
حقیقه قوله (من تقرب الی شرا تقربت الیه ذراعا) فلما تقرّبوا الی الله باعتران من اعز الله اعزهم  
بالایمان تقربا الیه فکذلک اعزهم موسی بالقدیم فی الالفاء کما حکى الله عنه بقوله یک قال یک  
موسی یک بل القوا یک اولاما ماتم ملقون \* یقول الفقیر الطاهر ان الله تعالی الهم السحرة  
التحیر و علم موسی اختیار القاتهم اولایطهر الحق من الماغل لان الحق یدفع الباطل و یمحوه  
ولو کان موسی اول من اتی لتفرق الناس من اول الامر خیفه الثعبان کما تقرّبوا بعد ابتلاء  
العصا عصبه و حالهم و داغل بالقدود \* قال الامامون قبل کتب امرهم به و عو سحر و کفر

فلما لم تميز طريقا الى كشف الشبهة صار جائزا وفي الاسئلة المفجعة هذا ليس امر وانما هو للاستهانة بذلك وعدم الاكتراث به لما كان يعلم ان ذلك سبب المظهر الحق وروح الباطل ﴿فإذا جبالهم وعصيمهم يخيل اليه من سحرهم انها تسمى﴾ الفاء فصيحة واذا المفاجأة ظرفية والحبال جمع حبل وهو الرسن والصصى جمع عصا والتخيل تصوير خيال الشيء في النفس والتخيل تصور ذلك والخيال اصله الصورة المجردة كالصورة المتصورة في المنام وفي المرأة وفي القلب بعيد غيوبة المرئي ثم تستعمل في صورة كل امر متصور وفي كل شخص دقيق يجري مجرى الخيال وانها تسمى نائب فاعل ليحبل والسعي المشي السريع وهو دون العدو . والمنعى هلكوا فاجأ موسى وقت ان يخيل اليه سحر جبالهم وعصيمهم من سحرهم : وبالفارسية [يس رسنها وعصاهای ايشان نموده شد بموسى از جادوى ويكيد ايشان كه كويى بدرستى كه آن ميرود و مى شتابد ] وذلك انهم كانوا لطخوها بالزرق فلما ضربت عليها الشمس اضطربت واهتزت فخيّل اليه انها تتحرك ﴿فلو جس في نفسه خيفة موسى﴾ الوجس الصوت الحق والتوجس التسمع والايحساس وجود ذلك في النفس والخيفة الحالة التي عليها الانسان من الخوف وهي مفعول اوجس وموسى فاعله . والمنعى اضمر موسى في نفسه بعض خوف من مناجاته بمقتضى البشرية المجبولة على النفرة من الحيات والاحتراز عن ضررها المتعاد من السع ونحوه كادل عليه قوله في نفسه لانه من خطرات النفس لا من القلب وفي الحقيقة ان الله تعالى ليس السحر لباس القهر فخاف موسى من قهر الله لا من غيره لانه لا يأمن من مكر الله الا القوم الفاسقون \* يقول الفقير

چون خدا خواهد شود هر يك خار \* رسته باريك در چشم عين مار

برك لرزان آب ريزان از الم \* چون نمى رسم زقهر كردكار

﴿قلنا لا تخف﴾ ما توهمت ﴿انك﴾ اى لانك ﴿انت الاعلى﴾ اى الغالب القاهر لهم ونحن معك في جميع احوالك فانك القائم بالسبب وهم القائمون المعتمدون على الاسباب وايضا معك آياتنا الكبرى وهو لباس حفظا ﴿وفي التأويلات التمجية يشير الى ان خوف البشرية مركوز في جلبة الانسان ولو كان نيبا الى ان يترع الله الخوف منه انتزاعا ربانيا يقول صمدانى كما قال تعالى ﴿قلنا لا تخف انك انت الاعلى﴾ اى اعلى درجة من ان تخاف من المخلوقات دون الخالق وفيه معنى آخر ان خوف موسى ما كان من المكنونات بل من المكون اذ رأى عصاه ثعبانا تلفف سحر السحرة وقد علم انها صارت مظهر صفة قهارية الحق فخاف من الحق وقهره لا من العسا وثمانها لهذا قل تعالى ﴿لا تخف انك انت الاعلى﴾ اى لانك اعلى درجة عندنا منها لانها عصاك مصنوعة لنفسك وانت رسولى وكلمى واصطمتك لنفسى فان كانت هي مظهر صفة قهرى فانت مظهر صفات لطفى وقهرى كلاهما ﴿والق مافى بينك﴾ اى عصاك والابهام لتخيم شأنها والاذان بانها ليست من جنس العصى المعهودة لانها مستتبعة لا تارغرية ﴿تقف ماضعوا﴾ الجزم جواب للامر من لفقه كسمعه لفتابكون القاف وتنجها اذا ابتله والتقمه بسرعة قال في المفردات اقفت الشيء القفه وتلففته تناولته بالجذب سواء كان تناوله بالضم او باليد

انتهى والتأنيث لكون معايرة عن العسا والصنع اجادة الفعل فكأن صنع فعل وليس كل فعل صنعا ولا ينسب الى الحيوانات والجمادات كما ينسب اليها الفعل. والمعنى يتبع ويقسم ماصنعه من الحبال والعصى التي خيل اليك سعيها وخفتها والتمير عنها بما صنعوا لتحقيق الايدان بالقوية والتزوير اى زوروه واقبلوه ﴿ ان ماضعوا ﴾ ماموصولة او موصوفة اى ان الذى صنعه او ان شيئا صنعه ﴿ كيد ساحر ﴾ بالرفع على انه خبر لان اى كيد جنس الساحر ومكره وحيله وتنكيره للتوسل به الى تنكيره ماضيف اليه لتحقيق والكيد ضرب من الاحتيال يكون عمودا او مذموما وان كان يستعمل في المذموم اكثر وكذلك الاستدراج والمكر ﴿ ولا يفلح الساحر ﴾ اى لا يدرك بغيته هذا الجنس ﴿ حيث اتي ﴾ من الارض وعمل السحر فيها وهو من تمام التعليل \* وفي التأويلات التجمية يشير الى ان ما في يمينك هو مصنوعى وكيدى ومصنعه السحرة انما هو مصنوعهم وكيدهم ولا يفلح الساحر ومصنوعه وكيده حيث اتي مصنوعى وكيدى لان كيدى متين \* وعلم ان الفلاح دنيوى وهو الذفر بالسعادات التي تقبض بها حياة الدنيا وهو الباقي. والغنى والعز والاخرى وهو اربعة اشياء بقاء بلائها. وغنى بلائها وعز بلائها وعلم بلائها اهل الدنيا كالفلاح لان طاقته خيبة وخسران اترى ان من قال لا ستأذه لم اى اعترض عليه لن يفلح ابد وقد رأينا بعض المعترضين قد اوتى مالا وجاها ورياسة فهو في قلبه خائب خاسر وقس عليه سائر المخالفين من اهل المتكرات \* قال في تصاب الاحتماب الساحر اذا تاب قبل ان يؤخذ ثقل توبته وان اخذ ثم تاب لم تقبل توبته \* وفي شرح المشارق للشيخ اهل روى محمد بن شجاع عن الحسن بن زياد عن ابي حنيفة رحمه الله انه قل في الساحر يقتل اذا علم انه ساحر ولا يستتاب ولا يقبل قوله انى اترك السحر واتوب منه فاذا اقر انه ساحر فقد حل دمه وان شهد عليه شاهدان بالسحر فوصفوا ذلك بصفة يعلم انها سحر قتل ولا يستتاب انتهى \* وفي شرح رمضان على شرح المقائد ان الساحر يقتل ذكرا اوانثى اذا كان سعيه بالافساد والاهلاك في الارض واذا كان سعيه بالكفر فيقتل الذكر دون الانثى انتهى \* وفي الفروع لا تقتل الساحرة المسلمة ولكن تضرب وتحبس لانها ارتكبت جريمة عظيمة وانما لا تقتل لان النبي عليه السلام نهى عن قتل النساء مطلقا \* وفي الاشياء كل كافر تاب فتوبته مقبولة في الدنيا والآخرة الاجماع الكافر بسبب النبي وبسبب الشيخين او احدهما وبالسحر ولوامرأة وبالزندقه اذا اخذ قبل توبته انتهى \* وفي فتاوى قارى الهداية التزنيق من يقول ببقاء الدهر اى لا يؤمن بالآخرة والاحنائى ويمتد ان الاموال والحرم مشتركة \* وقال في موضع آخر هو الذى لا يعتقد الها ولا بعثا ولا حرمة شئ من الاشياء وفي قبول توبته روايتان والذى ترجح عدم قبول توبته انتهى \* قال في شرح الطريقة السحر في اللغة كل ما لطف ودق ومنه السحر لصح الكاذب وقوله عليه السلام ( ان من البيان لسحرا ) وبابه منع وفي العرف اراء الباطل في صورة الحق وهو عندنا امر ثابت لقوله عليه السلام ( السحر حق والعين حق ) \* وفي شرح الامالى السحر من سحر يسحر سحرا اذا خدع احدا وجعله مدهوشا متحيرا وهذا

انما يكون بان يفعل الساحر شيئاً بهجز عن فعله وادراكه المسحور عليه \* وفي كتاب اختلاف  
 الائمة السحرة في عزائم وعقد تؤثر في الابدان والقلوب فيعرض ويقتل ويفرق بين المراء  
 وزوجه وله حقيقة عند الائمة الثلاثة \* وقال الامام ابو حنيفة رحمه الله لاحقيقة له ولاتأثير له  
 في الجسم وبه قال ابو حنيفة الاسترادي من الشافعية \* وفي شرح المقاصد السحر اظهار اسرار  
 خارق للعادة من نفس شريرة خبيثة بمباشرة اعمال مخصوصة يجري فيها العلم والتعليم  
 وبهذين الاعتبارين يفارق المعجزة والكرامة وبانه لا يكون بحسب اقتراح المقتريين وبانه  
 يخص الازمنة او الامكنة او الشرائط وبانه قد يتصدى لمعارضته وببذل الجهد في الاتيان  
 ببله وبان صاحبه ربما يعلن بالفسق ويتصف بالرجس في الظاهر والباطن والحزى في الدنيا  
 والآخرة وهو اى السحر عند اهل الحق جائز عقلاً ثابت سمعاً وكذا الاسباب بالعين  
 \* وقال المعتزلة بل هو مجرد اراءة ملاحقيقة له بمنزلة الشهوة التي سببها خفة حركات اليد  
 او اخفاء وجه الحيلة وفيه لادجهان الاول يدل على الجواز والثاني يدل على الوقوع اما الاول فهو امكان  
 الاسرف في نفسه وشمول قدرة الله تعالى فانه هو الخالق وانما الساحر فاعل وكاسب وايضافه اجماع  
 الفقهاء وانما اختلفوا في الحكم \* اما الثاني فهو قوله تعالى ﴿ يعلمون الناس السحر وما ازل  
 على الملكين ببابل هاروت وماروت ﴾ الى قوله ﴿ ويتعلمون منهما ما يفرقون به بين المرء  
 وزوجه وما هم بضارين به من احد الا باذن الله ﴾ وفيه اشعار بانه ثابت حقيقة ليس بمجرد اراءة  
 وتبويه وبان المؤثر والخالق هو الله تعالى وحده \* فان قيل قوله تعالى في قصة موسى ﴿ نخل اليه  
 من سحرهم انها تسمى ﴾ يدل على انه لاحقيقة للسحر وانما هو تبويه وتخييل \* قلنا يجوز  
 ان يكون سحرهم هو ايقاع ذلك التخييل وقد تحقق ولو سلم فكيف يكون اثره في تلك الصورة  
 هو التخييل لا يدل على انه لاحقيقة له اصلاً \* نعم ان السحر خمسة انواع في المشهور منها الطاسم  
 قيل هو قلوب المسلط وهو جمع الآثار السبابة مع عقاقير الارض ليظهر منها امر عجيب  
 \* ومنها التبريح قيل هو معرب « تبرئك » وهو التوبة والتخييل قالوا ذلك تمزيج قوى جواهر  
 الارض ليحدث منها امر عجيب \* ومنها الرقية وهو الافسون معرب « آفسون » وهو الذنث  
 في الماء وسعى به لانهم يفتنون في الماء ثم يشربونه او يصبون عليه وانما سميت رقية لانها كانت  
 رقت من صدر الراق فيبعضها فهلويه وبعضها قبطية وبعضها بلا معنى يزعمون انها مسمومة  
 من الجن او في الماء \* ومنها الخلطيات وهي خطوط عقدت عليها حروف واشكال اى حلق  
 ودوائر يزعمون ان لها تأثيرات بالخاصية \* ومنها الشبذة ويقال لها الشموذة معرب « شعوذة » اسم  
 رجل ينسب اليه هذا العلم وهي خيالات مبنية على خفة اليد واخذ البصر في قلب الاشياء  
 كالشي على الارسل واللعب بالمهارق والحفات وغير ذلك والمذهب ان التأثير الحاصل عقب  
 الكل هو فعل الله تعالى على وفق اجراء عاده ووجه الحكمة فيه لا يعلمه الا هو سبحانه  
 \* قل الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر في الفتوحات المكية ان التأثير الحاصل من الحروف  
 واسماء الله تعالى من جنس الكرامات اى اظهار الخواص بالكرامة فان كل احد لا يقدر على  
 الاستخراج خواص الاشياء ﴿ قلنى السحر ﴾ الفاء فصيدة اى فاقاها فوقع ما وقع

من اللقف فالتى السحرة حال كونهم ﴿ سجدا ﴾ ساجدين كأنما القاهم ملقى لشدة خروجه  
 وبالفارسية [ حضرت موسى عصا بیفکنند فی الحال اژدهای شد ودهن خود کشاده تمام  
 ادوات جادواترا فروبرد و مردم از ترس روی بکریز آوردند و موسی اورا بکرفت هان  
 عصا شد جادوان دانستند که آن سحر نیست زیرا که سحر سحر دیگر را باطل نکند  
 بلکه قدرت خدا و معجزه موسی است پس درافکنده شدند یعنی تأمل این معنی ایشانرا  
 در روی افکنند درحالی که سجده کنندگان بودند مر خدا را از روی صدق [ و ایمان  
 عن الخروء بالالفاء ليشاكل تلك الالتفات - روی - ان رئیسهم قال کنا نغلب الناس وكانت  
 الآلات تبقى علينا فلو كان هذا سحرا فاین ما القیتاه من الآلات فاستدل بتغیر احوال الاجسام  
 على الصانع العالم المتأدّر و بظهور ذلك على ید موسی على صحة رسالته قاتلوا و اتوا بنهـایة  
 الخضوع وهو السجود قال جار الله ما عجب امرهم القوا حیالهم للكفر و الجحود ثم اتوا  
 رؤسهم لشکر و السجود فاعظم الفرق بین الالتفاتین ﴿ قاتلوا ﴾ فی سجودهم و هو استتاف  
 بیانی ﴿ آمنّا رب هرون و موسی ﴾ تأخیر موسی عند حکایة کلاههم لرعاة القواصل  
 ولان فرعون روى موسى فی صغره بلوا فصر على موسى اوقدم ذكره فریما توهم ان المراد  
 فرعون و ذکر هارون على الاستیعاب و معنى اضافة الرب اليهما انه هو الذى يدعون اليه  
 و اجرى على یدیهما ما جرى \* قال بعض الکبار من كان له استعداد النظر الى عالم الیسب و یانسر  
 حظوظ النفس احتجب عنه فاذا انقطع الى الله فظفر الله الى قلبه بنعت الاخلاص و البقین  
 و کشف الله له انوار حضرته و جذبه الى قربه فالسحرة مجذوبون مهتدون بالله الى الله مؤمنون  
 بالبرهان لا بالتقليد و ان فرعون ما رأى برهان الربوبية فایؤمن ﴿ قال ﴾ فرعون للسحرة  
 بطریق التوبيخ ﴿ آمنتم له ﴾ اى لموسى و اللام لتضمن الفعل معنى الاتباع و اللام مع  
 الايمان فى کتاب الله لغيره \* و فی بحر العلوم له اى لربهما على ان اللام بمعنى الباء و الدلیل القاطع  
 علیه قوله ﴿ قال ﴾ اى فرعون ﴿ آمنتم به قبل ان اذن لكم ﴾ فی سورة الاعراف و آمنتم بالمدعى الاخبار  
 اى فعلتم هذا الفعل توبیخا لهم ﴿ قبل ان اذن لكم ﴾ اى من غیر ان اذن لكم فی الايمان له  
 و امریکه کافی قوله تعالى ﴿ لقد البحر قبل ان تسفد کلات ربی ﴾ لان الاذن لهم فی ذلك واقع بمده  
 او متوقع و الاذن فی الشئ انعام باجازته و اذنته بکذا و آذنته بعمی ﴿ انه ﴾ بعمی موسی  
 ﴿ لکیرکم ﴾ اى فی فتنکم و اعلمکم به و استاذکم ﴿ الذى علمکم السحر ﴾ ففواطأتم على مدفعتهم  
 \* قال الکاشفی [ یعنی استاد و معلم و مهتر جاد و انست شما بایهم خواهد که ملک برابر اندازند ] و اراد  
 التلیس علی قومهم لئلا یقیمو السحرة فی الايمان لانه عالم ان موسی ماعاهم السحر یعنی ان هذه مشبهه  
 زور هالائیس و القاهاء علی قوم و اراهم ان امر الايمان منوط بانه فلما کان ایمانهم بغير ادنه لم یکن  
 معتد به و انهم من تلامذته علیه السلام فلا عبرة بما اظهره کما لا عبرة بما اظهره و ذلك لما عتراه  
 من الخوف من اقتداء الناس بالسحرة فی الايمان بالله ثم اقبل علیهم بالوعید المؤکد حیث  
 قال ﴿ فلا تقطن ﴾ اى فوالله لا قطنن و صیغة التفعیل للتکثیر و کذا فی الفعل الآتی  
 و القطع فصل شیء مدركا بالبصر کالاجسام و مدركا بالبصيرة کالاشیاء المعقولة ﴿ ایدیکم

وارجلکم من خلاف ﴿﴾ الخلاف اعم من الفسد لان کل من دین مختلفان دون العکس. والمغنی من کل شق طره وهو ان یقطع اليد اليمنی والرجل اليسری ومن فیہ لابتداء الغایة ای ابتداء القطع من مخالفة العضو العضو لامن وفاقه ایاء فان المبتدی من المعروض مبتدی من العارض ایضا وهی مع مجرورها فی حیز التصب علی الحالیة ای لاقضتها مختلفا لانها اذا خالف بعضها بعضا بان هذا يد وذاك رجل وهذا یمن وذاك یسار فتد التفت بالاختلاف وتعیین القطع وکیفیه لکونه اقطع من غیره ﴿﴾ ولأصلبکم فی جذوع النخل ﴿﴾ الصلب الذی هو تمليق الانسان للقتل قبل هوشد صلبه علی خشب ای علی اصول النخل فی شاطئ التیل : وبالفارسیة [ وهراينه برآویزم شمارا درتن خرما بن که دراز ترین درختانست تا همه کس شمارا به بند و عبرت کیرد ] وایثار کة فی لدلالة علی ايقاضهم علیها زمانا طویلا لتقیهها لاستقرارهم علیها باستقرار المظروف فی الظرف المشتعل علیہ \* قالوا فرعون موسی هاول من استعمل الصلب \* فان قبل مع قرب عهده باقلاب العصا حية وقسدها ابتلاع قسره واستفاته بموسی من شرها کیف یقل ان یهد السحر الی هذه الحد ویستهزی بموسی \* قلنا یحوز ان یکون فی اشد الخوف ویظهر الجلادة تمشیة لاموسه وترویجا لامره والاستقرار یوقفک علی امثاله ﴿﴾ ولتلمن أینا ﴿﴾ ای انا وموسی ﴿﴾ اشد عذابا وابق ﴿﴾ ادم وموسی لم یکن فی شیء من التعذیب الا ان فرعون ظن السحرة خافوا من قبل موسی علی انفسهم حیث رأوا ابتلاع عصاه لخالهم وعصیهم فقال ما قال وعلی ما سبق من بحر العلوم فی (آمنتمه) لیکون المراد بـ (أینا) نفسه ورب موسی ﴿﴾ وفی التأویلات التجیبة وانما قل (اشد عذابا) لانه کان بصیرا بعذاب الدنیا وشده وقد کان اعلمی بعذاب الآخرة وشده ﴿﴾ قالوا ﴿﴾ غیر مكثرین بوعیده \* قال الکاشانی [ ساحران چون از جام جذبه حقانی مست شده بودند واز انوار تواتر ملاطفات ربانی که بر دل ایشان نافته بود از دست شده خورده بکجره از کف ساقی \* هر چه فانیست کرده در بانی دامن از فکر غیر افشاند \* لیس فی الدار غیره خوانده

لاجرم در جواب فرعون کفنتد [ ﴿﴾ لن نؤثرک ﴿﴾ لن نختارک بالایمان والاتباع ﴿﴾ علی ما جاءنا ﴿﴾ من الله علی ید موسی ﴿﴾ من الینات ﴿﴾ من المعجزات الطاهرة الی لاشبهة فی حقیقتها وکان من استدلالهم انهم قالوا لو کان هذا سحرا فاین حبالنا وعصینا \* وفیه اشارة الی ان القوم شاهدوا فی رؤیة الآیات انوار الذات والصفات فهان علیهم عظام البلیات ومن آثار الله علی الاشیاء هان علیہ ما یلقی فی ذات الله \* وقد قال بعض الکبار لیخفف ألم البلاء عنک علمک ان الله هو الملی ﴿﴾ والذی فطرنا ﴿﴾ ای خلقنا وسائر المخلوقات عطف علی ما جاءنا وتأخیره لان ما فی ضمنه آیه عقلیة ونظریة وما شاهد آیه حسیة ظاهرة \* وقال بعضهم هو قسم یحذف الجواب لدلالة المذکور علیہ ای وحق الذی فطرنا لا نؤثرک فان القسم لا یجاب بلن الاعلی شدوذ \* وفی التفسیر الفارسی [ وسوکنده میخوریم بخدائی که مارا آفرید ] ﴿﴾ وفی التأویلات ای بالذی فطرنا علی فطرة الاسلام والتعرض للفطریة

لا يجابها عدم ايتارهم فرعون عليه تعالى ﴿ ففض مانت قاض ﴾ جواب عن تعديده بقوله لا تقن اى فاضع مانت صانعه او احكم فينا مانت فيه حاكم من القطع والصلب ﴿ وفي التأويلات اى فاحكم واجر علينا ما قضى الله لنا فى الازل من الشهادة ﴾ انما تقضى هذه الحياة الدنيا ﴿ اى انما تصنع ما تهواه واتحكم بمآثره فى هذه الحياة الدنيا ومدة حياتنا فحسب فيزول امرك وسلطانك عن قريب ومآلنا من رغبة فى عذبا ولا رهبة من عذابها ﴾ [ امرؤ بجور هرجه خواهى ميكن فردا بتونيز هرجه خواهند كند ] ﴿ انا آمننا برينا ليغفر لنا خطايانا ﴾ من الكفر والمعاصى ولا يؤاخذ بها فى الدار الآخرة لاليتنا بتلك الحياة الفانية حتى نشأثر بما وعدتنا به من القطع والصلب والمغفرة صيانة العبد عما استحقه من العقاب للتجاوز عن ذنوبه من الغفر وهو الياس الشئ ما يصونه عن الدس . والخطايا جمع الخطية والفرق بينها وبين السيئة ان السيئة قد تقال فيما يقصد بالذات والخطية فيما يقصد بالعرض لانها من الخطأ ﴿ وما اكرهتنا عليه من السحر ﴾ عطف على خطايانا اى ويغفر لنا السحر الذى علمناه فى معارضة موسى باكرهك وحشرك ايانا من المداين القاصية خصوه بالذكر مع اندراجهم فى خطاياهم اظهارا لعاية نقرتهم منه ورغبتهم فى مغفرتهم ﴿ والله خير ﴾ اى فى ذاته وهو ظالم لى قولهم والذى فطرنا ﴿ وابقى ﴾ اى جزاء ثوابا كان اوعقابا او خيرنا منك ثوابا ان اطعنا وادوم عذابا منك ان عصيانه ﴿ وفي التأويلات التجمية ﴾ (والله خير) فى اىصال الخير ودفع الشر منك ﴿ وابقى ﴾ خير من خيرك وعذابه من عذابك \* قال الحسن سبحانه الله لقوم كفارهم اشد الكافرين كفرا ثبت فى قلوبهم الايمان طرفة عين فل يتأظم عندهم ان قالوا ﴿ اقض مانت قاض ﴾ فى ذات الله والله ان احدهم اليوم ليصحب القرآن ستين عاما ثم انه لبيع دينه بنمن حقير : قال الشيخ سعدى قدس سره

زبان ميكند مرد تفسيردان \* كه علم ادب مفروشد بنان

كجا عقل باشرح فتوى دهد \* كه اهل خرددين بدتي دهد

بدین اى فرومايه ديني مخر \* جو خرها با تخيل عيسى مخر

﴿ انه ﴾ اى الشأن وهو تعليل من جهتهم لكونه تعالى خيرا وابقى ﴿ من ﴾ [ كس ] ﴿ يأت ﴾ [ آيد در روز قيامت ] ﴿ ربه ﴾ [ تزديك پرور دكار او ] ﴿ مجرما ﴾ حال كونه متوغلا فى اجرامه منهكما فيه بان يموت على الكفر والمعاصى ولانه مذكور فى مقابلة المؤمن ﴿ قاله جهنم لا يموت فيها ﴾ فينتهى عذابه ويستريح وهذا تحقيق لكون عذابه ابقى ﴿ ولا يحيى ﴾ حياة يتنفع بها ﴿ ومن ياتيه مؤمنا ﴾ به تعالى وبما جاء من عنده من المعجزات التى من جملتها ما شاهدناه ﴿ قد ﴾ اى وقد ﴿ عمل الصالحات ﴾ الصالحة كالحسنة جارية مجرى الاسم ولذلك لا تذكر غالبا مع الموصوف وهى كل ما استقام من الاعمال بديل العقل والتقل ﴿ فاولئك ﴾ اشارة الى من والجمع باعتبار معناها اى فاولئك المؤمنون الماملون للصالحات ﴿ لهم ﴾ بسبب ايمانهم واعمالهم الصالحة ﴿ الدرجات العلى ﴾ جمع العليا تأنيث الاعلى اى المنازل الرفيعة فى الجنة \* وفيه اشارة الى الفرق بين اهل الايمان المجرد

وبین الجامع بین الایمان والعدل حیث ان الدرجات العالیة للثانی وغیرها لثبوت ﴿جنات عدن﴾ بدل من الدرجات العلی ﴿تجری من تحتها الانهار﴾ [بیوسته می رود از زیر منازل آن با اشجار آن جویها] حال من الجنات ﴿خالدين فيها﴾ حال من الضمیر فی لهم والمعامل معنی الاستقرار او الاشارة ﴿وذلك﴾ ای المذكور من الثواب ﴿جزاء من ترک﴾ الجزء ما فيه الکفایة من المقابلة ان خیرا فخير وان شرا فشر يقال جزیت کذا وبکذا والفرق بین الاجر والجزاء ان الاجر يقال فيما كان عن عقد وما یجری مجری العقد ولا یتقال الا فی النفع دون الضر والجزاء يقال فيما كان عن عقد وعن غیر عقد ويقال فی السامع والصادر والمنفی جزاء من تطهر من دلس الکفر والمعاصی بما ذکر من الایمان والاعمال الصالحة وهذا تحقیق لکون ثواب الله تعالی ابقى وفي الحديث (ان اهل الدرجات العلی لیراهم من تحتهم کاترون الکوکب الدری فی افق السماء وان اباکر وعمرنهم وانما) ای هاهنا اهل لهذا \* قالوا لیس فی القرآن ان فرعون فعل باولئك المؤمنین ما لوعدمه ولم ینبت فی الاخبار کما فی الاخبار \* وقال فی التفسیر الکبیر نقلا عن ابن عباس رضی الله عنهما کانوا اول النهار سحرة وآخره شهداء وفي بحر العلوم اصبحوا کفرة وامسوا ابراراً شهداء : وفي المتنوی

ساحران در عهد فرعون لعین \* چون مرئی کردند باموسی بکین  
لیک موسی را مقدم داشتند \* ساحران او را مکرم داشتند  
زانکه گفتندش که فرمان آن تست \* که تویی خواهی عصا بشکن نخست  
گفت فی اول شما ای ساحران \* افکنید آن مکرها را در میان  
این قدر تعظیم ایشانرا خرید \* و از مرئی آن دست و پاهاشان برید  
ساحران چون قدر او شناختند \* دست و پا در جرم آن در باختند

فدلت هذه الاخبار علی کونهم شهداء وان فرعون استعمل الصلب فیهم والالم یکن اول من صلب \* فعلی الماقل ان یختار الله تعالی ویرکب عن الاخلاق الذمیه النفسانية والاوصاف الشنیعة الشیطانیة یتخلی بالاخلاق الروحانیة الربانیة ویبذل المال والروح لیسال اعلی الفتح جعلنا الله وایاکم من اهل الولاء ویمن هان علیه البلاء ﴿ولقد اوحینا الی موسی﴾ والله لقد اوحینا الیه بعد اجراء الآيات التسع فی نحو من عشرين سنة کما فی الارشاد \* بقول القیصر یخالفها ما فی بعض الروایات المشهورة من ان موسی علیه السلام دعاه فی حق فرعون وقومه فاستجابه ولكن اثره بعد اربعین سنة علی ما قالوا عند قوله تعالی (قال قد اجبت دعوتکما) ﴿ان﴾ مفسرة بمعنی ای او مصدریة ای بان ﴿اسر بعبادی﴾ السری والاسراء سیر اللیل ای قال سر ببنی اسرائیل من مصر لیلا : وبالفارسیة [ یشب یربندکان مرا ] امر بذلك لئلا یوقهم اعوان فرعون ﴿فاضرب لهم﴾ فاجمل من قولهم ضرب له فی ماله سهما او فاتخذوا عمل من قولهم ضرب اللبن اذا عمله ﴿وفي الجلالین فاضرب لهم بعصا﴾ طریقاً کل ما یطرقه طارق متنادا کان او غیر متناد \* قال الراغب الطریق السبیل الذی یطرق بالارجل ویضرب ﴿فی البحر﴾ البحر



كل مكان واسع جامع للعلماء الكثير والمراد هنا بحر القلزم \* قال في القاموس هو بلد بين مصر ومكة قرب جبل الطور واليه يضاف بحر القلزم لانه على طرفه اولانه يتلع من ركه لان القلزمة الابتلاع ﴿ يسا ﴾ صفة لطريقا وليس المكان الذي كان فيه ماء فذهب \* قال في الارشاد اى يابس على انه مصدر وصف به الفاعل مبالغة : وبالفارسية [ خشك كه دروآب ولاى نبود ] لا تخاف دركا ﴿ حال مقدرة من المأمور اى موسى والدرك محركة اسم من الادراك كالدرك بالسكون. والمعنى حال كونك آمنا من ان يدرككم العدو ﴾ ولا تخشى ﴿ العرق ﴾ فاتبعهم فرعون بجوده ﴿ الفاء فصيحة اى فعمل ما امر به من الاسراء بهم وضرب الطريق وسلوكه فتبعهم فرعون ومعه جنوده حتى لحقوهم وقت اشراق الشمس وهو اضافها يقال اتبعهم اى تبعهم وذلك اذا كانوا سبقوك فلحقتهم فالفرق بين تبعه واتبعه ان يقال اتبعه اتباعا اذا طلب الثانى للالحوق بالاول وتبعه تبعا اذا مر به ومضى معه - روى - ان موسى خرج بهم اول الليل وكانوا سبعمائة الف فقص اثرهم فالحقهم بحيث تراه بذلك فاتبعهم بعساكره وكانت مقدمته سبعمائة الف فقص اثرهم فالحقهم بحيث تراه الجمعان فمعد ذلك ضرب موسى عليه السلام بعسا البحر فالتقى على اتى عشر فرقا كل فرق كالطود العظيم وبقي الماء قائما بين الطرق فمير موسى بمن معه من الاسباط سالمين وتبعهم فرعون بجوده ﴿ ففشيهم ﴾ سترهم وعلاهم ﴿ من اليم ﴾ اى بحر القلزم ﴿ ماغشيهم ﴾ اى الموج الهائل الذى لا يعلم كنهه الا الله ﴿ واضل فرعون قومه ﴾ اى سلك بهم مسلكا اذاهم الى الحية والحسران فى الدين والدنيا معا حيث ماتوا على الكفر بالعذاب الهائل الذى لا ينسى المتصل بالعذاب الخالد الاخرى ﴿ وماهدى ﴾ اى ما ارشدهم قط الى طريق موصل الى مطلب من المطالب الدينية والدنيوية وهو تقرير لاضلاله وتاكيد له اذرب مضل قد يرشد من يضل الى بعض مطالبه \* وفيه نوع تهكم فى قوله ( وماهديكم الا سبيل الرشاد ) فان فى الهداية من شخص مشعر بكونه بمن تصوره منه الهداية فى الجملة وذلك انما يتصور فى حقه بطريق التهكم \* يقول الفقير موسى مع قومه اشارة الى الروح القدس مع قواه وفرعون مع قومه اشارة الى النفس الامارة مع قواها والبحر هو بحر الدنيا فوسى الروح بعبه اما بسفينة الشريعة او بنور الكشف الالهى ويرفغ فرعون انفس لانها تابعة لهواها لاشريعة لها ولا كشف فلم منه ان اتباع اهل الضلال انفسا وآفاقا يودى الى الهلاك الصورى والمعنوى واقتداء اهل الهدى يقضى الى النجاة الابدية

زينهاراز قرن بد زنهيار \* وقتا رباعذاب النار

واحسن وجوه الاتباع الايمان والتوحيد لان جميع الانبياء متفقون على ذلك والمؤمن فى حصن حفظه الله تعالى من الاعداء الظاهرة والباطنة فى الدنيا والآخرة - حكى - عن عبدالله بن التقي ان الحجاج احضر انس بن مالك وقال له اريد ان انتك شر قتلة فقال انس لوعلمت ان ذلك بيدك لعبدك من دون الله تعالى قال الحجاج ولم ذلك قال لان رسول الله عليه السلام علمنى دعاء وقال ( من دعا به فى كل صباح لم يكن لاحد عليه سيل )

وقد دعوت به في مباحي فقال الحجاج علمني قال معاذ الله ان اعلمه لاحد وانت حي فقال خلوا سبيله فقبل له في ذلك فقال رايت على عاتقه اسدين عظيمين وانحين افواههما ولما حضرته الوفاة قال لحادمه ان لك على حقا اي حق الخدمة فعلمه الدعاء المذكور وقال له قل (بسم الله خير الاسماء) انه الذي لا يضر مع اسمه شيء في الارض ولا في السماء) ثم ان هدا في الدنيا ولما في الآخرة فيحفظه من النار والعذاب \* واعلم ان موسى نصح فرعون واكسب لم يخيمه الوعظ فزيد قدره ولم يقل فوصل من طريق الرد والعتاد الى العرق والهلاك نموز بالله رب العباد \* فعلى العاقل ان يستمع الى الناصح : قال الحافظ

امروز قدر بند عزيزان شناختم \* يارب روان ناصح ما از تو شاد باد

قوله امروزي ريده وقت الشيخوخة وفيه اشارة الى ان وقت الشباب ليس كوقت الكهولة ولذا ترى اكثر الشباب ممكنين على سماع الملاهي معرضين عن الناصح الالهي فن هدا الله تعالى رجع الى نفسه ودعا لناجيه لانه ينصح حروفه بالفارسية [ ميدوزد دريدهاي او ] ولا بد للسالك من مرشد ومجاهدة ورياضة فان مجرد وجود المرشد لا ينفعه مادام لم يسترشد الا ترى ان فرعون عرف حقيقة موسى ومجاوبه لكنه ابي عن سلوك طريقه فلم ينتفع به فالاولو الاعتقاد ثم الاقرار ثم الاجتهاد وقد قال بعضهم « ان السفينة لا تجرى على اليس » والافس تجر الى الدعة والبطالة وقد قال تعالى (انفروا خفافا وثقالا) فالعبادة لازمة الى ان يأتي اليقين حال النشاط والكراهة والجهاد ماض الى يوم القيامة : قال المولى الجاني قدس سره

بى رنج كسى چون نبرده بسركنج \* آن به كه بكوشم بتمنا نشينم

نسأل الله تعالى ان يوفقنا لطريق مرضاه ويوصلنا الى جناب حضرته ﴿ يا بى اسرائيل ﴾ اى قلناهم بعد اغراق فرعون وقومه وانجائهم منهم ﴿ قد انجناكم من عدوكم ﴾ فرعون وقومه حيث كانوا يذبحون ابناءكم ويستحيون نساءكم ويستخدمونكم في الاعمال الشاقة والعدو يجي في معنى الوحدة والجماعة ﴿ وواعدناكم جانب الطور الايمن ﴾ بالنصب على انه صفة للمضاف اى واعدناكم بواسطة نبيكم اتيان جانب الايمن نظرا الى السالك من مصر الى الشام والافليس للجيل عيين ولا يبار اى اتيان موسى للمناجاة واتزال التوراة عليه وقبة المواعدة اليه مع كونها لموسى نظرا الى ملابستها اياهم وسراية منفعتها اليهم ﴿ وزلنا عليكم المن ﴾ هو شيء كالطل في حلاوة يسقط على الشجر يقال له التزحين معرب « كرتكين » ﴿ والسوى ﴾ طائر يقال له السباني كان يتزل عليهم المن وهم في التيه مثل التلج من الفجر الى الطلوع لكل السان صاع ويبعث عليهم الجنوب السباني فيذب الرجل ما يكفيه والتيه المغارة التي يتاه فيها وذلك حين امروا بان يدخلوا مدينة الجاردين فابوا ذلك فعاقبهم الله بان يتيهوا في الارض اربعين سنة كما مر في سورة المائدة ومثل ذلك ككل الوالد المشفق يضرب ولده العاصي ليتأدب وهو لا يقطع عنه احسانه فقد ابتلوا باليه ورزقوا بما لاتب في

اى كرى كه از خزانه غيب \* كبر وترسا وتظيف خوردارى



نفسه ووصلها عليه لانها اعلى منه واجل لان الشأن كله فيها وهى منزلة اقدام الرجال \* قال ابن عطاء (وانى امار ان تاب) اى رجع من طريق الخيانة الى طريق الموافقة وصدق موعود الله فيه واتبع السنة (ثم اهتدى) اقام على ذلك لا يطلب سواه مسلما وطريقا راه سنت رواكر خواهى طريق مستقيم \* كرسن راهى بود سوى رضای ذوالمنق هر مزده در جنم وى همچون سنانى ماد تيز \* كرسنان زندكى خواهد زمانى بى سنق وفى التأويلات التجمية اى رجع من الظنيان بعبادة الرحمن (وعمل صالحا) بالعبودية للربوبية (ثم اهتدى) اى تحقق له ان تلك الحضرة منزهة عن دنس الوهم والحيل وان الربوبية قائمة والعبودية دائمة \* اعلم ان التوبة بمنزلة الصابون فكما ان الصابون يزيل الاوساخ الظاهرة فكذلك التوبة تزيل الاوساخ الباطنة اعنى الذنوب - روى - ان رجلا قال لدينورى ماضع فكلمنا وقتت على باب المولى صرقتى البلوى فقال كن كالصبي مع امه كلما تربته يمزج بين يديها فلا يزال كذلك حتى تفضم اليها والتوبة على اقسام. فتوبة العوام من السيئات . وتوبة الخواص من الزلات والغفلات. وتوبة الاكابر من رؤية الحسنات والالتفات الى الطاعات \* وشرائط التوبة ثلاثة. التدم بالقلب . والاعتذار باللسان بان يستغفر الله . والافلاخ بالجوارح وهو الكف عن الذنب وفى الحديث (الاستغفر باللسان المصر على الذنوب كالستهزى بره) : وقال المولى الجامى قدس سره

دارم جهان جهان كنه اى شرم روى من \* چون روى ازین جهان بجهان ذكرتهم ياران دواسه غازم ملك يقين شدند \* تاكى غنان عقل بدست كان دهم باخلق لاف توبه ودل برصكه مصر \* كس بى نيمى بردكه بدین كونه كمرهم ﴿وما يحملك عن قومك ياموسى﴾ مبتداً وخبر اى وقتنا لموسى عند ابتداء موافاقه الميقات بموجب المواعدة المذكورة أى شئ حملك على العجلة واوجب سبقتك منفردا عن قومك وهم انقباء السبعون المختارون للخروج معه الى الطور وذلك انه سبقهم شوقا الى معاد الله وامرهم ان يتبعوه كالى الجلائين \* قال فى العرائس ضاق صدر موسى من معاشرة الحلى وتذكر ايام وصال الحق فعلة المحلة الشوق الى لقاء الله تعالى \* قال الكاشانى ز آورده اندكه بنى اسرائيل بعد از هلاك فرعون از موسى عاى السلام استندا نمودندكه از براى ماقواعد شريعى واحكام آن ميان ساز موسى در آن باب باحضرت رب الادباب مناجات كرد خطاب رسيدكه باجمعى از اشراف بنى اسرائيل بگويد طور آى تا كتمانى كه جامع احكام شريعى باشد بنودهم موسى هارون را بجاى خود بگذاشت و باوجوه قوم كه هفتاد تن بودند متوجه طور شدند قوم را وعده كردكه چهل روز ديكرى آيم و كتابى آوردم وجون بزيديك طور رسيدند قوم را بگذاشت و از غایت اشتياق كه بكلام و بيايم الهى داشت زود ترالاي كوه برآمد خطاب ربانى رسيدكه (وما يحملك) الخ وجه چيز شتابان ساخت ترانا تمجيد كردى و پيش آمدى ار كروه خود اى موسى [يقول الفتير غذا سؤال ابساط كقوله تعالى (وما لك بينك) لاسؤال انكار كاضن اكثر المفسرين من الاجلاء

وغيرهم ﴿ قال هم اولاء على اثرى ﴾ يعيئون بدى : وبالفارسية [ گفت موسى كه ایشان گروه مردان اينك مى آيند بر بنى من وساعت بساعت برسند ] ﴿ وعجلت ﴾ بسبق ايام ﴿ اليك ﴾ [ بسوى تو ] ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ لترضى ﴾ عني عسارعى الى الامثال بامرک واعتائى بالوفاء بعهدک ﴿ وفى الآيتين اشارة الى معانى مختلفة \* منها يعلم ان السائر لا يبنى ان يتوانى فى السير الى الله ويرى ان رضى الله فى استعجاله فى السير والعجالة بمدوحة فى الدين قال تعالى ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم ﴾ والاصل الطلب : وفى المتوى کرکران وکرشتابنده بود \* آنکه جوينده است يابنده بود [۱]

در طلب دنيا ثما تو هر دو دست \* که طلب در راه نیکو رهبر است

وقد ورد ( ان الامور مرهونة باوقاتها ) ولذا قال

جوسبح وصل او خواهدديدن عاقبت جامى \* خور غم کربش هجران بيايان دبرى آيد \* ومنها يبنى ان السائر لا يتعوق بعائق فى السير وان كان فى الله والله كما كان حال موسى فى السير الى الله فالتعوق بقومه واستعجل فى السير وبطلت العوائق وقد صرح ان المجنون العامرى ترك النافعة فى طريق بلى لكونها عاتقة عن سرعة السير الى جنبها ففتى على الوجه كما قال فى التوى

راه زدديک وماندم سخت دير \* سير کستم زين سوارى سير سير [۲]  
سرنکون خود را زانتر در فکند \* کفت سوزيدم زغم تاجند چند  
تنک شد بروى بيايان فراخ \* خويشتن افکند اندر سسنگلاخ  
چون چنان افکند خود را سويست \* از قضا آن لحظه پايش هم شکست  
باى را بر بست وکفتا کوشوم \* درخ چو کان غلطان مى روم  
عشق مولى کى کم از بلى بود \* کوى کشتن بهر او اولى بود  
کوى شوى مى کرد بر بلى صدق \* غلط غلطان درخ چو کان عشق  
\* ومنها ان قصد السائر الى الله تعالى وينته يبنى ان يكون خالصا لله وطاه لغيره كما قال ( وعجلت اليك رب ) كان قصده الى الله : قال الکمال الحجبى

سالک پاک رونخوا نندش \* آنکه از ماسوى منزّه نيست

\* ومنها ان يكون مطلوب السائر من الله رضا لارضى نفسه منه كما قال ( لترضى ) كفى التأويلات التجميعية ﴿ قال ﴾ الله تعالى وهو استئناف بيانى ﴿ فانا قد فتنا قومك من بعدك ﴾ القيانم فى قنة من بعد خروجك من بينهم وابليناهم فى ايمانهم بخلق العجل وهم الذين خلفهم مع هارون على ساحل البحر وكانوا ستائة الف مانحانهم من عبادة العجل الاناسا شر الفا قال الله تعالى لموسى اأتدري من اين آيت قال لا يارب قال حين قلت لهارون اخذنى فى قومى اين كنت اتاحين اعتمدت على هارون \* وفيه اشارة الى ان طريق الانبياء واتباعهم محفوف بالفتنة والبلاء كما قال عليه السلام ( ان البلاء موكل بالانبياء الا ملل فالامل ) وقد قيل ان البلاء للولاء كالبلاء للذهب والى ان قنة الامة والمريد مقرونة بمقارعة الصعبة من التبي والشيخ

کا قال تعالى ( فانما قدفنا قومك من بعدك ) ای بعد مفارقتک ایام فان المسافر اذا انقطع عن  
سجدة الرفقة اعتن بقطاع الطريق والذیلان : قال الحافظ

قطع ابن مرحله بنی هرهمی خضر مکن \* ظلمتست بترس از خطر کراهی  
— روی — انهم اقاموا علی ماوصی به موسی عشرين ليلة بعد ذهابه فخبوها مع ایامها اربعین  
وقالوا قد اکلنا العدة ولس من موسی عین ولا اثر ﴿ واصلهم السامری ﴾ حیث کان  
هو المذنب فی الذنبة والداعی الی عبادة العجل \* قال فی الاسئلة المقتحمة اضاف الاضلال الی السامری  
لانه کان حصل بتقریره ودعوته و اضاف الذنبة الی نفسه لحصولها بفعله وتدرته و ارادته  
و خلقه و علی هذا ابدا اضافه الاشیاء الی اسبابها و مسیئاتها انتهى \* و اخباره تعالى بوقوع هذه  
الفنة عند قدمه علیه السلام اما باعتبار تحقیقها فی علمه و مشیتة تعالى و اما بطریق التعلیل  
عن المتوقع بالواقع اولان السامری قد عنزم علی اقصاء الفنة علی ذهاب موسی و تصدی  
لترتیب مبادیها فكانت الفنة واقعة عند الاخبار. و السامری رجل من عظماء بنی اسرائیل  
منسوب الی قبيلة السامرة منهم او علیج من اهل کرمان من قوم یعبدون البقر و حیث دخل  
دیار بنی اسرائیل اسلم معهم و فی قلبه حب عبادة البقر فابنئی الله بنی اسرائیل فکشف له  
عن بصره فرأى اثر فرس الحیاة لجبریل و یقال له حیزوم و اخذ من ترابه و القاه بوجه  
الشیطان فی الحلی المذابة کما یحیی \* قال الکاشفی [ اصح آنست که او از اسرائیلیانست  
و در وقتی که فرعون ابنی ایشانرا می کشت او متولد شده و مادر بعد از تولد او را بکنزانیل  
در جزیره بیفکند و حق سبحانه جبرائیل را امر فرمود تا او را پرورش دهد و ما کول  
و مشروب وی مهیا کرداند محافظت نموده ازین وقت که موسی بطور رفت سامری  
زدهارون آمده گفت قدری پیرایه که از قبطیان عاریت گرفته ایم باماست و ما را در آن  
تصرف کردن روانیست و می بینم که بنی اسرائیل آنرا می خرند و می فروشند حکم فرمای  
تا همه جمع کنند و بوزند هارون امر فرمود که تمام پیرایه ها آوردند و در حفرة ریختند  
و در آن آتش زدند و سامری زرگری جالاک بود همین که آن زر بکذاخت وی قالبی ساخته  
بود و آن زر که داخته در آن ریخته و شکل کوساله بیرون آورد و قدری از خلخه زیرسم  
جبریل که فرس الحیاة می گفتند در درون وی ریخت فی الحال زنده کشت و گوشت و پوست  
برویداشت و آواز در آمد و گویند زنده نشد لیک بآن وضع ریخته بود بانگی کرد که  
چهار دانگ قوم بنی اسرائیل ویراسجد کردند حق تعالى موسی را خبر داد که قوم تو بعد از  
خروج تو کوساله برست شدند [ فرجع موسی الی قومه ﴾ ای بعد ما ستوفی الاربعمین  
ذالقدمة و عشر ذی الحجة و اخذ الالواح المکتوب فیها التوراة و كانت الف سورة کل سورة  
الف آية یحمل اسفارها سبعون جلا ﴿ غضبان ﴾ [ خشمناک بریشان ] ﴿ اسفا ﴾ [ اندوهگین  
از عمل ایشان ] ای شدید الحزن علی ما فعلوا و شدید الغضب و منه قوله علیه السلام فی موت  
الفجأة ( رحمة للؤمنین و اخذة اسف للکافرین ) \* قال الامام الراغب الاسف الحزن والغضب  
معاً و قد یقال لكل منهما علی الانفراد \* قال الکاشفی [ چون بیان قوم رسید بانک

وخروش ایشان شنید که کردا کرد کوساله دف میزدند ورقص میکردند بشتاب آغاز کرد از روی ملامت [ قل یا قوم ] [ ای گروه من ] [ اُم یعدکم ربکم وعدا حسنا ] بان بعطیکم التوراة فیها ما فیها من التور والهدی ای وعدکم وعدا صادقا بحیث لاسبیل لکم الی انکاره \* قل فی بحر العلوم (وعدا حسنا) ای متساویا فی الحسن فانه تعالی وعدهم ان یعطیهم التوراة الی فیها هدی ونور ولوا وعد احسن من ذلك واجل \* وفیه اشاره الی ان الله تعالی اذا وعد قوما لا بدله من الوفاء بالوعد فیحتمل ان یتکون ذلك الوفاء فتنه للقوم وبلاء لهم کما کان لقوم موسی اذ وعدهم الله باتباء التوراة ومکاتمه موسی وقومه السبعین المختارین فلما وفی به تولدت لهم النتنه والبلاء من وفائه وهی الضلال وعبادة العجل ولكن الوعد لما کان موصوفا بالحسن کان البلاء الحاصل من الوعد الحسن بلاء حسنا وکان عاقبة امرهم التوبة والتجاة ورفعة الدرجات ﴿ افضال علیکم الهدی ﴾ الفاء للماضی علی مقدر والمهمزة لانکار المعطوف ونفی فقط ای اوعدکم ذلك فطال زمان الانحجاز فاخطأتم بسببه ووفی الجلالین مدة مفارقتی ایا که یتقال طال عهدی بک ای طال زمانی بسبب مفارقتک ﴿ ام اردتم ان یحیل ﴾ یمحی کما سبق ﴿ علیکم غضب ﴾ عذاب عظیم وانتقام شدید کائن ﴿ من ربکم ﴾ من مالک امرکم علی الاطلاق بسبب عبادة ما هو مثل فی العبادة والبلادة ﴿ فاخلفتم موعدی ﴾ ای وعدکم ایا بالثبات علی ما امرتکم به الی ان ارجع من المقات علی اضافة المصدر الی مفعوله والفاء لترتیب ما یبعدها علی کل واحد من شقی التردید علی سبیل البدل کأنه قبل ان یتیم الوعد بطول العهد فاخلفتموه خطأ ام اردتم حلول الغضب علیکم فاخلفتموه عمدا ﴿ قلوا ما خلفنا موعدک ﴾ ای وعدنا ایاک الثبات علی ما امرتنا به ﴿ بلکننا ﴾ ای بقدرتنا واختیارنا لکن غلبنا من کید السامری وتسویله وذلك ان المرء اذا وقع فی البلیة والفتنة لم یملك نفسه ویکون مغلوبا والملك القدرة ﴿ ولکننا حملنا اوزارا من زینة القوم ﴾ جمع وزر مالم یسمر بمعنی الحمل الثقیل ای احمالا من حلی القبط الی استعرناها منهم حیث هممننا بالخروج من مصر باسم العرس ﴿ فخذفناها ﴾ ای طرحنا الحلی فی السار رجاء للخلاص من ذنبها ﴿ فکذلك ﴾ ای مثل ذلك القذف ﴿ التی السامری ﴾ ای مامعه من الحلی وقد کان اراهم انه ایضا یطی ما کان معه من الحلی فقالوا ما قولوا علی زعمهم وانما کان الذی الفاء التربة الی اخذها من اثر فرس الحیاة وکان لا یخالط شیئا الاغیره وهو من الکرامة الی خصها الله بروح القدس ﴿ فاخرج ﴾ ای السامری بسبب ذلك التراب ﴿ لهم ﴾ ای للقائلین ﴿ عجلا ﴾ من تک الحلی المذابة وهو ولد البقرة ﴿ جسدا ﴾ بدل منه اوجنة ذام ولحم اوجسدا من ذهب لارواح له ولاشباع فی ظهور الحارثی علی ید الضال ﴿ له خوار ﴾ نعمت له یتقال خوار العجل خوارا اذا صاح ای صوت بحمله فسجدوا له ﴿ فقالوا ﴾ ای السامری ومن افتتن به اول مارأی ﴿ هذه ﴾ العجل ﴿ الهکم ﴾ واله موسی فندی ﴿ ای غفل عنه وذهب یطلبه فی العاویر وهذا حکایة نتیجة فتنه السامری فعلا وقیلا من جهته تعالی قصدا الی زیادة تقریرها ثم ترتیب الانکار علیها لامن جهة القائلین والاقلیل فاخرج لنا ولاشک ان الله خلقه ابتلاء لعباده لیطهر الثابت

من الزايع والتجب من خالق الله العجل حلقه ليس محنة لهم. ولتبرهم ﴿فألا يرون﴾ الف. لمعطف على مقدر يقتضيه لتمام اى لا يشكرون فلا يعلمون ﴿ان﴾ محقة من التثنية اى انه ﴿لا يرجع﴾ [ باز نمی گرداند کوساله ] ﴿اليهم﴾ [ بسوی ایشان ] ﴿قولا﴾ كلاما ولا يرد عليهم جوابا : يعنى [ هر چند او را می خوانند جواب نمی دهد ] فكيف يتوهمون انه آله فقلوه يرجع من ارجع المتعدى بمعنى الامادة لا من الزحوة الا لازم بمعنى العود ﴿ولا يملك﴾ لهم ضرا ولا تمنع اى لا يندفع على ان يدع عنهم ضرا او يجلب لهم نعماء يال في التاويلات التجميعية فيه اشارة الى ان الله تعالى اذا اراد ان يقضى قضاء سلب ذوى العقول عقولهم واعمى ابصارهم بعد ان راوا الآيات وشاهدوا المعجرات كأنهم لم يروا شيئا فيها هذا قال (أفلا يرون) يعنى العجل والمجزة (ان لا يرجع اليهم قولا) اى شيئا من القول (ولا يملك لهم ضرا ولا تمنع) انتهى ﴿وفي الآيات اشارات﴾ منها ان الغضب في الله من لوازم نشأة الانسان الكامل لانه مرآة الحضرة الالهية وهي مشتتة على الغضب ورد عن النبي عليه السلام انه كان لا يغضب لنفسه وإذا غضب لله لم يقم لغضبه شيء فمن العباد من يغضب الحق لغضبه ويرضى لرضاه بل من نفسى غضبه يغضب الحق وسين رضاه هو رضى الحق فمعلق غضبهم في الحقيقة عبارة عن تعيين غضب الحق فيهم من كونهم بجلبه وبجالي اسائه وسناته لا كغضب الجمهور \* ول ابو عبد الله الرضى ان الله لا يأنس كالغنى ولكن له اولياء يؤسفون ويرضون فجعل رضاهم ورضاهم ورضاهم غرضه قل وعلى ذمتك (من اهدى لى ولما فقد بارزنى في المحاربة) \* فعن العاقل ان يتبع طريق الانبياء والاولياء وبغضب للحق اذ ارى منكرا

كمرت نهى منكبر بر آید ز دوست \* نشاید حوى دس ولبان نشست

چو دوست و زانرا نمائند بحال \* بهمت نیساید مردى رجال

\* ومذاهاى من سباب غصبانه على احباب باوعد و تقصص العهد فلا بد لفضال الرحمة من الاستقامة والنيات

ازدم صبح ازل تا آخر شام آید \* دوستى و مهر بر يك عهد و يك ميثاق بود

[ وفى وصايا المتوحات حق تعالى يؤسى عليه السلام وحى کرد هر که مبد تو آید او را در بهره مكدار و هر که ز بهار خواست او را ز بهار ده . موسى در سياحت بود تا كه كپورتى بر كفت او نشست \* درى در عقب او مى آمد و قصد آن كپوتر داشت بر كفت ديكر فرو آمد آن كپوتر در آستين موسى در آمد و ز بهار مى خواست و باز بزبان فصيح موسى گفت چه زود اى پسر عمران مرا بى بهره مكدار و بيان من و رزق من جدائى ميفكن موسى گفت چه زود مبتلا شدم و دست كرد تا از ران خود پاره قطع كند براى طمعه باز تا حفظ عهد كرده باشد و بكار در دو وقت نموده گفتند يا ابن عمران تعجيل مكن كه ما رسولايم و غرض آن بود كه بحت نهد تو آزمائش كنى ]

أيا سامعا ليس السماع ينفع \* اذا انت لم تفعل فانت سامع

اذا كنت و اندنيا من الخير عاجزا \* فسا انت فى يوم القيامة صانع



\* ومنها ان متاع الدنيا سبب الفرور والفساد والهلاك ألا ترى ان فرعون اغتر بدينيه فهلك وان السامري صاغ من الحلي مجللا ففسد ولو لم يستصحبوها حين خرجوا من مصر لنجوا من عبادة والابتلاء بتوبته نسأل الله تعالى ان يهدينا هداية كاملة الى جنباه ولا يردنا عن بابه ولا يبتلينا بسبب عذابه ﴿ ولقد قال لهم هرون من قبل ﴾ اى وبالله لقد نصبح لهم هارون ونهيمهم على كنه الامر من قبل رجوع موسى اليهم وخطابه اليهم بما ذكر من المقالات ﴿ يا قوم ﴾ [ اى كروه من ] ﴿ انما فتنتم به ﴾ اى اوقنتم فى الفتنه بالمعجل واصلا تم به على توجيه القصر المستفاد من كلمة انما الى نفس الفعل بالقياس الى مقابله الذى يدعيه القوم لا الى قيده المذكور بالقياس اى قيد آخر على معنى انما فعل بكم الفتنة لا الارشاد الى الحق لاعلى معنى انما فتنتم بالمعجل لابعده ﴿ وان ربكم ﴾ المستحق للعبادة هو ﴿ الرحمن ﴾ الذى يجمع التبع لا المعجل وانما ذكر الرحمن تنبيه على انهم ان تابوا قبل توبتهم واذا كالأمر كذلك ﴿ فتبعوني ﴾ فى الثبات على الدين ﴿ واطيعوا امرى ﴾ هذا واتركوا عبادة ما عرفه شأنه وما احسن هذا الوعظ فانه زجرهم عن الباطل بقوله ( انما فتنتم به ) وازال الشبهات اولاً وهو كامنطة الاذى عن الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله بقوله ( وان ربكم الرحمن ) فانها الاصل ثم الى معرفة النبوة بقوله ( فتبعوني ) ثم الى الشرائع فقال ( واطيعوا امرى ) وفى هذا الوعظ شفقة على نفسه وعلى الخلق امد على نفسه فانه كان مأموراً من عند الله بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ومن عند اخيه بقوله ( اخلفنى فى قومي واصلح ولا تتبع سبيل المفسدين ) فلو لم تأمر بمعروف ولم يه عن المنكر لحلف امر الله وامر موسى وانه لا يجوز اى اوحى الله الى يوشع انى مهتاب من قومك اربعين الفا من خيارهم وستين الفا من سرائرهم فقال يارب هؤلاء الاشرار فما بال الاحيار قال انهم لم يعصوا الله وفى الحديث ( مثل المؤمن فى توادهم وتراحيمهم وتعاطفهم مثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى ) : قال الشيخ سعدى قدس سره

بني آدم اعضاى يكديكرند \* كه در آفرينش زيك كوه رند  
چو عضوى يدرد آورد روزگار \* دگر عضوهارا نمائد قرار  
تو كنز خشت ديكران بنى نعى \* نشايد كه نامت نهند آدمى

ثم ان هارون رأى المتهافتين على النار فلم يبال بكثرتهم ولا نفرتم بل صرح بالحق بكوى آتجه داني سخن سودمند \* وكر هيج كس را نيابد بسند  
كه فردا ببيان برآرد خروش \* كه آو شجرا حق كدرم بكوش

وههنا دقيقة وهى ان الراضة تمسكوا بقوله عليه السلام ( انت مى بمنزلة هارون من موسى ) ثم ان هارون مأمومة التقية فى مثل هذا الجمع العظيم بل سعد المنبر وصرح بالحق ودعا الناس الى متابعة نفسه والمنع من متابعة غيره فلو كانت امة محمد على الحقا لكان يجب ان يفعل مثل ما فعل هارون وان بسعد المنبر من غير تقية وخوف ويقول يا تبعوني واطيعوا امرى فلهذا لم يقل كذلك علما ان الامة كانوا على العيوب وقد ثبت ان عليا احق الزنادقة الذين فلوا بالآية لما كانوا

على الباطل ﴿قَالُوا﴾ في جواب هارون ﴿لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ﴾ لَنْ نزال على العجل وعبادته ﴿مَا كُفِينُ﴾ مقيمين. فالرائف العكوف الاقبال على الشيء وملازمته على سبيل التعظيم. قال في الكبير رحمته تعالى خاضتهم من آفات فرعون ثم انهم لجهلهم قابلوه بالتقليد فقالوا (ان نبرح عليه ما كفين) ﴿حَتَّى يَرْجِعَ الْيَامُوسَى﴾ اى لانقلب حجتك وانما قبل قول موسى ﴿وَقَالَ فِي الْاَرْشَادِ وَجَعَلُوا رَجُوعَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَهْمُ غَايَةِ لَعُكُوفِهِمْ عَلَى عِبَادَةِ الْعَجَل لَكِنْ لِأَعْلَى طَرِيقِ الْوَعْدِ بَرَكَمَا عِنْدَ رَجُوعِهِ بَلْ بِطَرِيقِ التَّعَلُّلِ وَالتَّسْوِيفِ وَقَدْ دَسُوا تَحْتَ ذَلِكَ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَرْجِعُ بَشَى مِثْلَ تَعْوِيلَا عَلَى مُقَابَلَةِ السَّامِرِيِّ - رَوَى - أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا اعْتَزَلْهُمْ هَارُونُ فِي أَتَى عَشَرَ الْفَسَاءِ وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ يَعْبُدُوا الْعَجَلَ فَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى وَسَمِعَ الصِّيَاحَ وَكَانُوا يَرْقُبُونَ حَوْلَ الْعَجَلِ قَالَ لِلسَّمِيعِينَ الَّذِينَ كَانُوا مَعَهُ هَذَا صَوْتُ الْفِتْنَةِ فَقَالَ نَهْمُ مَا قَالُوا وَسَمِعَ مِنْهُمْ مَا قَالُوا. وَفِي التَّأْوِيلَاتِ التَّحْمِيَةُ لَمْ يَسْمَعُوا قَوْلَ هَارُونِ لِأَنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ الْحَقِيقِيِّ لَمْ يَزُولُوا فَهَذَا (قُلُوا لَنْ نَبْرَحَ) الخ وفيه إشارة الى ان المرید اذا استسعد بخدمة شيخ كامل واصل وحجبه بصدق الارادة متمتلا لاوامره ونواهيه قابلا لتصرفات الشيخ في ارشاده يصير بنور ولايته سميا بصيرا يسمع ويرى من الاسرار والمعاني بنور ولاية الشيخ ما لم يكن يسمع ويرى ثم ان ابتلى بفارقة حجة الشيخ قبل اوانه يزول عنه نور الولاية او يحجب بحجاب ما ويبقى اسم واعى كما كان حتى يرجع الى حجة الشيخ ويتنور بنور ولايته ﴿قَالَ﴾ استئناف بياني كأنه قيل فما قال لهارون حين سمع جوابهم له وهل رضى بسكوته بعدما شاهد منهم ما شاهد فقيل قال له وهو متعاط وقد اخذ بلبجته ورأسه وكان هارون طويل الشعر ﴿يَهَارُونَ مَأْمَنُكَ﴾ اذ رأيتهم ضلوا ﴿أَخْطَأُوا طَرِيقَ عِبَادَةِ اللَّهِ بِعِبَادَةِ الْعَجَلِ وَبَلَفُوا مِنَ الْمَكَايِرَةِ﴾ الى ان شافوهك بالمقالة الشفاء ﴿لَنْ لَا تَتَّبِعُنَّ﴾ لاضرادة وهو ممنوع ثاب لمنع وهو عامل في اذى أى شئ منكم حين رؤيتك لضلالتهم من ان تبقي في الغضب لله والمقاتلة مع من كفر به وان تأتى عقي وتلحقني وتخبرني لأرجع اليهم لئلا يقوا في هلاك هذه الفتنة او غير مزيدة على ان منكم مجاز عن ذلك. والمعنى مادناك الى ترك اتباعي وعدمه في شدة الغضب لله ولدينه ونظيره لا هذه قوله (ما منكم ان لاتسجد) في الوجهين ﴿قَالَ﴾ في التأويلات التجمية فيه إشارة الى ان موسى لما كان بالمقات مستغرقا في بحر شواهد الحق ما كان يرى غير الحق ولم يكن محتجبا بحجب الوسائط حتى ان الله تعالى ابتلاه بالوسائط بقوله (انا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري) اضاف الفتنة الى نفسه واحال الاضلال الى السامري اختاروا ليعلم منه انه هل يرى غير الله مع الله في افعاله الخير والشر فالتفت الى الواسط وما رأى الفعل في مقام الحقيقة على بساط القرية الآمنة وقول في جوابه (ان هي الا فتنة) اضاف الفتنة والاضلال اليه تعالى مراعىا حق الحقيقة على قدم الشريعة الى نور الحقيقة قال يهارون ﴿أَفَعْصِيتُ أَمْرِي﴾ اى بالصلابة في الدين والمحاسنة عليه كما عصى هؤلاء النعم امرى وامر الله فن قوله عليه السلام (اخلفني) متضمن للامر بهما حتما فان الخلافة لا تتحقق الا بمباشرة الخليفة ما كان مباشره المستخلف لو كان حاضرا والهمزة للانكار

التوحي والفاء عطف على مقدر يقضيه المقام اى اخلفتى فمضيت امرى مع قول يا ابن ام يام  
الام بازاء الاب وهى الوالدة القريبة التى ولدته والبعيدة التى ولدت من ولدته ويقال لكل  
ما كان اصلا لوجود شئ اوترثته او اصلاحه او مبدئه ام واصله يا ابن امى ابدل الياء الفاء  
فقبل يا ابن امائم حذف الالف واكتفى بالفتحة لكثرة الاستعمال وطول اللفظ ونقل  
الضعيف وقرئ يا ابن ام بالكسر بحذف الياء والاكتفاء بالكسرة وخص الام بالاضافة  
استغناء لحقها وترقيقا لقلبه واعتدادا لنسبها واشارة الى انها من بطن واحد والا فالجمهور  
على انها لاب وام قال بعض الكبار كانت نبوة هارون من حضرة الرحمة كما قال تعالى  
(وهبنا له من رحمتنا اخاه هرون نبيا) ولذا ناداه بامه اذ كانت الرحمة للام اوهر ولذا صيرت  
على مباشرة الترية وفي التأويلات النجمية لما رأى هارون موسى رجع من تلك الحضرة  
سكران الشوق ملان الذوق وفيه نحوه القرية والاصطفاء والمكاملة ما وسعته الاتواضع  
والخشوع فقال يا ابن ام لا تأخذ بلحيتى ولا برأسى اى بشعر رأسى وخشب بيان  
ام لمعين احدها لياخذ رافة صبة الرحم فيسكن غضبه والثاني ليذكره بذكر امه الحائلة  
التي وقعت له في المقات حين سأل ربه الرؤية فلما تحلى ربه للجبل جمعه دكا وخر موسى  
صعقا وجهه الملائكة في حل تلك الصعقة يحجرون برأسه ويقولون يا ابن النساء الخيض للارتباب  
ورب الارباب : قال الحافظ

برو اين دام برمرغ ذكرنه \* كه عنقادا بلنداست آشيانه

وقال

عنقا شكاركس نبود دام نازجين \* كآنجبا هميشه باد بدست دام را

روى انه اخذ شعر رأسه بيده ولجته بشماله من شدة غيظه وغضبه لله وكان حديدا متصليا  
في كل شئ فلم يملك حين راحه يعبدون العجل ففعل ما فعل يجرأى من قومه اى يمكن  
براه قومه ويرون ما يفعل باخيه انى خشيت لوقاتلت بعضهم ببعض وتفرقوا ان  
تقول فرقت بين بنى اسرائيل برأيتك واراد بالتفريق ما يستبهم القتال من تفريق لا يرجى  
بعده الاجتماع وفي الجلالين خشيت ان فارقتك واتيتك ان يصيروا حزبين يقتل بعضهم بعضا  
فتقول اوقعت الفرق فيما بينهم ولم تقرب قولى لم تحفظ وصيتي في حسن الخلافة عليهم يريد  
به قوله (اخلفتى في قومي واصلاح) فان الاصلاح ضم النشر وحفظ جماعات الناس والمداواة بهم  
الى ان ترجع اليهم وترى فيهم مترى فتكون انت المتدارك للامر بنفسك المتلافى برأيتك  
لاسيما وقد كانوا في غاية القوة ونحن على القلة والضعف كما يعرف عنه قوله (ان القوم  
استضعفوني وكادوا يقتلونى) وفي الديوان اى لم تنتظر في امرى اولم تنتظر قدومى وفي  
التأويلات النجمية يعنى معنى تقرب قولك واطاعة امرك عن اتباعك لاعيان امرك انتهى  
وهذا الكلام من هارون اعتذار والمذر تحرى الانسان ما يحويه ذنوبه وذلك ثلاثة اضرب  
ان يقول لم افعل او يقول فعلت لاجل كذا فيذكر ما يخرج به عن كونه مذنبا او يقول فعلت  
ولا اعود ونحو ذلك وهذا الثالث هو التوبة فكل توبة عذر دون العكس وكان هارون

حبیباً رود، ولذا کان بنو اسرائیل اسد حناله \* وعن علی رضی اللہ عنہ احسن الکسوف  
 شہ \* موت \* قول سقراط من احسن خلقه طابت عیشتہ ودامت سلامتہ وتناکدت فی القوس  
 شہ \* ومن ساء خلقه شکدت عیشتہ ودامت مصتہ وشرت القوس منه \* وبن برزجر نمرۃ  
 ساء اراحۃ ونمرۃ تواضع الخیة

دری الخیم فی بعض المواضع ذلۃ \* وفی بعضہا عزایسود فاعبہ  
 ول ارسعہ بصدۃ المظفی بعصہ القدر وبتواضع تکرر الخیة وحر تکرر الانصار ونازعہ  
 مستخدمہ الخلوب وبالوفہ \* یومہ الاخا، وکان اتی علیہ السلام لم یخرج عن حدائین والرفق  
 وادان فی وسنہ مؤمنین (رؤی رحیم) : وفی المسنوی

بند کس حق رحیم وپردار \* خوی حق دارند در اصلاح کار [۱]

مهر بن رشوتان یاری کران \* در مقام سحت ودر روز کران

ہیں بنو این قوم را ای مبتلا \* ہین غیبت دارشان پیش از بلا

قل : کأنہ قیل فساداً صنع موسی بعد اعتذار التورم واعتذار ہارون واستقرار اسل  
 غنہ عنی السامری فقیل قل موعناہ هذا شأنہم \* ما خطبک یاسمری \* احب لعمہ  
 لامر عظیم الذی یکرر وہ التحاطب وهو من تقالیب الخط \* فیہ اشارۃ الی عصیم خفہ  
 والمعنی : مشائک وید مضاولک فی فعات وما الذی حملک علیہ : ونازعۃ \* حیث این کار  
 عظیم ترا ای سمری یعنی این چیست کہ کردی \* خطبہ بذہ لیمظہر للناس بطلان کیدہ  
 عترتہ وبعثہ بہ واما صنعة من العقاب مایکون نکالاً للمعتونین بہ وبن خلفہ من الاء  
 ول بعض النکار (فما خطبک یاسمری \* یعنی ہم صنعت من عدوت الی صورۃ معجل علی  
 لاخفص وصعد هذا الشیخ من حلی التورم حتی اخذت بقلوبہم من اجل اموالہم وبن  
 عیسی غنہ السلام یقول لیبی اسرائیل یانی اسرائیل قلب کل اسد حیث ماله وجعلوا  
 موالک فی السہ کن قلوبکم ہنہ ای تصدقوا وقدموا الی الآخرة الی ہی ابق واعل  
 ودمی ان ملا ال لکونہ لبات تمیل القلوب ائیہ فی نیل المقاصد وتحصل الخواص  
 : وفی مسوی

من دنیا دام مرغان ضعیف \* مالک غنمی دام مرغان شریف [۲]

۳ ہیں مشوکر زانی مملوئے مال \* مالک است آنکہ بچہید اوزہلاک

مذہب \* اسمری حبیباً موسی علیہ السلام مؤ بصرت ہمہ ببصر وایہ \* وبن القاموس  
 بصرتہ ککرم ورجع بصرا وبصارتہ ویکسر صار \* وبن المفردات قلما بق بصرت  
 فی حسۃ ذلۃ نصامہ رؤیۃ غلب. والمعنی : رأیت ما یرہ القوم وقد کان رأی ان جبریل  
 جہ راکب فرس وکان کما وضع یخرس یدہ اورجایہ علی الصریق الیس یخرج من تحتہ  
 نبت فی الخسل معرف ال لہ سنا وحمد من موطنہ حفنۃ \* وبن الکبیر رام یوم خلق  
 ابجر ہین تقدہ حیل فرعون راکب عن رمکۃ ودخل البحر \* وبن غیرہ حین دہب بہ الی  
 صور \* وبن احلاب قیل موسی ودمت وبن رأیت جبرائیل علی فرس الحیاء وبن فی

نفسى ان اقض من اثرها فما بقيته على شئ\* الاصارله روح ولحم ودم حين رأيت قومك  
 سألتك ان تجعل لهم الها زينت لى نفسى ذلك فذلك قوله تعالى ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ اَثَرِ  
 الرَّسُولِ﴾ اى من تربة موطنى\* فرس الملك الذى ارسل اليك والمراد فرس الحياه لجبريل  
 ولم يقل جبريل او روح القدس لانه لم يعرف انه جبريل والقبضة المرة من القبض وهو  
 الاخذ بجميع الكف اطلقت على المقبوض مرة ﴿فَبَيَّنْتُهَا﴾ البذ القاء التثنية وطرحه  
 لقلة الاعتماد به اى طرحتها فى الحلى المذابة اوفى فم الدجل فكان ما كان \* وفى  
 العرائس قبض السامرى من اثر فرسه قبضة لانه سمع من موسى تأييد القديسين فى  
 اشباح الاسكوان فنزها على العجل الذهبى فجعل الحق لها اكبرا من نور فعله  
 ولذا جيء ﴿وفى التأويلات التجمية﴾ (بصرت) يعنى خصص بكرامة فيها رأيت من اثر  
 فرس جبريل والهمت بان له شانا ماخص به احد منكم ﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ اَثَرِ الرَّسُولِ  
 فَبَيَّنْتُهَا﴾ يشير بهذا المعنى الى ان الكرامة لاهل الكرامة كرامة ولاهل الغرامة فنة  
 واستدرج. والفرق بين الفريقين ان اهل الكرامة يصرفونها فى الحق والحقيقة واهل الغرامة  
 يصرفونها فى الباطل والطبيعة كما ان الله تعالى انطق السامرى بنيه الفاسدة الباطنية بقوله  
 ﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِنَفْسِي﴾ اى بشقاوتى ومحنى والتسويل تزيين النفس لما تفرص عليه  
 وتصوير القبيح منها بصورته الحسن واصل التركيب سولتلى نفسى تسويلا كأنها مثل  
 ذلك التسويل على ان يكون مثلى صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى مصدر الفعل  
 انذ كور بعد فقدّم على الفعل لافادة القصر واعتبرت الكاف مقحقة لافادة تأكيد ما افاده  
 اسم الاشارة من الضخامة فصار مصدرا مؤكدا لاصفة اى ذلك التزيين البديع زينت لى نفسى  
 ما فعلته من القبض والتبذ لاتزيينا ادنى ولذلك فعلته وحاصل جوابه ان ما فعله انما صدر عنه  
 بمحض اتباع هوى النفس الامارة بالسوء وغوايتها لا بشئ\* آخر من البرهان العقلى  
 والالهام الالهى \* قال الكاشانى [ درلباب آورده كه موسى عليه السلام قصد قتل سامرى  
 كرد از حق سبحانه وتعالى ندا آمد اورا مكش كه صفت سخاوت برو غالبست و چون  
 از سخاى او خنق را منفعت بود نفع حيات از وباز شنوان داشت سر و اما ماينفع الناس فيه ك  
 فى الارض انجا ظاهر ميشود

هر نهالى كه برك دارد وبر \* باد زاب حيات تازده وتر  
 وانچه بنى ميوه باشد وسايه \* به كه كردد تنور را ميه

فقد ذلك ﴿فَقَالَ﴾ موسى مكافأ له \* قال الكاشانى [ كفت موسى مرسامرى را كه  
 چون مرا از قتل تو منع كردند ] ﴿فَاذْهَبْ﴾ اى من بين الناس ﴿فَإِنَّكَ فِي الْحَيَاةِ﴾  
 اى ثابت لك مدة حياتك عقوبة ما فعلت ﴿أَنْ تَقُولَ لِمَسَاسٍ﴾ قال فى المفردات المس كالمس  
 لكن للمس قد يقال لطلب الشئ. وان لم يوجد والمس يقال فيما يكون معه ادرك بحاسة للمس  
 \* وفى القاموس قوله تعالى ﴿لِمَسَاسٍ﴾ بالكسر اى لاس ولا مسى وكذلك التماس ومنه من قبل  
 ان تجاس انتهى اى لا يمسنى احد ولا مس احدا خوف من ان تأخذ كما الحى - روى - انه

من انفس احدا ذكر اوائى ح المناس والموسوس جميعا حتى شديدة فتحامى الناس  
وتخاموه وكان يصيح نضى صوته لامساس وحرم عليهم للاقته ومواجهته ومكلمته ومبايعة  
وغيرها لما يعتاد جريانه فيما بين الناس من المعاملات فصار وحيدا طريدا بهم في البرية مع  
الوحش والسباع [ ودر بعضى تفاسير هست كه حى از اولاد سامرى درين زمان كوساله  
پرست اند همان حال دارند ] يعنى ان قومه باقى فيهم تلك الحالة الى اليوم [ يقول الفقيه  
المتاقل موقوف على مشايخه الاذواح والاولاد فكيف تقوم هذه الدعوى ] قال فى الارشاد  
لدى السر فى مقابلة جنايته بتلك العقوبة خاصة ما يشتمل من مناسبة التضاد فانه لما انشأ الفتنة  
بما كانت ملاسته سببا لطية الموات عوقب بما يفاذه حيث جعلت ملاسته لبحمى التى هى  
من اسباب موت الاحياء [ وفى التوابلات النجمية يشير الى ان قصدك ونيك فيها سوات نفسك  
ان تكون مضطرا متبوعا لآل مألوف غراؤك فى الدنيا ان تكون طريدا وحيدا متفقا متقوتا  
مستردا متفرا تقول لمن راك لا تمسنى ولا امسك فهلك

جون عاقبت زحمت ياران برى دلست \* بيوند با كسى نكند آنكه عاقلمست  
وذلك لان فى الانقطاع بعد الاتصال الما شديد بخلاف الانقطاع الاصلى ولذا قال من قال  
الفت مكبر همجو الف هيج با كسى \* تابسته الم نشوى وقت انقطاع  
[ وانك موعدا ] اى وعدا فى الآخرة بالعقاب على الشرك والافساد [ لن تخلفه ]  
اى لن يخلفك الله ذاك الوعد بل تجزه البتة بعدما عاقبك فى الدنيا والخلف والاحلاف  
المخالفة فى الوعد يقال وعدنى وفخفنى اى خالف فى الميعاد [ وانظر الى الهك ] معبود  
بزعمك [ الذى ظلت عليه عاكفا ] اصله ظلت فحذفت اللام الاولى تحفيقا \* قال فى  
المفردات ظلت بمحذوف احدى اللامين يعبر به عما يفعل بالتهار ويجرى مجرى صرت . والمضى  
صرت مقبلا على عبادته . واما بالفارسية [ بودى بيوسته بر رستش او ] [ لئلا تحرقه ] جواب  
قسم محذوف اى الدار ويؤيده قراءة (لئلا تحرقه) من الاحراق وهو ايضا نازدات لهب فى الشئ  
بخلاف الحرق فانه ايقاع حرارة فى الشئ من غير لهب كحرق الثوب بالحق \* قال الكاشفى  
[ واين قول كسيست كه كويد آن كاورا كوشت ويوست بود ] او المبرد بالفارسية [ سوهان ]  
على انه مباحة فى حرق اذا برد بالمرد ويمضه قراءة (لئلا تحرقه) اى لئلا يبرد يقال بردت الحديد  
لمبرد والمراة مسقص منه \* قال الكاشفى [ واين بران قولست كه او جسدى بود زرين  
ن جبت ] ثم لنفسه فى الهم نفسا [ اى لئلا يذرينه فى البحر رمادا او مبردا بحيث لا يبقى  
منه عين ولا اثر من نسفت الريح التراب اذا اقلته وازاله وذره . والنسف بالفارسية  
بركندن ] نسبت من اصله [ وبرودن ] كما فى التهذيب . والذر [ وپساد بردادن  
وياد جيزى را برداشتن ] \* قال الكاشفى [ پس پرا كنده سازيم خاكستر اورا در دريا  
نابندند كه اورا كه توان سوخت صفت الوهيت بروعين جهل ومحض خلافت ]  
[ انما الهك ] اى معبودكم المستحق بمعبادة [ الله الذى لا اله الا الله ] فى الوجود لئلا  
من الاشياء [ لا هو ] وحده من غير ان يشاركه شئ من الاشياء بوجه من الوجوه التى

من جاتها احكام الالهية \* قال في بحر العلوم قوله ( الذي لاله الاله ) تقرير لاختصاص الالهية ونحوه قولك القبة الكعبة التي لا قبله الا هي \* وسع كل شئ علما \* اي وسع علمه بكل ما كان وما يكون اي علم كل شئ \* واحاط به بدل من الصلة كما انه قيل انما الهكم الذي وسع كل شئ علما لا غيره كائن ما كان فيدخل فيه العجل دخولا اوليا \* قال الكاشفي [ نه قالب كوساله اكر چه زنده نيزاشد مثلست در غباوت وناداني ] روى ان موسى اخذ العجل فذبحه ثم حرقه بالنار ثم ذراه في البحر زيادة عقوبة حيث ابطل سعيه واطهر غباوة المفتنين به

بادست موسى چه زند سحر سامري

قال الحافظ

سحر بامعجزه بهلو نژد ايمن باش \* سامري كيست كه دست ازديبضا برد  
 قال في التاويلات التجمة في الآية اشارة الى عبدة عجل النفس والهوى بانهم وما يعبدون حسب جهنم منسوفون في بحر القهر نسفا لاختلاس لهم منه الى الابد وفي قوله ( انما الهكم الله الذي لاله الاله ) اشارة الى ان من يعبد الها دونه يحرقه بنار القطيعة وينسفه في بحر القهر الى ابد الابد ( وسع كل شئ علما ) فعمل استحقاق كل عبد للطف واللقهر \* يقال موقع الازدواج بين آدم وحواء والازدواج بين المليس والدنيا فتولد من الازدواج الاول نوع البشر ومن الثاني الهوى فجميع الاديان الباطلة والاخلاق المذمومة من تأثير ذلك الهوى يقال ان ضرر البدعة والهوى اكثر من ضرر المعصية فان صاحب المعصية يعلم قبورها فيستغفر فيتوب بخلاف صاحب البدعة والهوى \* اعلم انهم قالوا لكل فرعون موسى اى لكل مبطل ومفسد محق ومصاح انتمى از فرعون افسد الارض بالكفر والتكذيب والظلم والمعاصي فاصلحها موسى بالايمان والتصديق والعدل والطاعات ثم ان السامري اراد ان يكدر وجه مرآة الدين بما صنعه بيده العادية فجاء موسى فاذا له وهكذا الحال الى يوم اقيامة والاصل اصلاح القلب وتطهيره عن لوث الاخلاق الرذيلة ومنعه عن العكوف على عبادة الهوى ثم تغيير المنكر عن وجه العالم ان قدر كما فعله الانبياء واولوا الامر ومن يلهم فان الغيرة من الايمان والله غيور وعبيد في غيرته وفي الحديث ( ان سعدا لغيور وانا اغير من سعد والله اغير منى ومن غيرته حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن ) : وفي المتنوى

جمله عالم زان غيور آمد كه حق \* بر در غيرت برين عالم سبق

غيرت حق بر مثل كنندم بودم \* كاه خرم غيبت مردم بود

اصل غيرتها بدانيد ازاله \* آن خفان فرع حق بي اشتباه

كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق \* ذلك اشارة الى اقتصاص حديث موسى والقص تتبع الاثر والقصص الاخبار المتبعة . ومن منقول نقص باعتبار منه . والباء خبر ذوفاضة عظيمة يحصل به علم او غلبة ظن ولا يقال للخبر في الاصل نبأ حتى يتضمن هذه الاشياء الثلاثة وحق الخبر الذي فيه نبأ ان يتنمى عن الكذب كالتواتر وخبر الله تعالى وخبر النبي

عليه السلام والمبني مثل ذلك النفس البديع الذي سمعت نفس عليك يا محمد بعض الحوادث  
 انسية لجره على الاله السائمة لاقنا ما فاضا عنه تبصر ذلك وتوفيرا لعلمك وتكثيرا  
 لمعجزاتك وتذكيرا لمستبشرين من مثل « وفيه وعد بتزويل اعدائنا ما من اخبار القرون  
 الخالية : والقداسة : ههنا نجه اين قصة موسى برتو حوالديم مي خوانيم برتواي محمد  
 الزهراء : آتاهم تحقيق كشته است بمي از امور ماضيه وقرون سابقه ترا خبر ميدهيم نامعجزة  
 نبوت نبود و تنبيه مستبصران امستوب : و قد اتيك من لدنا بكم متعلق بآيتنا اي من عندنا  
 في ذكر بكم اي كذا شريفا ملوينا على هذه الاديبيص والاخبار حقيقة بالتفكر والاعتبار  
 ١ وفي الكبير في تسميته به وجوه الاول انه كتاب فيه ذكر ما يحتاج اليه في امر دينه ودنياهم  
 . والثاني ان ذكر انواع آلام الله ونعمائه وفيه التذكير والمنوعة . والثالث فيه الذكر والتشريف  
 لله والتمجيد وقد سمي المكنى ذكره افعال : « وسألوا اهل الذكر » فل بعض الكباري موعظة  
 شتغلهم وتذلل ببلادتهم ، « لا يخفى عليك شي » من اسرارنا وما ودعناه اسرار الذين كانوا قبلك  
 من الانبياء فتكون الانبياء مكشوفين لك وانت في ستر الخلق بكم من اعرض عنه بكم عن ذلك  
 الذكر اعلم السان الجميع لوجوه السعادة والسجدة في يعتبر ويؤمن به لا ينكاره اليه ومن  
 شرطه اوموبصوة وايضا كانت هامة صفة للذكر بكم اي المعرض عنه بكم يعمل يوم  
 القيامة « ورا بكم سقوبه ثقيلة على كفره وسائر دنوبه وتسميتها : وزرا تشديد في نقلها  
 من عقب وصعوبة اجراء : « من الذي يفتح احمل وينقش صهده بختاين فيه بكم اي  
 ما كمن في نور حق من المستكن في يحمل واجمع بالظن ان معنى من ما ان الحلود في النار  
 ٢ « يتفق حل احتياج اهلها : « وسال لهم يوم القيامة حلال بكم اي شئ لهم حلال وزهرهم واللام  
 ٣ « كانه « من ساد قبل من يقال هذا فاجب اليه « واعدة يوم القيامة لزيادة التفرير وهو بل  
 الامر « وفي التواتر سجمة يشير الى ان من اعرض عن ذكر الحقيق الذي به قامت حقيقة  
 الايمان والايقان والعرفان منه يحمل يوم القيامة حلالا تقبل من الكفر والنفاق والترك  
 والجهل والامى وقساوة القلب وانزير والحلم ولاخلاق الذميمة والبعد والحسرة والتدامة  
 وخسر حقيقة العودة ودواء الذكر ومراقبة قلب وسدق توجه تقبول الخبيص الاتي  
 يدى هو حقيقة الذكر الذي اوله ايمان وسنة ايمان وآخره عرفان والذكر الايماني يورث  
 الاعراض عن الدنيا والافاق على الآخرة بترك المعاصي والاشتغال بالنعمات والذكر الايماني  
 يورث ترك الدنيا وزخارفها احلالها وحرمانها وطب الآخرة ودرجاتها منقضا اليها والذكر  
 العرفاني يوجب قطع تعلقات الكونيين والتكبير الى « مادة الدارين في بدل الوجود على شواهد  
 الشهود انتهى وعلى المراتب في الذكر فناء المذكر في المذكور فلا يبقى للنفس هلاك اثر  
 « روى « انه كثر الرنى في معاد وكثر النفس في الشبلى لولا ذكر كذا لاحراق البلدة فلما  
 سمعه بعض اهل النفس فل انيس فاذا ذكر فقال للشبلى ذكر كذا بوجود النفس وذكرى بالله  
 ٤ « واعلم ان التوحيد افضل العبادات وذكر الله اقرب القربات وقد وثق الله العبادات كلها  
 كالصلاة والصيام والحج ونحوها منوافقت الا بالذكر فانه امر به على اكل حال قياما وقعودا



واضحاً وحرکة وسکونا وفي کل زمان لایلاً ونهاراً حقیقاً وشتاءً ونبسئل انبی علیه السلام  
عن جلاء القلب هل ( ذکر الله وتلاوة القرآن والصلاة علی ) : من المعرفی قدس سره

اگر چه آیتہ داری از برای رجش ولی چه سود که داری همیشه آیتہ تار  
بسیا بعین نقل توحید ذاتیہ برداری \* غبار شرک که تا به کردد از زنگار  
— حکي — ان موسی علیه السلام ول الهی علی شیاً اذ کرک به فقال الله تعالی قل لا اله الا الله  
فقال موسی یارب کل عبدک بقول ذلک فقد الله تعالی یاعوسی لوان السموات والارضین  
وضعت فی کفۃ میزان ولا اله الا الله فی اخری حالت به تلك الکلمة : ول العقییر

کرتوخواهی شوی زحقی آگاه \* دم علی لا اله الا الله

افضل ذکر باشد اس کلمه ، بحدیث ذکر کل من یهوا

﴿ یوم ینفخ فی الصور ﴾ بدل من یوم القيامة او منصوب باضمار اذکر لقولمک  
یا محمد یوم ینفخ اسرائیل فی القرن امدی النقمه ینفخ ، ونفس المؤمنین یومئذ یومئذ  
نخرج المتوعدة من الاجرام والآلاء المنهکین فیها وهم الکفرة والمسرکون من مقابرهم  
ونجیهم یوم اذ ینفخ فی الصور و ذکره صریحاً مع تعین ان اخری لا یكون الا یومئذ لتتویدل

﴿ زرقة ﴾ جمع ارق و الزرقة اسوء الوان امین و بعضها الی العرب فان الروم الذین کانوا  
اعدی عدوهم زرق \* ول الکافی [ در خبراست که زرقة عین و سواد وجه علامت  
دوزخ است ] و قول الامام فی اسرارات قوله تعالی ( یومئذ یزرق ) عینی عیونهم لا نور  
لها لان حدقة الاعمی تزرق یعنی ان العین اذا زوال نورها ازرقفت ﴿ ینفخون فینفخ ﴾  
استثنای لاین مایاتون و مایذرون حیثذ و انتحافت اسرار صدق و اخذوا ای یقول بعض

لبعض خفیة من غیر رفع صوت بسبب امتلاء صدورهم من الخوف والهوان و استبداد الصعب  
﴿ ان الیتم ﴾ لبت بالمكان اقام به ملازماله ای اقمتم و مکثتم فی الدنیا اوفی القبر ﴿ الاعتراف ﴾  
عشر لیل الی عشر ساعات استقصا المدة لشیئهم فیها لرواها لان ایام الراحة قليلة و الساعات  
تمرمر السحاب \* و فی الجلالین یسارون فیمایتم مایتم فی قبورکم الاعتراف لیلان یریدون مایتم

التفتین وهو اربعون سنة یرفع العذاب فی تلك المدة عن الکفار و یستقصرون تلك المدة  
اذا غابوا احوال القيامة انتهى و هو مروی عن ابن عباس رضی الله عنهما \* و فی بحر المعجم هو  
ضعیف جداً ﴿ نحن ﴾ ما که حد او ندیم [ ﴿ اعز بنا یقولون ﴾ ] دانایم بآنچه ایشان  
میگویند [ و هو مدة لشیئهم ﴿ اذقول ﴾ چون گوید ] ﴿ املهم طریقه ﴾ او فرم رآیا  
و اوقههم عقلاً : و بالفارسیة [ تمامترین ایشان از روی عقل ] \* و فی المنذر ان الامن یعبره عن

الاشبه بالافاضل و الاقرب الی الخیر و امیل القوم کتابة عن خیارهم و علی هذا قوله تعالی  
( اذ یقول املهم طریقه ) انتهى ﴿ ان ﴾ بمعنی ای ای ما ﴿ لنم الا یوما ﴾ و نسبة هذا  
القول الی امثالهم استرجع منه تعالی له لکن لا لکونه اقرب الی الصدق بل لکونه ادل علی  
شدة الهول ﴿ و فی التأویلات الدجسة یشیر الی اله اذا نفخ فی الصور وحشر اهل البلاد  
واصحاب الجناء یوم الخزع الاکبر فی النفخة الثانیة ( یوم ینعمل الولدان شیئاً . یوم تبدل الارض

غير الارض وقد غصب ربنا ذلك اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله يرون من شدة احوال ذلك اليوم ما يثقل اعينهم شدة ما اصابهم من العذاب طول مكثهم في القبور .  
 وهـ يحسبون انهم ما لبثوا في القبور الا عشرة ايام ثم يقول تعالى ( نحن اعام بما يقولون ) من عظم  
 البلاء وما يقولون ( ان يقول انهم طريقة ) اى اصوبهم رأيا في نيل شدة البلاء . ( ان لم يتم  
 الا يوما ) وذلك لانه وجد شدة بلاء ذلك اليوم عشرة امثال ما وجده انتهى قيل

\* لانما الدنيا كطلل سحابة \* اظلتك يوما ثم غطتك اضمحلت

فلانك فرحانا بها حين اقبلت \* ولانك جزعانا اذا هي ولت

قل المتصور لما حضرته الوفاة بعنا الآخرة بنومة : قال الشيخ سعدى

نكه دار فرصت كه غام دميست \* دمی پيش دانا به از عالميست

مكن عمر ضايع بافوس وحيف \* كه فرصت عزيزست و الوقت سيف

قال السلطان ولد

بگذار جهان را كه جهان آن تونيست \* وين دم كه همی زنى بفرمان تونيست

كر مال جهان جمع كنى شاد مشو \* ورتكيه بجان كنى جان آن تونيست

فعلى العاقل ان لا يضيع وقته بالصرف الى الدنيا وما فيها من الشهوات فان الوقت نقد نفيس  
 وجوهر لطيف وبازى اشهب لا ينفى ان يبذل لشيء حقير وان يصاد به طير لا يضمن ولا ينفى  
 من جوع ومن المعلوم ان عيش الدنيا قصير وخطرها يسير وقدرها عند الله صغير اذا كانت  
 لاتعدل عنده جناح بعوضة فمن عظم هذا الجناح كان اصغر منه

بر مرد هشار دنيا خست \* كه هر مدتی جای دیگر گشت

قال عيسى عليه السلام من ذا الذى يبنى على موج البحر دارا لتكم الدنيا فلا تتخذوها قرارا وقد ثبت  
 ان الدنيا ساعة وجعلها طاعة واهل الطاعة تكافؤ ساعة من ساعاتهم فى الآخرة بالف سنة  
 فى الراحة بخلاف اهل المعصية فان ساعاتهم ايضا تنبسط ولكن فى الخفة وافضل الطاعات  
 واحسن الحسنات التوحيد وتقوية اليقين بالعبادات ومتابعة سيد المرسلين وفى الحديث  
 ( لتدخلن الجنة كلكم الا من ابى ) قيل يا رسول الله من الذى ابى قال ( من لم يقل لا اله الا الله  
 فاكثروا من قول لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها فانها كلمة التوحيد وهى العروة الوثقى  
 وهى بمن الجنة ) اى جنة الصورة وجنة المعنى وهى جنة القلب والروح وفيها ازهار الانوار  
 وثمرات الاسرار وهى اعلى من جنة الصورة اذ كل كمال انما هو من تأثير المعنى وتجليته فمن اصلح  
 ناطقه صلح صاهره البتة كالشجرة اذا كان لها عرق فانها تورق نساءل الله الاحتراق بنار  
 العشق والحبة والاستراق فى بحر التوحيد والنور باللقاء الدائم كما قال ( ولهم عند الله مزيد  
 لذيقن احسنوا الحسنى وزيادة ) <sup>ع</sup> ويسألونك عن الجبال <sup>ك</sup> السؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى  
 الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خليفة له بالكتابة او الاشارة او استدعاء مال او ما يؤدى  
 الى مال وجوابه على اليد واللسان خليفة اهما ما بوعده او يرد والسؤال للمعرفة فديكون تارة  
 للاستعلام وتارة للتبكي وتارة لتعريف المسئول وتنبهه لا ليخبر ويعلم فاذا كان لتعريف

بعدى الى المفعول الثانى تارة بنفسه وتارة بالجار تقول سئله كذا وسأته عن كذا وبكدا وبمن  
 اكثر كما فى هذا المقام وادراكا لاستدعاء من له يتعدى بنفسه او بمن نحو قوله تعالى ( واذا  
 سألوهن متاعا فاسألهن من وراء حجب ) والجبال جمع جبل وهو كل وتد للارض عظمه وطال  
 فن انحد فأكمة او قبة واعتبر معانيه فاستعير واشتق منه بحسبها فقل فلان جبل لا تخرج  
 تصورا لمعنى اثبات فيه وجبله انه على كذا اشارة الى ما ركب فيه من الطبع الذى يأبى عن  
 الماقل نقله وتصور منه العظم فقل لاجتماع العظيمة جبل كما ول تعالى ( ولقد اضل منكم  
 جبلا كثيرا ) اى جماعة تشبها بالجبل فى العظم والجبل فى الدنيا ستة آلاف وستائة وثلاثة  
 وسبعون جبلا سوى التلول . والمعنى بسأؤنك عن مال امرها وقدرها عنهارجل من تقف  
 وقال يارسول الله ما صنع بالجبل يوم القيامة ﴿ فقل ﴾ الفاء لامسارعة الى الزام السائلين  
 \* قال الكلشى ( اس يكونى تأخير در جواب ايشان كه بقدرت [ من ينسها ربي نسما ﴾  
 يقال نسفت الريح النسي اقلته وازالته ونسف البناء قلعه من اصله والجبال دكها  
 وذراها كما فى القاموس اى يقادها من اصلها ويجعلها كالحب المتشور \* وفى الارشاد يجعلها  
 كالرمل ثم يرسل عليها الرياح فتفرقها وتذروها \* وفى الكبير لد قوما قالوا انك  
 تدعى ان الدنيا تقف فوجب ان تبدى بالنقصان حتى تنتهى الى البطلان لكننا لارى  
 فيها نقصا ونرى الجبال كما هى وهذه شبهة ذكرها جالينوس فى ان السماوات لا تقف  
 وجواب هذه الشبهة ان بطلان النسي قد يكون ذنوبيا يتقدمه النقصان وقد يكون دفعة فبين  
 انه تعالى يزيل تركيبات العالم الجسمانى دفعة بقدرته ومثبتته انتهى ومثاله ان الدنيا مع  
 جبالها وشدادها كالشباب القوى البدن ومن الشبان من يموت لحاة من غير تقدم مرض  
 وذبول

ديدى آن فقهه بك خرامان حافظ \* كه زسر نجي شاهين قضا غافل بود  
 \* قل فى الاستقامة المحققة ولها ﴿ ويسأؤنك عن الجبال فقل ﴾ بالفاء وفى موضع آخر ﴿ ويسأؤنك  
 عن اليتامى قل اصلاح ﴾ من غير الفاء والجواب لانهم يسأؤونه ههنا بعد فقيره ان سألوك عن  
 الجبال فقل نظيره فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فان كنت فى شك فان آمنوا بمثل ما أمته به بخلاف  
 قوله ﴿ ويسأؤنك عن اليتامى قل ﴾ لانه هناك كانوا قد سألوه فامر بالجواب كقوله تعالى ﴿ ويسأؤنك  
 عن المحيض ﴾ وغيرها من المواضع انتهى وفى التأويلات النجبة وان سألوك عن احوال الجبال  
 فى ذلك اليوم فقل ينسها ربي نسفا بقلعه تجلى صفة القهارية كما جعل الطور دكا ﴿ فيذرها ﴾  
 يقل فلان يذرى النسي اى يقذفه لقلة اعتداده به ولم يستعمل ماضيه اى وذرى والمضى فيترك مقارها  
 ومراكرها حال كونها فاعاء ﴿ مكانا خاليا واصله قوع ﴾ قال فى القاموس القاع ارض هبنة مطشنة  
 قد انفرجت عنها الجبال والآن كما انتهى ﴿ صنفها ﴾ مستويا كأن اجزاءها على صف واحد من كل  
 جهة ﴿ لا ترى فيها ﴾ اى فى مقدار الجبال لا بالبصر ولا بالبصيرة استئناف مبين لكيفية القاع  
 الصنف والخطاب لكل احد ممن يتأتى منه الرؤية ﴿ عوجا ﴾ بكسر العين اى عوجا  
 ما كانه لغاية خفاؤه من فيل خافى المعانى وذلك لان المعوج بالكسر يحض المعانى \* قل فى

المفردات العوج عطف عن حال الانتصاب والعوج قال فيما يدرك بالبصر كخشب المنصب ونحوه والعوج فقال فيما يدرك بفكر وبصورة كما يكون في ارس بسيطة وكالدين والمماش  
 ولا اعدا رتعا ما يسيرا ولان تخشى الامت التواء البصرة وفي القاموس الامت المكان المرتفع والتلال اصغار ولا تخفض والارتفاع قال في مناسبات (ولامتا) اى تفاوتنا بارتفاع  
 وانخفاض \* وفي الحلايين (عوج ولاامتا) انخفاضنا وارتفاعنا ومثله في تفسير الفارسي حيث  
 قال عوج يستي در ساره ولاامتا ونه بلندي وبشته \* يومئذ \* اى يوم اذ نسفت الجبال  
 على اضافة اليوم الى وقت المنسف وهو طرف لقوله \* يتبعون \* اى الناس \* الداعي \*  
 الذى يدعوهم الى الموقف والمخسر وهو اسرائيل عليه السلام يدعو الناس عند الفجعة  
 الثانية ثمنا على صحرة بيت المقدس ويقول ايها العمام البالية والادوسال المفترقة واللحوم  
 المتمزقة قوموا الى عرض الرحمن فيقبلون من كل اوب الى صوبه اى من كل جانب الى جهته  
 \* لا عوج له \* لا بعوج له مدعو ولا يعدل عنه بل يستوى اليه من غير انحراف متبعا لصوته  
 لانه ليس في الارض منحوجهم الى العوج ولا يمنع الصوت من النفوذ على السواء \* وخشمت  
 الاصوات للرحمن \* خففت من شدة الفزع وخفت لهيبته والخشوع الخضوع وهو  
 التواضع والسكون او هو في الصوت والبصر والخضوع في الدن \* وفي المفردات الخشوع  
 ضراعة واكثر ما يستعمل فيما يوجد على الجوارح والضراعة اكثر ما يستعمل فيما يوجد في  
 القلب ولذلك قيل فيما روى اذا ضرع القلب خشمت الجوارح والصوت هواء متوج  
 بتصادم جسيمين وهو عام والحرف مخصوص بالانسان وضعا \* فلا تسمع الا همسا \* صونا  
 خفيا ومه الحروف المهموسة وهمس الاقدام اخفى ما يكون من صوتها \* وقال الكاشاني  
 [ پس نشوى تودران روزمكر آواى نره يعنى صوت اقدام ايشان در رفتن محشر ]  
 \* قال الامام الغزالي في الدرة الفاخرة ينفخ في الصور اى نفخة اولى فتطير الجبال وتنفجر  
 الانهار بعضها في بعض فيمتلئ عالم الهواء ماء وتثر الكواكب وتغير الارض والسماء  
 ويموت المألون فتحلوا الارض والسماء ثم يكشف سبحانه عن بيت في سقر فيخرج لهب  
 من النار ويشتعل في البحور فتشفي اى تسرب ويدع الارض حمأة سوداء والسموات كأنها  
 عكر الزيت والتحاس المذاب ثم يفتح تعالى خزانة من خزائن العرش فيها بحر الحياة  
 فيمطر به الارض وهو كفى الرجال فثبت الاجسام على هيئتها الصبي صبي والشيخ شيخ  
 وما بينهما ثم يهب من تحت العرش ريح لطيفة تبرز الارض ليس فيها جبل ولا عوج  
 ولا امت ثم يحيي الله تعالى اسرائيل فينفخ من صخرة بيت المقدس فتخرج الارواح من قب  
 في الصور بدمدها وتحل كل روح في جسده حتى الوحش والطير فاذا هم بالساهرة اى  
 بوجه الارض بعد ان كانوا في بطنها وقيل الساهرة سحراء على شفير جهنم \* وعن ابن عباس  
 رضى الله عنهما ارس من قصة بيشاء لم يعص الله عليها من خلقها \* قال في التأويلات التجمية  
 (لا ترى فيها عوجا) من تقايها (ولاامتا) من زواياها (يومئذ يتبعون الداعي) اى الذى دعاهم  
 في الدنيا فاجابوا داعيهم (لا عوج له) فدعاهم يعنى كل داع من الدعاة يكون محيا في جيله

[۱] در اواسط دفتر ششم در بیان حکایت سلطان محمود غزنوی در قافان اوشب پادشاهان [۲] در اوائل دفتر چهارم در بیان آموختن پسر کور کمری قبیل ازبک پسر ازبک

الانسانیه لانه تعالى هو الداعي والحبيب كقوله تعالى ( والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم ) الله تعالى هو الداعي وهو الحبيب بالهداية يجب بسان المشقة فافهم جدا ولهذا المر يوجد في كل زمان من متبى كل داع خالق عظيم ولا يوجد في كل قرن من متبى داعي الله الا الاثنا عشر من اهل الله ومن اهل داعي الهوى والشياطين والملك والنبي والجنه والقربة يوجد في كل زمان خلق على تفاوت طبقاتهم وقدر مراتبهم ويقولون ( وخشعت الاصوات للرحمن ) يشير الى ان داعي الله اذا دعا عبدا بالرحمانية خشعت اصواته وقلتها وذلك اصوات جميع الدعاة وانقطعت ( فلا تسمع الا همسا ) اي الا واطا اقدام المدعو ونقلها الى داعيه انتهى \* فعلى العاقل ان يتبع داعي الله الحق فان ماسواه باطل : وفي المتنوى ديد روى جز تو شد غل ككو \* كل شئ ماسوى الله ماطل [۱] باطلند و مينه مايندم رشد \* زانكه باطل باطل انرا مى كشد  
اشتر كورى مهار تومتين \* توكش مى بين مهارت را مين [۲]  
كرشدى محسوس جذاب ومهار \* پس نمائدى اين جهان دارالفرار  
كبر بدى كوپى سيلك مى رود \* سخره ديوستبه مى شود  
درى اوكسى شدى مانند حيز \* پاى خود را وا كشيده كبر تيز  
كاو كر واقف ز قصاصان بدى \* كى پي ايشان بدان دكان شدى  
يا بخوردى از كف ايشان سپوس \* يابدادى شير شان از جابلوس  
ور بخوردى كى علف هضمش شدى \* كر ز مقصود علف واقف بدى  
توبخ كارى كه بكره فى بدست \* عيش اين دم بر تو پوشيده شدست  
بر تو كر بيداشدى زان عيب وشين \* زان رميدى جانت بعد المشرقين  
حال كاخر زان شيعان مى شوى \* كر بود اين حالت اولى كى دوى  
﴿ يومئذ ﴾ اي يوم اذ يقع ما ذكر من الامور الهائلة ﴿ لا تسمع الشفاعة ﴾ من الشفعاء احدا \* قال الامام الراغب الشفاعة الالتصام الى آخر انصرا له وسائل عنه واكثر ما يستعمل في القضاء من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة في القيامة ﴿ الامن اذن له الرحمن ﴾ اي ان يذفع له والاذن في الشئ اعلام باجازته والرخصة فيه ﴿ رضى له قولا ﴾ اي ورضى لاجله قول الشافع في شأنه واما من عداه فلا تكاد تنفعه وان فرض صدورهما عن الشفعاء المتصددين للشفاعة للناس كقوله تعالى ( فانفعهم شفاعة الشافعين ) فلا يستثناء من اعم المفاعيل ﴿ يعلم ﴾ انه تعالى ﴿ ما بين ايديهم ﴾ اي ما تقدمهم من الاحوال ﴿ وما خلفهم ﴾ وما بعدهم مما يستقبلون والضمير عائذ الى الذين يتبعون الداعي \* وقال الكاشغري .. ميداند خداى تعالى آنچه پيش آدميانست از امور آخرت و آنچه پس ايشانست از كار دنيا [۳] وفي التاويلات التجية يعلم استتلاف احوالهم من بدء خاتمتهم واختلاف احوالهم الى الابد ﴿ ولا يحيطون به ﴾ تعالى ﴿ علماء ﴾ [ يعنى احاط نمى توانند كرد جميع عالميان بذات خداى تعالى از جهت دانستن ] لانه تعالى قديم وعلم الخلقون لا يحيط بالقديم \* ومبه اشارة

الى لبحر عن كنه معرفته

كما دريابد اورا عقل چالاک \* که بیرونست از سرحد ادراک

تماشا میکن سب و صفاتش \* که آنکه نیست کس از کنه ذاتش

\* قال بعض الکبار ما علمه غیره ولا ذکره سواء فهو عالم والذاکر علی الحقیقة وذلك ان الحادث فی الوجود والتدبیر باقی الوجود والفانی لا یدرک الباقی الا بالباقی واذا ادركه به فلا یبلغ الی ذره من کمال الازلیة لان الاحاطة بوجوده مستحیلة من کل الوجوه صفاتا وذاتا وسرا وحقیقة \* قال الواسطی کیف یصلب ان یأخذ طریق الاحاطة وهو لا یحیط بنفسه علما ولا بالهائم وهو یری جوهرها \* قال الراغب الاحاطة بالشئ هی ان تعلم وجوده وجنسه وکیفیه وغرضه المقصود به ایجاده وما یکون به ومنه وذلك لیس الله تعالی \* قل فی انوار المشارق یمجوز فی طريقة الصوفیة ان یطلب ما یقصر العقل عنه ولا ینطقه اى ما لا یدرک بمجرد العقل ولا یمجوز ان یطلب ما ینحکم العقل باستحاله فلا یرد ما یقال انی یحصل للعقول البشریة ان ینسلکوا فی الذات الالهیة سبیل الطلب والتفتیش وانی تطیق نور انتمس ابصار الخفاش \* قال الشیخ محمد یارسافی فصل الحصاب لا یمجوز ان ینظر فی طور الولاية ما ینحکم العقل باستحاله ویمجوز ان ینظر فیہ ما یقصر العقل عنه ومن لم یفرق بین ما ینستحیله العقل وملا یناله العقل فلیس له عقل انتهى . قد الشیخ عزالدین کنه ذات الحق تعالی وصفاته محجوب عن نظر العقول ونهاية معرفة العارفين هو ان ینکشف لهم استحالة معرفة حقيقة ذاتاته لغير الله وانما نساع معرفته بالله انما یکون فی معرفة اسمائه وصفاته تعالی فبقدر ما ینکشف لهم معلوماته تعالی وعجائب مقدوراته وبدیع آیاته فی الدنیا والآخرة یکون تفاوتهم فی معرفته سبحانه وقدر التفاوت فی المعرفة یکون تفرقهم فی الدرجات الاخریة العالیة \* وغنت الوجوه للهی القیوم \* ینال غوت فیهم غنوا وغنه صرت اسیرا کنیت وخضعت كما فی القاموس وانما قیل غنت دون تمنوا اشعارا بتحقیق الغنى وثبوته كما فی بشر العیون . واللام فی الوجوه للجنس اشارة الی الوجوه کلها صالحة وعاصیة او لاعهد والمراد بها وجوه العیاسة کقوله تعالی (سیت وجوه الذین کفروا) وعبر عن المکلفین بالوجوه لان الخوض فیها یتیین كما فی الکبیر . والمأنی ذلت الوجوه یوم الحشر وخضعت للهی القیوم خضوع العیاسة اى الاسارى فی ید ملک قهار \* وفى التالیفات التجمیة خضعت وتذلت وجوه المکونات لمکونها الحی الذی به حیاة کل حى القیوم الذی به قیام کل شئ احتیاجا واضطرارا واستسلاما \* وفى العرائس افهم یأصاحب العلم انه سبحانه ذکر الوجوه وفى العرف صاحب الوجه من کان وجهها من کل ذی وجهة فالانبیاء والمرسلون والاولیاء والمقربون بالحقیقة هم اصحاب الوجوه وکیف انت بوجوه الخور العین ووجه کل ذی حسن فوجوه الجمهور مع حسنها وجلالها المستفاد من حسن الله وان كانوا جمیعا مثل یوسف ثلاثت وخزت وخضعت عند کشف نقاب وجهه الکریم وظهور جماله وجلاله القدیم : قال المولى جامی آهک جمال جودانى آرم \* حسنی که نه جاودان ازان یرام

وعن ابى امامة الباهلى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ( اطببوا اسم الله الاعظم  
في هذه السور الثلاث البقرة وآل عمران وطه ) قال الراوى والمشترك بينهما ( الله لا اله الا هو  
الحى القيوم ) ﴿ وقد خاب من حمل ﴾ منهم ﴿ طمأنا ﴾ خسر من اشرك بالله ولم  
يقب : يعنى [ بي يهره ماند ونوميد كشت ] قال الراغب الحية فوق اخطاب ( ومن يعدل  
من الصالحات ﴾ اى بعض الماخلات فى مفعول يعمل باعتبار مدونه ﴿ وهو مؤمن ﴾  
فان الايمان شرط فى صحة الطاعات وقبول الحسنات ﴿ فلا يخف ظمأ ﴾ اى منع ثواب  
مستحق بموجب الوعد ﴿ ولا هضم ﴾ ولا كسرا منه ينقص ومنه هضم الطعام ، قال الراغب  
الهضم شذخ ما به رخاوة يقال هضمته ونهضم وهضم الدواء الطعام فهكه والهاضم كل دواء  
هضم طعاما ونخل طلعها هضم اى داخل بعضها فى بعض كأنما شذخ \* وقال الكشاف ايس  
تترسد دران روز از ستم وبيداد كه زيادنى سياست ونه از كسر وشكست كه نقصان حسناست  
يعنى نه از حسناست مؤمن جزئى كم كند ونه سياست وى افزايد . فايك بالحسناست  
والكسف عن السياست ون كل احمد يحد ثمره شجرة اعماله ويصل باعماله اى كل آمله  
واقبل الاعمال اداء الفرائض مع اجتناب المحارم \* قال ساجان بن عبد الملك لابي حازم عفى  
واو جر قل نم يا امير المؤمنين زره ديك وعظمه من ان يراك حش نهالك اوفيقك حيث  
امرك \* قال بعض الكبار من علامة اتباع الهوى المسارعة الى نوافل الخيرات والتكامل  
عن القيام بحقوق الواجبات وهذا حال غالب الخلق الا من عصمه الله ترى الواحد منهم  
يقوم بالاراد الكثرة والتوافل العديدة التقية ولا يقوم بمرض واحد على وجهه وانما  
حرموا الوصول بتضييعهم الاصول - حكي - عن ابى محمد المرتضى رحمه الله انه دل  
حجبت حجاب على قدم التجريد فسالنى اى ليله ان استق لهاجرة فنزل ذات على فعات  
ان مطاوعة نفسى فى الحجاب كانت بحظ مشوب لذنس اذ لو كانت نفسى فنية لم يعصب عليها  
ما هو حق فى الشرع \* ثم ان المرء بمجرد العمل لا يكون الا عبدا واما المتعارف الانانية  
والوصول الى الدراجات العاليات فيحتاج الى مرشد كامل ولذا هاجر الكبار من دار الى  
دار لتحصيل صحة القرين والابرار : قال الحافظ

من بسر منزل عنقا نه بخود بردم راه \* قطع ابن مرحله بامرغ ساجان كردم

﴿ وكذلك ﴾ اشارة الى ازال ما سبق من الآيات المتضمنة للوعيد النبئة عما سيقع من  
احوال القيامة واهوالها اى مثل ذلك الازال ﴿ ازلناه ﴾ اى القرآن كله واضاهه  
لكونه حاضرا فى الذهان دل فى بحر العلوم ويجوز ان يكون ذلك اشارة الى مصدر ازلنا  
اى مثل ذلك الازال البين ازلناه حال كونه ﴿ قرآنا عربيا ﴾ يعنى بلغة العرب ليفهموه  
ويقفوا على اعجازه وخروجه عن حد كلام البشر ﴿ وفى التأويلات النجمية اى كما ازلنا  
الصحائف والكتب الى آدم وغيره من الانبياء بالسنتهم ولغاتهم المختلفة كذلك ازلنا  
اليك قرآنا عربيا بلغة العرب وحقيقة كلامه التى هى الصفة القائمة بذاته مزهنة عن الحروف  
والاصوات المختلفة المخلوقة وانما الاصوات والحروف تتعلق بالغات والالسنة المختلفة

هو وسرفا فيه من الوعيد ﴿﴾ الصبر رد الشيء من حالة الى حالة او ابداله بغيره ومثله التصريف الا في التكثير واكثر ما يقال في صرف الشيء من حالة الى حالة ومن امر الى امر وتصريف ارباب هو صرفها من حال الى حال . والوعيد التهديد بالفارسية [بم تمدن] والمعنى بنا وكررنا في القرآن بعض الوعيد \* قال الكاشفي [ چون ذكر طوفان ورجنه وصيحه وخسف ومسخ ] كقَالَ في التاويلات النحوية اى اوعدنا فيه قومك باصناف العقوبات التى عاقبت بها الائم الماضية وكررنا ذلك عليهم \* قال في الكبير يدخل تحته بيان الفرائض والمخارم لان الوعيد بهما يتعلق ﴿﴾ لعلمهم يتقون ﴿﴾ اى يتقون الكفر والمعاصي بالفعل ﴿﴾ او يحدت اثم ذكرها ﴿﴾ اى يحدد القرآن لهم ايقاظا واعتبارا بهلاك من قبلهم مؤديا بالآخرة الى الانقضاء واحداث الشيء ايجاده والحدوث كون الشيء بعد ان لم يكن عرضا كان اوجوهها ﴿﴾ تعالى الله ﴿﴾ تتفاعل من العلو وليست مرتبة شريفة الاو الحق تعالى في اعلى الدرجات منها وارفعها وذلك لانه مؤثر وواجب لذاته وكل ماسواه اذ لم يمكن ولا مناسبة بين الواجب والممكن \* قال في الارشاد وهو استغناؤه تعالى واشؤونه التى يصرف عليها عباده من الاوامر والنواهي والوعيد وغير ذلك اى ارتفع بذاته وتنزه عن مماثلة المخلوقين في ذاته وصفاته وافعاله واحواله ﴿﴾ الملك ﴿﴾ السلطان النافذ امره ونهيه الحقيق بان يرجى وعده ويخشى وعيده ﴿﴾ الحق ﴿﴾ في ملكوته والوحيته الحقيق بالملك لذاته ﴿﴾ ولا تجعل القرآن من قبل ان يقضى اليك ﴿﴾ يؤدى ويتم ويفرغ دل تعالى ( انتهى بهم اجلهم ) اى فرغ اجالهم ومدتهم المضروبة ﴿﴾ وحيه ﴿﴾ القاؤه وقراءته كان عليه السلام اذا اتى اليه جبريل الوحي يسمعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال اعتناؤه بالتالي والحفظ قفى عن ذلك اذ ربما يشغله التأنط بكلمة عن سماع ما بعدها . والمعنى لا تجعل بقراءة القرآن خوف النسيان والانفلات قبل ان يستأنم جبريل قراءته ويفرغ من الالاع والتلقين فاذا بان قراءته وفى التاويلات النجمية فيه اشارة الى سكوته عند قراءة القرآن واستماعه والتدبر في معانيه واسراذه للثبور بانوارده وكشف حقائقه ولهذا قل ﴿﴾ وقل ﴿﴾ اى في نفسك ﴿﴾ رب ﴿﴾ اى پروردگار من ﴿﴾ زدنى ﴿﴾ [ يفرز اى مرا ] ﴿﴾ علما ﴿﴾ اى فهما لادراك حقائقه فانها غير مشاهة وسنورا بانوارده وتخلقا بخلقهم \* وقال بعضهم علما بالقرآن فكان كذا نزل عليه شئ من القرآن ازداد به علما \* وقال محمد بن الفضل علما بنفسى ومتضمنه من السرور والمكر والفرد لا قوم بمعونتك في مداواة كل شئ منها بدوائه \* وكان ابن مسعود رضى الله عنه اذا قرأها قال اللهم زدنى ايمانا وقينايك وهو اجل التفسير وادقها لانه علق الايمان واليقين به تعالى دون غيره وهو اصعب الامور كذا سمعت من شيخى وسندى قدس الله سره \* قيل ما امر الله رسوله بطلب الزيادة في شئ الا في العلم \* قال الكاشفي [ در لطائف قشبرى رحمه الله مذكور است كه حضرت موسى عليه السلام زياده علم طلبد اورا حواله بخضر كردند وبى طلب بيقه ما را صلى الله عليه وسلم دناى زيادتى علم بيا مومت وسواله بغير خود نكرد تا معلوم شود كه آنكه در مكتب ادب \* ادبى



ربي، سبق «وقل رب زدني علما» خوانده باشد هر آینه در درسگاه «علما» مالم تکتک تعلم، نکتة «فعلت علم الاولين والآخرين» بکوش هوش مستفیدان حقائق اشیا تواند رسانید علمهای انبیاء واولیاء \* در دلش رخشنده چون شمس الضحی عالمی کاموز کاش حق بود \* علم اوبس کامل مطلق بود

\* قال ابراهيم الهروي كنت بمجلس ابی يزيد البسطامي قدس سره فقال بعضهم ان فلانا اخذ العلم من فلان قال ابو يزيد المساكين اخذوا العلوم من الموت ونحن اخذنا العلم من حي لا يموت \* قال ابوبكر الكتاني قال لي الحضر عليه السلام كنت بمسجد صنعاء وكان الناس يستمعون الحديث من عبد الرزاق وفي زاوية المسجد شاب في المراقبة فقلت له لم اسمع كلام عبد الرزاق قال انا اسمع كلام الرزاق وانت تدعوني الى عبد الرزاق فقلت له ان كنت صادقا فاخبرني من انا فقال لي انت الحضر \* وفي الآية بيان لشرف العلم \* قال الشيخ الاكبر قدس سره الاظهر العلم نور من انوار الله تعالى يقذف في قلب من اراده من عبادته وهو معنى قائم بنفس العبد يطلعه على حقائق الاشياء وهو للبصيرة كنور اشمس لبصر مثلا بل آتم وفي الحديث قيل يا رسول الله أي الاعمال افضل فقال (العلم بالله) قيل الاعمال نريد قال (العلم بالله) فقيل نسأل عن العمل وتوجب عن العلم فقال عليه السلام (ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل) والمعتبر هو العلم النافع ولذلك قال عليه السلام (الهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع) والعلم بالله لا يتيسر بالانصبة الباطن تقصبة القلب عما سوى الله تعالى من اعظم القربات وافضل الطاعات ولذلك كان مطمح نظر الاكابر في اصلاح القلوب والسرائر : قال الحافظ

بلك وصافي شو وازجاه طيعت بدر آي \* كه صفای ندهد آب تراب آلوده  
﴿وقل قد عهدنا الى آدم﴾ يقال عهد فلان الى فلان بعهدي التي العهد اليه ووصامه بجهته والعهد حفظ التي و مراعاته حال بعد حال وسمى الموثق الذي يلزم مراعاته عهدا وعهده تارة يكون بما ركزه في عقولنا وتارة يكون بما امرنا به بكتابه وباللغة رسله وتارة بما نلتزمه وليس بلازم في اصل الشرع كالنذور وما يجري مجراها و آدم ابو البشر عليه السلام قيل سمي بذلك لكون جسده من اديم الارض وقيل لسمره في لونه يقال رجل آدم نحو اسمر وقيل سمي بذلك لكونه من عناصر مختلفة وقوى مفترقة بقول جعلت فلانا ادمه اهل اي خلطته بهم وقيل سمي بذلك لما طيب به من الروح المنفوخ فيه وجعل له من العقل والفهم والرؤية التي فضل بها على غيره وذلك من قولهم الادم وهو ما يطيّب به الطعام وقيل اعجبى وهو الاظهر والمعنى وبالله لقد امرناه ووصينا بان لا يأكل من الشجرة وهي الموهودة وبأن يسانه بعد هذه الآية ﴿من قبل﴾ من قبل ﴿من قبل﴾ هذا الزمان ﴿فنتى﴾ العهد ولم يهيم به حتى غفل عنه والنسيان بمعنى عدم الذكر او تركه ترك المذمى عنه \* قال الراغب النسيان ترك الانسان ضبط ما استودع اما ضعف قلبه واما عن غفلة او عن قصد حتى ينحذف عن القلب ذكره وكل نسيان من الانسان ذمه الله تعالى به فهو ما كان اصله عن تعمد واما عذر فيه نحو ما روى (رفع عن امي الخطأ والنسيان) فهو ما لم يكن

سببه منه  $\text{ﷻ}$  ونجد له عزما  $\text{ﷻ}$  ان كان من الوجود العلمى فله وعزما منمولاه وقدم الثانى على الاول لكونه ظرفا وان كان من الوجود المقابل نعدم وهو الانسب لان مصب الفائدة هو امدول وليس فى الاخبار بكون العزم المدوم له مزيد منزلة فله متعلق به والعزم فى اللغة توطين النفس على الفعل وعقد القلب على امضاء الامر . والمعنى لم نعلم اولم لصادف له تسميم رأى ونبات قدم فى الامور ومحافضة على ما امر به وعزيمة على القيام به اذ لو كان كذلك لما ازاله الشيطان ولما استطاع تقريره وقد كان ذلك منه عليه السلام فى بدء امره من قبل ان يحرب الامور ويتولى حارها وقارها ويذوق شربها واربابها لامن نقصان عقله فانه ارجح الناس عقلا كما قال عليه السلام ( لو وزنت احلام بنى آدم بحلم آدم لرجح حلمه ) وقد قال الله تعالى ( ونماجد له عزما ) ومعنى هذا ان آدم مع ذلك اثر فيه وسوسه فكيف فى غيره : قال الحافظ دام سخطت مكر لصد خدا يارشود \* ورنه آدم نبرد صرفه زشيطان رجم

قيل لم يكن النسيان فى ذلك الوقت مرفوعا عن الانسان فكان مؤاخذا به وانما رفع غناه وفى التاويلات التجبة ( ولقد عهدنا الى آدم من قبل ) اى من قبل ان يكون اول وان لا يتعلق بغيرنا ولا يتقاد لسوانا فلما دخل الجنة ونظر الى نعيمها ( فدى ) عهدنا وتعلق بالشجرة واقاد للشيطان ( ونماجد له عزما ) يشير الى ان الله تعالى لما خلق آدم وتجلى فيه بجميع صفاته صارت ظلمات صغرت خلقته مغلوطة مستورة بسطوات تجلى اتوار صفات الربوبية ولم يبق فيه عزم يتعلق بتامسواه والاقتياد لغيره فلما تحركت فيه دواعى البشرية الحيوانية وتداعت الشهوات النفسانية الانسانية واشتعلت باستيلاء الغلوطنى اداء الحقوق ولهذا سعى الناس ناسا لانه ناس فقتلت له من تلك العاملات ظلمات بعضها فوق بعض وتراكت حتى صارت غيوه شמוש المعزوف واستار اقرار العوارف فمضى عهود الله ومواثيقه وتعلق بالشجرة امنه عنها \* والعلامة بالنسيان عادت لك النسيان اذكر الناس ناس وارق القلوب قاس \* قال ابو الفتح البستي فى الاعتذار من النسيان الى بعض الرؤساء

يا اكثر الناس احسانا الى الناس \* يا احسن الخلق اعراضا عن الناس

نسيت وعدك والنسيان مغتفر \* فغفر دول ناس اول الناس

\* قال على رضى الله عنه عشرة يورثن النسيان . كثرة الهم . والحجامة فى القرة . والول فى الماء التراكد . واكل التفاح الحامض . واكل الكزبرة . واكل سور الفار . وقراءة الواح القبور . وانظر الى المصلوب . والمشي بين الملمين المقطورين . والقاء القملة حية كما فى روضة الحبيب لكن فى وصى خن لابس بطرح القملة حية والادب ان يقتلها \* وزاد فى المقاصد الحسنة مصغ العلك اى للرجال اذا لم يكن من علة كالبيخر ولا يكره للمرأة ان لم تكن سائمة لقيامه مقدم السواك فى حقهن لان سنهما اضعف من سن الرجال كسائر اعضائهما فيخاف من السواك سقوط سنه . وهو يبقى الانسان ونشد الالة كالسواك \* واعلم ان من اشد اسباب النسيان النسيان فمضى الله العصمة والحفظ  $\text{ﷻ}$  واذ قلنا  $\text{ﷻ}$  اى واذكر يا محمد وقت قولنا  $\text{ﷻ}$  للملائكة  $\text{ﷻ}$  اى لمن فى الارض والسما منهم عروما كما سبق تحقيقه  $\text{ﷻ}$  اسجدوا لآدم  $\text{ﷻ}$  سجود تحية

وتكريم \* وقال اليساوى اذكر حاله في ذلك الوقت ليتبين لك انه نسي ولم يكن من اولى  
 العزيمه والاثبات انتهى \* وفيه اشارة الى استحقاقه لسجودهم لمعانجه . منها لانه خلق لاسر  
 عظيم هو الخلافة فاستحق لسجودهم . ومنها لان الله تعالى جمعه مجمع مجرى عالمي الخلق  
 والامر والملك والملكوت والدنيا والآخرة فخلق شيئاً في عالم الخلق والدنيا الاوقد جعل  
 في قلبه اعموداً منه ومخلوق شيئاً في عالم الامر والآخرة الاوقد اودع في روحه حقائقه  
 واما الملائكة فقد خلقت من عالم الامر والملكوت دون عالم الخلق والملك فبهذه النسبة  
 اختص آدم بالكمال ومدونه بالقصان فاستحق السجود والكمال . ومنها لانه خلق روحه  
 في احسن تقويم من بين سائر الارواح من الارواح الملكية وغيرها وخلقت صورته في  
 احسن صورة على صورة الرحمن والملائكة وان خلقت في حسن ملكي روحاني لمخلقةوا  
 في حسن صورته فله الافضلية في كلا الحالين فاستحق لسجودهم بالافضلية . ومنها لانه شرف  
 في نسوبة قلبه بتشريف خريطينة آدم بيده اربعين صباحاً وباختصاص لما خلقت بيدي  
 واكرم في تعلق روحه بالقلب بكرامة ونفخت فيه من روحى فالزمهم سجود الكرامة  
 بقوله فقوا له ساجدين واثبت له استحقاق سجودهم بقوله يا ابليس مامتك ان تسجد لما  
 خلقت بيدي . ومنها لانه اختصر بعلم الاسماء كلها وانهم قد احتاجوا في انشاء اسمائهم كقال  
 يا آدم انبئهم باسمائهم فوجب عليهم اداء حقوقه بالسجود . ومنها لانه لما خلقه الله تعالى تحلى  
 فيه بجميع صفاته فاسجد الله تعالى ملائكته اياه تعظيماً وتكريماً واعزازاً واجلالاً فانه  
 يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فسجدوا الاله ليسجدوا لان الله تعالى لما قال  
 للملائكة انى جعل فى الارض خليفة الى وقدس لك كان هذا الكلام منهم نوع اعتراض  
 على الله وجنس غيبة لآدم واظهار فضيلة لانفسهم عليه فاجابهم الله بقوله انى اعلم ما لا تعلمون  
 اى انى اودعت فيه من علم الاسماء واستعداد الخلافة ما لا تعرفون فيه الفضيلة عليكم  
 فاسجدوا له كفارة لاعتراضكم واستغفارا لغيبته وتواضعا لانفسكم فقر الملائكة واعترفوا  
 بما جرى عليهم من الخطأ وتابوا واستسلموا لاحكام الله تعالى فسجدوا لآدم واما ابليس  
 فقد اصر على ذنب الاعتراض والغيبة والعجب بنفسه ولم يستسلم لاحكام الله وزاد في  
 الاعتراض والغيبة والعجب فقال انا خير منه خلقتى من نار وخلقته من طين واى ان  
 يسجد كذا في التأويلات ﴿ فسجدوا ﴾ تعظيماً لاسر ربهم وامثالاً له ﴿ الاله ابليس ﴾  
 فانه لم يسجد ولم يطرح اريدة الكبر ولم يخفص جناحه: وفي المتنوى

آنكه آدم را بدن ديد اورميد \* وانكه نور مؤتمن ديد اوخيد

يقال البس يس وتخير ومنه ابليس اهو اعجمى كما في القاموس كأنه قيل ما باله لم يسجد  
 فقيل ﴿ ابى ﴾ السجود وامتنع منه قال في المفردات الابهاء شدة الامتناع فكل اياه امتناع  
 وليس كل امتناع اياه ﴿ فقلنا ﴾ عقيب ذلك اعتناء بنصحه ﴿ يا آدم ان هذا ﴾ الحفي  
 الذى رأيت ما فعل ﴿ عدوك ولزوجك ﴾ حواء والزوج اسم للفرد بشرط ان يكون  
 معه آخر من جنسه ذكر كان او ائى \* ولمدانوه وجوه الاول انه كان حسوداً فلما رأى

دعامة على آدم حسده فصار عدوا له \* وفي اشارة الى ان كل من حسد احدا يكون  
عدوا له ويريد هلاكه ويسى في افساد حاله \* والثاني انه كان شانا غاللا والبلبل شيخا جاهلا  
لانه اثبت فضيلته بفضيلة ابيه وانه جعل والشيخ الجاهل يكون ابدا عدو الشاب العالم  
زديشخ شيرطغه براسرار اهل دل \* المرء لا يزال عدوا لما جهل  
\* والثالث انه مخلوق من النار وادم من الماء والتراب وبين اصلهما عداوة بقيت الدواوة  
فيهما \* ولا يخرجكما من الجنة \* اى لا يكون سببا لاجراكما منها فهو من قيل  
استاد العمل الى السبب والا فخرج حقيقة هو الله تعالى وظاهره وان كان نهى ابليس  
عن الاجراخ الا ان المراد نهى من ان يكونا بحيث يتسبب الشيطان في اجراجهما منها  
لطريق البرهاني \* ففتش \* جواب للتهى واستاد الشفاء اليه لرعاية الفواصل واصلاته  
\* قال في المفردات الشقاوة خلاف السعادة وكما ان السعادة ضربان سعادة دنيوية وسعادة  
اخروية ثم السعادة الدنيوية ثلاثة اضرب سعادة نفسية وبدنية وخارجية كذلك الشقاوة  
على هذه الاضرب وفي الشقاوة الاخروية قال تعالى ( فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى )  
وفي الدنيوية ( فلا يخرجكما من الجنة فتشقى ) انتهى وقد يوضع الشفاء موضع التعب نحو  
شقيت في كذا كقول في القاموس الشقا الشدة والعسر وبعد انتهى . فنعني لا تبشر اسباب  
خروج ميجصد الشفاء وهو الكد والتعب الدنيوي مثل الحث والزرع والحصد والطحس  
والعجن والحز ونحو ذلك مما لا يخفى الناس عنه في امر تعابسه ويؤيده ما بعد الآية \* قال  
كاشفي فتشقى كقولهم افنى بئس جون اذ بهشت بيرون دوى بكديمين وعرق حين اسباب معاش  
مها ياد كرد \* عن سعد بن جبير اهبط الى ادم نور احمر فكان يحتر عليه ويمسح الفرق  
عن جبينه فذلك شقاؤه \* يقول الغفر الطاهر ان الشيطان بسبب عداوته لا يخلو عن  
تحريض فعد يكون سببا للخروج فلشقاوة في الحقيقة متفرعة على مباشرة امر منهى عنه  
فانهم \* وفي التاويلات النجاسة هي شقاوة البعد عن الحضرة ان لم يرجع الى مقام قربه من  
حوار الحق بالوبة والاستغفار \* وفيه اشارة الى ان العتيان وامثال الشيطان موجب للاجراخ  
من حنة القلب والتمسك الى ارض البشرية بعد الصعود عنها والعبور عليها \* انك ان  
لا تجوع فيها \* انك خبر ان \* وان لا تجوع على التمسك على الاسمية اى قنا ان حالك  
مادمت في الجنة عدم الجوع اذ التمسك كلها حاضرة فيها \* ولا تهرى \* من السباب لان  
المسوسات كلها موجودة في الجنة والعري الجلد عما يستره \* وانك لا تظلموا فيها \* اى  
لا تعس لان العيون والانهار جارية على الدوام \* قال الراغب الطن \* ما بين التبريت والظلم  
النعش الذى يعرض من ذات \* ولا تصحى \* اى لا يصيبك حر الشمس في الجنة اذ الشمس  
فيها واهلها في ظل ممدود يقال ضحى الرجل للشمس بكسر الحاء اذا برز وتعرض لها  
وان المتح مع ماى حيزها عطف على ان لا تجوع وفصل الظلم دفعا لتوهم ان نقيهما نعمة  
واحدة وكذا الحال في الجمع بين العري والضجوة وفي التاويلات النجاسة يشير الى ان الجنة  
وان كانت باقية وهي حوار الحق لكنها مرتعة من مراتع النفس البهيمية الحيوانية ولها

فها تمتع من المأكولات والمشروبات والمبوسات والمنكوحات كما كان لها في المراتع الدنيوية  
 الفانية انتهى ﴿ فوسوس اليه الشيطان ﴾ اى انتهى الى آدم وسوسه والبلغ فتعديته بالى  
 باعتبار تصميمه معنى الانهاء والابلاغ واذا قيل وسوس له فمعناه لاجله والوسوسة الصوت  
 الخفى ومنها وسواس الحلى لاصواتها وهو فعل لازم \* قال الكاشفى [ يس وسوسه كرد  
 بسوى آدم شيطان يس ازانكه بهشت در آمد وحوارا ديد وازمرك بترسانيد وحوارا  
 با آدم بازگفت و آدم ازمرك ترسان شده با بليس كه بصورت پيرى برايشان ظاهر شده بود بدو  
 رجوع کرده بود بطريق تضرع ازوى علاج مرك طلييد ﴿ قال ﴾ اما بدل من وسوس واستتاف  
 كانه قيل فاذا قال فى وسوسه فقيل قال ﴿ يا آدم ﴾ [ علاج بن مرض خوردن ميوه شجره  
 خلد است ] ﴿ هل ادلك ﴾ [ آبادلات كنم ترا ] ﴿ على شجره الخلد ﴾ اى شجره من  
 اكل منها خلد ولم يمت اصلا سواء كان على حاله او بان يكون ملكا فضافها الى الخلد وهو  
 الخلود لانها سبه بزعمه كما قيل لميزوم فرس الحياه لانها سببها \* قال الراغب الخلود نبرى  
 الشئ من اعتراض الفساد وبقاءه على الحاله التى هو عليها والخلود فى الجنة بقاء الاشياء  
 على الحاله التى هى عليها من غير اعتراض الكون والفساد عليها ﴿ وملك لا يلبى ﴾ اى  
 لا يزول ولا يخلل بوجه من الوجوه: وبالفارسيه [ كهنه نندود آدم كفت دلالت كن مرابا آن  
 ابليس راهنمون شد آدم وحوارا بشجره منهيه ] ﴿ فاكلا منها فبدت لهما سواتهما ﴾  
 يقال بدا الشئ بدا وبداوا ظهر ظهورا بينا وكنى عن الفرج بالسوء لانه يسوء الانسان  
 انكشافه اى ينمى ويجزئه \* قال الكاشفى [ يعنى لباس جنت ازايشان ريخت و برهنه شدند ]  
 \* قال ابن عباس انهما عريا عن النور الذى كان الله البسهما اياه حتى بدت فروجهما  
 \* وقيل كان لبسهما الظفر فاما اصابا الخطيئة نزع عنهما وترك هذه البقايا فى اطراف  
 الاصابع \* وقيل كان لبسهما الخلة \* وعن ابى بن كعب رضى الله عنه قال قل عليه السلام (ان  
 اياكم آدم كان رجلا طويلا كالنخلة السحوق كثير الشعر موارى العورة فلما واقع الخطيئة  
 بدت سوته فانطلق فى الجنة هاربا فربشجرة فاخذت بناصيته فاجلسه فناداه ربه افرارا  
 منى يا آدم قال لا يارب واكن حيا منك \* قال الحصري بدت لهما ولم تبد لغيرهما لئلا يعلم  
 الاغيار من مكافاة الجنابة ماعلموا ولوبدت للاغيار لئال بدت منهما ﴿ وطفقا ﴾ شرنا  
 يقال طفق بفعل كذا اى اخذ وشرع ويستعمل فى الايجاب دون النفي لئال ما طفق  
 ﴿ يخضفان عليهما من ورق الجنة ﴾ فى التاموس خضف الفعل يخضفها خرزها والورق  
 على بدنه الزقما واطبقها عليه ورقة ورقة اى يلزقان الورق على سواتهما للنسج وهو ورق  
 التين قيل كان مدورا فصار على هذا الشكل من تحت اصابعهما ﴿ وعصى آدم ربه ﴾  
 باكل الشجرة : يعنى [خلاف كرد آدم امر پروردگار خود را در خوردن درخت ] يقال  
 عصى عصيانا اذا اخرج عن الطاعة واصله ان يمتنع بمعناه كما فى المفردات ﴿ فموى ﴾ ضل  
 عن مطلوبه الذى هو الخلود او عن المسأوره وهو التباعد عن الشجرة فى ضمن ولا تقربا  
 هذه الشجرة او عن الرشد حيث اغتر بقول العدو لا اله الا الله خلاف الرشد \* واعلم ان

المعصية عمل محرم وقع عن قصد اليه والزلة ليست بمعصية ممن صدرت عنه لانها اسم لعل  
 حرام غير مقصود في نفسه للفاعل ولكن وقع عن فعل مباح قصده فاطلاق اسم المعصية  
 على الزلة في هذه الآية مجاز لان الانبياء عليهم السلام معصومون من الكبائر والصغائر  
 لامن الزلات عندنا وعند بعض الاشعرية لم يعصوا من الصغائر وذكر في عصاة الانبياء  
 ليس معنى الزلة انهم زلوا عن الحق الى الباطل ولكن معناها انهم زلوا عن الافضل الى  
 المائل وانهم يعانون به لجلال قدرهم ومكانتهم من الله تعالى \* قال ابن الشيخ في حواشيه  
 العصيان ترك الامر وارتيكاب المنهي عنه وهو ان كان عمدا يسمى ذنباً وان كان خطأ يسمى  
 زلة والآية دالة على انه عليه السلام صدرت عنه المعصية والمصنف سبها زلة حيث قال  
 وفي النبي عايه بالعصيان والمعويا مع صغر زلته تعظيم الزلة وزجر بليغ لأولاده عنها انتهى  
 بناء على انه انما ترك الانتهاء عن اكل الشجرة اجتهاداً لامن تعمد المعصية ووجه الاجتهاد  
 انه عليه السلام حلل المنهي على التنزيه دون التحريم وحمل قوله تعالى ( هذه الشجرة ) على  
 شجرة بعينها دون جنسها ومع ذلك الظاهر ان هذه الواقعة انما كانت قبل نبوته \* وفي الاسئلة  
 المتقدمة فان قيل فاذا كان هذا خطأ في الاجتهاد ومن اجتهد فإخفاً لا يؤخذ به فكيف  
 آخذ آدم بذلك قلنا لم يكن هذا موضع الاجتهاد اذا كان الوحي يتواتر عليه تزوله فكان  
 تقريره لواجبته في غير الاجتهاد \* فان قيل فهل اوحى اليه يعلم ذلك \* قلنا انقطع عنه الوحي  
 ليقضى الله تعالى ما اراد كما انقطع عن الرسول عليه السلام ثمانية عشر يوماً وقت افك عائشة  
 رضي الله عنها ليقضى الله تعالى ما اراد \* وفي الكبير فان قيل دل هذا على الكبيرة لان العاصي  
 اسم ذم فلا يليق الا بصاحب الكبيرة ولان الذنوبية ترادف الضلالة وتضاد الرشد ومثله  
 لا يتناول الا المتهمل في الفسق واجيب بان المعصية خلاف الامر والامر فديكون بالمدحوب  
 ويقال امرته بشرب الدواء فعصاى فلم يبعد اطلاقه على آدم لانه ترك الواجب بل لانه  
 ترك المدحوب \* وفيه ايضا ليس لاحد ان يقول كان آدم عاصياً غواياً لوجوه. الاول قل النبي  
 يقال للرجل قطع ثوبا وخاطه قد ثعلمه وخاطه ولا يقال خاطط وخياط اذا عاود الفعل  
 فكان معروفاه والزلة لم تصدر من آدم الامرة فلا تطلق عليه. والثاني ان الزلة ان وقعت  
 قبل النبوة لم يحيز بعد ان شرف الله تعالى بالرسالة اطلاقها عليه وان كانت بعد النبوة فكذلك  
 بعد ان تاب كما لا يقال للمسلم الثابت انه كافر اوزان او شارب خمر اعتباراً بما قبل اسلامه  
 وتوبته. الثالث ان قولنا عاص وغاويوهم عصيانه في الاكثر وغوايته عن معرفة الله والمراد في  
 القصة ليس ذلك فلا يطلق دفعاً للوهم الفاسد. والرابع يجوز من الله ما لا يجوز من غيره كما يجوز للسيد  
 في ولده وعبد عند المعصية قول ما لا يجوز لغيره \* قال الحسن والله ما عصى الانبياء \* قال جعفر  
 طالع الجنان ونعيمها فودى عليه الى يوم القيامة وعصى آدم ولو طالها فقله لودى عليه  
 بالهجران الى ابد الآبدين وفي الآيات التجمية (وعصى آدم ربه) بصرف محبة في طلب شهوات  
 نفسه (فودى) بصرف الفناء في الله في طلب الخلود وملك الفناء في الجنة انتهى: وفي المتنوى  
 جيسست توحيد خدا آموختن \* خويشتن را پيش واحد سوختن  
 کرهمی خواهی که بفروزی جو روز \* هستی همچون شب خود را بوز

شبهه  
 بقرینه  
 در بیان  
 در بیان  
 در بیان

هبت درهست آن هستی نواز \* همجوس درکیمیا اندر کداز  
 سئل ابن عطاء عن قصة آدم ان الله تعالى نادى عليه بمصيبة واحدة وستر على كثير من ذنبه  
 فقال ان مصيبة آدم كانت على بساط القرية في جوداه ومصيبة ذريته في دار الهنة فترك  
 اكبر واعظم من ذلهم ﴿ ثم اجتبه ربه ﴾ اصطفاه وقربه بالحمل على التوبة والتوفيق لها  
 من اجتبه الشيء بمعنى جباه لنفسه اى جمعه ﴿ قتاب عليه ﴾ اى قبل توبته حين تاب هو  
 وزوجته قاتلين ﴿ ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين ﴾ ﴿ وهدى ﴾  
 اى الى الثبات على التوبة والتمسك باسباب العصمة \* وفيه اشارة الى انه لو وكل الى نفسه  
 وغررته التى جبل عليها ما كانت التوبة من شأنه ولا الرجوع الى الله من برهانه ولكن الله  
 بفضله وكرمه اجتبه وبجذبة العناية رفاه والى حضرة الربوبية هدهاء وفى الحديث (لوجع  
 بكاء اهل الدنيا الى بكاء داود لكان بكأؤه اكثر ولوجع ذلك الى بكاء نوح لكان اكثر)  
 وانما سمى نوحا لتوحه على نفسه (ولوجع ذلك كله الى بكاء آدم على خطيئته لكان اكثر)  
 : وفى المتنوى

خاك غم را سرمه سازم بهر چشم \* تاز كوه پر شود دوبهر چشم [١]

اشك كان ازهر او بارتد خلق \* كوهست واشك پندارند خلق

توكه يوسف نيتى يعقوب باش \* همچو اوبا كرىه وآشوب باش [٢]

يش يوسف نازش وخوبى مكن \* جز نياز وآه يعقوبى مكن

آخر هر كرىه آخر خنده ايست \* مرد آخر بين مبارك بنده ايست [٣]

\* قال وهب لما كثر بكأؤه امره الله بان يقول «لا اله الا انت سبحانك لمحمدك عملت سوء وظلمت  
 نفسى فانغفر لى لك خير الغافرين» فقال لها ثم قل «قل سبحانك لا اله الا انت عملت سوء وظلمت نفسى  
 فاقب على انك انت التواب» \* قال ابن عباس رضى الله عنهما هن الكلمتان التى تلقبها آدم  
 من ربه \* وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (لما اعترف آدم  
 بالخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد ان تغفر لى فقال الله يا آدم كيف عرفت محمدا ولم اخلقه  
 قال لانك لما خلقتى بيدك ونفخت فى من روحك رفعت رأسى فرأيت على قوائم العرش  
 مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعرفت انك لم تنصف الى اسمك الا امام احب الخلق اليك  
 فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه لاحب الخلق الى فغفرت لك ولولا محمدا ما خلقتك) (رواه  
 البيهقى فى دلائله \* قال بعض الكبار انه من لطفه وكرمه عاقب آدم فى الدنيا بالمجاهدات الكثيرة  
 بما جرى عليه من المصيبة ويعاقب الجمهور فى الآخرة بما جرى عليهم من المصيبة فى الدنيا وفى  
 هذا خاصة له لان عقوبة الدنيا اهن وقال مثل الشيطان مثل حية تمشى على وجه الارض  
 الى رأس كثر وخلفها انسان ليقتلها فلما ضربها وجد تحت ضربه كنزا فصار اكثر تله وصارت  
 الحية مقولة وبلغ الى الامرين العظيمين البلوغ الى المأمول والفلاح من العدو فكذا شأن  
 آدم مع الملعون دله على كبر من كنوز الربوبية غرضه العداوة والضلالة فوسل آدم الى

[١] دراز اسط در تريك  
 [٢] قول التى صلى الله عليه وسلم ان سعدا الجود وانا اعمته ارج  
 [٣] درين ان تفسيره  
 ماشاء الله كان وما يشاء  
 [٤] ابد

الاجتنابية الابدية بعد الاستطافية الازلية وبلغ الملعون الى اللعة الازلية الابدية \* قال ابن عسلا اسم العصيان مذموم الا ان الاجتناب والاستغناء منما ان يلحق آدم اسم المذمة \* قال الواسطي العصيان لا يؤثر في الاجتنابية وفي الحديث (احتج آدم وموسى) احتجابا روحانيا او حسابيا بان احياهما واجتمعا كما ثبت في حديث الاسراء انه عليه السلام اجتمع مع الانبياء وصلى بهم (فقال موسى يا آدم انت ابونا الذى خبثنا) اى كنت سببا لحيثنا عن سكون الجنة من اول الامر (واخرجتنا من الجنة بخطيئتك التى خرجت بها منها) قل الحافظ

من ملك بودم وفردوس برين جايم بود \* آدم آورد درين دير خراب آبادم  
(فقال له آدم انت موسى اصطفاك الله بكلامه) اى جعلك كلييه (وخط لك التوراة بيده  
أتلمنى) همزة الاستعظام فيه للانكار (على امر قدره الله على) اى كتبه فى اللوح المحفوظ  
قبل ان يخلفنى باربعين سنة المراد منه التكثير لا التحديد \* فان قيل الماصى منا لوقال هذه  
معصية قدرها الله على لم يسقط عنه الملو فكيف انكر آدم بهذا القول على كونه ملوما \* قلنا  
انكرانهم من العبد بعد عفوانه عن ذنبه واهذا قل أتلمنى ولم يقل ألام على بناء المجهول  
او نقول الموم على الماصى فى دار التكليف كان للزجر وفي غيرها لا يفيد فيسقط (شحج آدم  
موسى شحج آدم موسى) كرر دلالتا كيد يعنى غلب بالحجة على موسى لانه احل ذلك على علم الله ونبه عليه  
بانه غفل عن القدر السابق الذى هو الاصل وقصر النظر على السبب اللاحق الذى هو الفرع  
وزاد فى بعض الروايات (قال آدم بكم وجدت الله كتب لك التوراة قبل ان اخلق قل موسى  
اربعين عاما قل آدم فهل وجدت فيها وعصى رسول الله عليه السلام شحج آدم موسى)  
قل الحافظ

عيب رندان مكن اى زاهد با كيز دسرشت \* كه كناه دكران بر تو نخواند نوشت  
من اكر نيكم وكر بدتو برو خود را بش \* هر كسى آن درود عاقبت كار كه كشت  
وقال

درين چين نكنم سر زنتش بخود روى \* چنانكه پرورشم میدهند ميرويم  
وقال

نقش مستورى و مستى نه بدست من و تست \* آنچه سلطان ازل كشت بكن آن كردم  
وقال

عيبم مكن زردى و بدنامى اى حكيم \* كين بود سر نوشت ز ديوان قسم  
وقال

من ارچه عاشقم و رند و مست و نامه سپاه \* هزار شكر كه ياران شهر بي كنهند  
(قل) الله تعالى لا دم و حواء بعد صدور الزلة ﴿اهبطا منها جميعا﴾ اى اتزلا من الجنة  
الى الارض هذا خطاب العتاب واللوم فى الصورة وخطاب التكميل والتشريف فى المعنى يقال  
هبط هبوطا اذا نزل \* قل الراغب الهبوط الانحدار على سبيل القهر كه يوط الحجر قل  
تعالى (وان منها لما يهبط من خشية الله) واذا استعمل فى الانسان الهبوط فعلى سبيل



الاستخفاف بخلاف الاتزال فان الاتزال ذكره الله في الاشياء التي نبه على شرفها كاتزال القرآن والملائكة والمطر وغير ذلك والهبوط ذكره حيث نبه على الغضب نحو (وقلنا اهبطوا بعصم لبعض عدو) وقال (فاهبط منها فما يكون لك ان تكبر فيها) ﴿ بعضكم لبعض عدو ﴾ اي بعض اولادكم عدو لبعض في امر المعاش كما عبه الناس من التجاذب والتجارب فيكون نظير قوله تعالى (فلما آتاهما صالحا جعلاه شركا) اي جعل اولادها وجع الخلاب باعتبار انهما اصل الذرية ومآله بعضكم يأذرية آدم عدو لبعض ﴿ وفي التأويلات النجمية يشير الى انه جعل فيما بينهم العداوة لئلا يكون لهم حبيب الا هو كما قال تعالى عن ابراهيم عليه السلام (فانهم عدو لي الا رب العالمين) ولما اختص آدم منهم بالاجتناب والاصطفاء واهبطه الى الارض معهم للاتباع وعده بالاهداء فقال ﴿ فلما يأتينكم ﴾ يأذرية آدم وحواء ﴿ فمضى هدى ﴾ كتاب ورسول والاصل فان يأتينكم وما منيدة لتأكيد معنى الشرط وماعذ مثل لام القسم في دخول التون المؤكدة معها وانما جيء بكلمة انشك ايذانا بان آيات الهدى بطريق الكتاب والرسول ليس بقطعي الوقوع وانه تعالى ان شاء هدى وان شاء ترك لا يجب عليه شيء ولك ان تقول آيات الكتاب والرسول لما يكن لازم التحقق والوقوع ابرز في معرض الشك واكد حرف الشرط والفعل بالتون دلالة على رجحان جهة الوقوع والتحقق ﴿ فمن اتبع هداي ﴾ اي فمن آمن بالكتاب وصدق بالرسول ﴿ فلا يضل ﴾ في الدنيا عن طريق الدين القويم مادام حيا ﴿ ولا يلقى ﴾ في الآخرة بالعقاب: يعني [يرتجى] نيفد در آخرت ويعقوب وعذاب مبتلا نشود ﴿ ومن اعرض عن ذكرى ﴾ اي الكتاب والذاكر لي والرسول الداعي الى الذكر يقع على القرآن وغيره من كتب الله كما سبق ﴿ فانه لا ﴾ في الدنيا بمرعية ضنكا ﴿ ضيقا مصدر وصف به مبالغة وذلك يستوى في المذكر والمؤنث. والمعنى مبعضة ذات ضنك وذلك لان نظره مقصور على اغراض الدنيا وهو يتهاكك على ازديادها وخائف من انتقاصها بخلاف المؤمن الطالب الآخرة مع انه قديضيق الله عليه بشؤم الكفر ويوسع بركة الايمان \* واعلم ان من عقوبة المعصية ضيق المعيشة والرد الى النفس والاجناس والاكون من ضيق المعيشة ﴿ وفي التأويلات النجمية الهدى في الحقيقة نور يقذفه الله في قلوب انبيائه واوليائه ليهتدوا به اليه وفي الصورة العلماء السادة والمشايج القادة بعد الانبياء والمرسلين ﴿ فمن اتبع هداي ﴾ بالتسليم والرضى والاسوة الحسنة ﴿ فلا يضل ﴾ عن طريق الحق ﴿ ولا يلقى ﴾ بالحرقان وحقبة الهجران ﴿ ومن اعرض عن ذكرى ﴾ اي عن ملازمة ذكرى في اتباع هداي اي اذاجاه ﴿ فانه لا ﴾ معيشة ضنكا ﴿ اي يعذب قلبه بذل الحجاب وسد الباب فان الذكر مفتاح القلوب والاعراض عنه سد بابها

ذكر حق مفتاح باشد اي سيد \* تانبكشايي در جان بي كليد  
چون ملك ذكر خدا را كن غذا \* اين بود دامن معاش اوليا  
﴿ ونحشره ﴾ اي المعرض \* قال في بحر العلوم الحشر يحى بمعنى البعث والجمع والاول هو المراد هنا ﴿ يوم القيمة اعمى ﴾ فقد البصر كما في قوله تعالى ﴿ ونحشرهم يوم القيمة

على وجوههم نعيمًا وبكيا وصبا \* وفي عرائس القلبي حاهلا بوجود الحق كما كان جاهلا  
في الدنيا كما قال علي رضي الله عنه من لم يعرف الله في الدنيا لا يعرفه في الآخرة ﴿ قال ﴾  
استثاف بياني ﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ لم حترتى اعنى وقد كنت بصيرا اى  
في الدنيا ﴾ قال كذلك ﴿ اى مثل ذلك فعلت انت ثم فسر بقوله ﴿ اتك آياتنا اى  
آيات الكتاب او دلائل القدرة وعلامات الوحدة واضحة نيرة بحيث لا تخفى على احد ﴾ ففسرها  
اى عميت عنها وتركها ترك المنسى الذى لا يذكر اصلا ﴿ وكذلك ﴾ اى ومثل ذلك النسيان  
الذى كنت فعلته في الدنيا ﴿ اليوم تنسى ﴾ تترك في المعى والعذاب جزاء. وفقا لكن لا ابد  
كما قيل بل الى ما شاء الله ثم يزيله عنه ليرى احوال القيامة ويشاهد مقعده من النار ويكون  
ذلك له عذابا فوق العذاب وكذلك البكم والصمم يزِيلهما الله عنهم اسمع بهم وبصر يوم  
يأتوننا ﴿ وكذلك ﴾ اى ومثل ذلك الجزاء الموافق للجنابة ﴿ نجزي من اسرف ﴾ في عصيانه  
والاسراف مجاوزة الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر ﴿ ولم يؤمن  
بآيات ربه ﴾ اى بالقرآن وسائر المعجزات بل كذبها واعرض عنها ﴿ ولعاب الآخرة ﴾  
على الاطلاق او عذاب النار ﴿ اشد ﴾ مانعذبهم به في الدنيا من ضنك العيش ونحوه ﴿ وابق ﴾  
وادوم لعدم انقطاعه فن اراد ان ينجو من عذاب الله وينال ثوابه فعليه ان يهبر على شدايد  
الدنيا في طاعة الله ويبتعد بالمعاصي وشهوات الدنيا فان الجنة قد حفت بالمكاره وحفت النار  
بالشهوات كما ورد دعا الله جبريل فارسله الى الجنة فقال انظر اليها والى ما أعددت لاهلها  
فيها فرجع فقال وعزتك لا يسمع بها احد الا دخلها خفت بالمكاره فقال ارجع اليها  
فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يدخلها احد ثم ارسله الى النار فقال  
انظر اليها وما أعددت لاهلها فرجع اليه فقال وعزتك لا يدخلها احد يسمع بها  
خفت بالشهوات فقال عد اليها فانظر فرجع فقال وعزتك لقد خشيت ان لا يبقى احد  
الا دخلها - روى - ان اهل النار اذا انتهوا الى ابوابها استقبلتهم الزانية بالاغلال والسلاسل  
وتسلك السلسلة في فيه وتخرج من دبره وتقل يده اليسرى الى عنقه وتدخل يده اليمنى  
في فؤاده وتزعم من بين كتفيه ويشد بالسلاسل ويقرن كل آدمي مع شيطان في سلسلة ويسحب  
على وجهه تضربه الملائكة بمقامع من حديد كلما ارادوا ان يخرجوا منها من غم اعبدا  
فيها وفي الحديث ( ان اهل النار عذابا الذى يجعل له نعلان يغلق منهما دماغه في رأسه )  
\* فعلى العاقل ان يبتعد اسباب العذاب والمعنى ويحتشد ان لا ينجس اعمى واشد العذاب  
عذاب القطيعة من الله الوهاب

بعد حق. باشد عذاب مستهين \* از نعم قرب عشرت سازهين

هر که نا بينا شود از آي هو \* ماند در تاريک مردمهاي او

﴿ أفلم يهدلهم كم اهلكنا تبليهم من القرون ﴾ الهمة للانكار التوبيخي والفاء للعطف على  
مقدور. والهداية بمعنى التبيين والمفعول محذوف والفاعل هو الجملة بمضمونها ومعناها وضمير  
لهم للمشركين المعاصرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم. والقرون جمع قرن وهو القوم

المقترنون في زمن واحد. والمعنى اغفلوا فليس لهم مال امرهم كثرة اهلاكنا للقرون الاولى  
او افعال الضمير العائد الى الله . والمعنى اقم يفعل الله لهم الهداية فقله اهلكنا بيان لتلك  
الهداية بطريق الالتفات . ومن القرون في محل النصب على انه وصف لم يذكر اى ك قرنا  
كثا من القرون ﴿ يشون في مساكنهم ﴾ حال من القرون اى وهم في امن وتقلب  
في ديارهم او من الضمير في اهم مؤكدا للالتكاز اى اقم يهد اهلكنا لقرون السالفة من  
اصحاب الحجر وثمود وقرات قوم لوط حال كونهم ماشين في مساكنهم مارين بها اذا سافروا  
الى الشام مشاهدين لآثار هلاكهم مع ان ذلك مما يوجب ان يهدتوا الى الحق فيعتبروا للتلا  
يحل بهم مثل ما حل باولئك قال الراغب المشى الانتقال من مكان الى مكان بازاءة والسكون  
ثبوت الشيء بعد تحرك ويستعمل في الاستيطان نحو سكن فلان مكان كذا اى استوطنه  
واسم المكان مسكن والجمع مساكن ﴿ ان في ذلك ﴾ اى في الاهلاك بالعباد من الآيات ﴿  
كثيرة واضحة الهداية ظاهرة الدلالة على الحق فاذن هو هادى واهى هادى لاولى انتهى ﴾  
جمع نية بمعنى العقل اى لذوى العقول الساهية عن التبايع ووه دلالة على ان مضمون  
الجملة هو الفاعل لا المفعول : وفي المتنوى

پس سیاست اور اکہ مارا درجہان \* کرد پیدا از پس پیشینیان [۱]

ناشنیدیم آن سیاستهای حق \* بر قرون ماضیه اندر سبق

استخوان و پشم آن کرکان عیان \* بنکرید و بند گیرید ای مهان

عاقلاً از سر بنهد این هستی و باد \* چون شنید آنجام فرعون از واد

ورنه بنهد دیگران از حل او \* عبرتی کنند از اضلال او

﴿ ولولا كلمة سبقت من ربك ﴾ اى ولولا الكلمة المقدمة وهى العدة بتأخير عذاب هذه الامة اى امة الدعوة الى الآخرة حكممة تقتضيه بنى ان الكلمة اخبار الله ملائكته وكتبه فى اللوح المحفوظ ان امة محمد وان كذبوا فسيؤخرون ولايفضل بهم مافضل بغيرهم من الاستسجال لعلمه ان فيهم من يؤمن ولتوزل بهم العذاب لعدم الهلاك ة لكن ﴾ عقاب جنائياتهم ﴾ لزما ﴾ اى لزما لهؤلاء الكفرة بحيث لايتأخر جنائياتهم ساعة لزوم منازل باولئك النافرين عند التكذيب مصدر لازم وصف به بالمبالغة ﴾ واجل مسمى ﴾ عطف على كفة والفصل للاشعار باستقلال كل منهما بنفى لزوم العذاب ومرئاة فواصل الآى اى ولولا اجل مسمى لاعمارهم وللعذاب وهو يوم القيامة اويوم بدر لما تأخر عذابهم اصلا \* واعلم ان الله تعالى حرضهم على الايمان من طريق العبرة والاستدلال رحمة منه تعالى ليعود نفعه لهم لاله : كما قال فى المتنوى

چون خلقت الخلق کی یربج علی \* لطف تو فرمود ای قیوم و حی [۲]

لا لان اربع عليهم جودتست \* که شود زوجه نایبها درست

وقع في الكلمات القدسية (يا عبادي لوان اولكم و آخركم وانسكم و جنكم كانوا على اتني قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك في ملكي شأ يا عبادي لوان اولكم و آخركم وانسكم

وجك فانوا على اخر قلب رجل واحد منكم ، انقص ذلك من ملكي شياً ) فلي العاقل التسك  
 همه توحيد خذرا من وقوع الوعيد وفي الحديث ( لتدخلن الجنة كلاكم الامن ابى ) قيل  
 يارسول الله من ذا الذي ابى و ( من لم يقل لا اله الا الله قبل ان يحال بينكم وبينها  
 دنيا كفة التوحيد وهي الدروة الوثقى وهي ثمن الجنة ) ثم ان تأخير العقوبة يقتضيه لحكم منها  
 رجوع التائب واقتطاع حجة المصير فينبغي للعالم المكلف ان يتعظ بتواعظ القرآن الكريم  
 ويتق التادير الحكيم ويجتهد في الطاعة والانقياد ولا يكون اسوء من المخادع ان الانسان  
 اشرف المخلوقات وابدع المصنوعات \* عن جعفر طيار رضى الله عنه قال كنت مع النبي عليه  
 السلام في طريق مشته على المطش فعلمه النبي عليه السلام وكان حذاءنا جبل فقال  
 عليه السلام ( بلغ مني السلام الى هذا الجبل وقد له يسقيك ان كان فيهما ) قال فذهبت اليه  
 وقلت للسلام عليك ايها الجبل قد ل ينطق فصيح ليك يارسول رسول الله فعرضت  
 انصة فقال بلغ سلام الى رسول الله وقل له منذ سمعت قوله تعالى ( فاتقوا النار التي وقودها  
 الناس والحجارة ) بكيت لحوف ان اكون من الحجارة التي هي وقود النار بحيث لم يبق  
 في ما يقال من لم يتجزر بزواج القرآن ولم يرغب في الطاعات فهذا اشد فؤدة من الحجارة  
 واسوء حالا من الجمادات نسأل الله تليين القلوب ﴿ فاصبر على مايقولون ﴾ اى اذا كان  
 الامر على ماذكر من ان تأخير عذابهم ليس باعمر بل امهال وانه لازم لهم البتة فاصبر على  
 مايقولون فيك من كلات الكفر والنسبة الى السحر والجنون الى ان يحكم فيهم فان علمه  
 عليه السلام بنهم معذبون لا محالة بماسليه ويحمله على الصبر ﴿ وفي التأويلات التحمة على  
 مايقول اهل الاعتراض والانتكار لانك محتاج في التربية الى ذلك لتبلغ الى مقام الصبر انتهى  
 \* قل بعضهم هذا منسوخ بآية السيف \* وفي الكبير هذا غير لازم لجواز ان يقاتل ويصبر على  
 مايسمع منهم من الاذى \* قال الراغب الصبر حبس النفس على ماقتضيه العقل والشرع  
 او عما يقتضيان حبسها عنه فالصبر لفظ عام وربما خوارف بين اسمائه بحسب اختلاف مواضعه  
 فان كان حبس النفس لمصيبة يسمى صبرا لاغير ويضاده الجزع وان كان في محاربة سعى  
 شجعة ويضاده الجبن وان كان في ثابته سعى رجب الصدر ويضاده الضجر وان كان  
 في امساك الكلام سعى كتمان ويضاده البذل وقد سمي الله تعالى كل ذلك صبرا ونبه عليه بقوله  
 ﴿ والصابرين في البأساء والضراء ﴾ وقال تعالى ﴿ والصابرين على مااصابهم والصابرين ﴾  
 والصابرات ﴾ ويسمى الصوم صبرا لكونه كالتصبر له ﴿ وسبح ﴾ ملتبسا ﴿ بحمد ربك ﴾  
 اى صل حامدا لربك على هدايته وتوفيقه بطريق اطلاق اسم الجزء على الكل لان التذبيح  
 وذكرانه تعالى يفيد السلوة والراحة وينبئ جميع مااصاب من الغموم والاحزان ﴿ ألا  
 بذكراته تضئ القلوب ﴾ ﴿ قبل طلوع الشمس ﴾ المراد صلاة الفجر وفي الخبر ( ان الذكر  
 والتسبيح الى طلوع الشمس افضل من اعتناق ثمانين رقة من ولد اسماعيل ) خص اسماعيل  
 بالذكر لشرفه وكونه ابا العرب ﴿ وقبل غروبها ﴾ يعنى صلاة الظهر والعصر لانها قبل  
 غروبها بمد زوالها ﴿ ومن آتاه انيل ﴾ اى بعض ساعاته جمع اتي بالكسر والقصر كمن  
 واماء واتاه بالفتح والمد ﴿ فسبح ﴾ فصل والمراد المغرب والعشاء وتقديم الوقت فيهما

لاختصاصهما بمزيد الفضل فان القلب فيهما اجمع والنفس الى الاستراحة اميل فتكون العبادة فيها اشق ﴿ واطراف النهار ﴾ امر بالتلوع اجزاء النهار وفي العيون هو بالنصب عطف على ما قبله من الظروف اى سبح فيها وهى صلاة المغرب وصلاة النجوى على التكرار لارادة الاختصاص كما في قوله تعالى ( حافظوا على الصلوات والصدقة الوسطى ) صلاة العصر عند بعض المفسرين وفي الجالين قبل غروبها صلاة العصر واطراف النهار صلاة الظهر في طرف النصف الثاني ويسمى الواحد باسم الجمع وقال الطبري قبل غروبها وهى مصر ومن آتاء الليل هى العشاء الآخرة واطراف النهار الظهر والمغرب لان الظهر فى آخر الطرف الاول من النهار وفى اول الطرف الثانى فكأنها بين طرفين والمغرب فى آخر الطرف الثانى فكانت اطرافا انتهى . وهذا احتج الشيخ ابو القاسم الفزارى فى الاسئلة المنقحة ومضى ما يناسب هذه الآية فى اواخر سورة هود وسأنى فى سورة ق ايضا ﴿ املك ترضى به متاع بسبح اى سبح فى هذه الاوقات رجاء ان تنال عنده تعالى ما ترضى به نفسك ويسره قلبك وقال الكاشغرى [ خوشنودى در اصح اقوال بكرامتى ] ماشدكه خدای تعالى اورا عطا دهد وآن شفاعت امتست و تكتبه ﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾ تقويت اين قول ميكنند [

امت همه جسمند و توبى جان همه \* ايشان همه آن تو و توان همه

خوشنودى \* توجست خداد در محترم \* خوشنود نه \* مكر بعفران همه

\* واعلم ان الاشتغال بالتسبيح استتصار من المسيح بنصر على المكدين وان الصلاة اعظم تزيق لازالة الالم ولذا كان النبي عليه السلام اذا حزبه امر فزع الى الصلاة وكان آخر ما وصى به الصلاة وما ملكك ايمانكم والآية جامعة لتكرار الصلوات الخمس عن جرير بن عبد الله كنا جلوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأى القمر ليلة البدر فقال ( انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لانه آمن فى رؤيته فان استطعتم ان لا تغلبوا عن صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ففعلوا ثم قرأ وسبح بحمده ربك ) الآية قوله لا تقصموا بشديد الميم من الضم اى لا يضم بعضهم بعضا ولا يقول ارنيه بل كل ينفرد برؤيته فالتاء مفتوحة والاصل تنصامون حذف من احدى التابن وروى بتخفيف الميم من الضم وهو الظم فالتاء مضمومة يعنى لا يتألكم ضم بان يرى بعضهم دون بعض بل تستبشرون كلاكم فى رؤيته تعالى وفى الحديث ( ان اقل الصلاة على المنافقين صلاة العشاء والتنجيز ولو لمعواون ما فهم لا توها ولوحوا ) يقال من داوم على الصلوات الخمس فى الجماعة يرفع الله عنه ضيق العيش وعذاب القبر ويعطى كتابه بيمينه ويمر على الصراط كالبرق ويدخل الجنة بغير حساب ومن تهون فى الصلاة فى الجماعة يرفع الله البركة من رزقه وكسبه وينزع سيم الصالحين من وجهه ولا يقبل منه سائر عمله ويكون بغضا فى قلوب الناس ويقبض روحه عطشان جائعا يشق زرعه ويبتلى فى القبر بشدة مسألة منكر ونكير وظلمة القبر وضيقه وبشدة الحساب وغضب الرب وعقوبة الله فى النار وفى الحديث ( امتى امة مرحومة وانما يدفع الله عنهم البلايا باخلاصهم وصلواتهم ودعائهم وضعفائهم ) وعن قتادة ان دانيال النبي عليه السلام تمت امة عند قتال

يصلون صلاة لوملاها قوم نوح ما غرقوا ولوملاها قوم عاد ما ارسلك عليهم الریح ولوملاها  
 نوح ما اخذتهم المصیحة علی المؤمن ان لا یفک عن الصلاة والدعاء والالتجاء الى الله تعالى  
 ﴿ ولا تمدن عینک ﴾ اصل المدالجّر ومنه المدة لوقت المتمد واكثر ما جاء الامداد فی  
 المحیوب والمد فی المکروه نحو وامتدناهم بها کمة وتمدله من العذاب مدا والعین الجارحة  
 بخلاف البصر ولذا قال تعالى فی الحديث القدسی ( کنت له سمعا وبصرا ) دون اذنا وعینا  
 والمعنی لا تنظر لغیرها بطریق الرغبة والمیل \* وقال بعضهم مدالتظر تطویلها وان لا یکاد یرده  
 استحسانا لانه منظور الیه واعجابا به وتمیّا ان له مثله \* وفيه دلیل علی ان النظر الغیر الممدود  
 معذونه لانه لا یمکن الاحتراز منه وذلك ان یباده الشئ بالنظر ثم یغض الطرف ولما کان  
 النظر الى الخراف کالمركز فی الطیاع وان من ابصر منها شیئا احب ان یتد الیه نظره  
 ویملأ عینه قبله علیه السلام ﴿ لا تمدن عینک ﴾ ای لا تفعل ما علیه جلیة البشر \* قال الکاشفی  
 ابورافع رضی الله عنه نقل یمکنه مہمانی نزد درخانہ چیزی نبود کہ بدان  
 اصلاح شان مہمان توانستی نمود مرا بنزدیک یکی از یہود فرستاد و گفت اورا بگو کہ  
 محمد رسول الله میگوید کہ مہمانی بمنزل ما نزول نموده و منی یابم نزدیک خود چیزی کہ  
 بدان اصلاح شان مہمان توانستی نمود و منی یابم نزدیک خود چیزی کہ بدان شرائط  
 ضیافت بتقدیم رسد این مقدار آرد بما بفروش و معاملہ کن تا هلال رجب چون وقت  
 برسد بها بفروسم من بیغام به یہودی رسانیدم و او گفت نمی فروشم و معاملہ نمیکنم مگر  
 آنکہ چیزی در کمر من نهید من با حضرت مراجعت نمودم و صورت حال با زکتم حضرت  
 فرمود والله انی لامين فی السماء و امین فی الارض اگر با من معاملہ کردی البتہ حق اورا  
 ادا کردم پس زره خود بمن داد تا نزدیک او کرو کردم این آیت جهت تسلیت دل  
 مبارک وی نازل شد ﴿ ولا تمدن عینک ﴾ و باز مکش نظر چشمهای خود را یعنی منکر [  
 ﴿ الی ما متعابه ﴾] فتنابه من زخارف الدنیا ومنه متاع البیت لما یتنوع به واصل المتنوع  
 الامتداد والارتفاع یقال منع النهار ومع اثبات ارتفاع و المتاع انتفاع بمد الوقت: والمعنی  
 بالفارسیة [ بسوی آن چیزی کہ برخوردار گردانیدم بدان چیزی ] \* و فی الکبیر الذ ذنابه  
 والامتناع الانذاف بما یدرک من المناظر الحسنہ و یسمع من الاصوات الطارئة و یشم من الریح  
 الطیبة و غیر ذلك من الملابس و التماکج ﴿ ازواجاً منهم ﴾ ای اصنافاً من الکفرة کلونی  
 و الکتابی من الیہود و النصارى وهو مفعول متعاً ﴿ زهرة الحیوة الدنیا ﴾ منصوب بفعل  
 یدل علیہ متعاً ای اعطینا زینة الدنیا و حسناتها و نضارتها و حسنہا \* قال الواسطی هذه تسلیة  
 للفقراء و تعزیه لهم حیث منع خبر اخی عن النظر الى الدنیا علی وجه الاستحسان  
 ﴿ لفتنهم به ﴾ ای لہم املهم فیما اعطینا معاملہ من تبتلیهم حتی یتوجبوا العذاب بان  
 تزیلہم النعمة فیزدوا کفراً و طغیاناً فن هذه عاقبتہ فلا بد من التفرغ عنه فانہ عند الامتحان  
 یمکر الرجل اویہان \* وقد شدّد العلماء من اهل التقوی فی وجوب غض البصر عن الظلمة  
 و عدد الفسقة فی ملابسهم و مراکبهم حتی قال الحسن لا تنظروا الى دققة ما یلیح الفسقة

ولكن انظروا كيف بلوح ذل المعصية، من تلك الرفات وهذا لانهم اتخذوا هذه الاشياء ليعون النظارة فالناظر اليها يحصل لمرضهم ومغرلهم على اتخاذها وفي الحديث (ان الدنيا) اى صورتها ومتاعها (حالة) شيرين (خضرة حسنة في المنظر تعجب الناظر) وانما وصفها بالخضرة لان العرب تسمى الشيء الناعم خضرا ولشبهها بالخضروات في سرعة زوالها وفيه بيان كونها غرارة تفتى الناس بحسنها وطعمها : قال الحنبدى  
جهان وجهه لذاتش بزنبور عسل ماند

که شیرینش بسیارست وزان افزون شر و شورش

وفي التوى

هر که از دیدار بر خوردار شد \* این جهان در چشم او مردار شد

وقال الحافظ

از ره مرو بعشوه دنج که این عیوز \* مکاره می نشیند و محتاله می رود

وقل

خوش عروسیست جهان از ره صورت لیکن \* هر که بیوست بدو عمر خودش کاین داد  
(وان الله مستخلفکم فیها) اى جاعلکم خلفاء فی الدنيا یعنی ان اموالکم لیست فی الحقیقة اکم وانما هی لله تعالی جعلکم فیها بمنزلة الوكلاء (فانظر کیف تعدلون) اى تصرفون \* وعن عینی بن مریم علیه السلام لاتخذوا الدنيا ربا فتخذ کلها عیادیا وفي الروایات النجمية یثیر بقوله (ولاتعدن عینکم) الى عینی البصر والبصيرة وهما عینی الرأس وعینی القلب واختص التي علیه السلام بهذا الخطاب واعتز بهذا العتاب لمعنی احدهما لانه مخصوص من جمیع الانبیاء بالرؤیة ورؤیة الحق لا تقبل الشرك كما ان اللسان بالتوحید لا یقبل الشرك والقلب بالذکر لا یقبل الشرك اوقال اذکر ربك اذ انسیت اى بدنسین ماسواه فكذلك الرؤیة لا تقبل الشرك وهو المد العینی (الى ما متعابه ازواجهم زهرة الحیوة الدنيا) وهو الدنيا والآخرة لكن اکتفی بذكر الواحد عن الثاني والازواج اهل الدنيا والآخرة اى اغسل عینی بظاہرك وباطنك بما العزة عن وصمة رؤیة الدنيا والآخرة لاستحقاق اكتنالهما بتور جلالنا لرؤیة جلالنا وانما متنا اهل الدارين بهما عزة لحضرة جلالنا (لنفتهم فیہ) باشتغالهم بتمتع الدارين عن الوصول الى کمال رؤیة جلالنا \* قبل قرئ عند الشیخ قدس سره (احباب الجنة الیوم فی شغل فاکهون) فشعق شعقة وقال مساکن لا یدرن عن شغلوا حین شغلوا ﴿ ورزق ربك ﴾ اى ما دخرک فی الآخرة من الثواب اوما اوتین من سیر الکفاية مع الطاعة والرزق یشال للعطاء دنویا کان او اخرویا وللتصیب تارة ولما یوصل الى الجوف وتغذى به تارة ﴿ خیر ﴾ لك مما منجهم فی الدنيا لانه مع كونه فی نفسه اجل ما یتنافس فیہ المتنافسون مأمون النائلة بخلاف ما منحوه ﴿ وابق ﴾ فانه لا یکاد یقطع ابدا \* قال الکاشفی [ در کشف الاسرار آورده که زهر در لغت شکوفه است حق سبحانه و تعالی دنیا را شکوفه خواند زیرا که ترونا زکی اودوسه روزه بیش نباشد در اندک فرصتی پژمرده گردد و نیست شود]

مان جهان بباغ تنم شکوفه ایست \* کاول بخنوه دل براید زاهل حال  
بگفته نگردد که فرو ریزد اردرخت \* برخاک ره شود جوخس و خاک باغال  
اهل کال در دل خود جا جرا دهند \* آترا که دمدم زنی است آفت زوال  
نعم العاقل ان یختار الرزق الذی هو الباقی ولا یلتفت الی التعم الذی هو الثانی ویقع بما  
فی یدہ من التوف الی ان یموت : قال الشیخ سعدی قدس سره

کر آراده بر زمین خسب و بس \* مکن بهرفانی زمین بوس کس  
نیرزد عسل جان من زخم نیش \* قناعت نکوتر بدوشاب خویش  
خداوند زان منده خرسند نیست \* که راضی بقسم خداوند نیست  
مبتدار حون سرکه خود خوره \* که جور خداوند حلوا برم  
قناعت کن ای نفس براندگی \* که سلطان و درویش بینی یکی  
کد مرد را نفس اماره خوار \* اگر هو شندی عزیزش مدار  
تم ان الرزق معتبر غنة الاعتبار ماضی غدا، للروح القدسی من العلم والحكمة والفیض  
الاری والتجلی : وفي المستوى

فهم نان کردی نه حکمت ای رمی \* زانکه حق گفت کلا من رزقه  
ورق حق حکمت به بود در مرتبت \* کان کاو کیرت نباشت عفت  
این دعای بستی دهائی باز شد \* که خورنده لقمهای راز شد  
سر و شیر دیوتن را وبری \* در فطام اوبسی نعمت خوری

و امر اهل بالصلاة یعنی که امرتک بالصلاة فأمرت اهل بیتک فان المقبر یعنی  
نستعین به بنی فقره ولا یتم مره المعیشة ولا یلتفت الی حاب اهل النعی و واضطر  
علیها و دایم انت و هم علیها غیر مشغول بامر المعاش فكان التبی صلی الله علیه وسلم  
یذهب الی دطمه و عنی کل صباح ویقول (الصلاة) کان یفعل ذلك اشهرًا \* قال عرائس  
البقی الاصابار مقام المجاهدة والصبر مقام الشهادة \* قال ابن عطاء اشد انواع الصبر  
الاضطر وهو السكون تحت موارد البلاء بالسر والقلب والصبر بالنفس لا غیر و لا تشک  
رزقا \* ای لا تکنک ان ترزق نفسک ولا هلك انما نسألك العادة و نحن نرزقک  
وایم ففرع ناک لامر الآخرة فان من کان فی عمل الله کان الله فی عمله و العاقبة  
الحميدة و هی الجنة و ناطقها یختص بالثواب : و بالنارسة [وسر انجام پسندیده] و للفقوی  
ی لاهل التقوی یعنی لک و لمن صدقک لاهل الدنیا اذهی مع الآخرة لا یجتعمان فهو علی حدف  
نفس و وقعة المضی الیه مقامه تنبیها علی ان ملاک الامر هو التقوی و هو ذم النفس  
و خوارج عن جمیع ما یقبحه العلم دروی - انه علیه السلام کان اذا اصاب اهل ضر امرهم  
بالصلاة و نال هذه الآية \* قال وهب بن منبه ان الخواص لم یطلب من الله تعالی یشمل الصلاة  
و كانت الکرب العظام تکشف عن الاولین بالصلاة و قلما تزلت باحد منهم کرب الا و کان  
مفرغه الی الصلاة و قال الله تعالی فی قصة یونس (فلولا انه کان من المسیحین) \* قال ابن عباس



رضى الله عنهما يعنى من المصلين لابت في بطنه الى يوم يبعثون يعنى لبقى في بطن الحوت الى يوم القيامة \* وعن الشافعي رحمه الله اخذاً من هذه الآية لم ار ارفع للولاء من التيسيع \* قال يحيى بن معاذ رحمه الله للمباشرين اريدوا يكسولها من عند الله سداها الصلاة ولحمها الصوم وصلاة الجسد الفرائض والتواضع وصلاة النفس عروجها من حضيض البشرية الى ذروة الروحانية وخروجها عن اوصافها لدخولها الجنة المشرقة بالإضافة الى الحضرة بقوله ( فادخلني في عبادي وادخلني جنتي ) وصلاة القلب دوام المراقبة ولزوم المحاضرة كقوله ( الذين هم في صلواتهم خاشعون ) وصلاة السرعدم الالتفات الى ماسوى الله تعالى مستغرقا في بحر المشاهدة كما قال عليه السلام ( اعبد الله كأنك تراه ) وصلاة الروح قنائه في الله وبقاؤه بالله كما قال تعالى ( من يطع الرسول فقد اطاع الله ) لانه الثاني عن نفسه الباقي بربه فمن صلى هذه الصلاة اغناها الله عما عند الناس ورزقه ثماعده كما قال تعالى ( ووجدك عائلاً أغني ) ومن هنا كان يقول صلى الله عليه وسلم ( ايت عند ربى يطعنى ويسقنى )

نيسيت غير نور آدم را خورش \* جازا جزآن نيشاد پرورش  
چون خورى بكار ازان ما كول نور \* خاك ريزى بر سر نان تور

﴿ وقالوا ﴾ يعنى كفار قريش ﴿ لولا ﴾ هلا ﴿ يايتنا ﴾ [ چرا نمى آرد محمدبراى ما ]  
﴿ بآية ﴾ مما افترحنا نحن ومن نعبده ﴿ من ربه ﴾ كموسى وعيسى ليكون علامة لنبوته  
بلغوا من العناد الى حيث لم يبعدوا ما شاهدوا من المعجزات من قبيل الآيات حتى اجترأوا على التفوق بهذه الكلمة العظيمة ﴿ اولم تأتوهم بينة ما في الصحف الاولى ﴾ الهمزة لانكار الوقوع والواو للعطف على مقدر والينة الدلالة الواضحة عقلية كانت اوحية والمراد هنا القرآن الذى فيه بيان للناس وما عايدوا عن العقائد الحقة واصول الاحكام التى اجتمعت عليها كافة الرسل. والصحف جمع صحيفة وهى التى يكتب فيها وحروف التهجي صحيفة على حدة مما نزل على آدم والمراد بها التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب السماوية. والمعنى ألم تأتوهم سائر الآيات ولم تأتوهم خاصة بينة ما في الصحف الاولى اى قد آتاهم آية هى ام الآيات واعظمها في باب العجايز وهو القرآن الذى فيه بيان ما في الكتب الالهية وهو شاهد بحقيقة ما فيها وبصحة ما ينطق به من انباء الامم من حيث انه غنى بما يحاجه عما يشهد بحقيقته حقيق باثبات حقيقة غيره فاشتماله على زبدة ما فيها مع ان الآتى به اسمى لم يرها ولم يتعلم ممن علمها اعجاز بين \* ثم بين انه لا عذر لهم في ترك الشرائع وسلوك طريق الضلالة بوجه ما فقال ﴿ ولولانا اهلكناهم ﴾ في الدنيا ﴿ بعذاب ﴾ مستأصل ﴿ من قبله ﴾ متعلق باهلكنا اى من قبل آيات الالهية واصه ولولاهلكناهم اهلكناهم لان لو انما تدخل على الفعل لحذف الفعل الاول احترازا عن العبث لوجود المفسر ثم ابدل من الضمير المتصل وهو الفاعل ضمير منفصل وهو انما لتعذر الاتصال لسقوط ما يتصل به فاما فاعل الفعل المحذوف لامبتداً ولاننا كما اذ لم يبعد حذف المؤكد والعامل مع بقاء التاكيد ﴿ لقولوا ﴾ يوم القيامة احتجاجاً ﴿ ربنا لولا ارسلت ﴾ [ چرا نفرستادى ] ﴿ بنا ﴾ في الدنيا ﴿ رسولا ﴾ مع كتاب ﴿ فتبعت آياتك ﴾ التى ازلت

« معهم من قبل ان يزل بهم بذل الضلالة و عذاب القتل والسي في الدنيا كما وقع يوم بدر والذل الهوان و ضد الصعوبة و قول الراغب الذل ما كان من قهر والذل ما كان بعد تصب و شمس من غير قهر و قوله تعالى (واخفض اهما جناح الذل من الرحمة) اي كن كنهتهما و رلهما ﴿ ونخزي ﴿ بعداذ الآخرة و دخول النار اليم : و الفارسية [ ورسوا كنيم در قيامت بدخول در آتش ] و ال راغب نخزي الرجل لحقه انكسارا ما من نفسه و اما من غيره فاذي يلحقه من نفسه هو الحياء المفرط و مصدره الحزاية والذي يلحقه من غيره يقال هو ضرب من الاستخفاف و مصدره الحزى . والمعنى ولكننا لم نهلكهم قبل اتيانها فانقطعت معذرتهم فعند ذلك اعترفوا و قالوا بلى قد جئنا نذير فكذبنا و قلنا ما نزل الله من شيء \* قال في الاسئلة الفحصة هذا يدل على انه يجب على الله ان يفعل ما هو الاصلح لعباده المتكلفين اذ لو لم يفعل لفأمت لهم عليه الحجة بان قالوا هلا فملت بسنا ذلك حتى تؤمن و الحواب لو كان يجب عليه ما هو الاصلح لهم لما خلقهم فليس في خلقه ايهم و ارسال الرسل اليهم رعاية الاصلح لهم مع علمه بانهم لا يؤمنون به و لكنه ارسل الرسل و اكده الحجة و سلب التوفيق و لله تعالى ما يشاء بحق المسالكية ﴿ قل ﴿ لا اولئك الكفرة المتبردين ﴿ كل ﴿ اي كل واحد منا و منك ﴿ متبرصين ﴿ انتظار الامر اوزواله منتظرا لما يقول اليه امرنا و امركم ﴿ قال الكاشفي [ يعني شي كتبت ما را حشم مدياريد و ما عقوبت شمارا ] \* و في الكبير كل منا و منكم منتظر عاقبة امره اقبل الموت بسبب الجهاد و ظهور الدولة و القوة او بعد الموت بالشو و العقاب و بما يصهر على الحق من انواع كرامة الله و على البطل من انواع اهانتة - و روى - ان المشركين قالوا تبرص بمحمد حوادث الدهر فذا مات تخلصنا فقال تعالى ﴿ فترصوا ﴿ اتم ﴿ فستعلمون ﴿ عن قريب اذا جاء امر الله ﴿ من اصحاب الصراط السوى ﴿ المستقيم . و الاصحاب جمع صاحب بمعنى المتلازم . و الصراط من السبيل ما لا التواء فيه اي لا اعوجاج بل يكون على سبيل التقصد ﴿ و من اهتدى ﴿ من الضلال اي اتحن ام اتم كما قل بعضهم

سوف ترى اذا انجلي العبار \* اُفرس تشك ام حار

وفيه تهديد شديد لهم \* قال الكاشفي [ مراد حضرت پيغمبرست كه هم راه يافته وهم راه نماينده است ]

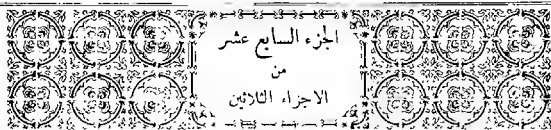
راه دان و راه بين و راه بر \* در حقيقت نيست جز خير البشر

\* و في الآية اشارة الى المهتدين بالوصول اليه بقطع المنازل و الانفصال عما سواه و المنقطعين عنه بانفصال غيره كما قال الحجندی

وصل مسير نشود جز بقطع \* قطع نخست از هم بيريدست

« و اعلم ان الله تعالى قطع المذرة بالامهال و الارشاد فله الحجة البالغة \* و عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قل قل عليه السلام (يحتج على الله ثلاثة اليا لك في الفترة يقول لم يأتي رسول و تالوا لولا ارسلت الينا رسولا و انزلنا و لو لم تجعل لي عقلا لنفع به و يقول الصغير

كنت صغيراً لا اعقل فترفع لهم ناز ويقال ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله انه سيعيد  
وبشكل عنها من كان في علمه انه شقي فيقول الله اياي عصيتم فكيف برسلي لوانتوكم) كما  
في التفسير الكبير وفي الحديث (لا يقرأ اهل الجنة من القرآن الاسوة طه ويس) كما في الكشاف  
تمت سورة طه في العشرين من شهر ربيع الاول من سنة ست ومائة والف  
من هجرة من له العز والشرف



تفسير سورة الانبياء مائة واثنين عشرة آية مكية

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ اقرب للناس حسابهم ﴾ يقال قرب الشيء واقرب اذا دنا وقربت منه ولذا قال في اليون  
اللام بمعنى من وهي متعلقة بالفعل وتقدمها على الفاعل لاسرعة الى ادخال الروعة فان  
نسبة الاقتراب اليهم من اول الامر بما يسوؤهم ويورثهم رهبة وازعاجاً من المقرب والمراد  
بالناس المشركون المذكورون للبعث من اهل مكة كما يوضح عنه ما بعده من الغفلة والاعراض  
ونحوها. والحساب بمعنى المحاسبة وهو اظهار ما لبعد ومعليه ليجازي على ذلك والمراد  
باقتراب حسابهم اقترابه في ضمن اقتراب الساعة وسعى يوم القيامة بيوم الحساب تسمية  
للزمان باعظام ما وقع فيه واشده وقعا في القلوب فان الحساب هو الكشاف عن حال المرء  
ومعنى اقترابه لهم تقاربه ودنوه منهم بعد بعده عنهم فانه في كل ساعة من ساعات الزمان اقرب  
اليهم من الساعة السابقة مع ان ماضى اكثر مما بقى وفي الحديث (امارةؤكم فيما سلف قبلكم  
من الامم كما ين صلاة العصر الى غروب الشمس) وانما لم يعين الوقت لان كتمانها اصلح كوقت  
الموت. والمضى دنا من مشركي قريش وقت محاسبة الله اليهم على اعمالهم السيئة الموجبة  
للعقاب يعني القيامة \* وقال الكاشي نقلاً عن بعض [ تزيدك شد وقت مؤاخذت ويد داشت  
ايشان كه قتل وكرفتارى روز بدرست ] \* يقول الفقير هذا هو الاظهر عندى لان زمان  
الموت متصل بزمان القيامة فاقتراب وقت مؤاخذتهم بالقتل ونحوه في حكم اقتراب وقت  
محاسبتهم بالقيامة ومثله من مات فقد قامت قيامته ﴿ وهم في غفلة ﴾ الغفلة سهو يمتري  
من قلة التحفظ واليقظ اى والحال انهم في غفلة تامة من الحساب على التغير والقطر  
والتاھله ساهون عنه بالكسبية لانهم غير مباليين مع اعترافهم بانياه بل منكرون له كافرون به  
مع اقتضاء عقولهم لان الاعمال لا بد لها من اجزاء والالزم النسبة بين المطيع والعاصي وهي  
بعيدة عن مقتضى الحكمة والعدالة ﴿ معرضون ﴾ عن الايمان والآيات والنذر المتبهة لهم  
من سنة الغفلة يقال اعرض اى ولى مبدىا عرضه اى ناحيته وما خبران للضير وحيث

كانت امة اسرا جليا لهم جعل احمر الاول طرفه مبيتا عن الاسفرار بخلاف الاعراض  
والخلة حب من اسس . وفي التويلات المنجية واذا انشدهم فاصح وابس على احدهم فهم  
معرضون عن استماع قوته وينصحه كما قال (وليكن لا تخونوا) : قال الشيخ سمدى  
كسى : انك بشارد در سر بود \* مبدار هر كس كه حق بشنود

ز علمش مال آنداز وعظمتك \* شفاق بياران رويد رسك

\* في العرائس للعلی ان الله تعالى حذر الجمهور من منافسته في الحساب ورجعهم حتى انتهوا  
عن رقد الغفلات وفرب الحساب اقرب من كل شيء منه . لويعد . ن فانه تعالى يحاسب العباد  
في كل لحظة ونفس وحسابه ادق من الشعر واحق من ديب اكل على الصفا ولا يعرف ذلك  
الامرابون الذين يحاسبون في كل صس وخلوة وهم في غفلة وفي حجاب عن مشاهداته  
معرضون عن طاعته ادلا حظ لهم في الطاعات والاشرب لهم في المشاهدات بمبانيهم  
من ذكر \* من طاعة نازلة من النظر ان تذكرهم الحساب اكل تذكرهم وتبهم عن العلة  
اسم تبه كانه نفس الذكر \* من ربه \* من لا يتداه العايه حجازا متعلقة بيا \* وفيه  
دلالة على فضله وسرته وكان شاعرا مامولاه \* محدث \* باجر صفة لذكر اى محدث تزيه  
بحسب اقتضاء الحكمة لتكرره على اسماعهم تنبيه كي يتعلموا وتحدث تزيه في كل وقت على  
حسب المصالح وقدر الحاجة لا الكلام الذي هو صفة قديمة اذلية وايضا الموصوف بالاتيان  
وانه ذكر هو المركب من الحروف والاصوات وحدوثه مما لا نزاع فيه قالوا القرآن اسم  
مشترك يطلق على الكلام الازلي الذي هو صفة الله وهو الكلام النفسى القديم من فـ  
بحدوثه كغيره ويطلق ايضا على ما يدل عليه وهو الظن المتلو الحادث من قل بدمه سجل  
على كن جواه \* الاستماع \* استن . ففرغ محله الذنب على انه حل من معمول بآتيهم  
اضمار قد \* وهم يامون \* حل من فاعل استمعوه يقال اسم اذا كان قول غير فصد به  
مقصدا صحيحا \* لاهيه قنوم \* حل اخرى يقال لها عنه اذا دهل وعقل \* قال الراغب  
اللهو ما يشعل الانسان عما يعذ . ويهمه يقال لهوت بكذا ولهيت بكذا اشتعلت عنه بلهو  
وألهاه عن كذا شغله عما هو اهم . والمعنى : بآتيهم ذكر من ربه محدث في حل من  
الاحوال الاحال اتباعهم اياه لاعين مستهزئين به لاهين عنه متشاغلين عن التأمل فيه التماهي  
عقلهم وفرد اعراضهم عن النظر في الامور والتفكر في العواقب قدم المعب على اللهوت تبيها على  
اهم انما قدم على المعب لذهوهم عن الحق فلعب الذي هو المخبرية والاستهزاء بوجه اللهو  
ابدى هو العلة عن الحق . الذهول عن التفكير \* قل بعضهم القلب اللاهي هو المشغول باحوال  
الدنيا والمعدل عن احوال العقي \* قل الواسطي لاهية عن المصادر والموارد والمبدأ والمتهى  
بالهي بحدوث التماهي \* ازسوا دوركن دل لاهي

\* واسره التجوى \* النجوى في الاحل مصدر : بالفارسية رازكفتن [ تم جعل اسما  
من التاجي بمعنى القول الواقع بطريق المسارة اى السر بين اثنين فصاعدا يقال تاجي القوم  
اذا تاسروا وتكلموا سرا عن غيرهم \* قال الراغب ناجيته ساروته واصله ارتحلوا به في نجوه

من الارض اى المرتفع المنفصل بارتفاعه عما حوله ومعنى اسرارها مع انها لا تكون الا سرا  
انهم بالتوا فى اخفائها ﴿ الذين ظلموا ﴾ على انفسهم بالشرك والعصية بدل من واو اسروا  
منبى عن كونهم موصوفين بالظلم الفاحش فيما اسروا به كأنه قيل فاذا قالوا فى نجواهم قليل  
قالوا ﴿ هل هذا ﴾ هل يعنى التى اثنى ما محمد ﴿ الا بشر مثلكم ﴾ لم يردم مساو لكم فى الماكن  
وانشرب وكل ما يحتاج اليه البشر والموت مقصور على البشرية ليس له وصف الرسالة التى  
يدعيا والبشر ظاهر الجلد والادمة باطنه عبر عن الانسان بالبشر اعتبارا بظهور جلده من  
الشعر بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف والشعر والوبر واستوى فى لفظ البشر الواحد  
والجمع وخص فى القرآن كل موضع عبر عن الانسان جته وظاهره بلفظ البشر ﴿ أفستأثرون  
السحر ﴾ الهمزة للانكار والفاء للعطف على مقدر ﴿ واتم تبصرون ﴾ حال من فاعل  
تأثرون مفعلة للانكار ومؤكدة للاستبعاد اى ما هذا الا من جنسكم وما اثنى به يعنون القرآن  
سحر أثلمون ذلك فتأثون وتحضرونه على وجه الازعان والقبول واتم تعابون انه سحر  
قالوه لاعقصادهم ان الرسول لا يكون الا ملكا وان كل ما يظهر على يد البشر من الخوارق  
من قبيل السحر اى الحدايع والتخييلات التى لاحقيقة لها \* فالالام طعنوا فى نبوته بانه  
بشر وما اثنى به سحر وهو فاسد اذ صحة النبوة تعرف من المعجزة لامن الصورة ولو ثبت  
الملك اليهم لم يعلموا نبوته بصورته بل بالمعجزة فاذا ظهر على يد بشر وجب قبوله

لوح صودت بشوى ومعنى جو \* كه صور برك شد معانى بو

واتما اسروا ذلك لما كان هذا الحديث منهم على طريق التشاور فيما بينهم والتحاوير فى طلب  
الطريق الى هدم امر النبوة واطفاء الدين وعادة المتشاورين ان يجتهدوا فى كتمان سرهم  
عن اعدائهم ما يمكن ومنه قول معاذ رفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ( استعنوا على  
نجاح الخواص بالكتان فان كل دى نعمة محسود ) ﴿ قل يا رسول الله السلام بعد ما اوحى  
اليه اقوالهم واحوالهم بيانا لظهور امرهم وانكشاف سرهم ﴾ ربي يعلم القول ﴿ سرا  
كان اوجها حال كون ذلك القول ﴿ فى السماء والارض ﴾ فضلا عما اسروا به واذا علم  
القول علم القبل ﴿ وهو السميع العليم ﴾ اى المبالغ فى العلم بالسموعات والمعلومات التى  
من جانبها ما اسروه من التجوى وجزائيم باقوالهم وافعالهم ﴿ بل قالوا اصنام احلام ﴾  
الغضت بالكسر قبضة حشيش مخنطة الرطب باليابس واصفات احلام رؤيا لا يصح تأويلها  
لاختلاطها كما فى القاموس . والحلم بضم الحاء وسكون اللام الرؤيا وضم اللام ايضاغة فيه  
فالا احلام بمعنى المنامات سواء كانت باطلة او حقة واضيفت الاضافات بمعنى الاناطيل اليها على  
طريق اضافة الخاص الى العام اضافة بمعنى من وقد تخص الرؤيا بالنام الحلق والحلم بالنام  
الباطل كما فى قوله عليه السلام ( الرؤيا من الله والحلم من الشيطان ) ثم ان هذا اضراب  
من جهته تعالى وانتقال من حكاية قول الى آخر اى لم يقتصر على ان يقولوا فى حقه عليه  
السلام ( هل هذا الا بشر ) وفى حق ما ظهر على يده من القرآن الكريم انه سحر بل قالوا  
تخاطب احلام اى اختلط احلام كاذبة رآها فى المنام ﴿ بل افقره ﴾ من تلقاء نفسه من غير

ان يكون له اصل اوشبه اصل ثم قالوا بل هو شاعر كج وما أتى به شعر يخل الى السامع  
معاني لاحقيقة لها وهذا شأن المصل العجوج متحيز لا يزال يتردد بين باطل وابطال  
ولا ضراب الاول كما ترى من جهته تعدى والثاني والثالث من قبلهم \* قل الراغب شعرت  
اسبت الشعر ومه استعير شعرت كذا أى علمت علما في الدقة كادابة الشعر قيل وسعى  
الشاعر لمصنعه ودقة معرفته والشعر في الاصل اسم للعلم الدقيق في قولهم ليت شعري وصار  
في التعارف اسما للموزون الملقى من الكلام والشاعر لهيتم بصنائه وقوله تعالى حكاية  
عن الكفار ( بل هو شاعر ) كثير من المفسرين حملوه على انهم رموه بكونه أنبيا بشعر  
منعوم مقفى حتى تناولوا عليه ما جاء في القرآن من كل لفظة تشبه الموزون من نحو قوله  
( وجنان كالحواء وقدور راسيات ) وقوله تعالى ( تبت يدا ابي لهب ) . وهل بعض المحققين  
لم يقصدوا هذا المقصد بما رموه به وذلك انه ظاهر من هذا الكلام انه ليس على اساليب الشعر  
ولا يخفى ذلك على الاغنام من المعجم فضلا عن باء العرب وانما رموه بالكذب فان الشعر  
يعبره عن الكذب والشاعر بالكاذب حتى سوا الادلة الكاذبة بالشعر ولكون الشعر مقر  
الكذب . قيل احسن اشعر أكذبه \* وهل بعض الحكماء لم يرمي متدين صادق اللهجة مقلدا  
في شعره

در قيامت نرسد شعر بفریاد کسی \* کرسر اسر سخش حکمت یونان کردد  
واما قول صاحب المثنوی

از کرامات بانسد اولیا \* اولاً شعرت و آخر کیمیا

فالمراد به القدرة على انشاء الكلام الموزون وليس من مقتضاهما التكميم \* فليأتنا بآية كج  
جواب شرط محذوف يوضح عنه السياق كأنه قيل وان لم يكن كما قلنا بل كان رسولا من الله  
فليأتنا بآية جليلة كج كما ارسل الاولون كج أى مثل الآية التي ارسل بها الاولون كالج  
والعسا واجبا الموتى وانتانة ونضارها حتى تؤمن به فاما مرسولة وعاندها محذوف ومحل  
انكساف الجر عن انها صفة الآية \* ما آمنت قبلهم كج قبل مرسكي مكة ميم من قرية كج اسم  
للموضع الذي يجتمع فيه الناس أى من اهل قرية وهو في محل الرفع على الفاعلية ومن مرادة  
نكيد العموم \* اهلكنا كج أى باهال اهلها لعدم ايمانهم بمديحي ما منرحود من الآيات  
صفة لقرية كج أنهم يؤمنون كج الهمزة لانكار الوقوع والناس للعطف على مقدر . والمضى  
انه لم يؤمن امه من الامم المهلكة عند اعطاء ما اقترحوا من الآيات اعم لمؤمنوا هؤلاء  
يؤمنون لو اجيبوا الى ما سئلو واعطوا ما اقترحوا مع كونهم اعنى منهم واطفى كما قال تعالى  
( اكفارك خير من اولائكم ) بى ان كفارك مثل اولئك الكفار المدودين قوم نوح وعود  
وصالح واطى وآل فرعون فهم في اقتراح تلك الآيات كالباحث عن حقه بظافه : قال  
حسان بن ثابت رضى الله عنه

ولائك كالشاة التي كان حنظلها . بحفر ذراعيها فلم ترض محمرا

واصله ان رجلا وجد شاة واراد ذبحها فلم يطره بسكين وكانت مربوطة فلم تزل تحث

رجلها حتى ابرزت سكتها كانت مدفونة فذبحها بها يضرب في مادة تؤدى صاحبها الى اثلث وما يورط الرجل فيه نفسه كهذا المستمع وفيه تنبيه على ان عدم الايمان بالمتفرح للفرح بهم اذ لو اتى به لم يؤمنوا واستوجبوا عذاب الاستئصال كمن قبلهم وقد سبق وعده تعالى في حق هذه الامة ان يؤخر عذابهم الى يوم القيامة سورة الاحزاب قال في انساب اولاد النجمية والآية وان نزلت في منكبرى البعث من الكفار فهي تميم اكثر مدعى الاسلام في زماننا هذا فانه لا يحدث الله في عالم رباني من اهل الذكروهم اهل القرآن الذين هم اهل الله وخاصة سرا من اسرار القرآن وحقيقة من حقائق العلوم اللدنية الاسمى اهل العزة بالله وهم يستهزئون به وينكرونها وينكرونها عليه لاهية قلوبهم بمتابعة الهوى متعلقة بشهوات الدنيا ساهية عن ذكر الله غافلة عن طلبه وتناجوا في السر الذين ظلموا انفسهم بالانكار على ان الاسرار يقولون فيه ما يأتينكم به من الكلام المموه وانهم تبصرون انه مموه كالسحر قل امرهم الى الله فانه يعلم قول اهل السماء سماء الخواب وقول اهل الارض النفوس وهو السميع لاقوال اهل القلوب واقوال اهل النفوس وانكارهم العلم بما في ضائرهم وبانعالمهم واصافهم واوصاف اسرارهم بل قالوا كلام المحققين خيالات وسوسة وقد بعض المنكرين بل اختلقه من نفسه وادى انه من مواهب الحق وقد بعضهم بل هو شاعر اى يقول ما يقول بمحاذاة النفس وقوة الطبع والذكاء ثم قال بعضهم لبعض فليأتنا هذا الحق بكرامة ظاهرة كما اتى بها المشايخ المتقدمون ثم قال ما آمنت قبلهم من اهل قرية من المنكرين لما رأوا كرامات اولياء الله فاهلكتهم بالخذلان والابعاد فأنهم يصدقون ارباب الحقائق ان راوا كرامة منهم وهم صعدوا على الانكار مثل المنكرين الهالكين وفي المتنوى

۶۷

اولائل دفن

2009

بیان نفس

این مجلد

که مثل او

مستطاب

میں نے

$$\frac{1}{2} [ \lambda$$

در اول

34

مقدم در بیان

در آتش

وہابی

فلسفہ و سوسائٹی

فلسفہ

[۳] در اواسط دفتر چهارم در بیان قصه شخصی که با شخصی مشورت میکرد آمد

فيهم لا ينهمون انك لست بدنا من الرسل وان ما وحي اليك ليس بخالفا لما وحي اليهم  
 ويقولون . قولون في وحي تنويلات السجدة يشير الى انه تعالى يظهر في كل قرن رجلا بالدين  
 من متاي لانبياء ويخصهم بوحى الالهام كما اظهر في زمان عيسى عليه السلام الخواريين  
 من منابه ووحى اليهم كما قال تعالى (واذ اوحيت الى الخواريين ان آمنوا بي وبرسولي )  
 في وسألوا اهل النكر ان كنتم لاتملكون في قد سبق ان الذكربطلق على الكتب الالهية  
 اى ان كنتم لاتملكون ما ذكر فاسألوا ايها الكفرة الجهة اهل الكتاب الواقفين على احوال  
 الرسل السافرة لتزول شبهتكم امروا بذلك لان اخبار الجم الغدير يوجب العلم لاسما وهم  
 كانوا يشيعون المشركين في عداوته عليه السلام ويشاورونهم في امره وكانوا لا يتكبرون  
 كون الرسل بشرا وان انكروا نبوته عليه السلام - روى - انه قيل للامام الغزالي رحمة الله  
 بنافا حصل لكم الاطاحة بالاصول والفروع فتلا هذه الآية وشار الى ان الدوال من اسباب  
 العلم وطرائقه وما جعلناهم في اى الرسل في جسد في الجسد جسم الانسان والجن  
 والملائكة - فان ارغاب الجسد كالجسم لكنه اخضع فان الجسد له لون والجسم يقال لما  
 لا يبين له لون ككساء والهواء ونصبه على انه مفعول ثان للجعل لا بمعنى جعله جسدا بعد  
 ان ينكس كذلك كما هو المشهور من معنى التصيير بل بمعنى جعله كذلك ابتداء على طريقة  
 فوائهم سبحانه من صفر البومض وكبر القيل في لا باكون الضعاف في معة له والطعام البر  
 وما في كل والصم تسالوا المذاق اى وما جعلناهم جسدا مستغنيا عن الاكل والشرب بل  
 محتاجا الى ذلك لتجصيل بدل ما يتحلل منه في وما كانوا خالدين في لان مال التحلل هو  
 النفس لا بحاسة والخلود تبرئ الشئ من اعتراض الفساد وبقاؤه على الحالة التي هو عليها  
 والمراد اما لك ان يد كما هو شأن الملائكة والابدي وهم معقدون انهم لا يتوتون . والمعنى  
 جعلناهم اجسادا متغيرة صائرة الى الموت بالآخرة على حسب آجالهم لا ملائكة ولا  
 احسادا مستغنية عن الاغذية مصونة عن التحلل كالملائكة فلم يكن لها خلود كخلودهم في قال  
 في تنويلات السجدة يشير الى ان الانبياء والاولياء خلقوا محتاجين الى الطعام بخلاف  
 الملائكة وذلك لا يقدح في النبوة والولاية بل هو من لوازم احوالهم وتوابع كالمهم فان لهم  
 فيه فوائد جمة منها ان الطعام لروح الحيوان الذي هو مركب الروح الانساني كالمهم  
 لتسريح وهو مبع جميع الغنيمات النفسانية الشهوانية وهو مركب الشوق والحمية التي يهاقطع  
 انفس انفسا في ملة العباد ويمبر العاشق مهالك الفراق لتوسل الى كرامة الوصال . ومنها  
 ان كل عدهم من متاي الهوى وهو يعل النفس الى مشتباتها والسبح الى الله بحسب نهي النفس  
 عن هوى كقوله تعالى (ونهي النفس عن الهوى ون الجنة هي المأوى) ولذا قال المشيخ لولا  
 الهوى سلك احد طريقا الى الله . ومنها ان كثيرا من علم الاسماء علم الله آدم منوط باكل الطعام  
 مثل علم ذوق المذوقات وعلم التلذذ بالمشتريات وعلم لذة الشهوة وعلم الجوع وعلم العطش  
 وعلم الشبع والرى وعلم هضم الضام وتقنه وعلم الصحة والمرض وعلم اللذات والدواء وامثاله  
 والمعلوم التي تتعلق به كلهم الطب باجمعها والمعلوم التي هي توابعها كعرفة الادوية والحشائش



وخواصها، وطاعها وغيرها اقتصرنا على هذا القدر من الفوائد الحقة وفهم جدا - حكي -  
ان واحدا من الصوفية المتحقيقين بمخاتق تحلى الصمدية لم يأكل طعاما ستة اشهر والح عليه  
شيبه نالاكل لما ان الكمال المحمدي في الامطار والامساك والهز والمناهم ونحو ذلك  
لا في الرهبانية المذمومة وفي التنوي

هين مكن خود را خصى رهبان مشو \* زانكه عفت هست شهوت را كرو  
بن هوا نهى از هوا ممكن نبود \* هم غزا بر مردكان نتوان نمود  
بس كاوا از بهر دام شهوتست \* بعد ازان لا تفرقوا آن عفتست  
چونكه رنج صبر نبود مرترا \* شرط نبود بس فروتايد جزا  
جدا آن شر وشادا آن جزا \* آن جزاى دلخواز جافزا

\* قال الشامي رحمه الله اربعة لا يبعث الله بهم يوم القيامة. زهدصى. وتقوى جدى. وامانة  
امرأة. وعبادة مبي وهو محمول على المالب كما في النفاصد الحسنة للامام السجاولي في  
صدقاهم الوعد في عطف على مقدر وصدق يمتدى الى الثاني بحرف الجر وهو هنا محذوف  
كافي قوله تعالى (واخار موسى قومه) كأنه قيل اوحينا اليهم ما اوحينا ثم صدقاهم والوعد  
الذي وعدناهم في تصاعف الوحي ما هلك اعدائهم في فتنجناهم ومن نشأ فيهم من المؤمنين  
وغيرهم ممن تستدعي الحكمة ابتداء كن سيؤمن هو او بعض فروعه لا آخرة وهو السر  
في حبة العرب من عذاب الاستئصال \* يقول الفقير هكذا فل اذ الظاهر تخصيص من  
نشأ بالمؤمنين الآية في الرسل السافعة مع انهم وعدا بهم كان عذاب استئصال ولم ينج منهم  
غير المؤمنين في كقوله تعالى (ثم نجى رسلا والذين آمنوا كذلك حق علينا نجى المؤمنين)  
ولما كات العرب مصونة من عذاب الاستئصال لم يعد ان يبق منهم من سيؤمن هو او بعض  
فروعه كما وقع يوم بدر ومعهم في واهلكنا المسيرين في اى مجاورين لاحد في الكفر والمعاصي  
\* قال الراغب السرف تجاوز الحد في كل فعل يفعله الانسان وان كان ذلك في الاتفاق اشهر  
من لقد انزلنا اليكم في اى والله لقد انزلنا اليكم يا مشر قريش في كتابنا في عظيم الشأن  
نير البرهان في فيه ذكركم في وعظمتكم بالوعد لترغبوا وتحذروا وليس بسحر ولا شعر  
ولا انصاف احلام ولا مقترى كاندعون في افلاتقولون في الفاء اللطف على مقدر اى ألا  
تفكرون فلا تقولون ان الامر كذلك \* وقال بعضهم فيه ذكركم اى شرفكم لانه لغة العرب  
\* قال الكاشاني [ ابن آيت اهل قرآنا نشر في علم وتكرمي ما لا كلامت وخبر \* اشرف  
امنى حلة القرآن \* مؤيد \* مؤيد ابن اجلال واكرام ] والمراد بتملة القرآن ملازموا قراءته  
كما في تفسير الفاتحة للفتاوى

اهل قرآنسند اهل الله وبس \* اندر ايشان كى رضى بى بوالهوس

اهل باشد جنس وجنس اين كلام \* نيست جز مرغى كه پروازد دزام

وفي الحديث (ان الله اهلين من الناس اهل القرآن وهم اهل الله) اى خاصته \* قال ابن مسعود  
رضي الله عنه لما دنا فراق رسول الله صلى الله عليه وسلم جمعنا في بيت امنا عائشة رضي الله

عنها ثم نظر إلينا فدمعت عيابه وول (مرحباً بكم حياكم الله رحمكم الله تعالى أوصيكم بتقوى الله وطاعته قدونا الفراق وحزن القلب إلى الله وإلى سدرة المنتهى وإلى جنة الدوى يسلمني رجل أهل بيتي ويكفونني في نياي هذه إن شئوا أوفى حالة ثمانية فإذا غسلوني وكفونوني ضمونني على سريري في بيتي هذا على شفير لحدي ثم أخرجوا عني ساعة دول من بعلي على حبيبي جبرائيل ثم ميكائيل ثم اسرافيل ثم ملك الموت مع جنودهم ثم أدخلوا علي فوجاهوا وصلوا علي فلما سمعوا فرأه صاحوا وبكوا) وقالوا يا رسول الله أنت نور ربنا وشمع جمعنا وسلطان امرنا إذا ذهبت عنا إلى من ترجع في أمورنا قال (تركتكم على المحجة البيضاء) أي الطريق الواسع الواضح ليلها كنهارها في الوضوح (وتركت لكم واعظين ناطقين وصامتين) فلتناطق القرآن والصامت الموت (إذا اشتكل عليكم أمر ورجعوا إلى القرآن والسنة وإذا تستقويكم فلينها بالاعتبار في أحوال الأموات) وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعاً (من تلم القرآن في صفه اختلط القرآن بدمه ومن تعلمه في كبره فهو يتعت منه ولا يتركه فله أجره مرتين) وجه الأول أنه في الصغر خال عن الشواغل وما صادف قلباً خنياً يتمكن فيه قال الشاعر

أنا في هواها قبل أن أعرف الهوى \* فصادف قلباً خالياً فتمكنا

ويدخل في الثاني من له حصر أو عي لأن من قرأ القرآن وهو عليه شاق فله اجران أجر لقراءته وأجر مشتته كذا في شرح النصايح ﴿ وكما قصصنا من قرية ﴾ كم خيرة لتكثير محلها التصب على أنها مفعول لقصصنا ومن قرية تميز وفي لفظ القصة الذي هو عبارة عن الكسر بانهة اجراء المكسور وإزالة ما فيها بالكسرة من الدلالة على قوة الغضب وشدة السخط ما لا يخفى ﴿ كانت ظانمة ﴾ صفة اقريبة بقدر المضاف أي وكثيراً كسرنا وأهلكنا من أهل قرية كانوا ظانين بأن الله كافرين بها كذا أبكم يامعشر قريش ﴿ واتشأناً بعدها ﴾ أي بعد أهلاكها والانتشاء والاختراع والتكوين والتحليق والإيجاد أسماء مترادفة يراد بها معنى واحد وهو اخراج المعدم من العدم إلى الوجود كما في بحر العلوم \* قال الراغب الانشاء إيجاد الشيء وتربيته وأكثر ميقال ذلك في الحيوان كما في هذه الآية ﴿ قوماً آخرين ﴾ أي ليسوا منهم نسباً لا ديناً ﴿ فلما أحسوا بأسنا ﴾ الضمير للأهل المحذوف والبأس الشدة والمكروه والنكابة أي أدركوا عذابنا الشديد أدراكاً تاماً كأنه أدراك المشاهد المحسوس ﴿ إذا هاهم منها ﴾ من القرية إذا لمعاجاة وهم مبتدأ خبره قوله ﴿ يركضون ﴾ الركض ضرب الدابة بالرجل للعدو متى نسب إلى الركاب فهو أعداء مركوبه نحو ركضت الفرس ومتى نسب إلى الماشي فوطئ الأرض وسمى يهرون مسرعين راكبين دوابهم أو متبهين بهم في إفراط الأسراع ﴿ لا تاركوا ﴾ أي قيل لهم بلسان الحال أو بلسان المقال من الملك لا تاركوا ﴿ وأرحموا إلى ما ترقه فيه ﴾ يقال أترقه النعمة أطعته وأترق فلان أصر على البغي أي إلى ما أعطيتموه من العيش الواسع وأحال الصبية حتى يطرتم به فكفرتم وأعرضتم عن المعطى وشكروا ﴿ ومساكنكم ﴾ التي تفترحون بها وفي المتن

اختار از رنك و بو و از مكان \* هست شادى و فريب كوكدان  
 ﴿لعلكم تسألون﴾ تصعدون من جهة الناس للسؤال و التمشا و التدبير فى المهمات و التوازل  
 كما هو عادة الناس مع عظمتهم فى كل قرية لا يزالون يقطعون اصرا دونهم ﴿فلو﴾ لما شؤوا  
 من الخلاص بالهرب و استقوا بزول المذاب ﴿ياويلنا﴾ ياويل و يا هلاك تعالى فهذا وقتك  
 \* و قال الكشافى [اى و اى برما] ﴿انا كنا ظالمين﴾ اى مستوجبين للعذاب و هو اعتراف منهم  
 بالظلم و باستتباعه للعذاب و ندمهم عليه حين لم ينفعهم ذلك ﴿فما زالت تلك﴾ اى كلمة الويل و هى  
 ياويلنا انا كنا ظالمين و هى اسم ما زالت و خبره قوله ﴿دعواهم﴾ اى دعائهم و نداهم اى رددوها مرة  
 بعد اخرى ﴿حتى جعلناهم حصيدا﴾ اى مثل الحصيد و هو المحصود من الزرع و التبت و لذلك  
 لم يجمع اى لان الفعيل بمعنى المفعول يستوى فيه المفرد و الجمع و المذكر و المؤنث ﴿خامدين﴾  
 حال من المنصوب فى جعلناهم اى ميتين من خدت النار اذا اطلق لها و اومنه استعبر خدت الحمى  
 اى سكنت حرارتها و زالت شهوة الموت لخمود النار و انطفائها فاطلق عليه الحمود ثم اشتق  
 منه خامدين \* ذات الآية على ان فى الظلم خراب العمران : قال الشيخ سعدى قدس سره

بقومى كه نيكي پسندد خدای \* دهد خسرو عادل نيك راى

جو خواهد كه ويران كند عالمى \* كند ملك در نيجه ظالمى

و فى الحديث (الظلم ظلمات يوم القيامة) و اذا اظلم القلب عن المعرفة و الاخلاص خرب و علامة  
 خراب القلب عصيان الجوارح و تعديها و ميلها الى ما فيه الهلاك \* و قال بعض اهل التفسير  
 و الاخبار ان اهل حضور من قرى الين و قيل كانت بارض الحجاز من ناحية الشام بعث اليهم  
 نبى اسمه موسى بن ميشان كما فى الكشف \* و قال الامام السهلبى فى التعريف و الاعلام اسمه  
 شعيب بن ذى مهزم و قبر شعيب هذا فى الين يحيل يقاله زين \* قل فى القاموس زين بالكسر  
 جبل عظيم بصنعاء اه و ليس شعيب صاحب مدين لان قصة حضور قبل مدة معدة جده  
 عليه السلام و بعد مئتين من السنين من مدة سليمان عليه السلام و انهم قتلوا نبيهم و قتل اصحاب  
 الرس ايضا فى ذلك التاريخ نيا لهم اسمه حنظلة بن صفوان فادعى الله تعالى الى ارمياء ان انت  
 نبخت نصر و اعلمه انى قد سلطته عليهم و على ارض العرب و انى منتقم به منهم و ادعى الله الى  
 ارمياء ان احمل معد بن عدنان على البراق الى ارض العراق كيلا يصيبه القنعة و البلاد معهم  
 فاقى مستخرج من صلبه نيا فى آخر الزمان اسمه محمد صلى الله عليه وسلم فحمل معدا و هو ابن  
 انثى عشر و كان مع نبي اسرائيل الى ان كبر و تزوج امرأة اسمها معانة. ثم ان نبخت نصر نهض  
 بالجيوش و كمن للعرب فى مكان و هو اول من اتخذ المكامن فى الحرب فيها زعموا ثم شن الغارات  
 على حضور اى صبا على اهلها من كل وجه فقتل و سبي و خرب العاصر و لم يترك بحضور  
 (ترا قال الله تعالى) (حتى جعلناهم حصيدا خامدين) ثم و طى ارض العرب يمتدوا حجازها فاكثر  
 القتل و السبي و خرب و حرق ثم انصرف راجعا الى السواد و اياهم عنى الله بقوله ﴿وكم قصصنا  
 من قرية كانت ظالمة﴾ و هذه الرواية منقولة عن ابن عباس رضى الله عنهما و ظاهر الآية على الكثير  
 لان كم للتكثير و لعله رضى الله عنه ذكر حضور بانها احدى القرى التى ارادها الله بهذه الآية

وفي الحديث (خس في خس مانقش الهد قوم الاساط الله عليهم عدوهم وما حكموا بغير ما ازل الله الا فتا فيهم الفقر وما ظهرت فيهم الداحشة الا فتسا فيهم الموت ولطفوا الكيل الامنوا النبات واخذوا بالسنين ولا امنوا الزكاة الا منع عنهم القطر)

مرجه بر توآيد از ظلمات وغم \* آن زني شرمي وكساخيست هم  
﴿ وما خلقنا السماء ﴾ الخلق اصله التقدير المستقيم ويستعمل في ابداع الشيء من غير اصل ولا احتذاء اي وما ابداعنا السماء التي هي كالقبة المضروبة والحيمة المطبقة ﴿ والارض ﴾ التي هي كالفراش والبساط ﴿ وما بينهما ﴾ من انواع الخلائق واصناف العجائب حال كوننا ﴿ لا عين ﴾ يقول لمب فلان اذا كان فعله غير قاصده مقصدا صحيفا اي عاين بل حكم ومعالج وهي ان تكون مبدء لوجود الانسان وسببا لمعاشه ودليلا بقوده الى تحصيل معرفتنا التي هي الغاية القصوى

برك درختان سبز در نظر هوشيار \* هر ورق دفترست معرفت كردكان  
وكل شيء فهو اما مظهر لطفه تعالى او قهره وفي كل ذرة سر عجيب

بشكر بچشم فكر كه از عرض تابفرش \* در هیچ ذره نیست كه سرى عجيب نیست

\* فان قيل دلت الآية على ان اللعب ليس من فعله وانما هو من افعال اللعين لان اللاعب اسم لفاعل اللعب في اسم الموضوع يقتضى نفى الفعل \* اجيب بان ذلك يبطل بمسألة خلق الداعي والقدرة ﴿ لو اردنا ان نتخذ لهوا ﴾ اي مايتلهم به ويلعب على انه مصدر بمعنى المفعول يقال لهوت بالشيء لهوا اذا لعبت به \* قال الكاشفي [جزى ما ن بازى كند و برؤية مستأنس شوند جون زن و فرزند] وقال الراغب اللهم ما يشغل الانسان عما بينه وبهه ويعبر عن كل ما به استمتاع بالله قول تعالى ﴿ لو اردنا ان نتخذ لهوا ﴾ وقول من قال اراد باللهو المرأة والولد تخصيص ببعض ما هو من زينة الحياة الدنيا انتهى \* يقول الفقير فسره ملامرة في تفسير الجلالين المقصور على رواية ابن عباس رضى الله عنهما وبهما في التأويلات الشيخ نجم الدين قدس سره وهو من اكابر من جمع بين الطرفين ويدل على هذا المعنى قوله تعالى فيما بعد ﴿ ولكم الولد ثمانفون ﴾ قال الامام الواحدى يستروح بكل واحد منهما اي من المرأة والولد ولهذا يقال لامرأة الرجل ولده ربحان شاء ﴿ لا نتخذناه من لدنا ﴾ اي من جهة قدرتنا عليه لتعلقها بكل شيء من المقدورات او مما تعطيه ونختاره مما نشاء من خلقنا من الحور العين او من غيرها \* قال الواحدى معنى من لدنا من عندنا بحيث لا يظهر لكم ولا تعلمون عليه ولا يجرى لاحد فيه تصرف لار ولد الرجل وزوجه يكونان عنده لاعد غيرهم ﴿ ان كنا فاعلين ﴾ ذلك لكن تسجيل ارادنا له لما فاته الحكمة لالعدم القدرة على اتخاذ ولا غيره فيستحيل اتخاذنا له قطعا \* قال في التأويلات التجمية جل جلال قدس حضرتنا عن امثال هذه التدنات وعز جناب كبريائنا عن انواع هذه الوصايات وقد تنزه عن امثالها الملائكة المقربون وهم عبادنا المكرمون المخلوقون بالحضر الحاقية اولى بالنزه عن امثالها انتهى. وان للشرط على سبيل الفرض والتقدير وجواب ان محذوف في دلالة الجواب المتقدم عليه اي ان كنا فاعلين لا نتخذناه

﴿ بل تصدف الحق على الباطل ﴾ اضراب عن اتخاذ الولد وارادته كأنه قيل لكننا لا نريده بل شأنا ان نعلم الحق الذي من جلته الجود والايمان والقرآن ومحوها على الباطل الذي من جلته الاهو والكفر والاباطيل الاخر \* قال الراغب القذف الرمي البعد ولا اعتبار البعد فيه قيل منزل قذف وقذيف وبدة قذوف طروح بعيدة والباطل قفص الحق وهو الذي لا يثبت له عند الفحص عنه ﴿ فيدفعه ﴾ فيهلكه وبعدمه \* قال اهل التفسير انما استعار لذلك اى لتعليب والتسايط وايراد الحق على الباطل القذف وهو الرمي الشديد المستلزم لصلابة المرمى ونحوه واعدامه الباطل وهو كسر الشيء الرخو الاجوف وهو الدماغ بحيث يشق غشاه المؤدى الى زهوق الروح تصورا لابطاله به فتبطل الحق ويجرم صلب كالملاس او المياقوت مثلا قذف به على جرم رخو اجوف من قزاز او تراب فحقته واعدمه \* قال صاحب المنتح اصل استعمال القذف والدفع في الاجسام ثم استعير القذف لايراد الحق على الباطل والدفع لذهاب الباطل ومحوه فالمستعار منه حسي والمستعار له عقلي اى ففيه تشبيه المقتول بالمحسوس عبر عن الصورة المقولة بما يدل على الهيئة المحسوسة لتتكس تلك الهيئة المقولة فذهن السامع فضل تمكن ﴿ فاذا هو ﴾ [ يس آنجا او ] ﴿ زاهق ﴾ اى ذاهب بالكلية والزهوق ذهاب الروح ويقال زهقت نفسه خرجت من الاسف وفي اذا المفاجأة والجملة الاسمية من الدلالة على كمال المسارعة في الذهاب والبطالن لا يتخفى فكأنه زاهق من الاصل وذكره لترشيح الخبايا فان ذهاب الروح انما يلائم المستعار منه اى المعنى الاصلى للدفع فن الدماغ يجمع الخواص واذابلت الشجة اليه يموت الحيوان ﴿ وفي التأويلات التجمية للحق ثلاث مراتب وكذا للباطل مرتبة افعال الحق ومرتبة صفات الحق ومرتبة ذات الحق تعالى فاما افعال الحق معى ما امره الله به العباد فيها يدمع باطل مانهى الله عنه واما صفات الحق فتجلبها يدهن باطل صفات العبد واما ذات الحق فذا تعجلى الله بذاته يدمع باطل جميع الذوات كقوله تعالى ( كل شئ هالك الا وجهه ) ويدل عليه ( قل جاء الحق وزهق الباطل ) ولعل من قال انا الحق انما قال عند تحجلى ذات الحق اوصفة حقيقته لذاته الباطل اذ زهق باطل ذاته عند تحجلى الحق فاخبر الحق عن ذاته بلسان اتصف بصفة الحق فقال انا الحق : قال المغربي قدس سره

ناصر ومتصور ميكويد انا الحق المين \* بشوازا ناصر كه آن كفتار از متصور نيست

وقال الطنجندى قدس سره

هر كه بدار فنا جبه هتى بسوخت \* ورمز سوى الله بخواند سر انا الحق شنود

وقال

اسرار انا الحق - سخن نيك بليدست \* معنى جنب جز بسر دار نيبابى

﴿ ولكم الويل ﴾ قال الاصمعي ويل قبوح وقد يستعمل في التحسر وليس استغفار وويل ترجم ومن قال ويل واد في جهنم فانه لم يرد ان وبلا في الآلة هم موضوع لهذا وانما اراد ان من قال الله تعالى فيه ذلك فقد استحق مقرا من النار وثبت ذلك له. والمعنى استقر لكم الهلاك ايها المشركون ﴿ من مانفوق ﴾ من تملية متعلقة بالاستفراغ اى من اجل وصفكم له سبحانه

بما لا يلقى بشأه الجليل من المرأة وولد ووصف كلامه بأنه سحر واضغات احلام ونحو ذلك من الاباطيل \* \* \* له \* \* \* خاصة \* \* \* من في السموات والارض \* \* \* اى جميع المخلوقات ايجادا واستعدادا \* \* \* ومن عنده \* \* \* من عطف الخاص على العام والمراد الملائكة المكرمون المثلون لكرامتهم عليه منزلة المقربين عند الملوك على طريقة التمثيل والبيان لشرفهم وفضاهم على اكثر خلقه لا على الجميع كازعم ابو بكر الباقلافي وجميع المعتزلة فلما رد بالعندية عندية الشرف لا عندية المكان والجهة وعندوا ان كان من الظروف المكانية الا انه شبه قرب المكانة والمنزلة بقرب المكان والمسافة فغير عن المشبه بلفظ المشبه به \* قال الكاشاني ابني فرشتكان كمقربان دركاه الوهيت اند ونا ايشانرا مى پرستيد [ \* \* \* لا يستكبرون عن عبادته \* \* \* اى لا يتعظمون عنها ولا يعدون انفسهم كبيرة بل يتفخرون بعبوديته فالشهر مع نهاية ضفتهم اولى ان يطعموه والجملة حال من قوله من عنده . وجعل المولى ابو السعود رحمه الله من عنده مبتدأ ولا يستكبرون خبره \* \* \* ولا يستحسرون \* \* \* ولا يكون ولا يعيون يقال حسروا وحسرت ذاتع واعني يعنى ان استغفل بمعنى فعل نحو قر واستقر \* قال في المفردات الحسرت كشف الناس عما عليه يقال حسرت عن الذراع والحاسر من لادرع عليه ولا مغفر والثاقه حسير حسرت عنها اللحم والقوة والحاسر المعني لا تكشف قواه ويقال للمعني حاسر ومحسور اما الحاسر فتصور انه قد حسر بنفسه قواه واما المحسور فتصور ان التعب قد حسره والحسرة الغم على ما فاته والتدم عليه كأنه انحسر عنه الجليل الذي حمله على ما ارتكبه او انحسر قواه من فرط غم ادركه واعياه عن تدارك ما فرط منه \* \* \* يسبحون الليل والنهار \* \* \* كأنه قيل كيف يعبدون فقيل يسبحون الليل والنهار اى يزهون في جميع الاوقات عن وصمة الحدوث وعن الانداد ويعظمونه ويتجدونه دائما \* \* \* لا يفترقون \* \* \* لا يتخلل تسبيحهم فترة طرفة عين بفراغ منه او يشغل آخر لانهم يعيشون كما يعيش الانسان بالفس والحوت بالماء . يعنى ان التسبيح بالنسبة الى الملائكة كالنفس بالنسبة اليها فكما ان قياما وعودا وتكلمنا وغير ذلك من افعالنا لا يشغلنا عن النفس فكذلك الملائكة لا يشغلهم عن التسبيح شئ من افعالهم كما قال عبدالله بن الحارث اكمب ليس انهم يؤدون الرسالة ويلعنون من لعنه الله كما قال ( جاعل الملائكة رسلا ) وقال ( اولئك عليهم لعنة الله والملائكة ) فقال التسبيح لهم كالنفس لنا فلا يمنعهم عن عمل \* فان قلت التسبيح واللعن من جنس الكلام فكيف لا يمنع احدهما الآخر \* قلنا لا يبعد ان يخلق الله لهم السنة كثيرة ببعضها يسبحون وبعضها يلعنون . او المعنى لا يفترقون عن العزم على ادائه في اوقاته كما يقال فلان مواظب على الجماعة لا يفتر عنها فانه لا يراى به دوام الاشتغال بها وانما يراد العزم على ادائها في اوقاتها كما في الكبير \* وعن بعض ارباب الحقائق زالت مشقة التكليف الشرعية عن اهل الله تعالى لفرط محبتهم اليه سبحانه وتبذل مجاهدتهم بالحلب الآتية لانه ظهر شرف تلك التكليف وبهر كونها تحليات الهية \* يقول الفقير سمعت من حضرة شيخني وسندي قدس سره وهو يقول لا تيسر خلاوة العبودية الا بعد المعرفة التامة بالله تعالى والشهود الكامل له وذلك لان لذة التساجدة مع السلطان لا يصل اليها الناس

معبادة اهل الحجاب لا تخلو عن فتور وكلفة بخلاف اهل المكشف الالهى فان العبادة صارت لهم كالعادة لغيرهم في سهولة المأخذ والقيام بها نسأل الله تعالى ان يخفف عنا الازوار انه الكريم الغفار \* قال الراغب القنور سكون بعد حدة ولين بعد شدة وضعف بعد قوة قال تعالى يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم على فترة من الرسل اى سكون خال عن بحبي رسول وقوله تعالى لا يفترن اى لا يسكنون عن نشاطهم في العبادة وفي الحديث لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن فتر الى سنى فقد نجيا والافتدهاك قوله لكل شرة فترة اشارة الى ما قبل للباطل صولة ثم تصحح وللحق دولة لاتزل وقوله من فتر الى سنى اى سكن اليها فالطرف الفاسد فيه ضعف مستحسن والفترة ما بين طرف الابهام وطرف السبابة يقل فترة بفترة وشبرته بشبرته انتهى كلام الراغب الاصفهاني في كتاب المصدرات ﴿ اما اتخذوا آلهة ﴾ ام منقطة مقدرة ببل مع الهمزة ومعنى الهزة انكار الوقوع لا انكار الواقع والضمير للشركين والمراد بالآلهة الاصنام ﴿ من الارض ﴾ متعلق باتخذوا بمعنى ابتدوا اتخذوها من الارض بان صنعوها ونحوها من بعض الحجارة او من بعض حواهرها كالشبة والصفر ونحوها والمراد به تحقير المتخذ لا التخصيص ﴿ هم ينشرون ﴾ يقال انشروا الله احياء اى يبعثون الموتى والجملة صفة الآلهة وهو الذى يدور عليه الانكار والتجهيل والتشنع لانفس الاتخاذ فانه واقع لاحالة بل اتخذوا آلهة من الارض هم خاصة مع حقارتهم وجادبتهم ينشرون الموتى كلا فان ما اتخذوها آلهة بمعزل عن ذلك وهم وان لم يقولوا بذلك صريحا فانهم لم يثبتوا الانشار لله تعالى كما قالوا من بحبي العظام وهى رميم فكيف يثبتونه للاصنام لكنهم حيث ادعوا لها الآلهية فكأنهم ادعوا لها الانشار ضرورة انه من الخصائص الآلهية حتما ﴿ لو كان فيهما آلهة الا الله ﴾ تنزيه لنفسه عن الشريك بالظن العقلى والا بمعنى غير على انها صفة آلهة اى لو كان في السموات والارض آلهة غير الله كما هو اعتقادهم الباطل سواء كان الله معهم او لم يكن \* قال في الاسئلة المحققة كيف قال لو كان فيهما لجعل السموات ظرفا وهو تحديد والجواب لم يرد به معنى الظرف وانما هو كقوله وهو الذى في السماء الله وفى الارض الله ﴿ لفسدنا ﴾ الفساد خروج الشيء عن الاعتدال قليلا كان الخروج عنه ام كثيرا ويزاده الصلاح وبسعمل ذلك في النفس والبدن والانياء الخارجة عن الاستقامة اى خرجنا عن هذا النظام المشاهد لان كل امر بين الاثنين لا يجري على نظام واحد والرعية تفسد بتدبير الملكين وحيث انتفى التالى تعين انتفاء المتقدم قال في التأويلات التجمية ان هذه الآلهة لا تخلو اما ان يكون كلهم متساويا في الالهوية وكمال القدرة او بعضهم كامل وبعضهم ناقص واما ان يكون كلهم ناقصا يحتاج بعضهم الى بعض في الآلهية واما كالية بعضهم وناقصة بعضهم فهو يقتضى استغناء الكامل عن الناقص فالناقص لا يصلح للالهية واما الناقصون الذين يحتاجون الى اعانة بعضهم لبعض فلا يصلحون للآلهية لانهم يحتاجون الى مكمل واحد مستغن عما سواه وهو الله الواحد الاحد الصمد الغنى عما سواه وما سواه محتاج اليه لو كان فيهما آلهة غيره لفسدنا لعدم مدبر كامل في الآلهية ولعجز آلهة اخرى في المدبرية

درد وجهان قادر ويکتا توي \* جمله صيفند وتوانا توي

جون قدمت بانك برابق زند \* جز تو که يارو که اما الحق زند

في فسبحان الله رب العرش عما يصفون \* اي زهوه تنزيها عما يصفونه به من اتخاذ الشريك والصاحبة والولد لان ذلك من صفات الاجسام ولو كان الله جسما لم يحد على حاق العالم وتدير امره ولم يكن مبدأ له على ان الجسم مركب ومتحيز وذلك من امارات الخدوت وجواز الوجود وواجب الوجود متعال عن ذلك فيقال في التاويلات النجمية تراء الله نفسه عن العجز والاحتياج لغيره في الآلية وابتدأه خالق العرش الذي هو مصدر فيض الرحمانية الى المكونات لثبوت الآلية عن غيره منها عما يصفون باحتياجه الى العرش او بالآلة اخرى في الآلية : وفي التلوي واحد اندر ملك او را ياري \* بندكاش را جز او سالاري [١]

نيست خلقش را دكر كس مالكي \* شر كتش دعوى كند جز هالكي

\* قال بعض اسكار انترى العدلون عن الله الى غيره كالطائنين القائلين بان جميع التأثيرات الواقعة انهم من مقتضيات الطبيعة كدنيقراطيس واتباعه والسوفسطائيين المتكبرين جميع الموجودات حتى انفسهم وانكارهم واما التوبة اعني القائلين بالهين انين ا- دهما مصدر لخيرات والآخرة مصدر للشرور فانهم قد لغوا على لسان اهل الاشراف المكتفى والبرهاني ليس لجسد قلبان ولا بدن نفسان ولا لسماء شمسان شهد الاجزاء بواحد وهو منتهى الاعيان لو حصل شمسان لانطمست الاركان ابي النظام شمس اخرى فكيف لا ياتي الهما آخر اركان للقيوم شريك فابن شمس لانها اكمل الثيرات فخالقها اكمل ممن لم يخلق مثلها ومن غيره اكمل منه لا يكون واجبا لذاته لان الوجوب الذاتي من خصائص الكمال التام حيث لم نجد س- ا اخرى عرفنا انه ليس في الوجود اله آخر

يشهد الله انما يبدو \* انه لا اله الا هو

قال بعض ارباب الحقائق لو كان في سماء الروحانية وارض البشرية مدبرات مثل العقل في سماء الروحانية وفي الهوى ارض البشرية غير هداية الله تعالى بواسطة الانبياء والشرائع لتفسدا كافتد بتدبير العقل والهوى سماء الروحانية والفلاسفة والطائفة والهدوية والاباحية والملاحدة وارض بشريتهم فاما فساد سماء ارواحهم فبان زلت قدمهم عن جادة التوحيد وصراط الوجدانية حتى اتبوا لله الواحد القديم شريكا قديما وهو العالم فلم يقبلوا دعوة الانبياء ولم يهتدوا بهداية الحق : وفي التلوي

اي بيرده عقل هديه تاله \* عقل آنجا كمرست از خاك راه [٢]

واما فساد ارض بشريتهم فبان زلت قدمهم عن جادة العبودية وصراط الشريعة والتابعة حتى عبدوا طاغوت الهوى والشیطان وآل امر فساد حالهم الى ان قال تعالى فيهم (صم بكم عمي فهم لا يعقلون) \* قال الشيخ ابو عثمان المغربي قدس سره من امر السنة على نفسه اخذا وتركوا حيا وبغضا نطق بالحكمة ومن امر الهوى على نفسه نطق بالبدعة فعلى السالك ان يأخذ بالطريق الوسط وهو طريق الكتاب والسنة الموصل الى الجنة والقربة والوصلة ويجتهد في تحصيل كمال الصدق والاخلاص اذهو الزاد لاهل الاختصاص نسأل الله الفياض



الكريم ان بشرنا بفيضه العميم وبينسا على صراطه المستقيم ﴿ لايسئل ﴾ الله تعالى ﴿ عما يفعل ﴾ ويحكم ﴿ وهم ﴾ اى العباد ﴿ يسئلون ﴾ عما يفعلون فقيرا وقطميرا والسؤال استدعاء معرفة او ما يؤدى الى المعرفة وجوابه على اللسان واليد خلفه بالكتابة والاشارة \* فان قيل بمعنى السؤال بالنسبة الى الله تعالى \* قلنا تعريف للقوم وتبكيهم لان تعريف الله تعالى فانه علام الغيوب فالسؤال كما يكون للاستعلام يكون للتبكي وتاما لايسأل سؤال انكار ويجوز السؤال عنه على سبيل الاستكشاف والبيان كقوله ﴿ قال رب ائني يكون لي غلام ﴾ وعلى سبيل التضرع والحاجة كقوله تعالى حكاية عن الكافر ﴿ رب لم حشرتني اعمى وقد كنت بصيرا ﴾ \* قال في بحر العلوم اتما لايسأل عما يفعل لانه رب مالك علام لانهاية علمه وكل من سواه مروبب ملوك جاهل لايعلم شيا الا بتعليم فليس للمملوك الجاهل ان يتعرض على سيده العليم بكل شئ فبا فضل ويقول لم فعلت وعلا فعلت مثلا وهم يسألون لانهم مملوكون مستعبدون خطاؤون فيقال لهم في كل شئ فعلوه لم فعلتم \* واعلم ان الاعتراض شؤم يسخط الرب ويوجب عقابه وسخطه : قل الحافظ

مزن زجون وجرادم كه بنده مقبل \* قبول كرد بجان هر سخن كه جانان گفت  
وبشؤم الاعتراض على الله في فعله لعن ابليس وكان من مردة الكافرين فانه تعالى لما امره بالسجود قال ﴿ اسجد لمن خلقت طينا ﴾ وبشؤم الاعتراض في شأن بنى آدم اصاب المملكين هاروت وماروت وما صابهما فهذا الاعتراض في شأن المخلوق وكف بالاعتراض في شأن الخالق وبالاعتراض على الله والتعمق في الخوص وفيما هلك الهالكون من اهل الاهواء وارباب الآراء فمما لم يتعمق فيه صحاب رسول الله والتابعون ومن تبهم من اهل الحق وتكفوا الخوض فيه فوقعوا في الشبهات فضلوا واضلوا ولم يتعمقوا لسلوا وقد اتفقت كلمة اهل الحق على ان الاعتراض على الله الملك الحق في فعله وما يحدثه في خلقه كفر فلا يجترئ عليه الاكفر وجاهل صال \* وكنا الاعتراض على النبي عليه السلام فانه اتما يقول عن الحق لاعتن الهوى فلا اعتراض عليه اعتراض على الحق وفيه الهلاك \* قل ابوهريرة رضى الله عنه سمعت رسول الله يقول ﴿ يا ايها الناس كتب عليكم الحج ﴾ فقام عكاشة بن محصر فقال اكل عام يا رسول الله فقال لو ﴿ قلت نعم لوجبت ولو وجبت ثم تركتموها لظلمت اسكتوا عني كما سكت عنكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم واختلافهم على انبيائهم ﴾ فانزل الله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا لا تسألوا عن اشياء ان تبدلكم تسؤركم ﴾ الآية \* ومن اشد التشنيع واقبح الاعتراض على رسول الله صلى الله عليه وسلم ما روى عن بعض الكبار انه قال كنت في مجلس بعض العافيين فنكمت الى ان قل لا تخلص لاحد من الهوى ولو كان فلانا عني به النبي عليه السلام من حيث قال ﴿ حيب الى من دنياكم ثلاث الطيب والنساء وقرة عني في الصلاة ﴾ فقلت اما تستحي من الله تعالى فانه ما قال احببت بل قال حيب فكذب بلام البعد من عند الله ثم حصل لي هم وغم فראيت النبي عليه السلام في المنام فقال لانتقم فقد كفيتك امره ثم سمعت انه قتل \* قال الفقهاء من عبره عليه السلام بليل الى لسانه قاصدا به القصص يقتل قتله الله تعالى \* بقول الفقير

شب پرہ میطلبہ بدر تمامت نقصان \* اوندانکہ ابدنور توظاہر باشد  
 ہرکہ ازروی جدل برتوسخن میراند \* بمنل شد اگرش بوعلی کافر باشد  
 \* واما الاعتراض علی الاولیاء والمشاخ من العلماء فانہ یحرم الحیر ویقطع برکۃ الصبحۃ وزیادۃ  
 العلم یدل علی ذلک شأن موسی والحضر علیہما السلام نہاء عن الاعتراض علیہ فیما یفعل  
 بقولہ ﴿فَلَا تُلَاقِنِیْ عَنْ شَیْءٍ حَتّٰی اُحْدِثَ لَکَ مِنْہُ ذِکْرًا﴾ فأعترض علیہ قتادہ الحضر بالفراق  
 فخرم برکۃ بحجتہ وانقطعت برکۃ الزیادۃ من علمہ والحیر الذی جعلہ اللہ معہ ومن شؤم  
 الاعتراض ماکان من امر الجوارح اعترضوا علی علی رضی اللہ عنہ وخرجوا علیہ فخرجوا  
 من الدین وصاروا کلاب النار وشرقت فی تحت ادم السماء \* قال ابو یزید البسطامی قدس سرہ  
 فی حق تلیدہ لما خالفہ دعوا من سقط من عین اللہ فرؤی بعد ذلک مع المختبین وسرق فقطعت  
 یدہ هذا حظ المعترض فی الدنیا واما حالہ فی الآخرة فلا یکلمہ اللہ ولا ینظر الیہ ولہ عذاب  
 الیم فی نار القطعیۃ والہجران : بقول الفقیر

ہین مکن بامرشد کامل جدل \* تانباشد کرمی اورا بدل

﴿ام اتخذوا من دونه آلہ﴾ الہمزۃ لانکار الاتخاذ المذکور واستفاحہ واستظامہ ومن متعلقہ  
 باتخذوا والمعنی بل اتخذوا متجاوزین الیہ تعالی آلہ مع ظهور خلوہم عن خواص الالوہیۃ  
 بالکیۃ ﴿قل﴾ لہم بطریق الالزام والقام الحجر ﴿ہاتوا﴾ [بیاید] \* قال فی بحر  
 العلوم ہات من اساء الاعمال یقال ہات الشئ امی اعطیہ . والمعنی اعطونی ﴿برہانکم﴾  
 حجتکم علی ما تدعون من جہۃ العقل والتقل فانہ لاصحۃ لقول لادلیل علیہ فی الامور الدینیۃ لاسیما  
 فی مثل هذا الشأن الخطیر \* قال الراغب البرہان فعلان مثل الرجحان والبنان \* وقال  
 بعضهم ہو مصدر پرہ یرہ اذا ابیض انتہی وقد اشار صاحب القاموس الی کلہما حیث  
 قال فی باب النون البرہان بالضم الحجۃ وبرہن علیہ اقام البرہان وفی باب الہاء ابرہ انی  
 بالبرہان \* قال فی المفردات البرہان اوکد الأدلۃ وهو الذی یقتضی الصدق ابدًا ﴿هذا﴾ ذکر  
 من معی و ذکر من قبلی ﴿هذا﴾ اشارۃ الی الموجود بینہم من الکتب الثلاثۃ القرآن  
 والتورۃ والانجیل فالقرآن ذکر وعظۃ لمن اتبعہ علیہ السلام الی یوم القیامۃ والتورۃ  
 والانجیل ذکر وعظۃ للامم المتقدمۃ ینبئ راجعوا هذه الکتب الثلاثۃ هل تجدون فی واحد  
 منها غیر الامر بالتوحید فهذا برہانی قد افقہ فاقیموا ایضا برہانکم ﴿وفي التاویلات النجمیۃ﴾  
 یشیر الی ان اثبات الوحدانۃ بالتحقیق وكشف المیان من خصوصیۃ العلماء المحققین من  
 امی الذین ہم معی فی سیر المقامات وقطع المنازل الی الحضرة کاہو من خصائص الانبیاء  
 من قبل ومن هنا قال صلی اللہ علیہ وسلم (علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل) ای فی صدق طلب  
 الحق بالاعراض عن الکیونین والتوجہ الی اللہ تعالی ﴿بل اکثرہم لا یعلمون الحق﴾ اخراب  
 من جہۃ تعالی غیر داخل فی الکلام الملقن ای لا یفہمون الحق ولا یمیزون بنہ و بین الباطل  
 فلا تنجیح فیہم المحساجۃ باظہار حقیقۃ الحق وبطلان الباطل \* وفی بحر العلوم کأنہ قیل بل  
 غدمہ ماہو اصل الفساد کلہ وهو الجہل وعدم التمییز بین الحق والباطل فن ثمة جاء

الاعراض ومن هناك ورد الانكار ﴿ فهم ﴾ لاجل ذلك ﴿ معرضون ﴾ مستمرون على الاعراض عن التوحيد واتباع الرسول واما اقلهم العالمون فلا يقبلونه عنادا ﴿ وما اردنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه ﴾ اى الشأن ﴿ لاله الا انا فاعبدون ﴾ اى وحدونى ولا تشركوا بى \* وفيه اشارة الى ان الحكمة فى بيعة جميع الانبياء والرسل مقصورة على هاتين المصلحتين وهما اثبات وحدانية الله تعالى وتعبده بالاخلاص لتكون فائدة تترك المصلحتين راجعة الى العباد لا الى الله تعالى كما قال ( خلقت الخلق ليربحوا على لا لاربح عليهم ) : وفى التنزيل

چون خلقت الخلق كى يربح على \* لطف توفرمود اى قيوم وحى  
لأن اربح عليهم جودتست \* كه شود زوجه ناقصها درست  
عفوكن زين ناقصان تن برست \* عفو از دريای عفو اوليترست

واكبر فائدتهما معرفة الله تعالى كما قال تعالى ﴿ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ﴾ اى ليعرفون وهى مختصة بالانسان دون سائر المخلوقات فانها هى حقيقة الامانة التى قال تعالى ﴿ انا عرضنا الامانة على السموات والارض ﴾ الآية \* يقول الفقير العباد طرريق المعرفة وهى طريق الرؤية فالرؤية اعلى من المعرفة لان العارفين مشتاقون الى منازل اهل الوصال والواصلون لا يشتاقون الى منازل اهل المعرفة والمعرفة يتولد منها التعب والعناء والرؤية يتولد منها السرور والرضى \* قل بعض العارفين المعرفة اللطف والرؤية اشرف والمعرفة اشد والرؤية اكدر فعلى السالك ان يمتدح فى تحقيق المعرفة والتوحيد ويصل الى رؤية احمد الجيد \* والتوحيد على ثلاث مراتب . توحيد اهل البداية وهوالاله الا هو وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الاجسام . وتوحيد اهل التوسط وهوالاله الا انت وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الارواح . وتوحيد اهل النهاية وهوالاله الا انا وسير اهل هذا التوحيد فى عالم الحقيقة والى هذه المرتبة اشار الشيخ المغربى قدس سره بقوله

نور هستى جلالت ذرات عالم تا ابد \* ميکنند از مغربى چون ماه از مهر اقتباس  
ومن لطائف الكمال الحجندى قوله

طاس بازى بديدم از بغداد + چون جنبه از سلوكش آكاھى  
رفت در جبه وقت بازى كفت \* ليس فى جبتى سوى اللهى

\* ثم ان فى الآية اشارة الى ان اكثر الخلق من يدعون الاسلام والتوحيد ولا يعيرون الحق من الباطل فينبعون اهل الشرك والرياء والبدع والهوى والدنيا ولذا قلت عبادتهم بالاخلاص بل اتنى رعاية الشريعة بينهم ولو كان لهم استعداد وجدان الحق لوجدوا امله اولا ووصلوا بتسليكمهم على قدمى الشريعة والطريقة الى المعرفة والحقيقة فاتموا الوصول بتضييعهم الاصول ومن الله الهداية والتوفيق ومنه الوصول الى مقام الصديق والتحقيق ﴿ وقالوا ﴾ اى حى من خزاعة ﴿ اتخذ الرحمن ولدا ﴾ من الملائكة وادعوا انهم بنات الله وانه تعالى صاهر سروات الجن فوجدت له الملائكة \* قل الراغب الاخذ وضع الشئ وتحصيله وذلك تارة

بانتابل نحو (معاذلة ان نأخذ الامر وجدنا متاعنا عنده) وتارة بالقهر نحو قوله تعالى (لأناخذنه سنة ولا يوم) وبقل اخذته الحى ويعبر عن الاسير بالمأخوذ والاخذ والاتخاذ افعال منه فيتمدى الى مفصولين ويحمرى يحمرى الجعل ﴿سبحانه﴾ اى تنزهه بالذات تنزهه بالايقية على ان السبحان مصدر من سبح اى بمد او اسبحه تسبيحه على انه علم بتسبيح وهو مقول على السنة العباد او سبحانه تسبيحه \* قال فى بحر العلوم ويجوز ان يكون تعجباً من كنههم الخفاء اى ما بعد من يتم بخلائ الهم ودقائقها وما علاه مما يضاف اليه من اتخاذ الولد والصاحبة والشريك انتهى \* وقال فى الكشف التنزيه لا ينافى التعجب ﴿سبحانه﴾ بل ﴿سبحانه﴾ ليست الملائكة كما قالوا بل هم ﴿عباد﴾ مخلوقون له تعالى ﴿مكرمون﴾ مقربون عنده مفضلون على كثير من العباد لاعلى كاهم والخويقة تنافى الولادة لانها تقتضى المناسبة فليسوا باولاد واکرامهم لا يقتضى كونهم اولادا كما زعموا ﴿لا يستقونہ بالقول﴾ صفة اخرى لعباد واصل السبق التقدم فى السير ثم تجوز به فى غيره من التقدم اى لا يقولون شيئاً حتى يقوله تعالى وبأمرهم به لكمال اقتيادهم وطاعتهم كالعيد المؤبدین \* قال الكاشى [ يعنى بى دستورى ] وى سخن نكوبند مراد ازين سخن قطع طمع كافرانست از شفاعت ملائكة يعنى ايشان بى اذن خدا شفاعت نتوانند كرد \* ﴿وهم بمره يعملون﴾ اى كانوا يقولون بامرهم كذبت يعملون بامرهم لا بامر امره اصلاً فلقصر استفاد من تقديم الجار معتبر بالنسبة الى غير امره لالى امر غيره والامر مصدر امرته اذا كلمت ان يفعل شيئاً \* وفى الآية اشارة الى ان العباد المكرمين ينتسبون الى الله تعالى والوصول اليه لا يقولون شيئاً من تلقاء نفوسهم ولا يقولون شيئاً بآرادتهم بل اذا نطقوا نطقوا بالله واذا سكتوا سكتوا بالله : يقول الفقير

چون وزد باد صبا وقت سحر \* ميشود دريا ز جنبش موجگر

موج و تحريك از صبا باشد همین \* فى زد دريا ابن خروش آينده هين

﴿يعلم﴾ الله تعالى اى لا يخفى عليه ﴿مدين ايديهم﴾ مقدموا من لا قول والاعمال ﴿وما خلدهم﴾ وما حروا منها وهو الذى مقلوه وما عملوه بعد فيعلمهم باخطئ تعالى بذلك ولا يرون رايون احوالهم فلا يتقدمون على قول او عمل بغير امره تعالى فهو تليل سابقه وتمهيد لما بعده ﴿ولا يشفعون﴾ الشفع ضم اشى الى مثله \* والشفاعة الانضمام الى آخر ناصر له وسلا عنه واكثر يستعمل فى انضمام من هو اعلى مرتبة الى من هو ادنى ومنه الشفاعة فى القيامة ﴿الامن ارتضى﴾ ان يشفعه من اهل الايمان مهابة منه تعالى وبالفسارسية مكر كسى كخدائى بشفاعت به پسند اورا [ ول ابن عباس رضى الله عنهما هما الامن قال لاله الا الله \* فلا دليل فيه للمتمثلة فى نفي الشفاعة عن اصحاب الكبار \* قال فى الاسئلة الفحمة هذا دليل على ان لاشفاعة لاهل الكبار لانه لا يرضى لهم والجواب قد ارتضى العصى لمعرفته وشهادته وان كان لا يرتضى لفعله لانه اطاعه من وجوه وان عصاه من وجوه اخر فهو مرتضاه من وجوه الطاعة له ولهذا قال ابن عباس رضى الله عنهما الذى ارتضاهم هم اهل شهادة ان لا اله الا الله : وفى المستوى

كفتم بينم بركة روز رستخيز \* كي كذارم مجرما ترا اشك ريز  
من شفيع عاصيان باشم بيجان \* تارها نم شان زاشك كنجه كران  
عاصيان واهل كبا ترا بجهد \* وارهانم از عتب نقض عهد  
صالحان اتم خود فارغند \* از شفاعت هاي من روز كزند  
بلكه ايشان را شفاعتها بود \* گفتشان چون حكم نافذ مي رود

﴿وهم﴾ مع ذلك ﴿من خشيت﴾ اي من خشيتهم منه تعالى فضيف المصدر الى  
مفعوله ﴿مشفقون﴾ مرعدون [ يا ازمهايت وعظمت اور ترسان ] والاشفاق  
عناية مختلطة بخوف لان المشفق يحب المشفق عليه ويخاف ما يلحقه كما في امر دات \* قال  
ابن الشيخ الحشية والاشفاق متقاربان في المعنى والفرق بينهما ان المنظور في الحشية جانب  
الخشية منه وهو عظمته ومهابته وفي الاشفاق جانب الخشية عليه وهو الاعتناء بشأه وعدم  
الامن من ان يصيبه مكروه ثم ان الاشفاق يتعدى بكل واحد من كلتي من وعلى يقال اشفق  
عليه فهو مشفق واشفق منه اي حذر فان عدى بمن يكون معنى الخوف فيه اطهر من معنى  
الاعتناء وان عدى بعلى يكون معنى الاعتناء اظهر من معنى الخوف \* وعن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اندر اى جبر بل ليه المعراج ساقطا كالجلس من خشية الله تعالى \* وعنه ايضا ان اسرا فيله  
جناح بالشرق وجناح بالغرب والعرش على جناحه وانه ليتفاضل الاحيان حتى يعود مثل  
الوضع وهو بالساكنون وبحركه طائر اصغر من العصفور كفى القاموس

خوف وخشيت حلية اهل دلست \* امن وبى پرواى شان غافلست

حينئذ ومن يقل به [ وهركه كويد ] ﴿منهم﴾ اي من الملائكة ﴿اننى الله من دونه﴾  
اي حال كونه متجاوزا اياه تعالى ﴿فذلك﴾ الذى فرض قوله فرض محال فهذا لا يدل  
على انهم قالوه \* وقال بعضهم هو ابليس حيث ادعى الشراكة في الالهية ودعا الى عبادة نفسه  
وفيه انه يلزم ان يكون من الملائكة ﴿ينجزيه جهنم﴾ كسائر المجرمين ولا يعنى عنهم ما ذكر  
من صفاتهم السنية واقفالهم المرضية وهو تهديد لاشركين بتهديد مدعى الربوبية ليعتوا  
عن شركهم ﴿كذلك﴾ كذلك ينجزى الظالمين ﴿مصدر تشديدهى مؤكده لمضوءون مقلبه اى مثل ذلك  
الجزاء القاطع ينجزى الذين يضعون الاشياء في غير مواضعها ويتعدون اطوارهم بالاشراك  
وادعاء الالهية . والقصر المستفاد من التقديم معتبر بالنسبة الى نقصان دون الزيادة اى لاجزاء  
انقص منه والجزاء ما فيه الكفاية من المقابلة ان خيرا فخير وان شرا فشر يقال جزيته كذا وبكذا  
﴿وفى التأويلات النجمية﴾ بشير بقوله (لا يستقونه بالقول) الى انهم خلقوا مزهين عن الاحتياج  
الى ما كواول ومشروب ومديوس ومنكوح وما يدفع عنهم البرد والحر وما ابتلاهم الله بالامراض  
واسل والافات ليعيقوا الله بالقول ويستدعوا منه رفعا وازالتها واخلاص منها بالتضرع  
وكذلك ما ابتلاهم الله بطبيعة تخالف اوامره الله تعالى فيمكن منهم خلاف ما يؤمرون (وهم  
بامرهم يعملون) فغيره (لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون) ولعمري انهم وان كانوا

مكرمين بهذه الحاصل فان بنى آدم في سر (ولقد كرمنا بنى آدم) أكد المكرمين منهم بكرامات اكبر منها درجة وارفع منها منزلة وذلك لانهم لما خلقوا محتاجين الى ما لا يحتاج اليه الملائكة اكرموا بالكرامتين اللتين لم تكرم بهما الملائكة فاحداهما الرجوع الى الله مضطرين لاجل احتياجهم اليه فاكرموا بكرامة الدعاء ووعدهم عليه الاستجابة بقوله (ادعوني استجب لكم) فلهم الشراكة مع الملائكة في قوله (لا يسبقونه بالقول) الآية لانهم بامره دعوه عند رفع الحاجات ولذلك اتى عليهم بقوله (تتجافى وجوههم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطعنا) وقد اعظم امر الدعاء بقوله (قل ما يعبأ بكم ربي اولادعاؤكم) وهم يمتازون عن الملائكة بكرامة الدعاء والاستجابة وهذه مرتبة الخواص من بنى آدم في الدعاء . فاما مرتبة اخص الخواص فهي انهم يدعون ربهم لا خوفا ولا طعنا بل محبة منهم وشوقا الى وجهه الكريم كما قل (يدعون ربهم بالدعاء والعشى يريدون وجهه) وهذه هي الكرامة الثانية التي من نتائج الاحتياج حتى لا يبق نبي من المخلوقات المحتاج بخلاف مخلوق آخر فان لكل مخلوق استعدادا في الاحتياج يناسب حال جبلته التي جبل عليها فكل مخلوق يفتقر الى خالقه بنوع ما وفتقر اليه بنوع آدم من جميع الوجوه وهذا هو سر قوله تعالى (والله الغنى وانتم الفقراء) كان ذاته وصفاته استوعبت الغنى كذلك ذاتهم وصفاتهم استوعبت الفقر فكرمهم الله بعلم اسما ما كانوا محتاجين اليه كله ووقفهم لسؤال عنه وانعم عليهم بالاجابة فقال (واآتيتكم من كل ما سألتموه) وعذلك من انعم النبي لانهاية لها وكرامة لا كرامة فوقها بقوله (وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها) وبقوله (يلم ما بين ايديهم ومخلفهم) يشير الى انه يعلم ما بين ايدي الملائكة من خجالة قواهم (أتجعل فيها من يفسدونها) الآية فان فيه شأبة نوع من الاعتراض ونوع من الغيبة ونوع من المعجب حتى عبرهم الله فيما ولوا وقل (انني اعلم ما لا تعلمون) يعني اعلم منه استحقاق المسجودية واعز منكم استحقاق الساجدية له وما خلفهم اى وما يأمرهم بالسجود له والاستغفار لمن في الارض يخى المتساين من اولاده ليكون كفارة لما صدر منهم في حقهم (ولا يشفعون) في الاستغفار (الا لمن ارتضى) يعني الله تبارك وتعالى من اهل المغفرة ودهم من خشية مشفقون اى من خشية الله وسعولة جلاله خاشعون ان لا يعفوا عنهم مقلوا او يأخذهم به ومن يقل منهم اني اله من دونه يعني من الملائكة فذلك تجزيه جهنم يشير الى انه ليس لملك استعداد الاتصاف بصفات الالهية وادعى هذه المرتبة جزاؤه جهنم البعد والطرده والعذيب كما كان حال البليس وبه يشير الى ان الاتصاف بصفات الالهية مرتبة بنى آدم كما قال عليه السلام (تخلقوا باخلاق الله) وون (غوان كتاب الله الى اوليائه يوم القيامة من الملك الحى الذى لا يموت الى الملك الحى الذى لا يموت) وفهم جدا كذلك تجزى الظالمين يعني الذين يظنون الاشياء في غير موضعها كاهل الربا والسهمه وانسرك الحى انتهى ما فى التأويلات التجميعية ﴿اولم ير الذين كفروا﴾ الهمة لانكار نفى لرؤية وانكار الذى نوله ونفى الذى اثبات والواو للعطف على مقدر وارؤية قلبية لا بصرية حتى لا ينقض قوله تعالى (ما شهدتهم خلق السموات والارض) واننى لم يتفكروا او لم يستفسروا من العلماء او لم يطالوا الكتب او لم يسمعوها الوحي ولم يعلموا ﴿ان السموات والارض كانتا﴾ بنى الصبر الزاجع الى الجمع باعتبار ان المرجع اليه

جاعتان ﴿ رتقا ﴾ على حذف المضاف اى ذواتى رتق بمعنى ملتزقتين ومنضممتين لافضاء  
 بينهما ولا فرج فان الرتق هو الضم والالتحام خلقه كان اوصفة ﴿ ففتقناها ﴾ الفتق الفصل  
 بين المتصلين وهو ضد الرتق اى فصلنا وفرقنا احداهما عن الاخرى بالريح وفى الحديث  
 المشهور ( اول ما خلق الله جوهرة ففطر اليها بنظر الهيبة فذابت وارتمدت من خوف ربه  
 فصارت ماء ثم نظر اليها نظر الرحمة فجمد نصفها فخلق منه العرش وارتمد العرش فكتب  
 عليه لاله الا الله محمد رسول الله فسكن العرش فترى الماء يرتعد الى يوم القيامة ) وذلك قوله  
 تعالى ( وكان عرشه على الماء ) اى العذب ( ثم حصل من تلاطم الماء ادخنة متراكمة بعضها  
 على بعض وزبد فخلق منها السموات والارض طباقا و كانتا رتقا وخلق الريح فيها ففتق  
 بين طباق السموات وطباق الارض ) كما اخبر بقوله ( ثم استوى الى السماء وهى دخان ) وانما  
 خلقها من دخان ولم يخلقها من بخار لان الدخان خلق متماسك الاجزاء يستقر عند منتهاه  
 والبخار يتراجع وذلك من كمال علمه وحكمته ( ثم بعد ذلك مد الزبد على وجه الماء ودحاها  
 فصار ارضا بقدرته ) وذلك قوله تعالى ( والارض بعد ذلك دحاها ) [ وكفته اند آسمان بسته  
 بود ازوى باران نمى آمد وزمين بسته بود ازوكياه نمى رست ما آن را بباران واين را  
 بكياء كشاديم ] يعنى فتق السماء وهى اشد الاشياء واصلها بالين الاشياء وهو الماء وكذلك  
 فتق الارض بالين الاشياء وهو النبات مع شدتها وصلابتها \* فان قبل الفتقة بالمطرهى سماء  
 الدنيا فامعنى الجمع \* فلما جمع السموات لان لها مدخلا فى الامطار اذ لا تأثير انما يحصل من جهة  
 العلو \* واعلم ان الفتق صفة الله تعالى كالعلم والقدرة وغيرهما فهو اذلى والمفتوق حادث  
 بحدوث التعلق كفى العلم وغيره من الصفات التى لا يلزم من قدمها قدم متملقاتها فتكون  
 متملقاتها حادثة . فقول الفيضاوى ان الفتق عارض خطأ كما فى بحر العلوم ﴿ وجعلنا ﴾ خلقنا  
 ﴿ من الماء ﴾ الماء جسم سيال قد احاط حول الارض ﴿ كل شئ ﴾ اى كل حيوان عرف  
 الماء باللام قصدا الى الجنس اى جعلنا مبدءا كل شئ حى من هذا الجنس اى جنس الماء وهو  
 النطفة كما فى قوله تعالى ( والله خلق كل دابة من ماء ) اى كل فرد من افراد الدواب من نطفة  
 معينة هى نطفة ابيه المختصة به او كل نوع من انواع الدواب من نوع من انواع المياه وهو  
 نوع النطفة التى تخص بذلك النوع من الدواب \* يقول الفقير قد فرقوا بين الحى والحيوان  
 بان كل حيوان حى وليس كل حى حيوانا كالملك فالظاهر ما جاء فى بعض الروايات من ( ان الله  
 تعالى خلق الملائكة من ريح خلقها من الماء و آدم من تراب خلقه منه والجن من نار خلقها  
 منه ) \* وقال بعضهم يدخل فى الآية النبات والشجر لتمامهما بالماء والحياة قد تنطلق على القوة  
 النامية الموجودة فى النبات والحيوان كما فى المفردات ويدل على حياتهما قوله تعالى ( يحيى  
 الارض بعد موتها ) كفى الكبير ﴿ أفلا يؤمنون ﴾ [ آيا نمى كردند مشركان باوجود اين  
 آيات واضحه ] وفى التأويلات التجمعة يشير ( بقوله أولم ير الى فتقناهما ) الى ان ارواح  
 المؤمنين والكافرين خلقت قبل السموات والارض كما قال عليه السلام ( ان الله خلق الارواح  
 قبل الاجساد بالى الف عام ) وفى رواية ( باربعة آلاف سنة ) وكان خلق السموات والارض

بشهادة من الأرواح وكنا شيئاً واحداً كما جاء في الحديث المشهور (أول ما خلق الله جوهرة) ويشير بقوله (وجعلنا من الماء كل شيء حي) إلى أنه تعالى خلق حياة كل ذي حياة من الحيوانات من الماء الذي عليه عمرته وذلك أن الجوهرة التي هي مبدأ الموجودات وهي روح الأعصم خلقت أرواح الإنسان والملاك من أعلاها وخلقت أرواح الحيوانات والدواب من أسفلها وهي الماء كقول (والله خلق كل دابة من ماء) وكان ذلك كله بمشيئة الأرواح فذلك قال (فلا يؤمنون) أي فلا يؤمنون بما خلقنا بمشيئة من أرواحهم انتهى \* وأعلم أن المراد من رؤية الآيات الانتقال منها إلى رؤية صانعها رؤية قلبية هي حقيقة الإيمان - روى - أن علياً رضي الله عنه صعد المنبر يوماً وقال سلوني عما دون العرش فإن ما بين الخواص علم جم هذا لعلي رضي الله عنه في هذا ما رزقني رسول الله رزقاً فوالذي نفسي بيده لو أن بتوراة والأنجيل أن يتكلمنا فآخبرتنا بما فيهما لصدقني على ذلك وكان في المجلس رجل يني في فقال ادع هذا الرجل دعوى عريضة لأفرضه فقدم وقال أسأل قال سل تعفها ولا تسأل تعفها فقل أنت حملتني على ذلك هل رأيت ربك يا علي قال ما كنت أعبد ربه ثم أراه فقال كيف رأيت قال لم أراه العيون بمشاهدة البیان ولكن رآته القلوب بحقيقة الإيمان ربى أحد واحد لا شريك له أحد لأنني له فرد لا مثل له لا يحويه مكان ولا يدأوله زمان ولا يدرك بالحواس ولا يقاس بالقياس فسقط الثماني مثنياً عليه فلما أوفى قال عاهد الله أن لا أسأل تعفنا : قال الشيخ المغربي قدس سره

نحست ديدة طلب كن بس أنكهى ديدار \* ازانكه يار كند جلوه بر اولو الابصار  
وقد الحجدى قدس سره

بيدار شو آنكه طلب آن روى كه هر كز \* در خواب چنین دولت بیدار نیستی  
انزل الله عنا عين والمعنة والحجاب وفتح بصائرنا إلى جنب جمال المهيمن الوهاب انه رب الارباب ومسبب الاسباب وجعلنا في الارض ﴿﴾ لارض جسم غليظ غاظ ما يكون من الاجسام واقف على مركز اعم من كيفية الجهات الست فالشرق حيث تطلع الشمس وتغرب والغرب حيث تغرب والشمال حيث مدار الجدى والجنوب حيث مدار سهيل والنور مبدئ الخلق والاسفل مبدئ مركز الارض ﴿﴾ رواسي ﴿﴾ جبالاً ثوابت جمع راس من راس اذا ثبت ورسخ ﴿﴾ ان تبيد به ﴿﴾ انيد اضطراب الشيء العظيم كاضطراب الارض يقال مد تبيد مبداء اذا تحرك ومنه سميت المائدة وهي الطعام والخوان عليه الطعام كما قال الراغب المائدة الضيق الذي عليه الطعام ويقال لكل واحدة منهما مائدة والمعنى كراهة ان تبيل بهم الارض وضرب وانفاها ان الباء للتعدية كما يفهم من قول بعضهم بالنارسية [ تأجيبناك زمين آدميترا ] . قال ابن عباس رضي الله عنهما ان لارض بسطت على وجه الماء فكأن تبيد بهنما كما تبيد السفينة على الماء ورساها الله لجلب الثواب كما ترسى السفينة بالرساة وسئل علي رضي الله عنه أي الخلق اشد قال اشد خلق الجبل الرواسي والحديد اشد منها بحيث به الجبل واسر تعاب الحديد والماء يضي النار والسحاب يحمل الماء والريح يحمل



السحاب والانسان يغلب الريح بالثبات والتوم يغلب الانسان والمهم يغلب التوم والموت يغلب كلها : يقول الفقير

نباشد در جهان چون مرگ چيزی \* که غالب شد ترا هر چند عمر زری

وفي التأويلات الجمعية يشير الى الابدال الذين هم اوتاد الارض واطوادها فاهل الارض بهم يرزقون وبهم يمحطون والابدال قوم بهم يقيم الله الارض وهم سبعون اربعمائة بالشام وثلثون بغيرها لا يموت احدهم الا مقام مكانه آخر من سائر الناس وفي الحديث ( لن تخلو الارض من اربعين رجلا مثل خليل الرحمن فيهم تسقون وبهم تنصرون مامات منهم احد الابدال الله مكانه آخر ) ﴿ وجعلنا فيها ﴾ في الارض اوفى الرواسي وعليه اقتصر في الجلالين لانها المحتاجة الى الطرق ﴿ فجاء سبلا ﴾ اى طرقا مسلوكة لان السيل من الطرق ماهو معتاد السلوك والفتح الشق بين الجبلين ﴿ لعلهم يهتدون ﴾ ارادة ان يهتدوا الى مصالحهم ومهماتهم التي جعلت لهم في البلاد البعيدة ﴿ وجعلنا السماء سقفا ﴾ سميت سقفا لانها للارض كالسقف ﴿ محفوظا ﴾ من الوقوع مع كونها بغير عمد او من الفساد والانحلال الى الوقت المعلوم او من استراق السمع بالشهيق \* وفيه اشارة الى ان سماء قلب العارف محفوظة من وساوس شيطان الانس والجن وكان من دعاء النبي عليه السلام ( اللهم امر قلبي من وساوس ذكرك واطرد عني وساوس الشيطان ) كما في آكام المرجان : وفي المتنوى

ذكر حق كن بانك غولازا بسوز \* چشم تركسرا ازين كر كس بدوز [١]

﴿ وهم عن آياتها ﴾ اى ادلتها الواضحة انى خالقها الله تعالى فيها وجعلها علامات نيرة على وجوده ووحدته وكمال صنعه وعظيم قدرته واهل حكمته مثل الشمس والقمر والنجوم وغيرها ﴿ معرضون ﴾ لا يتدبرون فيها يتفكرون على ما هم عليه من الكفر والضلال يقال اخلاق الابدال عشرة اشياء . سلامة في الصدر . وسخاوة في المال . وصدق في اللسان . وتواضع النفس . والصبر في الشدة . والبكاء في الخلة . والتصبيحة في الحلق . والرحمة للمؤمنين . والتفكير في الاشياء . والعبرة في الاشياء فنظروا الى آثار رحمة وتفكروا في عجائب صنعه وبدائع قدرته حتى تستخرجوا الدر من بحار معرفته - روى - ان داود عليه السلام دخل في محرابه فرأى دودة صغيرة فتفكر في خلقها وقال ما يعيا الله بخاق هذه فانطقها الله تعالى فقال يا داود افعجبك نفسك وانا على ما انا والله اذكر الله واشكره اكثر مما آتاك الله فلتقصود برؤية الآيات بالحق ذكر الله تعالى عند كل شئ \* وفي من اوصاف المؤمنين الكاملين وما التعامى والاعراض خال الكفرة الجاهلين : وفي المتنوى

پیش خر خرمهره وکوهر یکبست \* آن اشک را در دو دریا شکبست [٢]

منكر بحرست وکوهرهای او \* صبی بود حیوان درو برای جو

در سر حیوان خدا نهاده است \* کو بود در بند لعل وهد پرست

مر خرازا هیچ دیدی کوشوار \* کوش هوش خربود در سبزه زار

\* وفي الآية اشارة الى آيات سماء نسب العارف وهي التعجيبات الحقة والكلمات الذوقية فاهل

[١] در وائل دق دوم در وائل دق [٢] در وائل دق

السلوك الحقيق يؤمنون بالعلماء بالله وبحوالهم ومعاملهم وكلماتهم واما غيرهم فبفكرون  
ويعرضون لانهم يمشون من طريق العقل وينظرون بنظر النقل \* وقد صح ان العقل ليس له  
قدم الا في طريق المقولات وفوقها المكاشفات فالاهتداء الى الله انما هو باهل الله اذ هم  
المرشدون الى الفجاج الصحيحة والسبل المستقيمة وعلومهم محفوظة من النسخ والتبديل  
دنيا وآخرة واما الرسوم فانما تخفى الى الموت \* فعلى العاقل ان يعقل نفسه عن هواها ويتفكر  
في هداها ويختار للارشاد من هوا عرف بطريق النقل والثقل والكشف فانه قال في المتوى

وهرواه طريقت ابن بود \* كوا باحكام شريعت مبرود

ويعرض عن لا يعرف قدر الشريعة والحكمة فيها فانه عقيم والمرتبط بالقيم لا يكون الاعقبا  
نسأل الله تعالى ان يوفقنا للتبأت في اتباع طريقة اهل المكاشفات والمشاهدات في جميع  
الحالات \* وهو \* وحده \* الذي خلق الليل \* الذي هو ظل الارض \* والتهار \*  
الذي هو ضوء الشمس \* والشمس \* الذي هو كوكب مضي \* نهارى \* والقمر \*  
الذي هو كوكب مضي \* ليلى اى الله تعالى اوجد هذه الاشياء واخرجها من الدم الى  
الوجود دون غيره فله القدرة الكاملة والحكمة الباهرة \* كل \* اى كل واحد من الشمس  
والقمر وهو مبتدأ خبره قوله \* في فلك \* على حدة كما يشهد الر . وقوله \* يسبحون \*  
حال اى يجرون في سطح الفلك كالسبح في الماء فان السبح المر السريع في الماء اوفى الهواء  
واستعير لمر التجوم في الفلك كما في المفردات ويفهم منه ان الكواكب مركزة في الافلاك  
ارتكاز فص الحاتم \* في الحاتم قال في شرح التقيوم كل واحد من الكواكب مركوز في فلك  
مفرق فيه كالكرة المتمسة في الماء لا كالمسك فيه والافلاك متحركة بالارادة والكواكب  
بالعرض \* وقال بعضهم اخذا بظاهر الآية ان الفلك موج مكفوف من السيلان دون السماء  
تجوى فيه الشمس والقمر كما تسبح السمكة في الماء والفلك جسم شفاف محيط بالعالم \* قال  
الراغب الفلك مجرى الكواكب وتسميته بذب لكونه كالفلك \* وقال محي السنة الفلك  
في كلام العرب كل شئ مستدير جمعه افلاك ومنه فلكة المغزل \* قال ابن الشيخ اختلف الناس  
في حركات الكواكب والوجوه الممكنة فيها ثلاثة فانه اما ان يكون الفلك ساكنا  
والكواكب تتحرك فيه كحركة الساج في الماء الراكد واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب  
تتحرك فيه ايضا مخالفة لجهة حركته او موافقة لها مساوية لحركته في السرعة والبطي \* او لا  
واما ان يكون الفلك متحركا والكواكب ساكنة \* قال الفلاسفة الراى الاول باطل لانه  
يوجب خرق الفلك وهو محال وكذا الراى الثانى فانه ايضا باطل لعين ماذكر فلم يبق الا  
الاحتمال الثالث وهو ان تكون الكواكب مفرزة في الفلك واقفة فيه والفلك يتحرك  
فتتحرك الكواكب تبعاً لحركة الفلك \* قال الامام واعلم ان مدار هذا الكلام على امتناع  
الحرق على الافلاك وهو باطل بل الحق ان الاحتمالات الثلاثة كلها ممكنة والله تعالى قادر  
على كل الممكنات والذي يدل عليه لفظ القرآن ان تكون الافلاك واقفة والكواكب تكون  
جارية فيها كما تسبح السمكة في الماء \* واعلم انه لو خلق السماء ولم يخلق الشمس والقمر

لنظهر بها الليل والنهار وسائر المنافع بتماقب الحر والبرد لم تتكامل نعمه على عباده وانما تتكامل بحركاتها في افلاكها واهذا ( قل كل في فلك يسبحون ) \* واحتج ابو علي بن سينا على كون الكواكب احيا، نادفة بقوله ( يسبحون ) وقوله ( ان رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين ) قل اجمع بالواو والنون لا يكون الا للاحياء اعلمين والجواب انه لما اسند اليهن ما هو من عمل العقلا وهو السباحة والسجود تزان منزلة العقلا، معبر عنهن بضمير العلاء ومثله رادخلوا مساكنكم \* قل بعض اهل الحقيقة الاجرام النلكية هي الاجسام فوق المناصر من الافلاك والكواكب ومحركاتها اى مبادئ حركاتها بالحركة الارادية على الاحتدات جواهر مجردة عن مواد الافلاك في ذواتها وانفسها متعاقبة بالافلاك في حركاتها لتكون تلك الجواهر مبادئ تحركاتها ويقال لتلك الجواهر المجردة النفوس الناطقة الفلكية فان قلت فعلى هذا لا يكون الناطق فضلا للانسان قلت المراد بالنطق ما يجرى على اللسان وفيه نظر لانه يرد النطق بالمالك والجن والنباء والجواب الحق هو ما يجرى على اللسان ما لا يجرى على اللسان وليس اهم جنسان حتى يجرى عليه النبى \* قال الكاشاني [ دركشف الاسرار آورده كه نزد اهل اشارت شب وروز نشان قبض و بسط مارفتست كاهيكى را قبضه قبض كبرد تا سلطان جلال دمار الزهراء او بر آرد وكه يكى را بر بساط بسط فشاند تا ميزبان جمال اورا از خوان نوال نوايه اقبسال دهد و آفتاب نشانه صاحب توحيد است بنعمت نمكبين در حضرت شهود آراسته نه فزايد و نه كاهد لو كشف العطاء ما زددت يقينا وقرن نشانه اهل تالون است كاه دركاهش بود وكاه در افزايش زمانى بظهور نور برق وحدت درمجاى نبى افتد وساعى بيروز رموز جايميت پيرتبه بدريت رند كوييا در كلام حقائق انجسدم حضرت قاسم الانوار قدس سره اشارتى بدين معنى هست زبم سوز هجرانست زه و باربكتز كردم \* جو روز وصال ياد آرم شوم در حال ازان فريه و حضرت پيروى قدس سره ميفرمايد

چون روى بر تان ز من كردم هلالى نمين \* و در روى سوي من كنى چون بدرى نقصان شوم تو آفتابى من چو مگره گرد تو كردم روز و شب \* كه درمجاى افتم ز تو كه شمع نور افشان شوم و ما جعلنا ابشر من قبلك الخلد و البشر و ابشره نطاهر الجلد و عبر عن الانسان بالبسر اعتبارا بظهور جلده بخلاف الحيوانات التى عليها الصوف او الشعر او الزواجر و الخلد تبرى الشئ من اعتراض الفساد و بقاؤه على الحالة التى عليها نزلت حين قل المشركون تزيص به ريب المتون : يعنى [ انتظار مى برىم كرد باد حوادث برآمد و ياران حضرت محمد عليه اسلام متفرق ساخته اورا در ورطه هلاك اندازد ] و الرب ما يربك من المكاه و المتون الموت اى تنظيره ان تصيبه مكاه و حوادث تؤديه الى الموت فريب المتون الحوادث المهلكة من حوادث الدهر. والمعنى و ما جعلنا لفرد من افراد الانسان من قبلك يا محمد دوام البقاء فى الدنيا اى ليس من سنتنا ان نخلد آدميا فى الدنيا وان كنا قادرين على تخليده فلا احد الاوهو عرضة للموت فاذا كان الامر كذلك و فان مت فهم الخالدون و فى الدنيا بقدرتنا لا بل

انت وهم يمتنون كما هو من سنتنا دليه قوله تعالى ( انك ميت وانهم ميتون ) وبالفارسية [ يس ايثنان يعني منتظران مركب تو بايندكن خواهند بودى ] والهمزة فى المعنى داخله على الخلود كأنه قيل فاذا مات انت أبقى هؤلاء المشركون حتى يشمتون بموتك كما قال الشاعر

فقل للشامتين بنا ابقوا \* سيلق الشامتون كما لقينا

وقال الشيخ سعدى قدس سره

مكن شاد مانى بمرك كسى \* كه دوران يس ازوى نمائدىسى

المواد بانكار الخلود ونفيه انكار الثباته التى كان الخلود مدارا لها وجودا وعدما \* قل فى بحر العلوم المراد بالخلود المكث الطويل . واما كان منه دوام ام لا وجب بالشروطه التى لا تقتضى تحقق الطرفين فم يوصف عليه السلام بالموت قباهم بل فرض موته قباهم كما يفرض الحال وذلك لما علم الله تعالى انهم يموتون قبله وانه يبقى بعدهم بمدة مديدة كما يشهده وقعة بدر \* يقول الفقير ان الوزير مصطفى الشهير بان كويرلى اقضى حضرة شيخى وسندى قدس سره الى جزيرة قبرس لما عليه العوام من الاغراض الفاسدة فحين زيارتى له سمعته عند السحر وهو يكرر هذه الآية فمات الوزير قبله \* فل الامام ويحتمل انه لما كان خاتم الانبياء قدر انه لا يموت اذ لم يات تغير شرعه قبله على ان حاله الحال غيره فى الموت واستدل بالآية من قل بان الحضرمات وليس بحى فى الدنيا مع ان المشايخ باسره وكثيرا من العلماء قائلون بانه حى حتى اخبر بعضهم برؤيته اياه ومكثته معه والله اعلم وان صح ذلك فيكون من العام الخصوص \* واعلم ان ما يدل على ان الحضرة كان حيا فى عهد النبي عليه السلام ما ذكر فى صحيح المستدرک من انه عليه السلام لما توفى عزتهم الملائكة السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ان فى الله عزاء فى كل مصيبة وخلصنا من كل فئت فبالله انقوا وياه فارجوا فانما المحروم من حرم الثوب والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته ودخل رجل اشهب اثاحية . - سم مبيح فتخطى رقبته فبكى ثم التفت الى الصحابة فقال ان فى الله عزاء فى كل مصيبة وعوضنا عن كل فئت وخلصنا من كل هالك فالى الله فانيبوا والى الله فارغبوا ونظروا اليكم فى البلاء فانظروا فانما المصاب من لم يجبر وانصرف فقال ابوبكر وعلى رضى الله عنهما هذا الحضرة عليه السلام هو كل نفس ذاتة الموت هو برهان على ما كبر من خلودهم والمراد النفس الناطقة التى هى الروح الانسانية وموتها عبارة عن مفارقتها جسدتها اى ذاهة مرارة المفارقة والذوق هذا لا يمكن اجراؤه على تلصاهه لان الموت ليس من المعلوم حتى يذوق بل الذوق ادراك خاص فيجوز جعله مجازا عن اصل الادراك والموت صفة وجودية خلقت ضد الحياة وباصطلاح اهل الحق وقع هوى النفس فمن مات عن هواه فنذ حي \* قل الرابع انواع الموت بحسب انواع الحياة الاول وهو بازاء القوة الثابتة الموجودة فى الانسان والحيوانات والنبات نحو (اعلموا ان الله يجي الارض بعد موتها) والثانى زوال القوة الحساسة نحو (ويقول الانسان ائدامات لسوف اخرج حيا) والثالث زوال القوة العنفة وهى الجاهالة نحو (انك لاتسمع الموتى) والرابع الحزن المكدر للحياة

نحو (وبأنية الموت من كل مكان وما هو ميت) والخامس المذم فقل النوم موت خفيف والموت نوم ثقيل وعلى هذا الجحوساء الله تعالى توفيا فقال ( وهو الذي يتوكمكم ليليل ) وقوله ( كل نفس ذائقة الموت ) عبارة عن زوال القوة الحيوانية وإبادة الروح عن الجسد انتهى باجل ، وفي التفسيرات النفس هي الجوهر البخاري اللطيف الحامل لقوة الحياة والحس والحركة الإرادية وسماه الحكيم الروح الحيواني فهي جوهر مشرق لبدن فعد الموت ينقطع ضوؤه عن ظاهر البدن وباطنه فالنوم والموت من جنس واحد لأن الموت هو الانقطاع الكلي والنوم هو الانقطاع الناقص ، والحاصل انه ان لم ينقطع ضوء جوهر النفس عن ظاهر البدن وباطنه فهو اليقظة وان انقطع عن ظاهره دون باطنه فهو النوم او بالكلية فهو الموت \* يقول الفقير يفهم منه ان الموت انقطاع ضوء الروح الحيواني عن ظاهر البدن وباطنه وهذا الروح غير الروح الانساني الذي يقال له النفس الناطقة اذ هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته مقارن لها في فعلها ويؤيده ما في انسان العيون من ان الروح عند أكثر اهل السنة جسم لصيف مغاير للجسم ماهية وهيئة متصرف في البدن حل فيه حلول الدهن في الزيتون يعبر عنه بانا وانت واذا فارق البدن مت \* وقول بعض الرواحيين ايضا ان الله تعالى جمع في طينة الانسان الروح الملكي التوراني العلوي الباقي ليصير مسجعا ومقدسا كالملك بقايا بعد المفارقة والروح الحيواني الغلالي السفلي الغائي لقبل الفناء الذي يعبر عنه بالموت \* وقول بعضهم ايضا ذكر النفوس لا القلوب والارواح لانها تتجلى حياة الحق لها فاذا انسلخت الارواح من الاشباح انهضمت جنباذ الهياكل ورجعت الارواح الى معادن الغيب ومشاهدة الرب \* قال حضرة شيخني وسندي روح الله روحه في بعض تحريراته اعلم ان ارواح من حيث جوهريته ونجدره وكونه من عالم الارواح المجردة مغاير لبدن متعلق به تعلق التدبير والتصرف فتم بذاته غير محتاج اليه في بقائه ودوامه ومن حيث ان البدن صورته ومظهر كلالته وقواه في عالم الشهادة محتاج اليه غير منفك عنه بل ساري فيه لأكسريان الحلول المشهور عند اهل الفار بل كسريان الوجود المطلق الحق في جميع الموجودات فليس بينهما مغايرة من كل الوجوه بهذا الاعتبار ومن علم كيفية ظهور الحق في الاشياء وان الاشياء من أي وجه عنه ومن أي وجه غيره يعلم كيفية ظهور الروح في البدن وانه من أي وجه عنه ومن أي وجه غيره لان الروح رب بدنه وتحقق له ماذكرنا وهو الهادي الى العلم والفهم انتهى كلام الشيخ قدس سره وهو العمدة في الباب فظهر ان اطلاق النفس على الروح الانساني انما هو لتعين بتعين الروح الحيواني فهو المفارق في الحقيقة فافهم جدا \* قال الجنيد قدس سره من كان بين طرفي فناء فهو فان ومن كانت حياته بنفسه يكون مماته بذهاب روحه ومن كانت حياته بربه فانه ينقل من حياة الطبع الى حياة الاصل وهي الحياة في الحقيقة \* قل بعضهم ظهور الكرامة من الاولياء انما هو بعد الموت الاختياري اي بوجوده لا بفقده فلموت لا ينافي الكرامة فالاولياء بظهورها بعد وفاتهم الصورية ايضا كذا في كشف الثور : قال الصائب

مشو بمرك زامداد اهل دل نوید \* که خواب مردم آگاه عین بیدارست  
 \* وفي عمدة الاعتقاد للنسفي كل مؤمن بمدة موته مؤمن حقيقة كما في حال نومه وكذا الرسل  
 والانبيا عليهم السلام بمدة وفاتهم رسل والانبيا حقيقة لان المتصف بالبوّة والايمان الروح  
 وهو لا يتغير ماوت انتهى . واذ قد عرفت ان المراد بالنفس هي الروح لا معني الذات فلا  
 يد ان الله نفسا كما قال ( تعلم ما في نفسي ولا اعلم ما في نفسك ) مع ان الموت لا يجوز  
 عليه وكذا الجمادات لها نفس وهي لا تموت وفي الحديث ( آجال البهائم كلها والحشاش  
 والدواب كلها في التسريح فاذا انقضى تسريحها اخذ الله ارواحها وليس الى ملك الموت  
 من ذلك شيء ) وفي الحديث ( لا تضربوا امامكم على كسر انائمكم فان لها آجالا كاجالكم - روى ) -  
 عن عائشة رضي الله عنها انها قالت استأذن ابوبكر رضي الله عنه على رسول الله \* فقامت  
 وسجى عليه التوب فكشف عن وجهه ووضع فمه بين عينيه ووضع يديه بين صديغه وقال  
 وانبيا واخليله واصفياه صدق الله ورسوله ( وما جعلنا ابشر من قبلك الخلد أفان مت فهم  
 الخالدون كل نفس ذائقة الموت ) ثم خرج الى الناس فخطب وقال في خطبته من كان يعبد  
 محمدا فبن محمدا قدمات ومن كان يعبد ربه فان رب محمد حي لا يموت ثم قرأ ( وما محمد الا رسول  
 قد خلت من قبله الرسل أفان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم ) الآية \* قال الكليني [ هرکه  
 قدم از دروازه عدم بفضای صحرائ وجود نهاده بضرورت شربت فنا خواهد نوشید ولباس  
 مات ووفات خواهد پوشید ]

هرکه آمد بجهان اهل فنا خواهد بود \* وانکه پابنده وباقيست خدا خواهد بود  
 ﴿ ونبلوکم ﴾ ای تماملکم ایها الناس معامه من ببلوکم وختبرکم كما قال الامام انما سعی  
 ابتلاء وهو عالم بما سيكون لانه في صورة الاختبار ﴿ بالشتر والخير ﴾ بالبالا والتم كالقفر  
 والالم والشدة والغنى والمالاة والسرور هل تصبرون وتشكرون اولا \* وقال بعضهم بالقهر  
 والبطف والبراق والوصال والاقبال والادبار والحنة والعافية والجهل والعلم والسكره  
 والمعرفة \* قال سهل ببلوكم بالشتر وهو متابعة النفس والهوى بغير هدى والخير العصمة  
 من المعصية والمعونة على الطاعة ﴿ فتنه ﴾ ای بلاء واختبارا فهو مصدر مؤكّد لبلوکم  
 من غير لفظه واصل الفتن ادخال الذهب النار لتظهر جوده من رداة \* وعن ابی امامه  
 رضي الله عنه قال قل النبي عليه السلام ( ان الله يجرب احداكم بالبلاء كما يجرب احداكم ذهبه  
 بالنار فنه ما يخرج كذهب فذاك الذي افتن ) : قال الحافظ

خوش بود کر محک تجربه آید بمان \* تاسیه روی شود هرکه دروغش باشد

: وقال الحنبدی

نقد قلب وسره عالمرا \* عشق ضراب و محبت محکست

\* قال الراغب يقال بلى التوب بلى اى خلق وبلوته اختبرته كما في اخلقته من كثرة اختبارى له  
 وسمى النعم بلاء من حيث انه يبلى الجسم \* ويسمى التكليف بلاء من اوجه . الاول ان  
 التكليف كلها مشاق على الابدان فصارت من هذا الوجه بلاء . والثاني انها اختبارات

والتالى ان اختار الله تعالى تارة بالمسار لبشكروا وتارة بالمضار ليصبروا فصارت المنحة والمنحة جميعا بلا فاحشة مقتضية للصبر والمنحة مقتضية للشكر والقيام بحقوق الصبر ايسر من القيام بحقوق الشكر فصارت المنحة اعظم البلاءين وبهذا النظر قال عمر رضى الله عنه « بلينا بالضراء فصبرنا وبلينا بالسراء فلم نشكر » ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله عنه « من وسع عليه ديناه فلم يعلم انه قدمكره فهو مخدوع عن عقله » واذا قيل ابتلى فلانا بكذا وبلاء فذلك يتضمن امرين احدهما تعرف حاله والوقوف على ما يجهل من امره والثانى ظهور جوده وردائه دون التعرف لحاله والوقوف على ما يجهل من امره اذ كان الله علام الغيوب ﴿ والينا ترجعون ﴾ لا الى غيرنا لاستقلالنا ولا اشتراكنا فتجازيكم على ما وجد منكم من الخير والشر فهو وعد ووعد وفي ايماء الى ان المقصود من هذه الحجة الدنيا الابتلاء والتمريض للثواب والعقاب \* واعلم ان المجازاة لانسها دار التكليف فلا بد من دار اخرى لا يصار اليها الا بالموت والنشور فلا بد لكل نفس من ان تموت ثم تبعث \* قال بعضهم فائدة حالة المفارقة رفع الجاثث التي حصلت للروح بصحة الاجسام وفائدة حالة الاعادة حصول التتمعات الاخرية التي اعادت لعباد الله الصالحين ما لا عين رأت ولا ذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ﴿ وفي التأويلات التجمية يشير بقوله ﴾ (ونبلوكم بالشر والخير) الى انا نبلوكم بالمكروهات التي تسمونها شرا وهى الخوف والجوع والنقص من الاموال والانفس والثروات وان فيها موت النفس وحياة القلب ونبلوكم بالمحوبات التي تسمونها الخير وهى الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقطرة من الذهب والفضة والحيل المسومة والانعام والحرق وفيها حياة النفس وموت القلب وكلتا الحالتين ابتلاء فمن صبر على موت النفس عن صفاتها بالمكروهات وعن الشهوات فله البشارة بحياة القلب واطمئنان النفس وله استحقاق الرجوع الى ربه بجذبة ارجى الى ربه باللفظ كما قال ﴿ والينا ترجعون ﴾ فيصير ما يحبه شرا خيرا كما قال له تعالى ﴿ وعسى ان تكرهوا شيا وهو خير لكم ﴾ ومن لم يصبر على المكروهات وعن الشهوات المحوبات ولم يشكر عليها اداء حقوق الله فيها فله العذاب الشديد من كفران النعمة ويصير ما يحبه خيرا شرا كما قال تعالى ﴿ وعسى ان تحبوا شيا وهو شر لكم ﴾ فيرجع الى الله بالقهر فى السلاسل والاغلال انتهى فلي العاقل الصبر على الفقر ونحوه بما يبد مكرها عند النفس : قال الحافظ

درب بازار كر سوديست بدرويش خرسندست \* الهى منعهم كردان بدرويشى وخرسندى ﴿ واذا راك الذين كفروا ﴾ اى المشركون نزلت حين مر النبي عليه السلام بابى جهل فضحك وقال لمن معه من صناديد العرب هذا نبي عبد مناف كالمستزى به ﴿ ان تحذونك الا هزوا ﴾ الهزؤ مزح فى خفية اى لا يفعلون بك الا اتخاذك مهزوا به : يعنى [كسى كه با او استهزاء كنند مراد آنست كه ايشان ترا با استهزاء بيژه خبر خوانند] على معنى قصر معاملتهم معه على اتخاذهم اياه هزوا لاعلى معنى قصر اتخاذهم على كونه هزوا كما هو المتبادر ﴿ وهذا الذى ﴾ على ارادة القول : يعنى [با يكديگر گفتند اين كس است كه بيوسته ] ﴿ يذكر آلهنكم ﴾

منكم بسوء اى يبطل كونها معودة ويقبح عبادتها يقال فلان يذكر الناس اى يتابعهم  
ويذكرهم ما يورث قال في بحر العلوم وانما اطلق الذكر لدلالة الحال فان ذكر العدو لا يكون  
لايم وسوء بهم بذكر الرحمن هم كفرون في حال والصمير الاول خبره كفرون والثاني  
استد لفظي له وذكر متعلق بالخبر وهو من اضافة المصدر الى مفعوله اى يبيون ان يذكر  
عليه السلام آلهتهم لئلا تضرب ولا تنزع بالسوء والحال انهم كفرون بان يذكروا الرحمن المنعم  
عليهم بما يجب ان يذكر به من الوحدانية فهم احقاء بالعيب والانتكار \* وفي الآية اشارة الى ان  
كل من كان محبوا عن الله بالكفر لا ينظر الى خواص الحق الا بيمين الانتكار والاستهزاء لان خواص  
الحق من الانبياء والاوالياء يقيحون في اعينهم اذا ما اتخذوا لهم آلهة من شروعات الدنيا من جاهها  
وماها وغير ذلك مما اتخذوه آلهة كما قال تعالى (أفرأيت من اتخذوا الهة هواه) وكل يحب بدار على  
محبوه ولذا يذكرهم بعيب ونقصان والحال ان العيب والنقصان فيهم لا في اضدادهم وفي التنزيل

آن دهان كز كرد واز تسخير بخواند \* مر محمدا دهانش كز بماند

باز آمد كاي محمد عفو كن \* اى ترا الطاف علم من لدن

من ترا افسوس ميكردم ز جهل \* من بدم افسوس را منسوب واهل

چون خدا خواهد كه برده كس دردد \* ملبش اندر طمعه باسكان برد

ور خدا خواهد كه پوشد عيب كس \* كم زند در عيب معيوبان نفس

فعلى الماثل ان يصون لسانه عن ذكر العيوب ويهتمل في جميع الاوقات بذكر علام الغيوب فانه  
الذى افاض سبحانه الرحمة والشكر لازم لولى النعمة وفي الحديث (من ذكر الله مضطجدا ذكره الله  
بالرحمة ومن ذكر الله عاصيا ذكره الله باللعنة وافضل الذكر لاله الا الله) لانه اعراض عما سوى الله  
واقبال بالكلية على الله \* يقال النصف الاول اشارة الى قوله (فروا الى الله) والثاني الى قوله  
(قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) \* ويقال ان سائر العبادات والاذكار تصل الى الله تعالى  
بواسطة الملك اما هذه الكلمة فتصل الى الله بلا واسطة الملك من قالها مرة خالصا غفرت ذنوبه وان كانت  
مثل زبد البحر وانه تعالى امر جميع الانبياء ان يدعو ائمتهم الى هذا الذكركر فما تزلت كلمة اجل من لاله  
الا الله بها قامت السموات والارضون وهى كلمة الاسلام وكلمة النجاة وكلمة النور اذ بها يستتبر الباطن  
بانوار الخلوص والصدق والصفاء واليقين فيخلق الانسان في اى جنسه في عجل العجلة طاب  
الشيء وتحريه قبل اوانه وهو من مقتضى الشهوة فلذلك صارت مذمومة حتى قبل العجالة من الشيطان  
حدا الانسان لفرط استعجاله وقلة صبره كما انه مخلوق منه كما يقال خلق زيد من الكرم تزيلا لما طبع  
عليه من الاخلاق منزلة ما صعب منه من الاركان ايدانا بقاءة لزومه وعدم انفكاك عنه ومن عجلته  
مبادرته الى الكفر واستعجاله بالوعيد قال الضرب الحارث (اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك  
فامطر علينا حجارة من السماء او انا بقذاب الب) وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد بالانسان  
آدم وانه حين بلغ الروح صدره اراد ان يقوم اى استعجل في القيام قبل ان يبلغ الروح اسفله  
﴿ سأريكم ﴾ ايها المستعجلون ﴿ آياتي ﴾ [تشانهاى قدرت خود در دنيا بواسطة واقعة  
بدر ودر آخرت عذاب دوزخ] ﴿ فلا تستعجلون ﴾ بالاثبات بها : وبالغالبية [يس شتاب



مكنيد مر بنحو استن آن [ والتي عما جبلت عليه نفوسهم ليقوموها عن مرادها فان لهم الارادة والاختار فطعمهم على العجل لا ينافي التي كما قال تعالى ( واحضرت الانفس الشح ) فخلق في الانسان الشح وامر بالانفاق وخلق فيه الضعف وامر بالجهد وخلق فيه الشهوة وامر بمخالفتها فهذا ليس من قبيل تكاليف مالا يطاق ﴿ وفي التأويلات التجمية فيه اشارة الى معان \* منها انتم تستعجلون في طلب العذاب من جهلكم وضلالكم وذلك لانكم تؤذون حبيبي ونبي بطريق الاستهزاء والمداوة ومن عادي لي وليا فقد ابرزني في الحرب فقد استعجل في طلب العذاب لاني اغضب لا وليائي كما يغضب الليث ذو الجرو لجروء فكيف بمن يعادي حبيبي ونبي عليه السلام ويدل على صحة هذا التأويل قوله ( سأريكم آياتي ) اي عذابي ( فلا تستعجلون ) في طلبه بطريق ايداء نبي والاستهزاء به \* ومنها ان الروح الانساني خلق من بحل لانه اول شئ تملقت به القدرة \* ومنها ان الله تعالى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وخرطنة آدم بيده اربعين صباحا وقدرى ان كل يوم من ايام التحمير كان مقداره الف سنة فماعدون فتكون اربعين الف سنة فالغنى ان الانسان مع هذا خاق من بحل بالنسبة الى خلق السموات والارض في ستة ايام لما خلق فيه عند تحمير طيبته من اتموجات ما في السموات والارض وما بينهما واستعداده لقبوله سر الخلافة المختصة به وقابليته تحلى ذواته وصفاته وللمرآتية التي تكون مظهرا للكثرة الحقن الذي خلق الخلق لظهاره ومعرفة لاستعداد حل الامانة التي عرضت على السموات والارض والجبال واهاليها فاين ان يحملنها واخفن منها وحملها الانسان وتام الآية يدل على هذا المعنى وهو قوله ( سأريكم آياتي فلا تستعجلون ) اي سأريكم صفات كمال في مظاهر الآفاق ومرآة انفسكم بالترتبة في كل قرن بواسطة نبي او ولي فلا تستعجلون في طلب هذا المقام من انفسكم فانه قيل حد طلبه من المهدي الى اللحد بل اقول من الازل الى الابد وهذا منطلق الطير لا يعلمه الا سليمان الوقت قال تعالى ( سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم حتى يتبين لهم انه الحق ) انتهى : قيل لامتجلن لامر انت طالبه \* فقلما يدرك المطلوب ذو العجل فذواتي مصيب في مقاصده \* وذوات العجل لا يخلو عن الزلل

\* قال امراني اياكم والمجلة فان العرب تكنيها ام الندامات قال آدم عليه السلام لا ولاده \* كل عمل تريدون ان تعملوه ففعله ساعة فأتى لو وقت ساعة لم يكن اصابني ما اصابني \* فلا بد من التأني في الامور الدنيوية والمقاصد المعنوية

جوسبح وصل او خواهد ميدن عاقبت جامي \* غور غم كرشب هجران بيلان دير مي آيد ﴿ ويقولون ﴾ بطريق الاستعجال والاستهزاء ﴿ متى هذا الوعد ﴾ اي وعد العذاب والساعة فليأتنا بسرعة ﴿ ان كنتم صادقين ﴾ في وعدكم بانه يأتينا والخطاب للنبي عليه السلام والمؤمنين الذين يتلون الآيات المثبتة عن مجيئ الوعد فقال تعالى ﴿ لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون عن وجوههم النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون ﴾ جواب لو محذوف واشار صيغة المضارع في الشرط وان كان المعنى لافادة استمرار عدم العلم وحين مفعول به ليعلم والكلف الدفع يقال كففته اصبت باليكف ودفعته باليكف وتمورف الكلف بالدفع على أى وجه كان بالكف او غيرها

والمنى نوعدوا الوقت الذي يستعملونه بقولهم متى هذا الوعد وهو حين تحيط بهم النار  
من كل جانب بحيث لا يقدرّون على دفعها ولا يجردون ناصرا يمنهم لما استعملوا وتخصّص الوجود  
والضهور يعنى القدم والحلف لكونها اشرف الجوانب واستلزام الاطاحة بهما للاطاحة بالكل  
﴿ بل تأنيهم ﴾ العدة ﴿ بعتة ﴾ البعة معاجلة الشيء من حيث لا يحتسب اى غاة : وبالفارسية  
إنا كمان . وهو مصدر لان البعة نوع من الاتين او حال اى باعته ﴿ فنبهتهم ﴾ [بس مبهوت  
ومتحير كردد ايشان ] والبهت الحيرة \* قال الامام وانما لم يعلم الله وقت الموت والساعة لان المرء  
مع الكتمان اشد حذرا واقراب الى التدارك \* قال بعض الكبار من بهت شئ من الكون فهو ولعله عنده  
وغفلة عن مكشونه ومن كان فى قبضة الحق وحضرته لا يبهت شئ \* لانه قد حصل فى محل الهية من منازل  
القدس ﴿ فلا يستطيعون ردها ﴾ اى العدة فان المراد بها العذاب او النار او الساعة ﴿ ولا هم  
ينصرون ﴾ من الانظار يعنى الامهال والتأخير اى لا يمهلون لىستريحوا طرفه عين او يتولوا  
او يمتدروا او من النظر اى لا ينظر اليهم \* ولا الى تضرعهم وفيه اشارة الى انه لو علم اهل  
الانكار قبل ان يكافئهم الله على انكارهم نار القطيعة والحسرة والبعد والطرده لما اموأ على  
انكارهم ولتأبوا ورجعوا الى طلب الحق وعلم به ان اعظم المقاصد هو طلب الحق والوصول  
اليه فكما ان من ادب الظاهر ان يحفظ المرؤ بصره عن الالتفات الى يمينه وشماله فكذا  
من ادب الباطن ان يصون بصيرته عن النظر الى مسوى الله تعالى ولا يخلص غالبا الا بالسلوك  
والاسترشاد من اهل الله تعالى فلا يبد من افناء الوجود فنه طريق المقصود - حكي -  
ان ليل لما سكرت انا قيس المجنون وقص ثلاثة ايام من الشوق قليل ايها المجنون  
كنت تظن ان ليلي تحبك وهى تعطى ما عشته لغيرك فصلا عن الحبة فقال انما المجنون من لم يتقن  
ايها السر اشار الى ان كسر الوعاء عبارة عن الافناء \* واعلم ان من المتقن عليه شرعا وعقلا  
وكشفا ان كل كمال لم يحصل للانسان فى هذه النشأة وهذه الدار فنه لا يحصل له بعد الموت  
فى الدار الآخرة كمال الفسوك لحضرة الشيخ صدر الدين القنوى قدس سره فعلم من ان زمان  
المرعة غنية وان وقت الموت اذا جاء بعتة لا يقدر المرؤ ان يستأخر ويتدارك حاله : قل  
الشيخ سعدى قدس سره

خيردارى اى استحوافى قفس \* كه جان تو مرغىست نامش نفس  
چو مرغ از نفس رفت بكسب قيد \* ذكره نكردد بسى توصيد  
نكه دار فرصت كه عالم دمىست \* دى پيش دانا به از عالمىست

﴿ ولقد استهزى ﴾ برسل من قبلك ﴿ تسلية ﴾ لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزائهم به  
اى الله لقد استهزى برسل اولى شأن خطير وذوى عدد كثير كاشين من زمان قبل زمانك  
كاستهزائك قومك فصرروا فيه حذى المصاف واقامة المضاف اليه مقامه ﴿ فحاق بالذين  
سخروا منهم ما كانوا به يستهزئون ﴾ يقال حاق به يحيق حيقا احاط به وفاق بهم الامر لمهم  
ووجب عليهم وحق نزل ولا يكاد يستعمل الا فى الشر والحيق ما يشمل الانسان من مكروه  
فعل والذين متعلق بحاق وضمير منهم للرسول والموصول فاعل حق . والمعنى فاحاط بهم عقيب

ذلك العذاب الذي كانوا يستعملون ووضع يستهزئون موضع يستعملون لان استعجالهم كان على جهة الاستهزاء وهو وعد له بان ما يفعلون به يحق بهم كاخلاق المستهزين بالانبياء ما فعلوا بمعنى جزاءه ﴿ قل ﴾ يا محمد للمستهزين بطريق التقرير والتبكيت ﴿ من ﴾ استهزام ﴿ يكاذبكم ﴾ الكلا حفظ الشيء وتبقيته والكلأ الذي يحفظ اى يحفظكم ﴿ بالليل والنهار ﴾ اى فيهما ﴿ من الرحمن ﴾ اى من بأسه الذى يستحقون نزوله ليلا او نهارا ان اراد بكم اى لا يمتنعكم من عذابه الا هو وفي ذكر الرحمن تنبيه على انه لا كلى غير رحمته الصالحة وان اندفاعه بملكه وتقدير الليل لما ان الدواهي اكثر فيه وقوعا واشد وقعا ﴿ بل هم عن ذكر ربهم معرضون ﴾ لا يخفرون ذكره تعالى ببالهم فضلا عن ان يخافوا الله ويبدوا ما كانوا عليه من الامن والدعة حفظا وكلافة حتى يسألوا عن الكلأ اى دعهم عن هذا السؤال لانهم لا يصلحون له لاعراضهم عن ذكر الله تعالى ﴿ وفي التأويلات التمجية المحجوبون بحجب البشرية ارجى صلاحا من المحجوبين بحجب الروحانية لانهم مقرون بحجائهم وهؤلاء مفرورون بمقاتلتهم واهل الحجب البشرية معرضون عن ذكر ربهم وطلبه لاشتغالهم بوازم البشرية واهل الحجب الروحانية معرضون عن ذكر ربهم ومعرفة بحجائهم بمعارف المعقولات : قال الكمال الحنبدى

يشكن بت غمورك ددین عاشقان \* يك بت كه بشكندبه از صد عبادتست

وهال المصاب

بشكر نيسی هرگز نمی افتند مغروران \* اگر چه صورت مقراض لا دارد كريبانها

﴿ اهل آية تمنعهم من دوننا ﴾ اى منقطة اى بل لهم آلهة تمنعهم من العذاب متجاوزة متعافيه معتدون عليها اى ليس لهم ﴿ لا يستطيعون نصر انفسهم ولا هم منا يصحبون ﴾ استئشاف مقرر لمقابلة من الانكار وموضح لبعثان اعتقادهم اى هم لا يقدر ان ينصروا انفسهم : يعنى [ اكر كسى بايشان مكروهى خواهد از كسر و قلع وتلويث وامثال آن از خود دفع نتواند كرد ] ولا يصحبون بالنصر من جهتا \* قال الراغب لا يكون لهم من جهتا ما يصحبهم من سكينه وروح وترفق ونحو ذلك مما يصحب اولياءنا فكيف يتوهم ان ينصروا غيرهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما يصحبون يمتعون ﴿ بل متعا هؤلاء وآباءهم ﴾ المتع انتفاع تمتد الوقت يقال متعه الله بكذا وامته وتمتع به : يعنى [ بل كه ما بر خوردارى داديم آن كروه را بجهت سعت ميعشت وايعنى وسلامتى ويدر ايشانرا ] ﴿ حتى طال عليهم العمر ﴾ بضم الميم وسكونها اسم لمدة عمارة البدن بالحياة اى طال عليهم الاجل فى التمتع فاعتروا وحسبوا انهم مازالوا على ذلك لا يفلتون [ وندانستند كه دست اجل برهم زنداين بنا كه افرشته ] ﴿ افلا يرون ﴾ اى ألا ينظرون فلا يرون ﴿ انا انانى الارض ﴾ ارض الكفرة التى هى دار الحرب ﴿ تنقصها من اطرافها ﴾ بتسلط المؤمنين عليها فكيف يتوهمون انهم ناجون من بأسنا والجملة خبر بعد خبر احوال اوبدل والاطراف جمع طرف بالتحريك وهوناحية من التواحي وطائفة من الشيء قلوا هذا تمثيل وتصور لما يخبره الله من ديارهم على ايدى

المسلمين ويصبره الى دار الاسلام وذلك ان الله لا ياتي بل المساكر تفزو ارض الكفرة وتاتي  
عالة عليها فاصفة من نواحيها \* قال الكاشي يعني [ميكشام آرابر] مسلما انما كه تاهر روز قلعه ميگيرند  
ومزلى بخوذة تصرف در می آرند] وقد سبق في آخر سورة الرعد \* فهم العالبون \* القاهرة ون على  
رسول الله والمؤمنين اي أبعد ظمور ما ذكر ورؤيتهم له يتوهم غلبتهم اي الغالب هو الله وهم المعلومون  
وفي الحديث (فصلت على الناس ماريع بالساحة والسجاعة وكثرة الجماع وشدة البطش) قيل للاسكندر  
في عسكر دارا الب انك مقاتل فقال ان القصاب الحاذق لا يهوله كثرة الاغنام : وفي المتنوى

تیشه را زانبوهی شاخ درخت \* کی هراس آید ببرد خنث خنث [١]

شعله را زانبوهی هیزم چه غم \* کی رمد قصاب زانبوه غم

خر نشاید کشت از بهر صلاح \* چون شود وحتی شود خوشن مباح [٢]

لاجرم کفار را شد خون مباح \* همچو وحتی پیش نشاب ورماح

جفت و فرزند از شان جله سبیل \* زانکه بی عقلند و مردود و ذلیل

\* واعلم ان الغلبة والنصرة منصب فهو يجند الله تعالى وهم الانبياء والاولياء وصالحوا  
المؤمنين كما قال تعالى (وان جندنا لهم الغالبون) اي وان رؤى انهم مغلوبون لان الغالية له الأثرى  
ان الله تعالى اطهر المؤمنين على العرب كلهم واقتحوا بلاد الشرق والغرب ومزقوا ملك  
الاکسرة وملكوا خراسانهم واستولوا على الدنيا ومواقع في بعض الاوقات من سورة  
الانهازم فهو من باب تشديد الحق والبلاء الحسن \* فعلى المؤمن ان يتق بوعده الله تعالى ولا  
يضيف عن الجهاد فان بالهمة تنقلع الجبال عن اماكنها \* وعن امير المؤمنين على رضى الله  
عنه انى ما نلت خير بقوة جسمانية ولا بحركة غذائية لكنى ايدت بقوة ملكوتية ونفس  
بنور ربها مضية عن جابر رضى الله عنه ان عليا رضى الله عنه لما انتهى الى الحصن اخذ  
احد ابوابه فالتقاء في الارض فاجتمع عليه بعد سبعون رجلا فكان جهدهم ان اعادوا الباب  
فلوا « كل طائر يضرب بجناحيه والعاقل بهمة »

فللمزيد رجال وللحروب رجال

قل اما اذركم بالوحى \* اى انما شأنى ان اخوفكم مما تستعجلونه بما اوحى الى من القرآن  
واجبر بذلك لا الايمان به فانه مزاحم للحكمة التكوينية والتشريعة اذ الايمان برهاتى لا عيانى  
ولا يسمع الصم الدعاء \* الى الايمان جمع الاصم والصمم فقدان حاسة السمع \* اذا  
ما يندرون \* شبهوا بالصم وهم صحاح الخواص لانهم اذا سمعوا ما يندرون به من آيات الله  
لانهم اذانهم وكان سماعهم كلا سماع فكانت حالهم لانتماء جدوى السماع كحال الذين  
عدموا مصحح السماع وينفق بهم فلا يسمعون وتقييد نفى السماع به مع ان الصم لا يسمعون  
الكلام اذا راكان اوتبشيرا لبيان كل شدة الصمم كما ان ايتار الدعاء الذى هو عبارة عن  
الصوت والدعاء على الكلام لذلك فان الانذار عادة يكون باصوات عالية مكررة مقارنة  
لهيئة دالة عليه فاذا لم يسموها يكون صممهم في غاية وراها وهذا من تمة الكلام الملقن  
ويجوز ان يكون من جهة تعالى كما أنه قيل قل لهم ذلك وانت بمنزل من اسماعيل \* وفيه اشارة

الى انه ليس للانبياء والاولياء الا الانذار والتصحح وليس لهم اسباع الصم وهم الذين لنهملهم الله في الازل بالطرد عن جوار الحضرة الى اسفل الدنيا واصمهم واعمى ابصارهم بحبها وطلب شهواتها فلا يسمعون ما يندرون به وانما الاسباع لله لالخلق كما قال تعالى ﴿ ولوعلم الله فيهم خيرا لاسمعهم ﴾ ﴿ ولئن مستهم ﴾ [ واكر برسد بكفره ] والمس للمس ويقال في كل ما يئال الانسان من اذى ﴿ نفحة من عذاب ربك ﴾ اى والله لئن اصابهم اذى شئ من عذابه تعالى الذى يندوبه والنفحة من الريح الدفعة ومن العذاب القطعة كما فى القاموس وعلى الاولى حمل شارح الشهاب ما وقع فى قوله عليه السلام ( ان لربكم فى المم دهركم نفحات ألا فمعرضوا لها ) قال فى بحر العلوم من نفحة الدابة اذا ضربته اى ضربة اومن نفحت الريح اذا هبت اى هبة اومن نفح الطيب اذا فاح اى فوحه كما يقال شمة \* وقال ابن جريج اى نصيب من نفحة فلان من ماله اذا اعماء حظسانه ﴿ ليقولن ﴾ من غابة الاضطراب والحيرة ﴿ وايولنا ﴾ [ وى برما ] وقد سبق تحقيقه ﴿ انا كنا ظالمين ﴾ اى لدعوا على انفسهم بالويل والهلاك واعترفوا عليها بالظلم حين تصاموا واعرضوا وهو بيان لسرعة تأثرهم من مجيئ نفس الوعد اثر بيان عدم تأثرهم من مجيئ خبره - وفيه اشارة الى ان اهل الغلبة والتقاوة لا يتنبهون بقتيبه الانبياء وتصح الاولياء فى الدنيا حتى يمسهم اثر من آثار عذاب الله بعد الموت فان الناس نيام فاذا ماتوا اتبھوا فاعترفوا بذنوبهم ونادوا بالويل والويل والتبور على انفسهم بما كانوا ظالمين فالظلم يحلج التقم ويسلب النعم سواء كان ظلم الغير او ظلم النفس فليجتنب المؤمن من اسباب العذاب والقمة وليأت الى باب التجاة والرحمة وذلك بالمجاهدة وقمع الهوى واختيار طريق الطاعة والتقوى - روى - ان بعض الصالحين قل لمعجوز متعبدة ارفق بنفسك فقالت ان رفقى بنفسى يغيبنى عن باب المولى ومن غاب عن باب المولى مشتغلا بالدنيا فقد عرض للمحن والبلوى ثم بكت وقالت واسواتاه من حسرة السباق وخيبة الفراق اما حسرة السباق فاذا قاموا من قبورهم وركب الابرار نجائب الابرار وقدمت بين يديهم نجائب المقربين بقى المسبوق فى جلة المحرمين واما خيبة الفراق فاذا جمع الخلق فى مقام واحد امر الله تعالى ملكا ينادى ايها الناس امسأزوا فان المتقين قد فازوا كما قال تعالى ( وامتأزوا اليوم ايها المحرمون ) فيمتأزول ولد من والديه والزوج من زوجته والحبيب من حبيبه فهذا يحمل مجبلا الى رياض الجنة وهذا يساق سلسلا الى عذاب الجحيم فاين من يسه العذاب بمن يصل اليه الثواب \* واعلم ان الانذار المبلغ فانه من باب التحلية فلا بد للمعاصى من التخوف على المعاصى والاصفاء الى الموعظة والتصيحة الموقظة فانه سوف يقول المعروضون ( لو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير ) وهم الصم فى الحقيقة : قال الشيخ سعدى

بكوى آنچه دانی سخن سودمند \* و كرهیج كس را نیاید پسند

كه فردا پشیمان برآرد خروش \* كه آوخ چرا حق نكردم بكوش

﴿ ونضع الموازين القسط ﴾ الموازين جمع : يزان : بالفارسية [ ترازو ] والنقط العدل اى قيم الموازين العادلة التى توزن بها مخائف الاعمال ونحضرها اى الاعمال باعتبار التجوهر

والتجسم وجمع اموارين باعتبار تعدد الاعمال اولان لكل شخص ميزانا \* قال الراغب الوزن معرفة قدر الشيء وذكر الميزان في مواضع بلفظ الواحد اعتبارا بالحاسبة وفي مواضع بلفظ الجمع اعتبارا بالحاسين انتهى \* وافراد القسط لانه مصدر وصف به مبالغة كرجل عدل \* قال الامام وصف الموازين بالقسط لانها قد لا تكون مستقيمة ﴿ليوم القيمة﴾ اى لاجل جزائها ﴿فلا تظن نفس﴾ من النفوس ﴿شيئا﴾ حقا من حقوقها على ان يكون مفعولا نائبا لتظلم لانه بمعنى تنقص وتنقص يتعدى الى مفعولين يقال نقصه حقه من الظلم بل يوفى كل ذى حق حقه ان خيرا فخير وان شرا فشر على ان يكون مفعولا مطلقا ﴿وان كان﴾ اى العمل المدلول عليه بوضع الموازين ﴿مقال حبة من خردل﴾ المتقال ما يوزن به من الثقل اى مقدار حبة كائنه من خردل : بالفارسية [ از سبندان كه اصغر حبانست ] اى وان كان في غاية القلة والخفارة فان حبة الخردل مثل في الصغر ﴿اتيساها﴾ بقصر الهوزة من الاتيسان والباء للتعدية اى احضرنا ذلك العمل المعبر عنه بمقال حبة الخردل للوزن والتأنيث لضافته الى الحبة ﴿وكنى بنا حسين﴾ اذلا مزبدا على علمنا وعدلنا الباء زائدة ونافاعل كفى وحسين حال منه بمعنى عادين من حسب المال اذا عده \* وقال ابن عباس رضى الله عنهما عليين حافظين لان من حسب شيئا علمه وحفظه وفيه تحذير فان الخاسب العالم القادر الذى لا يذوته شئ يجب ان يحرف منه وروى الشبلې قدس سره في التمام فقبل ما فعل الله بك فقال

حاسبونا فصدقوا \* ثم منوا فاعتقوا

\* قال الامام الغزالي رحمه الله الميزان حق ووجهه ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجات الاعمال عند الله فتصير مقادير اعمال العباد معاومة للعبد حتى يظهر لهم العدل في العتاب او الفضل في العفو وتضعيف الثواب \* يقول الفقير بهذا سندفع سؤال الامام في تفسيره حيث قال اهل القيامة ان علموا كونه تعالى عادلا فلا حاجة الى وضع الميزان بل يكفى مجرد حكمه بترجيح جانب وان لم يعلموا لم يقدروا على الصحائف لاحتمال انه جعل احدى الكفتين اقل ظلمسا انتهى وذلك لانهم علموا ذلك ضروريا لان الناس نيام فاذا ماتوا اتبهوا لكن الله تعالى اراد ان يحصل لهم العلم بمقادير اعمالهم ليظهر العدل والفضل ظهورا لاغاية وراه وفي الزام الحجة لهم \* قيل للميزان لسان وكفتان وهو بيد جبريل يوزن فيه الحسنات والسيئات في احسن صورة واقبحها والحكم للغالب في الوزن وفي التساوى لفضل الله \* يقول الفقير لعل وجه كونه بيد جبريل انه الواسطة في تنزيل الامر والنهي فتناسب ان يكون الميزان بيده ليزن صحائف الاوامر والنواهي - روى - ان داود عليه السلام سأل ربه ان يريه الميزان فراه كل كفة كمين المشرق والمغرب ففتش عليه ثم افاق فقال الهى من ذا الذى يقدر ان يملأ كفته حسنات فقال يا داود انى اذا رضيت عن عبدى ملأتها بجمرة وفي الحديث (كفتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحانه الله وبمحمد سبحان الله العظيم) انما صارنا احب لان فيهما المدح

بالصفات السلبية التي يدل عليها التزيه وبالصفات النبوتية التي يدل عليها الحمد وفي الحديث (التسبيح نصف الميزان والحمد لله بلاء) \* قال المولى الفناوى توضع الموازين لوزن الاعمال فيجعل فيها الكتب بما عملوا و آخره بوضع في الميزان قول الانسان الحمد لله ولهذا قل عليه السلام (الحمد لله تملأ الميزان) فانه يلقي في الميزان جميع اعمال العباد من الخير والاكلة لاله الا الله فيبقى على منه تحميدة فتجعل فيه فيمتمل بها فان كمة ميزان كل احد بقدر عمله من غير زيادة ولا نقصان وكل ذكر وعمل يدخل الميزان الا لاله الا الله كقلنا وسبب ذلك ان كل عمل خيره مقابل من ضده فيجعل هذا الخير في موازنه ولا يقابل لاله الا الله الا الشريك ولا يجتمع توحيد شرك في ميزان احد لانه ان قال لاله الا الله معتقدا لها فما اشرك وان اشرك فما اعتقد فبكن لها ما يعادلها في الكفة الاخرى ولا يرجحها شيء فلهذا لا تدخل في الميزان واما المشركون فلا تقم لهم يوم القيامة وزناى لا يقدر لهم ولا يوزن لهم عمل ولا من هو من امثالهم من المعطى والتكبر على الله فن اعمال خيره المشرك محبوبة فلا يكون لشركهم ما يوازيه فلا وزن لهم واما صاحب السجلات فانه شخص لم يعمل خيرا قط الا انه تلفظ يوما بكلمة لاله الا الله مخلصا فيوضع له في مقابلة التسعة والتسعين سجلا من اعمال الشرك سجل منها كما بين المشرق والمغرب وذلك لانه ماله عمل خيره غيرها فترجح كفتها بالجوع وتطيش السجلات والتحقيق ان لاله الا الله كلمة التوحيد والتوحيد لا يائمه ولا يصادله شيء والا لما كان واحدا بل كان اثنين فصاعدا فاذا اريد بهذه الكلمة التوحيد الحقيقي لم تدخل في الميزان لانه ليس له معادل ومماثل فكيف يدخل فيه وانه اشار الخبر الصحيح عن الله تعالى قل الله تعالى (لوان السموات السبع وعامرهن غيرى والارضين السبع وعامرهن غيرى في كفة ولاله الا الله في كفة ماتت بهن لاله الا الله) فعمل من هذه الاشارة ان المنافع من دخولها في ميزان الحقيقة هو عدم المسايل والمعادل كما دل تعالى (ليس كشيء شيء) واذا اريد بها التوحيد الرسمي تدخل في الميزان لانه يوجد لها ضد بل اضداد كما اشار اليه بحديث صاحب السجلات فما مالت الكفة الا بالبطاقة التي كتبها الملك فيها فهى الكلمة المكتوبة المنطوقة المخلوقة فعلم من هذه الاشارة ان السبب لدخولها في ميزان الشريعة هو وجود الضد والمخالف وهو السيئات المكتوبة في السجلات وانما وضعها في الميزان ليرى اهل الموقف في صاحب السجلات فضلها لكن انما يكون ذلك بعد دخول من شاء الله من الموحدين النار ولم يبق في الموقف الا من يدخل الجنة لانها لا توضع في الميزان لمن قضى الله ان يدخل النار ثم يخرج بالشفاعة او بالعناية الالهية فانها لو وضعت لهم ايضا لما دخلوا النار ايضا ولزم الخلاف للقضاء وهو محال ووضعها فيه لصاحب السجلات اختصاص الهى يختص برحمته من يشاء هكذا حقق شيخى وسندى قدس سره هذا المقام ولا يدخل الموازين الا اعمال الجوارح شرها وخيرها وهى السمع والبصر واليد والبطن والفرج والرجل واما الاعمال الباطنة فلا تدخل الميزان المحسوس لكن يقام فيها العدل وهو الميزان الحكيم فيمحسوس لمحسوس ومعنى امنى يقابل كل شى بمثله فلهذا توزن الاعمال من حيث هى مكتوبة وقد اصاب من قال الذكر الحفى هو الذى لم يطلع عليه الحفظة وهو توحيد الحقيقي

الباطني الذي لا يدخل في الميزان الصوري لانه ما كان مكتوبا فكيف يدخل فيه \* فان قيل اين الميزان \* قلنا على الصراط ومترب على الحساب ولهذا لا ميزان لمن يدخل الجنة بغير حساب وانما الميزان لله مخلصين من المؤمنين \* قال بعض الكبار ميزان العدل في الدنيا ثلاثة ميزان النفس والروح وميزان القلب والعقل وميزان المعرفة والسر. فميزان النفس والروح الامر والهي وكفاه الوعد والوعيد. وميزان القلب والعقل الايمان والتوحيد وكفاه الثواب والعقاب. وميزان المعرفة والسر الرضى والسخط وكفاه الهرب والطلب \* وقال بعضهم من وزن همنافسه بميزان الرياضة والمجاهدات ويزن قلبه بميزان المراقبات ويزن عقله بميزان الاعتبار ويزن روحه بميزان المقامات ويزن سره بميزان المحاضرات ومطالعة الغيبات ويزن صورته بميزان المعاملات الذي كفاه الحقيقة والطريقة ولسانه التبرعة وعموده العدل والانصاف توزن نفسه يوم القيامة بميزان الشرف ويوزن قلبه بميزان اللطف ويوزن عقله بميزان الثور ويوزن روحه بميزان السرور ويوزن سره بميزان الوصول ويوزن صورته بميزان القبول فاذا ثقلت موازينه بما ذكرنا نجزاء. نفسه الامن من الفراق نجزاء. قلبه مشاهدة الشرف في الاسرار وجزاء عقله مطالعة الصفات وجزاء روحه شرف انوار الذات وجزاء سره ادراك الاسرار القدسيات وجزاء صورته الجلوس في مجالس وصال الابديات وايضا توزن الاعمال بميزان الاخلاص عبادت باخلاص نيت نكوست \* وكرهه چه آيد زني مغز پوست

والاحوال بميزان الصدق

بصدق كوشه كه خورشيد ز آيد از نشت \* كه از دروغ سیه روی كشت صبح نخت  
فن كانت اعماله بالراء مصحوبة لم تقبل اعماله

منه آب زرجان من بریشتر \* كه صراف دانا نكرد بميز  
ومن كانت احواله بالمعجب مشوبة لم ترفع احواله

حال خود از عجب دل تخلص كن \* از عمل توفيق را تخصیص كن  
كر بنواهی تا كران معنی شوی \* وزن كن حالت بميزان شوی  
جون ترازوی تو كچم بود ودعا \* راست چون جوی ترازوی جوی

ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكرنا للمتقين ﴿﴾ اى وبالله لقد آتيناها كتابا حاما بين كونه فرقانا بين الحق والباطل وضياء يستضاء به في ظلمات الحيرة والجهالة وذكرنا يعطيه الناس فالمراد بجميع هذه الصفات واحد هو التوراة وتخصيص المتقين بالذكر لانهم المستضيئون بانوارها والمتغممون بمغائم آثاره ﴿﴾ الذين يخشون ربهم ﴿﴾ عذابه وهو مجرور المحل على انه صفة مادحة للمتقين ﴿﴾ بالغب ﴿﴾ حال من المفعول اى يخشون عذابه تعالى وهو غائب عنهم غير مشاهد لهم فيه تعريض بالكفرة حيث لا يتأثرون بالانذار ما لم يشاهدوا ما لا يذكرون من العذاب ﴿﴾ وهم من الساعة ﴿﴾ اسم لوقت تقوم فيه القيامة سعى بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم وسيت الساعة ساعة لسميها الى جانب الوقوع ومساها الانفاس \* وقال الرغب الساعة جزؤ من اجزاء الزمان ويعبر بها عن القيامة سبت بذلك لسرعة



حسابه كما قال تعالى (وهو اسرع الحاسين) ولما نبه عليه بقوله (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبيثوا الساعة من نهسار) وقوله (يوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة) فالاولى هي القيامة والثانية الوقت القليل من الزمان ﴿مشفقون﴾ اي خاشعون منها وقديس الاشفاق في هذه السودة وتخصيص اشفاقهم منها بالذكر بعد وصفهم بالحشية على الاطلاق الايذان بكونهم معظم المخوفات ﴿وهذا﴾ اي القرآن الكريم اشير اليه بهذا ايذاناً بعبابه وضوح امره ﴿ذكر﴾ يتذكر به من يتذكر ﴿مبارك﴾ كثير الخير والنفع يتبرك به ﴿انزلناه﴾ على محمد صفة ثانية للذكر او خير آخر ﴿افانتم له منكرون﴾ انكار لانكارهم بعد ظهور كون انزاله كائناً، التوراة كانه قبل ابيد ان علمتم ان شأنه كشأن التوراة في الايتنا، والايحاء انتم منكرون لكونه منزلاً من عندنا فان ذلك بعد ملاحظة حال التوراة مالماساغله اصلاً \* قال بعض الكبار كلام الله سبحانه في نفسه مبارك وان لم يسمعه الجاهل ولكن مبارك على من يسمعه باستماع المحبة والشوق الى لقاء المتكلم ويعمل بمضمونه ويعرف اشارته ويجد حللونه في قلبه فاذا كان كذلك تلبغه بركته الى مشاهدة معدنه وهو رؤية ابدات القديم وفي الحديث (ان ابدى ليس في جوفه شيء من اقرآن كالكيت الحراب) وفي الحديث (لتجمعوا بيوتكم مقابر) يعني لاتتركوا بيوتكم خالية من تلاوة القرآن فان كل بيت لا يقرأ القرآن فيه يشبه المقابر في عدم القراءة والذكر والطاعة والى الله المشتكى من افعال اهالي هذا الزمان فان ميل اكثرهم الى الاشعار وكلام اهل الهوى لا الى القرآن والهدى : قال الخنجدى

دل از شنیدن قرآن بكيردت همه وقت \* جو باطلان ز كلام حقت مالوى چيست

﴿وفي التاويلات التجية التورالذى هو يفرق بين الحق والباطل بل بين الخلق والخالق والحدوث والقدم نور يقذفه الله في قلوب عباده المختصين من الانبياء والمرسلين والاولياء الكاملين لا يحصل الابتكار المعلوم الشرعية لا بالافكار العقلية وله ضياء وهو ذكر يتعظ به المتقون الذين يتقون عن الشرك بالتوحيد وعن الطمع بالشرع وعن الرياء بالاخلاص وعن الخلق بالخالق وعن الانانية بالهوبة (وهذا ذكر مبارك) لمن يتعظ به ويعلم ان الاماظ به انما هو من نور (انزاله) في قلبه لا من نتائج عقله وتفكره فتذكرون على انه تور من هدايتنا - حتى - ان عيان الغاى جد السلاطين الثمانية انما وصل الى ما وصل برعاية كلام الله تعالى وذلك انه كان من اسخياء زمانه ببذل التيم للمتردين فقتل ذلك على اهل قريته وانكروا عليه فذهب ليشكى من اهل القرية الى الحاجى بكناش او غيره من الرجال فنزل بيت رجل قد علق فيه مصحف فسأل عنه فقالوا هو كلام الله تعالى فقال اس من الادب ان تقدم عند كلام الله فقام وعقد يديه مستقبلاً اليه فلم يزل الى الصبح فلما أصبح ذهب الى طريقه فاستقبله رجل فقال انا مطلق ثم قال له ان الله تعالى عظمك واعطاك وذرتك السلطة بسبب تعظيمك لكلامه ثم امر بقطع شجرة وربط رأسها بتدليل وقال ليكن ذلك لواء ثم اجتمع عنده جماعة فجعل اول غزوته الى بلجك وفتح بعناية الله تعالى ثم اذن له السلطان علاء الدين في الظاهر ايضا فصار سلطاناً \* في هذه الحكاية فوائد منها ان السلطة اختصاص الهى كالنبوة

ومنها ان السجاء مفتاح باب المراد. ومنها ان المراجعة عند الحيرة الى الله لها تأثير عظيم. ومنها ان رعاية كلام الله سبب السلطنة مطلقا سودية كانت او معنوية اذ هو ذكر مبارك. ومنها ان ترك الرماية سبب لزوال قوتها بل لزوال نفسها كما وقع في هذه الاعصار فان الترقق الواقع في زمان السلاطين المتقدمين آل الى التزل وقد عزل السلطان محمد الرابع في زماننا بسبب الترك المذكور فهذا هو زوال السلطنة نسأل الله تعالى ان يجعل القرآن ربيع قلوبنا وجلاء احزاننا ﴿ ولقد آتينا ابراهيم رشده ﴾ الرشد خلاف النقي وهو الابتداء لمصالح الدين والدنيا وكاله يكون بالنبوة اى بالله لقد آتينا بجلالتنا وعظم شأننا ابراهيم الخليل عليه السلام الرشد اللائق به وبأمثاله من الرسل الكبار على ما فادته الاضافة ﴿ من قبل ﴾ من قبل ايتاء موسى وهارون التوراة وتقديم ذكر آياتها لمسايقه وبين ازال القرآن من الشبه التام ﴿ وكنابه عالين ﴾ اى وكنا عالين بانه اهل لما آتينا من الرشد والنبوة وتقديم الظرف لجرد الاهتمام مع رعاية الفاصلة ونظير الآية قوله تعالى ﴿ الله اعلم حيث يجعل رسالته ﴾ \* واعلم ان الاهلية ايضا من الله تعالى

قابل كى شرط فعل حق يدى \* همجو معدومى بهستى نامدى وقد قالوا القابلة صفة حادثة من صفات المخلوق والعطاء صفة قديمة من صفات الخالق والتقديم لا يتوقف على الحادث ﴿ اذ قال لايه وقومه ﴾ ظرف لآتينا على انه وقت متسع وقع فيه الايتاء. ومارتب عليه من افعاله واقواله \* يقول الفقير والنظام من عدم التعرض لامة كونها مؤمنة كما يدل عليه تبويه وامتناعه من ابيه دونها والمراد من قومه اهل بابل بالمرق وهى بلاد معروفة من عبادان الى الموصل طولا ومن القادسية الى حلوان عرضا سميت بها لكونها على عراق دجلة. والفراة اى شاطئها ﴿ ما ﴾ [جست] هذه التماثيل التى اتم لها عاكفون ﴿ التماثيل جمع تماثل وهو الشئ الصور المصنوع مشبها بخلق من خللق الله والممثل المصور على مثال غيره من مثل الشئ بالشئ اذا شبيته به والعكوف الاقبال على الشئ وملازمته على سبيل التعظيم لغرض من الاغراض ضمن معنى العبادة كما يدل عليه الجواب الآتى ولذا جئ باللام دون على اى ماهذه الاصنام التى اتم عابدون لها مقيون عليها وهذا السؤال تجاهل منه والا فهو يعرف ان حقيقتها حجر أو شجر اتخذوها معبودا \* قال الكاشفى [ان هفتاد و دو صورت بود . و در تيسر كويد نوديت بود و بزركتر هم را از زر ساخته بودند و دو كوه را شاهوار در چشمه اى او تركيب كرده. و در تيان آورده كه صورتها بودند برهيات سبع و طيور و بهائم و انسان. و بقول بعض تماثيل بر مصور هياكل كواكب بود] - روى - ان عليا رضي الله عنه مر بقوم يلعبون بالشطرنج. فقال ماهذه التماثيل كما في تفسير ابى الليث وفيه تقييد للعب الشطرنج حيث عبر عن شخصه بما عبر به ابراهيم عن الاصنام فاشار الى ان العكوف على هذا اللعب كالعكوف على عبادة الاصنام \* قل صاحب الهداية بكرة اللعب بالرد والشطرنج والادبة عشو والكل اهو لانه ان قام بها فليس حرام بالنص وهو اسم لكل قمار وان لم يقامر فهو عبث واهو وقال عليه السلام ( لهو المؤمن باطل الا ثلاث تأديبه لفرسه

ومناضلته عن قوسه وملاعبته مع اهلها وحكى عن الشافعي رحمه الله اباحة اللعب بالشطرنج لما فيه من تسخية خاطر \* قال زين العرب في شرح المصابيح رجم الشافعي عن هذا القول قبل موته باريين يوما وذكر الغزالي ايضا في خلاصته انه مكروه عند الشافعي اى في قوله الاخير وكيف لا يكون مكروها وهو احياء سنة الجوس وقد قال عليه السلام ( من لعب بالشطرنج والترشير فكأنما غمس يده في دم الخنزير ) واما قول ابن خيام

زمانى بحث ودرس قيل وقال \* كه انسانرا بود كسب كلى

زمانى شعر وشطرنج وحقايات \* كه خاطرا شود دفع ملالى

فمن قيل القول الباطل الناشئ عن هوى النفس الامارة بالسوء احاذنا الله واياكم من مكروها وتوبلها وفي الآية اشارة الى احوال اهل الدين فانهم يرون اهل الدنيا ينور الرشد عاكفين لاصنام الهوى والشهوات يقولون لهم ماهذه التماثيل الخ ولولم يكن نور الرشد والهداية من الله لكانوا معهم عاكفين لها ومارأوها بنظر التماثيل ﴿ قالوا ﴾ كأنه قل ابراهيم عليه السلام أى شئ حذلكم على عبادتها فقالوا ﴿ وجدنا آباءنا لها عابدين ﴾ اى عابدين لها فحقن لعبدها اقتداء بهم وهو جواب العاجز عن الاتيان بالدليل ﴿ قل لقد كنتم اتم وأبؤكم في ضلال مبين ﴾ اى وبالله لقد كنتم اتم ايها المقلدون وأبؤكم الذين سئولواكم هذه السنة الباطلة مستقرين في ضلال عظيم وخطأ ظاهر لكل احد لعدم استناده الى دليل ما وانتقلد انما يجوز فيما يحتمل الحقية في الجملة والباطل لا يصير حقا بكثرة القائلين به وفيه اشارة الى ان التقليد غالب على الخلق كافة في عبادة الهوى والدنيا الامن آناه الله رشده \* واعلم ان التقليد قبول قول الغير بلا دليل وهو حائر في الفروع والعليقات ولا يجوز في اصول الدين والاعتقادات بل لا بد من النظر والاستدلال لكن ايمان المقلد صحيح عند الحنفية والظاهرية وهو الذى اعتقد جميع ماوجب عليه من حدوث العالم ووجود الصانع وصفاته وارسال الرسل وماحوا به حقا من غير دليل لان النبي عليه السلام قبل ايمان الاعراب والصبيان والنسوان والعميد والاماء من غير تعليم الدليل ولكنه ياتم بترك النظر والاستدلال لوجوبه عليه \* وفي فصل الخطاب من نشأ في بلاد المسلمين وسبح الله عند رؤية سائمه فهو خارج عن حد التقليد اى فان تسبيحه عند رؤية المصنوعات عين الاستدلال فكأنه يقول الله خالق هذا على هذا النمط البديع ولا يقدر احد غيره على خلق مثل هذا فهو استدلال بالاثار وثابت للقدرة والارادة الى غير ذلك فالمقصود من الاستدلال هو الانتغال من الاثرالى المؤثر ومن المصنوع الى الصانع بأى وجه كان لاملحظة الصغرى والكبرى وترتيب المقدمات للانشاج على قاعدة المقول \* يقول الفقير ادى جهل هذا الزمان الى حيث ان من سجع عند كل اعجوبة لم يلزم ان يكون مستدلا مطلقا لانه سمع الناس يقولون سبحان الله عند رؤية سيل عظيم او شجر كبير او حريق هائل او نحوها بما خرج عن حد جنسه فيقلدهم في ذلك من غير ان يتحارر ببالله انه صنع الله تعالى وقد رأيت ملاحا ذميا يحث خدام السفينة على بعض الاعمال ويقول لهم اجتهدوا وكونوا من اهل النعمة فان العبرة من الايمان

وهو لا يعرف ما البعرة وما الايمان وكذا الخدام والالم يذكرها فهو قول مجرد جار على طريق العرب على المؤمن ترك التقليد والوصول الى مقام تحقيق ومن الله التوفيق :

والمولي الحامي

«واهي بصوب كعبة توثيق ده بری \* بی بری مقلد کم کرده ده مرو

وقل

مقلدان چه شناسند داغ هجرانرا \* خبر زشعله آتش ندادد افسرده

وهو فرق بين المقلد والمحقق فمن رام التحقيق طلبه ولا يتثبت في هذا البحر بغريته كما لا يخفى ﴿قلوا أجبنا بالحق﴾ اي بالجهد وبالفارسية [ آيا آوری بما اين سخن براستی وجه ] ﴿ام أنت من اللادين﴾ بنا فتقول ما تقول على وجه المزاح واللعب حبوا انهم انما انكر عليهم دينهم القديم مع كثرتهم وشوكتهم على وجه المزاح واللعب . وفيه اشارة لطيفة وهي كما اهل الصدق والطلب يرون اهل الدنيا لاعين والدنيا لعبا ولهوا كقولہ تعالى ﴿قل لله ثم ذرهم في خوصهم يلعبون﴾ كذلك اهل الدنيا يرون اهل الدين لاعين والدين لعبا ولهوا ﴿فال بل﴾ [ نستم بازی کنندہ ] ﴿ربکم رب السموات والارض الذي فطرهن﴾ اي خلقن ابتداء من غير مثال سابق فهو الخالق كما انه المربي والضمير للسموات والارض او للتأويل اي فكيف تبدون ما كان من جهة المخلوقات ﴿وانا على ذلکم﴾ الذي ذكرته من كون ربکم رب السموات والارض فقط دون ماعداه كأننا ما كان من الشاهدين ﴿اي العالمين به على الحقيقة المبرهين وليس المراد حقيقة الشهادة لانه لاشهادة من المدعي بل استعيرت الشهادة لتحقيق الدعوى بالحجة والبرهان اي لست من اللادين في الدعاوى بل من المحتجين عليها بالبراهين القاطعة بمنزلة الشاهد الذي تقطع به الدعاوى \* قال الكاشي [ آورده اند که نمروديان روزی عید داشتند که در آن روز بصحرا رفتندی و تا آخر روز تماشا کردند و دربار کشتن به بتخانه درآمد بتانرا بیاراسته بزبانها بنواختندی آنکه سر بر زمین نهاده رسم برستش بجای آوردندی و بتخانه بازگشتندی چون ابراهیم علیه السلام باحی در باب تماثيل مناظره فرمود گفتند فردا عیدست بیرون آی تا بجای دین و آیین ماچه زیباست ابراهیم نعم جواب ایشان بگفت روز دیگر که می رفتند میخواستند که او را ببرند بیهانه بجاری پیش آورد ( فقال انی سقیم ) یعنی عن عبادة الاصنام كما في القصص [ ایشان دست از بازداشتنه رفتند ابراهیم بنهان از ایشان فرموده که ] ﴿وتالله﴾ [ بخدا سوگند که من ] ﴿لا کیدن اصنامکم﴾ [ هر آینه تدیری کنم و جهد تمام تا بشکم بتان شارا ] كما قال في الارشاد لاجتهدن في کسرها . وفي ايدان بصمود الامر وتوقفه على استعمال الحيلة و هو ابن الشيخ اخذ من تفسير الامام فان قيل لم قل ﴿لا کیدن اصنامکم﴾ والکيد هو الاحتيال على الغير في ضرر لا يشعربه والاصنام جادات لا تضر بالکسر ونحوه وايضا ليست هي مما يحتمل في اضعاف الکسر عليها لان الاحتيال انما يكون في حق من له شعور اوجب من ذلك من قبل اتوسع في الكلام ونال القوم كانوا يزعمون ان الاصنام لهن

شعور ويجوز عليهن الضرر فقال ذلك بناء على زعمهم \* وقيل المراد لا يدينكم في اصنامكم لانه بذلك الفعل قد انزل بهم النعم. والاصنام جمع صنم وهي جنة متخذة من فضة او نحاس او خشب كانوا يعبدونها مقربين بها الى الله تعالى كما في المفردات ﴿ بعد ان تولوا ﴾ ترجعوا مضارع ولي مشددا ﴿ مدبرين ﴾ ذاهبين من عبادتها الى عبدكم وهو حال مؤكدة لان التولية والادبار بمعنى والادبار نقض الاقبال وهو الذهاب الى خلف \* قال الكاشاني ( بعد ان تولوا ) [ بعد ازانكم روى بگردانيد ازيانسان يعنى برديد بيميداه وباشيد مدبرين پشت برايشان كندكان وقتي كه بنانرا بكذاريد وبتماشاكاه خودرويد ] ﴿ فجعلهم ﴾ الفاء فصيحة اى فولوا فجعلهم ﴿ جزاذا ﴾ قطعا فعال بمعنى المفعول من الجذ الذى هو القطع كالخطام من الخطم الذى هو الكسر \* قال في القاموس الجذ القطع المتاصل والكسر والاسم الجذاذ مثله انتهى ﴿ الاكيرا لهم ﴾ استثناء من مفعول قوله فجعلهم ولهم صفة لكيرا وانضمير للاصنام اى لم يكسر الكبير وتركه على حاله وعلق النفاس في عنقه وذكره في التعظيم او في الجلة اوفيهما ﴿ لعلمهم اليه ﴾ الى الكبير وتقديم الظرف للاختصاص او لجرد الاهتمام مع رعاية الالفة ﴿ يرجعون ﴾ فيسألون عن كسرها لان من شأن العبود ان يرجع اليه في حل المشكل فيستجيبون ويكتمهم بذلك كذا في بحر العلوم او الى ابراهيم يرجعون لاستناده بانكار دينهم وسب الهتهم وعداوتهم فيحاججهم بقوله بل فعله كبيرهم فيجبههم ويكتمهم كما في الارشاد وغيره - روى - ان اذرخرج به في يوم عيد لهم فبدوا ببيت الاصنام فدخلوه فسجدوا لها ووضوا بينها طعاما وخبزنا جاؤا به معهم وقالوا الآن ترجع بركة الآلهة على طعامنا فذهبوا وبقى ابراهيم فظفر الى الاصنام فقال مستهزئا بهم مالكم لا تنطقون مالكم لاننا كلون ثم التفت فاذا بفأس معلق فتناوله فكسر الكل ولم يبق الا الكبير وعلق انفسا في عنقه وارق تلك الاطعمة ورجع الى منزله \* قال الامام فان قيل ان كان القوم عقلاء فقد علموا بالضرورة انها لا تسمع ولا تضرر ولا تنفع فما الحاجة الى كسرها غاية انهم كانوا يعظمونها كما تعظم نحن المصحف والحجرات والكسر لا يقدح فيه وان لم يكونوا عقلاء لم تحسن المناظرة معهم ولا بت الرسل اليهم والجواب انهم كانوا عقلاء عالمين انها لا تضرر ولا تنفع لكنهم ربما اعتقدوا انها تماثيل الكواكب وطلسمات من عبدها ينفع بها ومن استخف بها ناله ضرر ثم ان ابراهيم كسرها ولم يثله ضرر فدل على فساد مذهبهم \* وفي الآية اشارة الى ان الانسان اذا وكل الى نفسه وطبعه ينحت من هوى نفسه اصناما كما كان ابو ابراهيم آذر ينحت الاصنام واذا ادركته العناية الازلية وايد بالتأييدات والآلية بكسر اصنام الهوى ويجعلها جزاذا فضلا عن نحتها كما كان حال ابراهيم كان يكسر من الاصنام ما ينحت ابوه واذا كان المرء من اهل الحدلان يرى الحق باطلا والباطل حقسا كما كان قوم نمروذ : وقال الحنجدي

يشكن بت غرور كه دردين عاشقان \* يك بت كه بشكند به ازصد عبادتست

﴿ قالوا ﴾ حين رجعوا من عيدهم ورأوا ﴿ من فعل هذا بالهتاء ﴾ [ كه كرده است اين

عمل باخدايان ما وایشارا درهم شکسته [ والاستفهام للانكار والتوبيخ ولم يقولوا بهؤلاء  
مع انها كانت بين ايديهم مبالغة في التشنيع ] انه لمن الظالمين \* بالكسر حيث عرض نفسه  
للهلاك [ يعنى از ظلماتست بر نفس خود که بدین عمل خود را در ورطه هلاک انداخته ]  
قالوا \* اى بعض منهم يبين للسانين فآية تدل على ان القائلين جماعة \* سمعنا \*  
من الناس \* بنى \* وهو الضرى من الشبان \* يذکرهم \* بسوء اى يبعب الاصنام فعليه  
فعل ذلك بها واطلق الذكر ولم يقيد لدلالة الحال فان ذکر من يكره ابراهيم ويغضه انما  
يكون بدم ونظيره قولك سمعت فلانا يذکرک فان الذاکر صدقاً فهو ثناء وان کان عدواً  
فدم \* يقال له ابراهيم \* اى يطلق عليه هذا الاسم \* قالوا \* اى السائلون \* قال ابن  
الشيخ بلغ ذلك الفرد الجبار واشراف قومه فقتلوا فيما بينهم \* فاشوا به \* [ يس  
بياريد اورا ] \* على اعين الناس \* حال من ضمير به اى ظاهرها مكشوفاً بجرأى منهم  
ومنظر بحيث تتمكن صورته في اعينهم تمكن الراكب على المركوب \* لعلمهم \* اى بعضا  
منهم \* يشهدون \* بفعله او بقوله ذلك لئلا نأخذ به بلبينة \* وفيه اشارة الى ان في بعض  
الكفار من لا يحكم على اهل الجنایات الا بمشهد من العدول فكل حاكم يحكم على متهم  
بالجنایة من غير بينة فهو اسوء حالا منهم ومن قوم نمرود كما في التأويلات التجمية \* قتلوا \*  
في الكلام حذف اى قاتلوا به فلما شهدوه ولوا منكربن عليه فعنه موخين له \* أنت  
عملت هذا \* الكسر \* بالهتا يا ابراهيم قل بل فعله كبيرهم هذا \* مشيراً الى الذى  
لم يكسره وهذا صفة لكبير اسند الفعل اليه باعتبار انه الحامل عليه لانه لما رأى الاصنام  
مضطفة مزينة بعظمها المشركون ورأى على الكبير ما يدل على زيادة تعظيمه له وتخسيسه  
ايه بمزيد التواضع والخضوع غاظة وكان غيظ كبيرها اكبر واشد \* وقال بعضهم فعله كبيرهم  
هذا غضب من ان تعبد معه هذه الصغار وهو اكبر منها : يعنى [ كفت من انكرده ام  
بالکے کردہ است این را بزرگ ایشان از روی خشم برایشان که بوجود من چرا ایشانرا  
پرستند ] \* فاسألوهم \* عن حالهم \* ان كانوا ينطقون \* اى ان كانوا ممن ينطقون حتى  
يخبروا من فعل ذلك بهم وفي الحديث (م يكذب ابراهيم التي قط الا ثلاث كذبات) سميت المعارض  
كذباً لما شابهت صورتها صورته والا فللكذب الصريح كيرة فلانباء معصومون منها \* فان  
قات اذا كانت هذه معارض لم جعلها سبباً في تقاعده عن الشفاعة حين يأتى الناس اليه  
يوم القيامة \* قات الذى يلقى بمرتبة النبوة والجنة ان يصعد بالحق ويصرح بالامر ولكنه  
قد تنزل الى الرخصة ون حسنات الابرايسات المقرين والتعريض تورية الكلام عن الشئ  
بالشئ وهو ان تشير بالكلام الى شئ والفرض منه شئ آخر فالفرض من قوله بل فعله كبيرهم الاعلام  
بان من لم يستطع دفع المضرة عن نفسه كيف يستطع دفع المضرة عن غيره فكيف يصلح لها  
\* قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام الكلام وسيلة الى المقاصد فكل مقصود محمود يمكن  
التوصل اليه بالصدق والكذب جميعاً فالكذب فيه حرام فان امكن التوصل اليه بالكذب  
دون الصدق والكذب فيه مباح ان كان تحصيل ذلك المطلوب مباحاً وواجب ان كان المقصود







اذا قرعت شبهته بالحجة الفاطمة واوضح لايبقى له مفرغ الا المتابعة وانفقت كتبهم على احراقه لانه اشد العقوبات \* وقال ابن عمر رضى الله عنهما ان الذى اشار باحراقه رجل من اعراب العجم يعنى من الاكراد ولعمري انهم لى فسادهم وجفافهم وغلوهم في تعذيب الناس بعد يقدمون ولا ينفكون عن ذلك ما ترى للاسلام الذى هو دين ابراهيم الخليل عليهم اثرا في خلق ولا عمل خلقهم نهب اموال المسلمين وعلوهم ظلم وسرقة وقتل وقطع الطريق والله ما هؤلاء باهل الملة الغراء لاكثر الله في الناس مثل هؤلاء اليك والمصاحبة باصلحهم والمرور ببلادهم ﴿ وانصروا آلهمكم ﴾ بالانتقام لها ﴿ ان كنتم فاعلين ﴾ امرا في اهلاكه يعنى ان الاحراق هو المعتد به في هذا الباب \* وقبته انه لما اجتمع غرود وقومه لاحراقه عليه السلام حبسوه في بيت بنو اله حائطاً كالحفيرة ارتفاعه ستون ذراعاً وذلك في جنب جبل كوتى وهى بالضم قرية بالعراق ثم جمعوا له الحطب الكثير حتى ان الرجل المريض كان يوصى بشراء الحطب والقائه فيها وكانت المرأة لو مرضت قالت ان عافنى الله لاجمن حطباً لابراهيم وكانت تنذر في بعض ما تطلب لئن اسابته لتحتطب في نار ابراهيم وتقول وتشتري الحطب بفزلها فتاقيه في ذلك البنيان احتساباً في دينها \* وكانت امرأة عجوز تذر ان تحمل الحطب الى نار ابراهيم فحملت حزمة حطب وذهبت بها الى موضع النار فاعترضها ملك في الطريق وقال ابن تهيئ يا عجوز فقالت اريد نار ابراهيم فقال طول الله طريقك وقصر خطاك فاقامت تسير والحطب فوق رأسها وهى جمانة عطشانة حتى ماتت لعنه الله تعالى قيل حملوا له اصناف الحطب من انواع الحطب على ظهر الدواب اربعين يوماً \* قال الكاشى [ وروغن فراوان برهميه ريختند ] قال ان جمع الدواب امتعت من حمل الحطب الالبغال فعاقبها الله ان اعقمها كما في القصص \* وذكر في فضائل القدس عن سعيد بن عبدالعزيز انه قال في زمن نوح اسرائيل في بنت المقدس عند عين سلوان وعين سلوان في القدس الشريف كرم من في مكة وكانت المرأة اذا قذفت اتوابها فسقوها من ماء هذه العين فان كانت بريئة لم يضرها وان كانت سقيمة ماتت فلما حملت مريم ام عيسى عليه السلام اتوابها وحملوها على بغلة فغزت بها فدعت الله تعالى ان يعقم رحمها فعمقت من ذلك اليوم فلما انتهت شربت منها فلم تزد الا خيراً فدعت الله تعالى ان لا يفيض امرأة مؤمنة فذرت انتهى \* ثم اوقدوا الحطب سبعة ايام فلما اشتعلت النار صارد الهواء بحيث لو مر العير في اقصى الحلو لاحترق من شدة وهجها اى شدة حرها - روى - انهم لم يعلموا كيف يلقونه فيها لدم تأتى القرب منها فاء ابليس في صورة شيخ وعلمهم عمل المتجنق \* قال في انسان العرون اول من وضع المتجنق ابليس فانه لما جعلوا في الحطب النار ووصلت النار الى رأس الجدار المرتفع المني جنب الجبل لم يدروا كيف يلقون ابراهيم فعزل ابراهيم في صورة نجاد فضع ابراهيم المتجنق ونصبوه على رأس ابريل ووضعه فيه والقوه في تلك النار واول من رمى في الجاهلية جذية الابرش وهو اول من اوقد الشمع انتهى \* وقيل صنعه لهم رجل من الاكراد وكان اول من صنع المتجنق فحذف الله به الارض فهو يتجلجل فيها الى يوم القيامة ثم عمدوا الى ابراهيم فوضعه في كفة المتجنق مقيداً مقلولاً فصاحت السماء والارض ومن فيها من الملائكة الاثنتان

سيحة واحدة اى ربنا ما فى ارضك احد يبدك غير ابراهيم وانه يحرق فيك فائذن لنا فى نصرته فقال تعالى ان استعانت باحد منكم ليصره فقد اذنت له فى ذلك فذ لم يدع غيرى فانا اعلم به وانا وليه فخلوا بينى وبينه فانه خليل ليس لى خليل غيره وانا اله ليس له اله غيرى فلما ارادوا القاءه فى النار اتاه خازن الرياح فقال ان شئت طيرت النار فى الهواء واتاه خازن المياه فقال ان اردت اخمدت النار فقال ابراهيم لاحاجة لى اليكم ثم رفع رأسه الى السماء فقال اللهم انت الواحد فى السماء وانا الواحد فى الارض ليس فى الارض من يعبدك غيرى حسبى الله ونعم الوكيل واقبلت الملائكة فلزموا كفة المتجنيق فرفعه اعوان الغرود فلم يرتفع فقال لهم ابليس اتحبون ان يرتفع قالوا نعم قال اشئنى بعشر نسوة فاثوه بهن فامرهن بكشف رؤسهن ونشر شعورهن ففعلوا ذلك فمدت الاعوان المتجنيق وذهبت الملائكة فارفع ابراهيم فى الهواء كما فى القصص وذلك ان الملك لا يرى الرأس المكشوف من المرأة بخلاف الجنى ولذا لما رأى نينا عليه السلام الملك فى بد الوحي فزع منه فاجلسته خديجة رضى الله عنها فى حجرها وقلت حمارها وهو ما يعطى به الرأس ثم قالت هل تراه قل لا قلت يا ابن عم اثبت وابشر فوالله انه لملك ما هذا بشيطان وحين التى فى النار قال لاله الا انت سبحانك رب العالمين لك الحمد ولك الملك لا شريك لك سبح قال فى التأويلات التجبية اذا اراد الله تعالى ان يكمل عبدا من عباده المحلصين يفديه بخلق عظيم كما انه تعالى اذا اراد استكمال حوت فى البحر يفديه بكثير من الجنان الصغار فلما اراد تخليص ابريز الحية من غش البشرية جعل الغرود وقومه فداء لابراهيم حتى اجمعوا على تحريقه بعد ان علموا انهم ظالمون فوضعوه فى المتجنيق ورموه الى النار فتنقطع رجاءه عن الخلق بالكلية متوجها الى الله تعالى مستسلما نفسه اليه حتى ان جبريل عليه السلام ادركه فى الهواء فامتحنه بقوله هل لك من حاجة وما كان فيه من الوجود ماتتاق به الحاجة فقال اما البك فلا قال له جبريل سل ربك امتحانا له فاخفى سره عن جبريل غيرته على حاله فقال حسبى من سؤالى علمه بحالى وما يظهر عليه حاله فادركته العناية الازلية بقوله ﴿ قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على ابراهيم ﴾ البرد خلاف الحر والسلام التعرى من الاذت اى كوني ذات برد من حرك وسلامة من بردك فزال ما فيها من الحرارة والاحراق وبقي ما فيها من الانسادة والاشراق واختاره المحققون لدلالة الظاهر عليه وهذا كما ترى من ابداع المعجزات فذ انقلاب النار هواء طيبا وان لم يكن بدعا من قدرة الله لكن وقوع ذلك على هذه الهيئة مما يخرق السادات وقيل كانت النار بحالها الا انه تعالى خلق فى جسم ابراهيم كنية مائنة من وصول اذى النار اليه كخزنة جهنم فى الآخرة وكما انه ركب بنية النعمة بحيث لا يضرها ابتلاء الحديد المحماة وبدن السمندر بحيث لا يضره السمك فى النار كما يشعر به ظاهر قوله على ابراهيم قيل فبردت نار الدنيا يومئذ ولم ينفع بها احد من اهلها ولو لم يقل على ابراهيم لبقيت ذات برد ابدأ على كانه الخلق بل على جميع الانبياء ولو لم يقل سلاما بعد قوله بردا لمات ابراهيم من بردها \* قل فى الكبير اما كونها سلاما عليه فلان البرد المفطر مهلك كالمطر بل لا بد من الاعتدال وهو ابا بان يقدر الله بردها بمقدار لا يؤثر او بان يصبر بعض النار بردا ويبقى بعضها على حرارته

اوبان يزيد في حرارة جسمه حتى لا يتأثر ببرد هاء \* قيل جعل كل شئ يعطى \* عنه النار الا اللوزة فانها كانت تنفخ النار ولذا امر النبي عليه السلام بقتلها \* قيل لما اتى في النار كان فيها اربعين يوما واخمين وقال ما كنت اطيب عيشا زمانا من الايام التي كنت فيها في النار كما قال بعض العارفين في جبل لبسان وكان يأكل اصول الثبات واوراق الشجر ظنفت ان حالي اطيب من حال اهل الجنة : قال الحافظ

عاشقنا را کرد آتش میشتاند مهردوست \* تنك چشمم كر نظار در چشمه كوثر كوتم  
قيل لما رموه في النار اخذت الملاكة بضبي ابراهيم واقعدوه في الارض فاذا عين ماء عذب  
وورد احمر ونرجس \* قال الكاشاني [ چون ابراهيم بيدان آتش فرو داد آمد في الحال غل وبند  
او بسوخت ] فبعث الله تعالى ملك الظل في صورة ابراهيم فجاء فقعده الى جنب ابراهيم يؤنسه  
واتاه جبريل بقيص من حرير الجنة وطفسة قالبه القديص واجلسه على الطنفسة وقعد معه  
يحدثه وقال يا ابراهيم ان بك يقول اما علمت ان النار لا تضر احبابي ثم نظر النمرود من صرح له  
واشرف على ابراهيم فراه جالسا في روضة مؤنفة ومعه جليس على احسن ما يكون من الهيئة  
والنار محيطة به فتاده يا ابراهيم هل تستطيع ان تخرج منها قال نعم قال قم فاخرج فقام يمشي  
حتى خرج فاستقبله النمرود وعظمه وقال من الرجل الذي رأيت معك في صورتك قال ذلك  
ملك الظل ارسله ربي يؤنسني فيها فقال له النمرود اني مقرب الى الهك قربانا لما رأيت من قدرته  
وعزته فيما صنع بك وانى ذابح له اربعة آلاف بقرة فقال ابراهيم لا يقبل الله منك ما كنت  
على دينك هذا قال النمرود لا استطيع ترك ملكي وملتي لكن سوف اذبحها له ثم ذبحها وكف  
عن ابراهيم \* وفي القصص قال له النمرود اى بعد الخروج ما تعجب سحره يا ابراهيم قال ليس  
هذا سحر ولكن الله جعل النار على بردا وسلاما والبسني ثوب الغز والبهاء فقال له النمرود ففن  
ذلك الرجل الذي كان جالسا عن يمينك والرجال الذين كانوا حولك فقال له ابراهيم فن  
ملائكة ربي بعثهم الى يؤنسوني ويشرونني بان الله قد اتخذني خليلا فتحير النمرود ولم يدرك  
ما يصنع بابراهيم فحدثته نفسه بالجنون وقال لا تصعدن الى السماء واقتل الهك فامر ان يصنع  
له تابوت وشيق كاسيق في اواخر سورة ابراهيم - وروى - انهم لما رأوه سالوا لم يحترق منه سوى  
وثاقه قال هاران ابو لوط عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه سحر اثار لكن اجعلوه على شئ  
واوقدوا تحته فان الدخان يقتله ففعلوا فطارت شرارة الى لجة ابى لوط فاحرقتها - روى - ان  
ابراهيم اتى في النار وهو ابن ست عشرة سنة \* فان قلت هل وجد القول من الله تعالى حيث قال  
(قلنا يا نار كونى بردا وسلاما) او هو تمثيل \* قلت جعل الله النار باردة من غير ان يكون هناك  
قول وخطاب لقوله تعالى (ان قول له كن فيكون) \* وذهب بعضهم الى ان ذلك القول قد وجد  
والفائل هو الله او جبريل قال باوامر الله \* قال ابن عطاء سلام ابراهيم من النار بسلامه صدره  
لما حكي الله عنه (اذ جاء ربه بقلب سليم) اى خال من جميع الاسباب والعوارض وبردت عليه النار  
لصحة توكله وبقته مع ان نار العشق غالبية على كل شئ : وفي المتنوى  
عشق آن شعله است كو چون بر فروخت \* هر چه جز معشوق نافي جمله سوخت

پسہ الخب حق باید کرینخت \* کو هزاران لطف بر ارواح ریخت [۱]  
 ما ہی یای آنکه چون پناه \* آب و آتش مر ترا کردد سپاه  
 روح و موسی را نہ دریا یار شد \* فی برعدا شان یکین قهار شد  
 آتش ابراہیم را فی قاسہ بود \* تا برآورد از دل نمرود دود  
 کوه یچی را نہ سوی خویش خواند \* قاصدانش را بزخم سنک راند  
 کست ای یچی بیاد من کریر \* تا پناہت باشم از شمشیر تیز  
 و قلت ابتلاءہ بالناار فی نفسه \* قلت کل رسول اتی بمعجزۃ تناسب اہل زمانہ فکان اہل  
 ذلک الزمر یعبدون النار والشمس والنجوم معتقدين انہا من حیث ارواحہا تری الہا کل  
 ولا جسام بخاسیۃ طابع ہن علیہا فاراہم اللہ تعالی الحق ان العنصر الاعظم عندهم ہو  
 حقیقۃ الشمس وروح کرۃ الانیر والنجوم ولا تنصر تلك الالہ الا باذن اللہ بسرائر القدرۃ  
 القاہرۃ فی حقائق العناصر \* وقل ابتلاء اللہ بالنار لان کل انسان یخاف الطبع من صغۃ القہر  
 کما قیل موسی (لا تخف سعیہا سیرتہا الاولی) فاراہ تعالی ان النار لا تنصر شیاً الا باذن اللہ تعالی  
 وان ظہرت بسفۃ القہر ولذلک اظہر الجمع بین التضاد بحملنا بردا وسلاما ومعجزۃ قاہرۃ  
 لانہ انہ المعتقین بوجہ الربوبیۃ للعنصر الاعظم فکان ابتلاءہ بالنار معجزۃ ساطعۃ لعبادۃ  
 التبران والنجوم کذا فی اسنۃ الحکم وادادوا بہ کیدا مکر عظیمی الاضرار بہ  
 فی جملہہم الاخرین ای اخسر من کل خاسر حیث عاد سیرہم فی اطفاء نور الحق برہانا  
 قائم علی انہ علی الحق وہم علی الباطل وموجبا لارتقاع درجۃ واستحقاقہم لاشد العذاب  
 وفی التروی

ہر کہ بر شمع خدا آرد بفو \* شمع کی میرد بسوزد پوز او [۲]  
 چون تو خفاشان بی بیند خواب \* کین جهان ماند یتیم از آفتاب  
 ای بریدہ آن لب و حلق و دہان \* کہ کند قف سوی مہ آسمان  
 قف برویش باز کردد بی شکی \* قف سوی کردون نیابد مسلکی  
 تا قیامت قف برو بارد زرب \* ہمچو تبت بردوان بو لب  
 \* وقیل (جملہ اہم الاخرین) ای من الہا لکین بتسلیم البعوض علیہم وقتلہ اہم وهو اضعف  
 خلق اللہ تعالی وما برح النمرود حتی رأى اصحابہ قدا کلت البعوض لحومہم وشربت دماہم ووقعت  
 واحدة فی منجرہ فلم تزل تأکل الی ان وصلت الی دماغہ وکان اکرم الناس علیہ الذی یضرب  
 رأسہ بمرزبۃ من حیدہ فقام یہذا نحواً من اربع مائۃ سۃ وقد سبق فی سورۃ النحل ﴿وخینہ﴾  
 ای ابراہیم من الاحراق ومن شر النمرود ﴿ولوط﴾ ہو ابن اخی ابراہیم اسمہ ہاران  
 مہاجرا الی الارض الی بارکنہا فیہا للعالمین ﴿ای من العراق الی الشام﴾ قیل کانت واقعۃ  
 ابراہیم مع النمرود بکونی فی حدود بابل من ارض العراق فنجاه اللہ من تلك البقعة الی الارض  
 المبارکۃ الشامیۃ وعن سفیان انہ خرج الی الشام فقیل لہ الی این فقال الی بلد ینال فیما الجراب  
 بدرہم وقد کان اسمہ تعالی مازک فی الارض المتقدسۃ بیعت اکثر الانبیاء فیہا ونشر شرارہم

هي البركات الحقيقية الموصلة للعالمين الى الكمالات والسعادة الدينية والدنيوية وبكثرة الماء والشجر والثر والحب وطيب عيش الغنى والفقر \* وقد ابى بن كعب سها مباركة لان ما من ماء عذب الا وينبع اصله من تحت الصخرة التي بيت المقدس وقد كان لوط النبي آمن براهيم ابن تارخ وهو لوط بن هاران بن تارخ ابن تاخور واذر لقب تارخ وكان هاران وابراهيم اخوين وامتته ايضا سارة بنت عم ابراهيم وسارة بنت هاران الا كبر عم ابراهيم فخرج من كوثي مهاجرا الى ربه ومعه لوط وسارة يلتصق الفراق بدينه والامان على عبادة ربه حتى نزل حران فكثبها ماشاء الله ثم ارحل منها ونزل بفلسطين ثم خرج منها مهاجرا حتى قدم مصر ثم خرج من مصر وعاد الى ارض الشام ونزل لوط \* لما وثقته وبنته الله نيا الى اهلها - روى - عن رسول الله عليه السلام انه قال (ستكون شجرة بعد هجرة فخيار اهل الارض الزمهم الى مهاجر ابراهيم) اراد عليه السلام بالهجرة الثانية الهجرة الى الشام المقصود ترغيب الناس في المقام بها وفي الحديث (بيت المقدس ارض الحشر والنشر والشام صفوة الله من بلاده يجيئ اليها صفوة من خلقه) وفي المرفوع (عليكم بالشام)

سعديا حب وطن كرجه حديث استصحیح \* نتوان مرد بسختی که من اینجا زادم

وفي التثوي

دنيا و دفتدوم ددربن كوان آن و كبل از عشق كه رجوع كند بخارا

مسكن يارست وشهر شاه من \* پيش عاشق اين بود حب الوطن  
﴿ ووهنا﴾ اى لابراهيم بعد نزوله فى الارض المباركة وطلب الولد منها ﴿ اسحق ﴾  
ولدا لصلبه من سارة معناه بالعبارة الضحاك كان معنى اسماعيل بها مطيع الله ﴿ يعقوب ﴾  
اى ووهنا يعقوب ايضا حال كونه ﴿ نافث ﴾ اى ولد ولد فهو حال من المعطوف عليه فقط  
لعدم اللبس وسمى يعقوب لانه خرج عقيب اخيه عيسى وامتسكا بعقبه \* قد فى القاموس النافثة  
الفتحة والداية ومثلهما تالم يجب كالنقل وولد الولد ﴿ وكلا ﴾ اى كل واحد من هؤلاء  
الاربعة بعضهم دون بعض ﴿ جعلنا صالحين ﴾ بان وفقاهم للصالح فى الدين والدنيا فصاروا  
كاملين ﴿ وجعلناهم ائمة ﴾ يقتدى بهم فى امور الدين ﴿ يهدون ﴾ اى الامة الى الحق  
﴿ بامرنا ﴾ لهم بذلك وارسالنا اليهم حتى صاروا مكملين ﴿ واوحينا اليهم فعل الخبرات ﴾  
ليحتوهم عليه فيتم كالمهم بانضم السهل الى العلم \* يقول الفقير جعلوا المصدر من المبني  
للمفعول بمعنى ان يفعل الخبرات بناء على ان التكاليف يشترك فيها الانبياء والامم ولكن توله  
تعالى فى او اخر هذه السورة ﴿ انهم كانوا يسارعون فى الخبرات ﴾ وقوله تعالى فى سورة مريم حكاية  
عن عيسى عليه السلام ﴿ واوصانى بالصلاة والزكاة مادمت حيا ﴾ ينادى على انه من المبني لتفاعل  
ولا يضر ذلك فى الاشتراك اذا انبىاء اصل فى الذى اوحى اليهم من الاوامر ﴿ واقام الصلوة  
وايتة الزكاة ﴾ عطف الحاص على العام دلالة على فضله وحذفت تاء الاقامة المعوضة من احدى  
الالفين لقيام المضاف اليه مقامه ﴿ وكانوا ﴾ خاصة دون غيرنا ﴿ عابدين ﴾ لا يخطر  
بالهم غير عبادتنا والعبادة غاية الذلل ﴿ قال فى التأويلات التجميعية قوله ﴾ ووهنا ﴿ يشير الى  
ان الاولاد من مواهب الحق لا من مكاسب العبد وقوله ﴿ وكلا جعلنا صالحين ﴾ يشير الى ان الصلاحية

من مذهب ايضا وحقيقة اصلاحه جس الاستعداد اعطى لقبول النضج الاممى وقوله  
(وجعلنا منه بعد من سرنا) يشير الى ان الامامة ايضا من المواهب والى يبنى ان الامام يكون  
هاديا مرشدا لا مضعا وهو من ان كان له اهل ايداية وقوله (واوحيا) الى يشير الى ان هذه  
معادى لا بد من الاساس (بالوحى الانبياء والاولياء وان طبيعة النفس الانسانية  
ان تلوذ بمراد السوء انتهى \* واعلم ان آخر الآيات نبه على اهل الاخلاص بالعبادة  
وعلى سيرة الشريعة فالاول هو العبد المطلق والثانى هو عبد هواد ودينه وفى الحديث (تس  
عبد الدرهم تس عبد الدينار) خصصهما بالذكر لانهما معظم ما يعبد من دون الله تعالى  
هو عن يحيى بن معاذ انه قال الناس ثلاثة اصناف . رجل شغله معاد عن معاشه . ورجل شغله معاشه  
عن معاده . ورجل مشغول بهما جميعا فالاول درجة العابدین والثانى درجة الهالكين والثالث  
درجة اخطارين : وفى المتنوى

آدمى راحت در كار دست \* ليك ازو مقصود اين خدمت بدست [١]

تاجلا باشد مرين آينه را \* كه صفا آيد ز طاعت سينه را [٢]

جهد كن تا نور تورخشان شود \* تا سلوك و خدمت آسان شود [٣]

بند بكسل باش آزاد اى پسر \* چند باشى بند سيم و بند زر [٤]

هر كه از ديدار بر خوردار شد \* اين جهان در چشم او مردار شد [٥]

باز اصر باشد سبید وى نظير \* چونكه صيدش موش باشد شد حقير [٦]

﴿ ولوطا ﴾ منصوب بمضمر يفهمه قوله ﴿ آتياه ﴾ اى وآتينا لوطا آتياه ﴿ حكما ﴾  
﴿ قل فى التاويلات النجمية حكمة حقيقة ﴾ وفى بحر العلوم هو ما يجب فعله وفى الجالدين فصلا  
بين الخصوم بالحق \* يقول الفقير الحكم وان كان اعم من الحكمة لكنه فى حق الانبياء  
بمعناها غالبا كما يدل عليه قوله تعالى فى حق يحيى عليه السلام ﴿ وآتياه الحكم ديا ﴾ وهو الفهم  
عن الله تعالى وقوله تعالى فى حق داود عليه السلام ﴿ وآتاه الملك والحكمة وعلمه ما يشاء ﴾ فرق  
بين الملك والحكمة والعلم فيكون معنى قوله ﴿ وعلما ﴾ اى علما فانما يتعلق بامور الدين  
وقواعد الشريعة والملة ﴿ ونحنها من القرية ﴾ قرية سدوم اعظم القرى اثوثتة اى المتقلبة  
المعمول عليها ساقطها وهى سبع كالسبع ﴿ التى كانت تعمل الحباث ﴾ جمع خيثة والحبيثة ما يكره  
رداءة وخساسة يتناول الباطل فى الاعتقاد والكذب فى المقال والقيص فى الفعل واعوذك  
من الخث والحباث اى من ذكور الشياطين وانها والمراد هنا اللواط وصف القرية بصفة  
اهلها واستند اليها على حذف المضاف واقامتها مقامه كايوزن به قوله ﴿ انهم كانوا قوم سوء ﴾  
[كروهى بد] \* قال الراغب السوء كل ما ينفى الانسان من الامور الدينية والخرى ويؤتى من الاحوال  
الفسية والبدنية والخرابة من فوات مل وفقد حيم ويعبر به عن كل ما يفسد وهو مقابل الحسن  
﴿ فاسين ﴾ اى منهمكين فى الكفر والمعاصى متوغلين فى ذلك وبالفارسية يريون رفشان اذ اثره  
فرمان ﴿ وفى الآية اشارة الى ان النجاة من الجليس السوء من المواهب والاقتران معه من الخذلان

زینهار ازقرین بد زنهار \* وقتا ربنا عذاب النار

وفی المتنوی

هرجویی باشدش کردی ذکر \* درمیان باغ ازسیر وکعب  
هریکی باجنس خود درکرد خود \* از برای بختی نیم میخورد  
توکه کرد زعفرانی زعفران \* باش آمزش مکن باضمیران  
آب میخورد زعفرانا تارسی \* زعفرانی اندران حلوا رسی  
تو ممکن درکرد شلغم پوزخویش \* نانکردد باتواو همطبع وکیش  
توبکردی اوبکردی مودعه \* زانکه ارض الله آمد واسعه

﴿وَادْخُلْنَا فِي رَحْمَتِهِ﴾ فِي اَهْلِ رَحْمَتِنَا الْخَاصَّةِ ﴿اِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَ الْحَسَنَةِ ﴿قَالَ فِي التَّأْوِيلَاتِ التَّجْمِيْعُ يَشِيرُ اِلَى اَنَّ الرَّحْمَةَ عَلَى نَوْعَيْنِ خَاصٍّ وَعَامٍّ فَالْعَامُّ مِنْهَا يَصِلُ اِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ وَالْخَاصُّ لَا يَكُونُ اِلَّا لِلْخَوَاصِّ وَهُوَ الدُّخُولُ فِي الرَّحْمَةِ وَذَلِكَ مُتَعَلِّقٌ بِالشَّيْئَةِ وَحَسَنُ الْاِسْتِعْدَادِ وَلِهَذَا قَالَ ﴿اِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الْمُسْتَعِدِّينَ لِقَبُولِ فَيْضِ رَحْمَتِهِ وَالدُّخُولُ فِيهَا وَهُوَ اِشَارَةٌ اِلَى مَقَامِ الْوُصُولِ فَافْهَمْ جِدًّا كَقَوْلِهِ تَعَالَى ﴿يَدْخُلْنَ مِنْ بَيْتِهِ فِي رَحْمَتِهِ﴾ ﴿وَنُوحًا اِذْ نَادَى﴾ ظَرْفٌ لِلْمَضَى الْمَقْدَرِ اِى اِذْ ذَكَرَ نَبَأَهُ الْوَاقِعَ حِينَ دَعَاهُ عَلَى قَوْمِهِ بِالْهَلَاكِ ﴿مِنْ قَبْلِ﴾ اِى مِنْ قَبْلِ هَؤُلَاءِ الْمَذْكُوْرِيْنَ ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ اِى دَعَا الَّذِى هُوَ قَوْلُهُ ﴿اِنِّى مُغْلُوْبٌ فَانْتَصِرْ﴾ قَالَ فِي بَحْرِ الْعُلُوْمِ اِلسْتِجَابَةُ الْاِجَابَةُ لَكِنِ اِلسْتِجَابَةُ تَتَعَدَّى اِلَى الدَّعَاءِ بِتَقْسِمِهَا وَاِلَى الدَّعَاءِ بِالْاَلَامِ وَيُجَذِّفُ الدَّعَاءُ اِذَا عُدِيَ اِلَى الدَّعَاءِ فِي النَّالِبِ فَيَقَالُ اسْتَجَابَ اللهُ دَعَاَهُ اَوْ اسْتَجَابَ لَهُ وَلَا يَكَادُ يُقَالُ اسْتَجَابَ لَهُ دَعَاَهُ وَهُوَ الدَّلِيلُ عَلَى اَنَّ الدَّعَاءَ الْمَذْكُوْرَ بِمَعْنَى الدَّعَاءِ لِاَنَّ اِلسْتِجَابَةَ تَقْتَضِيْ دَعَاءَ ﴿فَتَجَبْنَا وَاهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ مِنَ الْغَمِّ الْعَظِيمِ الَّذِى كَانُوْا فِيْهِ مِنْ اَذِيَةِ قَوْمِهِ \* قَالَ الرَّاغِبُ الْكَرْبُ الْغَمُّ الشَّدِيدُ مِنْ كَرْبِ الْاَرْضِ قَلْبُهَا بِالْخَفَرِ فَالْغَمُّ يَشِيرُ النَّفْسَ اِثَارَةَ ذَلِكَ ﴿وَنَصْرَنَاهُ﴾ نَصْرًا مُسْتَبْعًا لِلْاِنْتِقَامِ وَالْاِنْتِصَارِ وَلِذَلِكَ عُدِيَ بِمَنْ جِثَّ قِيلَ ﴿مِنْ الْقَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَبُوْا بِآيَاتِنَا﴾ اَوَّلًا وَآخِرًا ﴿اِنَّهُمْ كَانُوْا قَوْمٌ سُوْءٌ﴾ [كَرُوْهُىْ بِدِيْعِيْ كَافِرٌ يُّوَدُّدُ جِهَ كَفَرٍ سِرَّ جِهْلٍ هُمُ بِدِيْعَاتِهِ] ﴿فَاغْرَقَاهُمْ اَجْمَعِيْنَ﴾ فَانَّهُ لَمْ يَجْتَمِعِ الْاَصْرَارُ عَلَى التَّكْذِيْبِ وَالْاِنْعِمَاكِ فِي النَّسْرِ وَالْفَسَادِ فِي قَوْمِ الْاِهْلَاكِ هُمُ اللهُ تَعَالَى \* اَعْلَمْ اَنَّ الدَّعَاءَ اِذَا كَانَ بِاِذْنِ اللهِ تَعَالَى وَخُلُوْسِ الْقَلْبِ كَاللَّانِيَاءِ وَكُلِّ الْاَوَلِيَاءِ يَكُوْنُ مَقْرُوْنًا بِالْاِجَابَةِ - رَوَى - اَنْ زَيْدَ بْنَ ثَابِتٍ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ خَرَجَ مَعَ رَجُلٍ مِنْ مَكَّةَ اِلَى الطَّائِفِ وَلَمْ يَعْلَمْ اَنَّهُ مُتَافِقٌ فَدَخَلَ خَرِبَةً وَنَامَا فَافْتَقَا فَاَتَتْهُمُ زَيْدٌ وَارَادَ قَتْلَهُ فَقَالَ زَيْدٌ يَا رَحْمَنُ اَعْنِيْ فَسَمِعَ الْمُتَافِقُ قَاتِلًا يَقُوْلُ وَيَحْكُ لِقَتْلِهِ فَخَرَجَ الْمُتَافِقُ وَلَمْ يَرِ احَدًا ثُمَّ وَثَمَ فِي الثَّائِلَةِ قَتَلَ فَارِسَ ثُمَّ حُلَّ وَثَاقَهُ وَقَالَ اَنْاجِبْرِيْلُ كُنْتُ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ حِينَ دَعَوْتَ اللهُ فَقَالَ اللهُ تَعَالَى اِدْرِكْ عَبْدِي \* فِي الْحِكَايَةِ اُمُوْرٌ مِنْهَا لَا يَدُ لَاهِلِ الطَّرِيقِ مِنَ الرَّفِيقِ لَكِنْ يَلْزِمُ تَقَاتُشُ حَالِهِ لِيَكُوْنَ عَلَى اَمَانٍ مِنَ الْمَخْلُوْقِ وَقَدْ كَثُرَ الْعُدُوْ فِي صُوْرَةِ الصَّدِيقِ فِي هَذَا الزَّمَانِ : وَفِي الْمَتْنَوِيِّ

من ردان به بیست \* آدمی باحدر عاقل کسیت [۱]  
 و درین فی حدیث عیسی علیه السلام در جواب شدت حدیث و منها ان الله من اسباب النجاة  
 و رحمه الله علیه حدیث فانی (و جیه) بعد قوله (و مستحباته) قل الحافظ  
 مراد برین صلوات آید و هجائی کرد \* دمای نیم شبی بود و کربیه سحری  
 فی منوی

آن نیاز مریمی بودست و درد \* که چنان طفلی سخن آغاز کرد [۲]  
 هر کجا دردی دوا آنجا رود \* هر کجا بیستست آب آنجا رود [۳]  
 . و منها ان الله تعالی بعین عبده المضطر من حیث لا یحسب اذ کل شیء جند من جنوده کما حکى  
 ان سفینه مولى رسول الله علیه السلام اخطأ الجیش بأرض الروم فامر و فلقا هاربا یلتبس  
 و داهوا بالسد فقال یا ابا الحارث انا سفینه مولى رسول الله و کان من امری کیت و کیت و قبل  
 الاسد یبصص حتى هم الی جانبه کما سمع صوتا اهوى الیه فزل کذلك حتى بلغ الجیش  
 ثم رجع الاسد : قل الشیخ سعدی قدس سره

یکی دیدم از عرصه رودبار \* که پیش آمدم بر بلنکی سوار  
 چنان هول از آن حال بر من نشست \* که رسیدم پای رفتن به بست  
 تبسم کنان دست بر لب گرفت \* که سعدی مدار آنچه آید شکفت  
 توهم کردن از حکم داور میباید \* که کردن هیچد ز حکم توهیج  
 محالست چون دوست دارد ترا \* که در دوست دشمن گذارد ترا  
 . و منها ان الملئ یتخل خواص البشر \* قل الفزالی رحمه الله فی المنقذ من الضلال ان الصوفیة  
 یساعدون الملائكة فی یقفههم ای حصول طهارة نفوسهم و تزکیة قلوبهم و قصصهم الملائق  
 و جسمهم مواد اسباب الدنیا من الجاه و المال و اقبالهم علی الله تعالی بالکلیة علما دائما و عملا  
 مستمرا

شد فرشته دیدن از شان فرشته خصلی  
 و داود و سلیمان اذ یحکمان فی الحرب ﴿ ای اذ کر خبرها وقت حکمیهما فی وقت الحرب ﴾  
 و هو بالماریة رکت ﴿ اذ نفست ﴾ تفرقت و انتشرت طرف للحکم ﴿ فیه غم اقوم ﴾  
 لیل بلا راع فرعت و افسدت و ان النفس ان یتشر الغم لیل بلا راع و الغم محرک الشاة لا و احد لها  
 من لفظها الواحدة شاة و هو اسم مؤنث للجنس یقع علی الذکور و الاناث و علیهما جمعا کما  
 فی القاموس ﴿ و کنا لحکمهم ﴾ ای لحکم الحاکمین و المنتجا کمن الیهما ﴿ فان قیل کیف یجوز ان یجمل  
 الضمیر لمجموع الحاکمین و المنتجا کمن و هو یستلزم اضافة المنصدر الی فاعله و مفعوله دمة واحدة  
 و هو اما یضاعف الی احدهم فقط لان اضافة الی الفاعل علی سبیل التیام به و اضافته الی المفعول  
 علی سبیل الوقوع علیه فهما معمولان مختلفان فلا ینکون اللفظ الواحد مستعملا فیهما معا  
 و ایضا انه یستلزم اجمع بین الحقیقة و المجاز لان انضافته الی الفاعل حقیقة و الی المفعول مجاز  
 و لجواب ان هذه الاضافة مجرد الاختصاص مع کون التصنع عن کون المضاف الیه فاعلا

در اوسط دفتر سوم در بیان آیه که در حدیث آمده است و در بیان فضیلت علم



او فمضوا على طريق عموم المجاز كأنه قيل وكنا للحكم المتعلق بهم ﴿شاهدين﴾ حاضرين  
 علما وهو مفيد لمزيد الاعتناء بشأن الحكم ﴿وفي التأويلات التجميعية يشير الى اننا كنا حاضرين  
 في حكمهما معهما وانما حكمنا بإرشادنا لهما ولم يخصي احدهما في حكمه الا اننا اردنا تشييد بناء  
 الاجتهاد بحكمهما معزة وكرامة للمجتهدين ليقتدوا بهما مستظهرين بمساعدتهم المشكورة  
 في الاجتهاد ﴿ففيها﴾ اي الحكمة ﴿سليم﴾ وهو ابن احدى عشرة سنة \* وقال  
 الكاشاني [درسن سيزده سالكي] ﴿قال في التأويلات التجميعية يشير الى رفعة درجة بعض  
 المجتهدين على بعض وان الاعتبار في الكبير والفضيلة بالعلم وفهم الاحكام والمعاني والاسرار  
 لا بالسن فانه فهم بالحق والاصوب وهو ابن صغير وداود بنى مرسل كبير وحكما﴾ [كفته اند  
 توانكرى بهزست نه بمال ويزركى بعقلست نه بسال] \* في القصص ان بنى اسرائيل حدودا  
 سليمان على ما اوتى من العلم في صغر سنه فاحسب الله تعالى الى داود عليه السلام يا داود ان الحكمة  
 تسعون جزأ سبعون منها في سايمان وعشرون في بقية الناس ﴿وكلا﴾ [هريك را زبدر  
 وپسر] ﴿آتيناهما حكما وعلما﴾ كثيرا لسايمان وحده فحكم كلهما حكم شرعى ﴿قال  
 في التأويلات التجميعية اي حكمة وعلما ليحكم كل واحد منهما موافقا للعلم والحكمة بتأييدنا  
 وان كان مخالفا في الحكم بحكمنا ليتحقق صحة امر الاجتهاد وان كل مجتهد مصيب كما قال  
 في الارشاد وهذا يدل على ان خطأ المجتهد لا يقدح في كونه مجتهدا - روى - انه دخل على  
 داود عليه السلام رجلا ن فقال احدهما ان غنم هذا دخلت في حرنى ليلا فاقصدته فقتلته  
 بالغمز ان لم يكن بين قيمة الحارث وقيمة الغنم تفاوت فخرجنا فمرا على سليمان عليه السلام فاخبراه  
 بذلك فقال غير هذا ارفق بالفريقين فسمعه داود فدعا فقال له بحق النبوة والابوة الا اخبرتنى  
 بالذى هو ارفق بالفريقين فقال ارى ان تدفع الغنم الى صاحب الارض لينتفع بدها ونسلها  
 وصوفها والحارث الى ارباب الغنم ليقوموا عليه اى بالحارث والزرع حتى يعود الى ما كان  
 ويبلغ الحصاد ثم يتراد فقال القضاء ما قضيت وامضى الحكم بذلك \* قال في الارشاد الذى  
 غدى ان حكمهما كان بالاجتهاد فان قول سليمان غير هذا ارفق بالفريقين ثم قوله ارى  
 ان تدفع الخ صريح في انه ليس بطريق الوصى والابيت القول بذلك ولما ناشده داود لاطهار  
 ما عنده بل وجب عليه ان يظهره ابتداء وحرم عليه كنهه ومن ضرورته ان يكون القضاء السابق ايضا  
 كذلك ضرورا لاستحالة قض حاكم النص بالاجتهاد انتهى والاجتهاد بذل الفقيه الواسع ليحصل له  
 ظن محكم شرعى وهو جائز للانبياء عند اهل السنة ليدركوا ثواب المجتهدين ولينتهى بهم  
 غيرهم ولذا قل عليه السلام (العلماء ورثة الانبياء) فانه يستلزم ان تكون درجة الاجتهاد ثابتة  
 للانبياء ليرث العلماء عنهم ذلك الا ان الانبياء لا يقرون على خطأ وفي الحديث (اذا حكم الحاكم  
 فاجتهد فاصاب فيه اجران واذا حكم واجتهد واخطأ فيه اجر ) وفي كل حادثة حكم  
 معين عند الله وعليه دليل قطعى او ظاهرى فوجد اصاب ومن فقدته اخطأ ولم يأثم \* فان قيل  
 نوعين الحكم مخالف له لم يحكم بما انزل الله فيفسق او يكفر \* قلنا انه امر بالحكم بمناظرته وان  
 اخطأ فقد حكم بما انزل الله \* قل في بحر العلوم واعلم ان في هذه الآية دليلا على ان المجتهد



عنهم امان بنى اسرائيل كانوا قد تفرقوا قبل مبعث داود واقبلوا على ملاهى الشيطان وهى العيدين  
والغناير والمزامير والسنوج وما شبهها فبعث الله داود واعطاه من حسن الصوت ونعمة الالخان حتى  
كان يتلو التوراة بترجيع وخفض ورفع فاذهل عقول بنى اسرائيل وشغلهم عن تلك الملاهى  
وصادوا يجتمعون الى داود يستمعون الحانه وكان اذا سبح تسبح معه الجبال والطير والوحش كما  
فى قصص الانبياء : قال الشيخ سعدى قدس سره

به از روی زیباست آواز خوش \* که این حفظ نفس است و آن قوت روح

وقال

اشتر بشعر عرب در حالت طرب \* که رذوق نیست ترا کثر طبع جانوری

وقال

وعندهبوب الناشرات على الحى \* تمل غصون البان لالحجر الصلد  
وكا ان الاصوات الحسنة والنفحات الموزونة تؤثر فى النفوس فتجذبها من الشر الى الخير  
بالنسبة الى المستعد الكامل فكذلك الاصوات القبيحة والنفحات الغير الموزونة تؤثر فى النفوس  
فتفعل خلاف ما يفعل خلفها : وفى التلوى

يك مؤذن داشت بس آواز بد \* در میان کافرستان بانك زد  
چند گفتندش مگو بانك نماز \* که شود چنك وعساوتها دراز  
او ستیزه کرد وبس بی احتراز \* گفت در کافرستان بانك نماز  
خاق خائف شد زفته عامه \* خود پیامد کافری با جامه  
شمع وحلوا با جان جامه لطیف \* هدیه آورد و پیامد چون الف  
پرس پرسان کین مؤذن کو کجاست \* که صلاى بانك اوراحت فراست  
دختری درام لطیف وبس سنی \* آرزو می بود اورا مؤمنی  
هیچ این سودا نمی رفت از سرش \* بندها میداد چندی کافرش  
هیچ چاره می نداشتیم دران \* تافرو خواند این مؤذن آن اذان  
گفت دختر چیست این مکروه بانك \* که بگویم آمد این دوجار دانك  
من همه عمر این چنین آواز زشت \* هیچ نشنیدم درین دیرو کنشت  
خواهرش گفتا که این بانك اذان \* هست اعلام وشعار مؤمنان  
باورش نامد بپرسید از دکر \* آن دکر هم گفت آری ای قر  
چون یقین کنشت رخ او زرد شد \* از مسلمانی دل اوسرد شد  
بازرسم من ز تشویش وعذاب \* دوش خوش خفتم داران بی خوف خواب  
راحتم این بود از آواز او \* هدیه آوردم بشکران مردکو  
چون بدیدش گفت این هدیه پذیر \* چون مرا کشتی مجیرو دستگیر  
کربمال وملك وثروت فردمی \* من دهانت را پراز زد کردمى  
﴿ وعلمناه صنعة لبوس ﴾ ای عمل الدروع : وبالفارسية [ ساختن زره ] والصنع اعادة

دواخره فقهیم در بیان حکایت يك مؤذن زشت آواز که در کافرستان بانك نماز زد الخ

العمل وكل صنع وكل وليس كل فعل صنعا والصناعة ككتابة حرفة الصانع وعلى الصناعة  
واللبوس في الأصل التلبس درعا كان او غيرها ولبس الثوب استقره وكانت الدروع قل  
داود صفائح اى قطع حديد عرضا خلقتها وسرده. **ف**كم لكم **ك** اى لتفكم متعلق بعلما  
او بمحذوف هو صفة لبوس \* والمعجزة فيه ان فعل ذلك من غير استعانة بمادة وآلة من نحو  
الكبير والمار والسندان والمطرقة \* وكان ثمان يجلس مع داود ويرى ما يصنع وبهم ان يسأل  
عنها لانهم يراها قبل ذلك فيسكت فلما فرغ داود من الدرع قام وافرغ على نفسه وقال ثم الرداء هذا  
لحرب فلب ثمان عندها ان من العسك لحكمة قالت الحكماء وان كان الكلام فنة فالصمت من ذهب

اگر بسیار دانی اندکی کوی \* یکی راصد مکوصدرا یکی کوی

﴿لَتَحْصِنَنَّ﴾ لَتَحْرُزَنَّ أَي الْأَبُوسُ بِتَأْوِيلِ الدَّرْعِ وَدَرَعَ حَصِيَّةً لِكُونِهَا حَصَا  
الْبَدَنِ فَتَحْرُزُهُ فِي كُلِّ تَحْرُزٍ وَهُوَ يَدُلُّ اشْتِمَالًا مِنْ لَكُمْ نَاعَادَةُ الْجَارِ لِأَنَّ لَتَحْصِنَنَّ  
فِي تَأْوِيلِ لِحَاصِنَكُمْ وَبَيْنَ الْإِحْصَانِ وَضَمِّ لَكُمْ مَلَابِسةُ الْاِشْتِمَالِ مِيزِينَ كَيْفِيَّةُ الْاِخْتِصَاصِ  
وَالْمُنْعَةِ الْمُسْتَفَادَةِ مِنْ لَكُمْ ﴿مِنْ بَأْسِكُمْ﴾ الْبَأْسُ هُنَا الْحَرْبُ وَإِنْ وَقَعَ عَلَى السُّوءِ كُلِّهِ  
أَي مِنْ حَرْبِ عَدُوِّكُمْ: وَفَالْفَارِسِيَّةُ [ أَزْكَرُ زَارَ شَأْنِي أَزْكَرَ ] وَجَرَّاحَتِ دَرْكَارَ زَارَ يَمْنَانِدُ  
يَنْعِي وَيَتَرَوُّ نَزَمَ \* وَفِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ الصَّنَائِعِ يُخْلَقُ اللَّهُ وَتَعْلِيمُهُ وَفِي الْحَدِيثِ  
(إِنَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَصَنَعَهُ) وَفِي التَّنْزِيلِ

در تعلیم و فهمست این خرد \* لیک صاحب وحی تعلیمش دهد

جہہ حرفتہا یقین ازوحی بود \* اول اولیک عقل آنرا فزود

﴿هول الله شاكرون﴾ ذلك يعنى قد ثبت عليك الذم الموجبة للشكر حيث سهل عليكم التخلص من شدائد فشكروا له \* قال الكاشفي: يعنى (شكركوبيد خديرا برجين لباس) هو امر وارد على صورة الاستفهام والخطاب لهذه الامة من اهل مكة ومن بعدهم الى يوم القيمة اخبر الله تعالى ان اول من عمل الدرع داود ثم تعلم الناس فعمت النعمة بها كل محارب من الخلق الى آخر الدهر ملازمهم شكر الله على هذه النعمة \* وقال بعضهم احضب لداود واحل يته بتقدير القول اى قتلناه بعدما انة ما عليهم بهذه النعم بل اتهم شكرون وما اعطى لكم من النعم اتى ذكرت من تسخير الجباله والطير والانه الحديد وعمل صنعة اللبس \* قيل ان داود خرج يوما متفكرا طالبا من يسأله عن سيرته في ملكته فاستقل جبريل على صورة آدمى ولم يعرفه داود فقال له كيف ترى سيرة داود في ملكته فقال له جبريل نعم الرجل هو لولا ان فيه خصلة واحدة قال وماهى قال بلغت انه يأكل من بيت ائمال وليس شئ افضل من ان يأكل الرجل من كذب يده فرجع داود وسأل الله ان يجعل رزقه من كذب يده فلان له الحديد وكان يتخذ الدرع من الحديد ويدها ويأكل من ذلك \* يقول الفقير قد ثبت في الفقه ان في بيت المال حق العلماء وحق السادات ونحوهم فلا كل منه ليس بحرام عند اهل الشريعة والحقيقة اكن الترك الفضل لاهل التقوى كما دل عليه قصة داود وقس علىه الاوقاف ونحوها من الجهات المسنة وذلك لانه

دورادانی دفتر چهارم در - بان در آمدن مهر روز حضرت - بان علیه السلام در مسجد الهی

لا يخلو عن شبهة في هذا الزمان مع ان الاستناد الى الرزق المعلوم يتنافى التوكل التام ولذا لم يأكل كثير من اهل الحق ربح المال الموقوف بل اكلوا مما فتح الله عليهم من الصدقات الطيبة من غير حركة ذهنية منهم فضلا عن الحركة الحسية نعم اكل بعضهم من كسب يده قال الحافظ

فقيه مدرسه دى مست بود وقتوى داد \* كه مى حرام ولى به زمال اوقه وست

غلط الشراح في شرح هذا البيت واقول تحقيقه ان قوله «ولى به» من كلام الحافظ لامن كلام المفتي . يعنى ان الفقيه كان سكران من شراب الغفلة وحب الدنيا والاعتماد على مال المدرسة ولذا انكر اهل حال العشق وجعل شرايهم الذى هو العشق حراما ولكن ليس الامر كما قال فانه اولى من مال الوقف . يعنى ان العشق والتوكل التام اللذين عليهما محققا الصوفية افضل من الزهد والاكل من مال الوقف اللذين عليهما فقهاء العصر وعلماءه فالانكار يتعلق بالفقيه المعتمد لا بالعاشق المتوكل \* قال العلماء كان الانبياء عليهم السلام يحترفون بالحرف ويكتسبون بالمكاسب . فقد كان ادريس خياط . وقد كان اكثر عمل تيساعيه السلام في بيته الخياطة وفي الحديث (عمل الابرار من الرجال الخياطة وعمل الابرار من النساء الغزل) كما في روضة الاخبار وفي الحديث (علموا بكم السباحة والرمى وتعلم لهو المؤمنة مغزلهما واذا دعا ابوك وامك فاجب امك) كما في المقاصد الحسنة لسلجواي وفي الحديث (صرير مغزل المرأة يعدل التكبير في سبيل الله والتكبير في سبيل الله اقل في الميزان من سبع سموات وسبع ارضين) وفي الحديث (المغزل في يد المرأة الصالحة كالروح في يد الغازي المريد به وجه الله تعالى) كما في مجمع الفضائل . وكان نوح نجارا . وابراهيم زارا وفي الحديث (لو انجر اهل الجنة لانتجروا في البر ولو انجر اهل النار لانتجروا في الصرف) كذا في الاحياء . وداود زرادا . وادم زراعا وكان اول من حلد ونسج ابونا آدم \* قال كعب مرت مرسم في طلب عيسى بحاكة فسألت عن الطريق فاردت دعوها الى غير الطريق فقالت اللهم انزع البركة من كسبهم وامتهم فقراء وحقرهم في اعين الناس فاستجيب دعائها ولذا قيل لانتشيروا الحاكة فان الله سلب عقولهم ونزع البركة من كسبهم . وكان سليمان يعمل الزميل في سلطته وبأكل من ثمنه ولا يأكل من بيت المال . وكان موسى وشعيب ومحمد رعاة فانه عليه السلام آجر نفسه قبل النبوة في رعي الغنم وقال (وامن نبي الاوقد دعاها) ومن حكمة الله في ذلك ان الرجل اذا استرعى الغنم التي هي اضعف الهائم سكن قلبه الرأفة واللطف تعطفنا فاذا انتقل من ذلك الى رعاية الخلق كان تدهرب اولاً من الحدة الطبيعية والظلم الغريزي فيكون في اعدل الاحوال حينئذ لا يبنئ لاحد غير برعاية الغنم ان يقول كان النبي عليه السلام رعى الغنم فان قل ذلك اذنب لان ذلك كما علمت كمال في حق الانبياء دون غيرهم فلا يبنئ الاحتجاج به . ويجرى ذلك في كل ما يكون كالا في حقه عليه السلام دون غيره كلامية فمن قيل له انت امي فقال كان عليه السلام اميا يؤدب كما في انسان العيون \* يقول الفقير فقول السلطان سليم الاول من الحوافين العنابية

يك كذا بود سليمان بعسا وذنبل \* يافت از لطف تو آن حشمت ملك آرداي  
 مصطلي بود بیتی ز ضرب پست درت \* دادش انعام تو تاج شرف بالاي  
 ترك ادب لانه يومه التحقير في شأنهما العظيم . وكان صالح ينسج الاكسية جمع كساء  
 الفارسية [ كليم ] . وينسج يخدم النعل ويرقعها . وافضل الكسب الجهاد وهو حرفة رسول  
 الله عليه السلام بعد النبوة والهجرة . ثم التجارة بشرط الامانة بحيث لا يخون على مقدار  
 حبة اصلا . ثم الحرانة . ثم الصناعة كالحياطة والخياطة . ويحتمل المكاسب الحثينة اى الحرام  
 والردئي ايضا نحو اجرة الزانية والكاهن وهو الذى يخرج عن الكوائن المستقبل او عما  
 مضى وعن نحوسة طالع اوسعد اودولة او حنة او نحو ذلك . ويحتمل عن صنعة الملاهي  
 ونحوها . وكره للرجل ان يكون بالغ الاكفان لانه يوجب انتظار موت الناس او خطا  
 يحتمل اوجزارا وهو القصاب الذى يذبح الدواب لما فيه من قساوة القلب . او صائغا بالفارسية  
 [ زركر ] لما فيه من تزوين الدنيا وقد كرهوا كل ما هو بمعناه كصناعة النقش وتشديد البنان  
 بالجص ونحو ذلك . او نخاسا وهو الذى يبيع الناس من الذكور والاناث \* قال ثلاثة لا يفكمون بالغ  
 البشر وقطع الشجر وذابح البقر . وكره ان يكون حجاما او كناسا او دباغا وما فى معناه لما فيه من  
 مخالطة النجاسة . وكره ابن سيرين وقادة اجرة الدلال لقلة اجتنابه عن الكذب وافرطه فى التاء على  
 السئلة لترويحها - روى - ان اول من دل ابليس حيث قال ( هل أدلك على شجرة الخلد  
 وملك لا يبلى ) كما فى روضة الاخبار ﴿ ولسلمن الريح ﴾ اى وسخرناله الريح وتخسيس  
 داود بلفظ مع وسلمان باللام للدلالة على ما بين التسخيرين من التفاوت فان تسخير ماسخره  
 عليه السلام من الريح وغيرها كان بطريق الاتقاد الكلى له والامثال باره ونبيه والمقهورية  
 تحت ملكوته لحيي بلام التملك وامانسخير الجبال والطير لداود عليه السلام فلم يكن بهذه  
 المثابة بل بطريق التبعية والافتدائه فى عبادة الله تعالى ﴿ عاصفة ﴾ حال من الريح اى حال  
 كونها شديدة الهبوب من حيث انها تبعد بكرسيه فى مدة يسيرة من الزمان وكانت لينة فى  
 نفسها طيبة كالنسيم فكان جمعها بين الرخاوة فى نفسها وعصفها فى عملها مع طاعتها لسليمان  
 وهبوبها حسبما يريد ويحكم معجزة مع معجزة ﴿ تجري ﴾ [ ميرفت ] حال ثانية ﴿ باره ﴾  
 بمشيتها ﴿ الى الارض التى باركتها فيها ﴾ وهى الشام كانت تذهب به غدوة من الشام الى  
 ناحية من نواحي الارض وبذها وبين الشام مسيرة شهر الى وقت الزوال ثم ترجع به منها  
 بعد الزوال الى الشام عند الغروب كما قال تعالى ( غدوها شهرا ورواحها شهر ) \* قال مقاتل علمت  
 الشياطين سليمان بساطا فرسختا فى فرسخ من ذهب فى ابريسم وكان يوضع له منبر من ذهب  
 فى وسط البساط فيقع عليه وحوله كراسى من ذهب وقضة يقعد الانبياء على كراسى  
 الذهب والعلماء على كراسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وقطله  
 الطير باجنحتها حتى لا يطلع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح  
 الى الرواح ومن الرواح الى المغرب وكان عليه السلام امرأ قلما يقعد عن الغزو ولا يسمع  
 فى ناحية من الارض ملكا الا اتاه ودعاه الى الحق \* قال الكاشغرى [ در تلخيص آورده كه

در شام شهری بود تدمر نام که دیوان برای سلیمان بنیاد ساخته بودند صبح از آنجا بیرون آمدی و یاز نماز شام در آید آنجا آوردی . و در مختار القصص آورده که بامداد از تدمر بیرون آمدی و قیلوله در اصطخر فارس کردی و شبانگاه بکابل رفتی و روزی دیگر از کابل بیرون آمدی و چاشت در اصطخر بودی و شام بتدمر بار آمدی [ و کانت بحری الی حیث شاه سلیمان ثم یعود الی منزله بالشام - و روی - ان سلیمان سارمن العراق غادیا فقابل عمرود و صلی العصر ببلخ ثم سار من بلخ متخللا بلاد الترك و ارض الصين ثم عطف منها علی مطلع الشمس علی ساحل البحر حتی ائی قدهار و خرج منها الی مکران و کرمان حتی ائی فارس فزلهما ایما و غدا منها بکسر ثم راح الی الشام و کان مستقره بمدينة تدمر کفی بحرالعلوم : قال الشیخ سعدی قدس سره

نه بر باد رفتی سحرگاه و شام \* سریر سلیمان علیه السلام  
باخر نهدی که بر باد رفت \* خنک آنکه بادانش و داد رفت

﴿ و کنا بکل شیء عالمین ﴾ فتجریه علی ما یقتضی علمنا و حکمتنا ﴿ و من الشیاطین ﴾ ای و سخرتاله من الشیاطین ﴿ من یفوضون له ﴾ ای یدخلون تحت البحر و یتسخرجون له من قنایسه قال الراغب القوس الدخول تحت الماء و اخراج شیء منه و یقال لکل من هم علی فامض فاخرجه فائس عینا کان او علما و القواس الذی یکثر منه ذلک ﴿ و یعملون عملا دون ذلک ﴾ ای غیر ما ذکر من بناء المدن و القصور و اختراع الصنائع الغریبة و هؤلاء اما الفرقة الاولى او غیرها لعدم کلمه من کأنه قبل و من یعملون - روی - ان المسخر له کفارهم لا مؤمنهم لقوله تعالی ﴿ و من الشیاطین ﴾ ﴿ و کنا لهم حافظین ﴾ ای من ان یزینوا عن امره و یعصوا و یفردوا علیه او یفسدوا ما عملوا علی ما هو مقتضی جبلتهم و الشیاطین وان کانوا اجساما لطیفه لکنهم یتشکلون باشکال مختلفه و یقدرون علی اعمال الشاقة الا ترى ان لطافة الريح لا تمنع عصفوها لاسیما الهم تکشفوا فی زمن سلیمان فکانوا یبحث بraham الناس و یتسعملونهم فی الاعمال \* قال فی الاسئلة المفحمة فلماذا لم یخرج الشیاطین عن طاعة سلیمان مع استمالهم فی تلك الامور الشدیده فالجواب ان الله تعالی اوقع لسلیمان فی قلوبهم من الخوف و الهیبة حتی خافوا ان یخرجوا عن طاعته و هذا من معجزاته ﴿ قال فی التوابلات التجبیه من کلیة الانسان انه اذا بلغ مبلغ الرجال البالغین من الانبیاء و الاولیاء سخر الله له بحسب مقامه السفلیات و العلویات من الملك و الملکوت فسخر لسلیمان علیه السلام من السفلیات الريح و الجن و الشیاطین و الطیر و الحیوانات و المعادن و النبات و من العلویات الشمس حین ردت لاجل صلاته کما سخر لداود علیه السلام الجبال و الطیر و الحديد و الاحجار التي قتل بها جالوت و هزم عسکره فسخر لکل نبی شیئا آخر من اجناس العلویات و السفلیات و سخر لنبینا علیه الصلاة و السلام من جمیع اجناسها فمن السفلیات ما قال علیه السلام ( زویت لی الارض فاریت مشارقها و مغاربها و سیبلغ ملک امتی ما زوی لی منها ) و قال ( جعلت لی الارض مسجدا و تربها طهورا ) و قال ( اتیت بمفاتیح خزائن الارض ) و کان الماء ینبع من بین

اسامعه وقل نصرت بالمعيا وكانت الاشجار تسلم عليه وتسجد وتنقل باشارته عن مكانها وترجع والحيوانات كانت تسلم معه وتشهد بذوته وقال (اسم شیطانی علی پدی) وعیره من السفلیات واما الملویات فقد انشقله القدر باشارة اصبعه

پس قرکه امر بشنید وشتافت \* پس دوتیه کشت برجرج وشکافت  
وسخرله البراق وجبریل والررف وعبیر السموات السبع والجنة والتار والعرش والكرسى  
الى مقام قاب قوسین او ادنی فابقی شی من الموجودات الاوقد سخرله

نه کسی در کرد توهر کر رسید \* نه کسی رانیز چندین عز رسید  
وینوله (ومن الشياطين من يعوضون) الآية یثیر الی انا کا سخرنا الشیاطین له یعملون له  
الاعمال سخرنا لشیاطین الاعمال والوعص والصنائع یصنعون یخطف الله فلا یفقدون علیه  
الآن ﴿ ۱ ۲ ۳ ۴ ۵ ۶ ۷ ۸ ۹ ۱۰ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶



جسده حتى بقي العظام والقلب واللسان والأذان والعينان ولما قصد قلبه الذي هو منبع المعرفة ومعدن النبوة والولاية ولسانه الذي هو مصدر الذكر ومورد التوحيد غار عليه وخاف ان ينقطع عن طاعة الله وتسبيحه بالكلية فنه كان من ضعف الحال بحيث لا يستطيع القيام للصلاة فلما انتهى وقت الابتلاء وحصل الفناء التام في مقام البلاء والهمة الله الداء ليوصله الى مرتبة البقاء ويتجلى له بالجمال واللقاء بعد الجلال والأذى كما اخبر عنه بقوله ﴿ اذنادى ربه ﴾ اي دعاه ﴿ انى ﴾ اي بانى ﴿ منى ﴾ اصابنى ﴿ الضر ﴾ [رغ وسختى] قلوا الضر بالفتح شائع في كل ضرر وبالضم خاص بما في النفس من مرض وهزال ونحوهما ﴿ وانت ارحم الراحمين ﴾ بين افتقاره اليه تعالى ولم يقل ارحمى لطفاً في السؤال وحفظاً للادب في الخطاب فان اكثر اسئلة الانبياء في كشف البلاء عنهم انما هي على سبيل التعريض

وفي النفس حاجات وفيك فطانة \* سكوني بيان عندها وخطاب

وقال الحافظ

ارباب حاجتهم وزمان سؤال نيت \* درحضرت كريم تمناجه حاجتست  
\* فان قيل اليس صرح ذكر كريا في الدعاء قال (هبل من لندك وليا) قلنا هذا سؤال الدعاء لا يحمل به التعريض وذلك كشف البلاء فيجعل به التعريض لئلا يشبه بالشكية - ويحكي - ان مجبوزا تعرضت لسلمان بن عبد الملك فقالت يا امير المؤمنين مشيت جردان بيتي على العصى فقال لها الطفت في السؤال لاجرم لاردنها تب وثب الفهود وملأ بيتها حبا. فهذا القول من ايوب دعاء وتضرع وافتقار لاجزع وشكاية كما هو حال الاضرار والذاجا. جوابه بلفظ الاستجابة وقال تعالى في حقه (انا وجدناه صابرا نعم العبد) وعلى تقدير تضمنه الشكية فقد اشتمل على البلوى اليه تعالى لالي غيره وهو لا ينافي الصبر الجميل كاقول يعقوب انما اشكو بي وحزني الى الله فصر جليل والمارف الصادق اذا كان متحققا في معرفته فشكواه حقيقة الانبساط ومناداته بتحقيق المناجاة واساءه في بلاء حبه حقيقة المباهاة ولسان العشق لسان التضرع والحكمة لالسان الجزع والشكاية كإشار الماشق

في  
الانبياء  
الاجابة

بشوازي چون حكایت میکند \* از جداییها شکایت میکند  
وفي التأويلات النجمية يشير الى ان كل ما كان لا يوب من الشكر والشكاية في تلك الحالة كان مع الله لامع غيره والى ان بشرية ايوب كانت تنال بالضر وهو يخبر عنها ولكن وحاشيته المؤيدة بالتأييد الالهي تنظر بنور الله وترى في البلاء كمال غاية المبتلى وعين مرحمة في تلك الصورة تربية لنفسه ليلفها مقام الصبر ورتبة نعمة العبدية وهو يخبر عنها ويقول (منى الضر) من حيث البشرية بنور فطالك (انك ارحم الراحمين) على بانك ترحم على بهذا البلاء ومس الضر وقوة المبر عليه لتفني نفسى عن صفاتها ومس العجلة وتبقى بصفتك منها الصبر والصبر من صفات الله لان صفات العبد كقولته الى (واصبر وما يبرك الامانة) والصبر هو الله تعالى ﴿ فاستجبنا له ﴾ [بس اجابت كرومى دعائى وبرا] ﴿ فكشفنا ما به ﴾ [بس

بردم ﴿ما به من ضر﴾ آنجه ویرا بود از رنج یعنی اورا شادادیم [ - روی - انه قبله  
یوم الجمعة عند السحر اوقت زوال الشمس ارفع رأسك فقد استجيب لك اركض برجلك  
ای اضر بها الارض فركض فبعت من تحتها عين ماء فاغتسل منها فلبق في ظاهرها بدنه  
دودة الاتقطت ولا جراحة الا برئت ثم ركض مرة اخرى فبعت عين اخرى فشرب منها  
فلم يبق في جوفه الا اخرج وعاد صحيحا ورجع الى شباه وجماله ثم كسى حلة \* قال بعض الكبار  
السر في ابتلائه تنقية وجوده بالرياضات الشاقة وانواع المجاهدات البدنية لتكميل المقامات  
الملية فامر بشرب ارض النفس ليظهر له ماء الحياة الحقيقية متجسدا في عالم المثال فيقتل به  
قزول من بدنه الاسقام الجسدية ومن قلبه الامراض الروحانية فلما جاهد ودفا استعدادده  
وصار قابلا لفيض الالهى ظهر له من الحضرة الروحانية ماء الحياة فاغتسل به فزال من ظاهره  
وباطنه ما كان سبب الحجاب والبعد عن ذلك الجباب الالهى انتهى \* وارا الله تعالى ان يحمل  
الدود عزيرنا بسبب صحبة ايوب فان الدود اذل شئ \* وصحبة الشريف تعزه كما عز حوت  
يونس فلما تاثرت منه صعدت الى الشجرة وخرج من لعابها الابرسم ليصير لباسا يبركه  
ايوب : قال الشيخ سعدى قدس سره

كلی خوشبوی در حام روزی \* رسید از دست محبوبی بدستم  
بدو کفتم که مشکي یاعیری \* که از بوی دلاویز تو منم  
بکفتم من کل ناچیز بودم \* ولیکن مدتی با کل نشتم  
کل همنشین بر من اثر کرد \* وکر نه من همان خاکم که هستم

قالوا من كان مجاورا للعزیز والشريف صار عزیرا شریفا ومن كان مجاورا للذلیل والوضیع  
كان ذیلا ووضیعا ألا ترى ان الصبا اذا مرّت بالازهار والاوراد تحمل الرائحة الطيبة واذا  
عبرت على المستقذرات تحمل الرائحة الخبيثة وقس على هذا من كان مصاحبا لاصواف  
النس ومن كان مجاورا لاخلاق الروح ﴿ وآتیناه اهلہ ومثلهم معهم ﴾ بان ولده صف  
ما كان - روی - ان الله تعالى رد الى امرأته شبابها فولدت له ستة وعشرين ولدا كاهو  
المروى عن ابن عباس رضى الله عنهما ورد امواله وكان رحيما بالمساكين يكفل الايتام  
والارامل ويكرم الضيف ويبلغ ابن السبيل وفي الحديث (بنما ايوب يعتسل عريانا خر عليه  
رجل جراد من ذهب فجعل ايوب يمشو في ثوبه فتاداه ربه يا ايوب اما كن اغنيك عماترى  
قال بلى وعزمتك ولكن لا غنى لي عن بركتك ) وفيه دلالة على اباحة تكثير المال الحلال  
﴿ رحمة من عندنا ﴾ اى آتیناه ما ذكر لرحمتنا اياه بالرحمة الخاصة ﴿ وذكرى للعابدين ﴾  
وتذكرة وعبرة لغيره من العابدين ليعلموا بذلك كمال قدرتنا ويصبروا كما صبر ايوب في بوا كالمائب  
هرا که اودر راه حق صابر بود \* بر مراد خویشتن قادر بود  
صبر باید تا شود یکسو حرج \* زانکه کفت الصبر مفتاح الفرج

\* واعلم ان بلا ايوب من قبيل الامتحان ليرى ما في ضميره فيظهر لخلقه درجته اين هو من ربه  
وبلا يوسف من قبيل لمجبل العقوبة اى على قوله (اذكرني عند ربك). وبلا يحيى حيث

ذبح من قبيل الكرامة اذ لم يهزم بخطية قط ﴿ واسمعيل ﴾ بمعنى مطيع الله ﴿ وادريس ﴾ هو اخوخ بن برد بن مهلايل قال بعضهم سمى به لكثرة دراسته وقد سبق تحقيقه ﴿ وذا الكفل ﴾ بمعنى الكفالة والضمان لان نبياً من انبياء بني اسرائيل اوحى الله اليه اني اريد قبض روحك فاعرض ملكك على بني اسرائيل فن تكفل لك انه يصلي بالليل لا يضر ويصوم بالتهار لا يضر ويقضي بين الناس ولا يفض فلم ملكك اليه ففعل ذلك فقال شاب انما تكفل لك بهذا فتكفل ووفيه فذكره الله ونبأه فسمى ذا الكفل والمعنى واذ كرههم ﴿ كل ﴾ اى كل واحد من هؤلاء ﴿ من الصابرين ﴾ اى الكاملين في الصبر على مشاق الطاعات واحتمال اليبات فان اسما عيل قد صبر عند ذبحه وقال يابث اعمل ماتوثر الآيه وصبر على المقام ببلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء فلا جرم اكرمه الله واخرج من صلبه خاتم النبيين عليه وعليهم السلام وادريس قد صبر على دراسته وذا الكفل قد صبر على صيام التهارة وقيام الليل واذى الناس في الحكومة بينهم ولا يفض \* وفيه اشارة الى ان كل من صبر على طاعة الله وعن معصيته او على ما اصابه من مصيبة في المال والاهل والنفس فانه بقدر صبره يستوجب نعمة رتبة نعم العبدية ويصلح لادخاله في رحمة المخصوصة به كما قال ﴿ وادخلناهم في رحمتنا ﴾ الخاصة من النبوة وغيرها ﴿ انهم من الصالحين ﴾ اى الكاملين في الصلاح وهم الانبياء فان صلاحهم معصوم من الفساد [ وبعض كبار ميفر ما يدك مؤمنان كناه كند وباز توبه كند وچون توبه بشرط باشد خداوند قبول كند واوليا كناه نكند اما ما كان دارد كه بكنند از جهت آنكه جائز الخطا اند ] قيل لابي يزيد قدس سره ايعضى العارف فقال وكان امر الله قدرا مقدورا ثم يرد الى مقامه بعد ذلك ان كان من اهل العناية والوصول فتكون توبته من ذلك على قدر مقامه فيرجى ان يكون تلك التوبة وعلو منصبها ان يجبر وقت الغفلة حتى يكون كأنه ما خسر شيئا وما انتقل كتوبة ما عزى الذى قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ( لو قسمت على اهل السموات والارض لوسعتهم ) [ وانما كناه نكر دند واما كان نداشت كه بكنند از جهت آنكه معصوم بودند ] \* واعلم ان للصلاح بداية وهى الاخذ بالشرائع والاحكام ورفض المنهى والحرام ونهاية وهى التوجه الى رب العباد وعدم الالتفات الى عالم الكون والفساد وهى في الحقيقة مقام الصديقية واصلاح الله تعالى الانسان يكون تارة بخفة اياه صالحا وتارة ازاله ما فيه من فساد بعد وجوده فان من العباد من اختار الله في الازل البلوغ بلا كسب ولا تعمل فوقع مفاورا على النظر اليه بلا اجتهاد بدفع غيره عن مقتضى قصده ومنهم من شغلته الاغيار عن الله زمانا فلم يزل في علاج وجودها بتوفيق الله حتى افهاها ولم يسبق له سواء سبحانه \* ثم العبر من مراتب الصلاح \* وعن يزيد الرقائى رحمه الله قال اذا دخل الرجل القبر قامت الصلاة عن يمينه والزكاة عن يساره والبر يظله والصبر يحاجه يقول دونكم صاحبكم فان حججتم والا فانا من وراءه يعنى ان استعلمتم ان تدفعوا عنه العذاب والا فانا اكونكم ذلك وادفع عنه العذاب فهذا الخبر دليل على ان الصبر افضل الاعمال والرضى اجل الصفات ولا يكون الصبر الا على بلا ومشقة والتقى اتقاد والصبر لا ينفس البلاء ولو كان البلاء بما هو بلاه يرفع

درجت من ديه عندانه وبالبه السعاده الابدية لاهل البلاء من المشركين والكفار  
بل هو في حقهم تعجيل لعذابهم وفي حق المؤمنين الصابرين تكميل لدرجاتهم وحظ  
من جعلها لهم واكبر لنحاس وجودهم : وفي المتنوى

سد هراوان كيمسا حق آفريد \* كيمسا ي محجو صبر آدم نديد [١]

جون بمانى بسته دربند حرج \* صبر كن الصبر مفتاح الفرج [٢]

شكر كويم دوست را درخير وشر \* زانكه هست اندر قضا از بدبتر [٣]

چونكه قسام اوست كفر آمدكله \* صبر بايد صبر مفتاح الصلّه

غير حق حمله عدوانداوست دوست \* باعدوازدوست شكوت كنكوت

تادهد دوغم نخواهم انصكين \* زانكه هرنعمت غمى دارد قرين

﴿ وذا النون ﴾ اى واذكر صاحب النون اى الحوت والمراد يونس ابن متى بفتح الميم  
وتشد اللام المثناة فوق مفتوحة \* قبل هواسم ام يونس كذا فى جامع الاصول \* قال عطاء سأل  
كعبا عن متى أهو اسم ابيه امه فقال اسم ابيه وامه بدورة وهى من ولد هارون وسى  
يونس بذى النون لانه ابتلع الحوت \* قل الامام السهلى اضافه هنا الى النون وقد قال  
فى سورة القلم (ولانك كصاحب الحوت) وذلك انه حين ذكره فى موضع التاء عليه قال  
ذوالنون فان الاضافة بذو اشرف من الاضافة بصاحب لان قولك ذوىضاف الى التابع وصاحب  
الى المتبوع تقول ابوهريرة رضى الله عنه صاحب التى عليه السلام ولا تقول التى صاحب  
ابى هريرة الاعلى جهة وامادو ذلك تقول ذوالمال وذوالعرش فتجد الاسم للاسم متبوعا غير  
تابع ولفظ النون اشرف من الحوت لوجوده فى حروف التهجى وفى اوائل بعض السور نحو (ن  
والقلم) ﴿ اذهب ﴾ اى اذكر خبره وقت ذهابه حال كونه مع معاضاها مرغا فقومه اهل نبوى  
وهى قرية الموصلى لاسر من طول دعوتها اياها. وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهجرا عنهم  
قبل ان يؤمر وباء المعاملة للدلالة على كمال غضبه والمبالغة فيه وقيل وعدهم بتزول العذاب  
لاجل معلوم ودرقمهم ثم بلعه بعد مضي الاجل انه تعالى لم يعذبهم ولم يعلم سببه وهوانهم حين  
راوا امارات العذاب تابوا واخلصوا فى الدعا. فضل انه كذبهم وغضب من اندفاع العذاب  
عنهم وذهب غضبان وهذا القول انسب بتقرير الشيخ نجم الدين فى تأويلاته وهو من كبار  
المحققين فكلنا راجع عند اهل اليقين ﴿ فظن ان لن نقدر عليه ﴾ اى لن نضيق عليه الامر  
يقال قدر عى عابه قدر اصابق وقد ردت عليه الشئ ضيقته كائما جعلته بقدر خلاف ما وصف  
بغير حساب تزل حاله منزلة من يظن ذلك ﴿ وفى التأويلات التجمية يشير الى ان الانسان  
اذا استولى عليه الغضب يتبس عليه عقله ويحتجب عنه نور ايمانه حتى يظن بالله ما لا يليق  
بجلاله وعظمته ولو كان نيا وان من كمال قوة نيشا عليه السلام انه كان يغضب ولا يقول  
فى الرضى ونصب الاحق \* وبه اشارة اخرى وهى ان الله تعالى من كمال فضله وكرمه على  
عباده وان كانوا عصاة مستوحشين للعذاب ان يعاتب انبياء لهم ولا يرضى عنهم اشتها نزول  
عذاب الله بقومهم وكرهية دفع العذاب عنهم بل يرضى لهم ان يستغفروا لهم ويستغفوه



كتب من اصحابه في وصف حلالك ادومى لا يلبق بعزة وحدانيتك فوق هذا القول منه  
 موقع قول سيد المرسلين حيث قال ( لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك ) ولذلك  
 قال عليه السلام ( لا تقضولوني على اخي يونس ) فلما رأى مارأى استطاب الموضوع فظن ان لا يدرك  
 ما درك في الدنيا بعد فجاب الحق عنه فهتتم ودعا بالتحاة فتجاه الله من وحشة بطن الحوت  
 بقوله **﴿ فاستجبه له ﴾** اى دعاه الذى فى ضمن الاعتراف بالذنب على اللطف وجهه وآكده  
 • وفيه اشارة الى انه تعالى كما اجاب يونس ونجياه من ظلمات علم الاجسام كذلك ينجي روح  
 المؤمن المتوكل منه من حجب ظلمات النفس والقالب والدنيا ليذكره بالوحدانية في ظلمات عالم  
 الاجساد كما كان يذكره في انوار عالم الارواح ويكون متصرفا في عالم الغيب والشهادة باذنه  
 خلافة عنه **﴿ كما في التاورلات النجمة وفي الحديث ﴾** مامن مكروب يدعو بهذا الدعاء الا  
 استجيب له \* وعن الحسن مناجاة **﴿ والله الاقرار على نفسه بالظلم ﴾** وفي صحيح المستدرك قال عليه  
 السلام ( اسم الله الاعظم الذى اذا دعى به اجاب واذا سئل به اعطى لا اله الا انت ) الخ  
**﴿ ونجياه من المم ﴾** من عم الالتقام والبحر بان قذفه الحوت الى الساحل بعد اربع ساعات  
 وثلاثة ايام اوسبعة اواربعين والذهاب به الى البحار القاصية وتخوم الارض السابعة \*  
 وهل بعضهم كان رؤس الحوت فوق الماء وفيه مفتوحا \* وعن ابن هريرة رضى الله عنه  
 رفعه اوحى الله الى الحوت ان خذ ولا تتخذ له لحما ولا تكسر له عظما فاخذه ثم هوى به  
 الى مسكنه في البحر فلما انتهى به الى اسفل البحر سمع يونس حاسا فقال في نفسه ما هذا  
 فادعى الله اليه ان هذا تسبيح دواب البحر فسبح هو في بطنه فسمع الملائكة تسبحوا وقلوا  
 يا ربنا نسمع صوتا ضعيفا باوض غريبة . وفي رواية صوتا معروفا من مكان مجهول فقال ذلك  
 عبدى يونس عصاني خبسته في بطن الحوت فقلوا العبد الصالح الذى كان يصعد اليك منه  
 في كل يوم وليله عمل صالح قال نعم فشفعوا عند ذلك فامر الحوت فقذفه في الساحل **﴿ وكذلك ﴾**  
 اى مثل ذلك الانجاء لانجاء ادنى منه **﴿ ننجى المؤمنين ﴾** من غيوم دعوا الله فيها  
 بالاخلاص \* وعن جعفر بن محمد قال عجبت ممن يتلى اربع كيف يغفل عن اربع عجبت لمن يتلى  
 بالله كيف لا يقول ( لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين ) لان الله تعالى يقول  
 ( فاستجبه له ونجيه من الغم وكذلك ننحي المؤمنين ) وعجبت لمن يخاف شيئا من السوء كيف  
 لا يقول ( حسى الله ونم الوكيل ) لان الله تعالى يقول ( فاقبلوا بنعمة من الله وفضل لم يمسهم  
 سوء ) وعجبت لمن يخاف مكر الناس كيف لا يقول ( وافوض امرى الى الله ان الله بصير  
 العباد ) لان الله تعالى يقول ( فوفاه الله سيئاته مكروا ) وعجبت لمن يرغب في الجنة كيف  
 لا يقول ( مشا الله لا قوة الا بالله ) لان الله تعالى يقول ( فمضى ربي ان يؤتين خيرا  
 من جنك ) • قل قادة ذكر لنا رجل على عهد رسول الله عليه السلام قال اللهم ما كنت  
 تعقبنى به في الآخرة فمجله لى في الدنيا فمرض الرجل مرضا شديدا فأضنى حتى صار كأنه  
 هامة فاخبر به رسول الله فاتاه فرفع رأسه وليس به حراك فقيل يا رسول الله ان كان يدعو  
 بكذا وكذا فقال عليه السلام ( يا ابن آدم انك لن تستطيع ان تقوم بعقوبة الله تعالى ولكن

قل اللهم ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ( فدعا بها فبرئ )  
 \* وعن خالد بن الوليد رضي الله عنه انه قال يا رسول الله اروع في منامي قل قل ( اعوذ بكلمات الله  
 التامات من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين ان يحضروني ) : وفي المتنوى  
 تا فرود آيد بلا بى دافى \* چون نباشد از تنفرع شافى [۱]  
 جز خضوع و بندكى واضطرار \* اندوين حضرت ندارد اعتبار [۲]  
 زور را بكذار وزارى را بكير \* رحم سوى زارى آيد اى فقير [۳]  
 زارى مضطر كه تشنه معنويست \* زارى سردى دروغ آن غويست  
 كره اخوان يوسف جيلست \* كه درونشان بر زرشك و غلست  
 ﴿ و زكريا ﴾ واذكر خبر زكريا بن اذن بن مانان من انبياء بنى اسرائيل ﴿ اذ نادى  
 ربه ﴾ وقال ﴿ رب ﴾ اى پروردگار من [ ﴿ لا تدنى فردا ﴾ مثل هذه العبارة من  
 العبد للسيد تضرع ودعاء لانهى اى هبلى ولدا ولا تدنى وحيدا بلا ولد يرثى لمبالغ عمر  
 زكريا عليه السلام مائة سنة وبلغ عمر زوجته تسعا وتسعين ولم يرزق لهما ولدا صاحب برزخ زمانه  
 من يؤنس على امر دينه ودينه ويكون قائما مقامه بدموته فدعا ثمرد الامر الى  
 مولاه مستسلما ومنقادا لمشيته فقل ﴿ وانت خير الوارثين ﴾ خير من يبق بعد من يموت  
 غسبي انت ان لم ترزقنى واذنا فهو ثناء على الله تعالى بانه الباقي بعد فناء الخلق وله ميراث  
 السموات والارض ﴿ فاستجبنا له ﴾ اى دعاءه فى حق الولد كما قال ﴿ ووهبنا له يحيى ﴾  
 لافى حق الوراثه اذ المشهور ان يحيى قتل قبل موت ابيه وهذا لا يقدح فى شأن زكريا  
 كما لا يقدح عدم استجابة دعاء ابراهيم فى حق ابيه فى شأنه فان الانبياء عليهم السلام وان كانوا  
 مستجابى الدعوة لكن اثر بعض الدعوات لا يظهر فى هذا الموطن للحكمة الآتية  
 ﴿ واصالحنا له زوجه ﴾ ايشاع بنت عمران او بنت قاقود اى جعلناها ولودا ببدان كانت  
 عقبا فانها لم تلد قط بعد ان بانفت تسعا وتسعين سنة ﴿ انهم كانوا يسارعون فى الخيرات ﴾  
 الضمير عائد الى زكريا وزوجه ويحيى او الانبياء المذكورين فيكون لعللا لمافصل من  
 فنون احسانه تعالى المتعلقة بهم مثل ايتام موسى وهارون الفرقان وتبريد النار واطفائها  
 لابراهيم وانجاء لوط مما نزل بقومه وانجاء نوح ومن كان معه فى السفينة من اذى القوم  
 وكرب الطوفان وغير ذلك مما تفضل به على الانبياء السابقين اى انهم كانوا يبادرون فى وجوه  
 الخيرات مع ثباتهم واستقرارهم فى اصل الخيرات وهو السر فى اتيار كفة فى على كفة الى  
 المشعة بخلاف المقصود من كونهم خارجين عن اصل الخيرات متوجهين اليها كما فى قوله تعالى  
 ﴿ وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة ﴾ الآية قال الراغب الخیر ما يرغب فيه الكل بكل حال  
 وهو الخير المطلق والشر ضدّه ﴿ ويدعوننا ﴾ حال كونهم ﴿ رغبا ﴾ راغين فى اللطف  
 والجمال ﴿ ورهبا ﴾ خائفين من القهر والجلال او راغين فينا وراهين بما سوانا والرغبة  
 السعة فى الارادة يقال رغب الشئ اتسع فاذا قيل رغب فيه واليه يقتضى الحرص عليه فاذا  
 قيل رغب عنه اقتضى صرف الرغبة عنه والزهد فيه والرغبة العطاء الكثير لكونه مرغوبا

[۱]

[۲]

[۳]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

[۴]

فيه فيكون مشتقا من الاصل فان اصل الرغبة السعة في الشيء ومنه ليلة الرغائب اى المطايا  
الجزيلة قال يعطى الرغائب من يشاء ويمنع والرهبة مخافة مع تحرك واضطراب ﴿ وكأولنا  
حاشمين ﴾ عابدين في تواضع وضراعة واكثر ما يستعمل الخشوع فيها يوجد على الجوارح  
ولكن شأن الانبياء اعلى من يكون حالهم منحصر في الظاهر فلم يخشعوا كامل في القلب  
والقلب جيبا واكل البعد خشنا واللبس خشنا وطأ طأة الرأس ونحوها من غير ان يكون  
في قلبه الاخلاص والخوف من الله تعالى صفة المرائى والمنسنع

ورأوازه خواهي در اقليم قاش \* برون حله كن كردرون حشوباش  
بزدك من شب روراء زن \* به از فاسق پارسا بيرهن  
چه قدر آورد بنده خورديش \* كه زير قبا دارد اندام پيش  
والمنعى انهم نالوا من الله ما نالوا بسبب اتصافهم بهذه الخصال الحميدة ليقفل من اراد الاجابة  
الى مطلوبه مثل ما فعلوا ولينخلق بتلك الاخلاق ﴿ والتي احصنت فرجها ﴾ المراد بها  
مريم بنت عمران . والحدن في الاصل كل موضع حصين اى محكم لا يوصل الى جوفه واحصنه  
جعلها في حصن وحرز تم تجوز في كل تحرز وامرأة حصان كحجاب عفيفة او متزوجة  
والفرج والفرجة الشق بين الشيتين كفرجة الحائط والفرج ما بين الرجلين وكنى به عن  
السوء وكثر حتى صار كالمصريح فيه والفرج انكشاف الغم وفرار الجحيم لافتراج البيض  
عنها اى اذكر خبر مريم التي حفظت سواتها حفظا كليا من الحلال والحرام [ يعنى خود را  
يا كيزه داشت و دست هر يكس بدامن عفت او نرسيد ] \* وقال الامام السهيلي رحمه الله يريد  
فرج القيص اى لم يعلق بشوينا ربيبة اى انها طاهرة الاثواب وقروح القيص اربعة  
الكمان والاعلى والاسفل فلا يذهب وهمك الى غير هذا فانه من لطيف الكناية انتهى  
﴿ قنفخنا فيها ﴾ اى احينا عيسى كائنا في جوفها فقوله فيها حال من المفعول المحذوف  
﴿ من روحنا ﴾ من الروح الذى هو من امرنا فيه تشبيه لابرار الروح في البدن بنفخة  
التافخ في الشيء فيكون نفخنا استعارة تبعية \* وقال السهيلي النفخ من روح القدس بامر  
القدوس فاضف القدس الى القدوس ونزه المقدسة عن الظن الكاذب والحدس انتهى  
وقد سبقت قصة النفخ في سورة مريم ﴿ وجعلناها وابنها ﴾ اى حالهما ﴿ آية ﴾ عظيمة  
﴿ للعالمين ﴾ وعلامة دالة على القدرة الكاملة لاهل زمانهما ولئن بعدهما فان من تأمل  
في ظهور ولد من بتول عذراء من غير غفل تحقق كمال قدرته تعالى ولم يقل آيتين لانها قصة  
واحدة وهى ولادتها له من غير ذكر ولكل واحد منهما آيات مستقلة متكاثرة كما اشير الى

بعض منها في القرآن والى بعض آخر في التفاسير وكتب القصص : وفى التثوى  
صومعة عيسيت خوان اهل دل \* هان هان اى مبتلا اين درمهل  
جمع كشتدى زهر اطراف خلقى \* از ضرر و شل و لك و اهل دلق  
بر درآن صومعه عيسى صباح \* تا بدم او شان رها ند از جناح  
او چو كشتى فارغ از اوراد خویش \* جا شكه بيرون شدى آن خوب كيش



[۱] در احوال دفتر سوم در بیان قصه اعراس یسوع

جوق جوقی مبتلای دیدی تزار \* شسته برادر برامید وانتظار  
 گفتی ای اصحاب آفت ازخدا \* حاجت ومقصود جله شد روا  
 بی توقف جله شادان درامان \* ازدهای اوشدندی پادوان  
 ازدردل واهل دل آب حیات \* چند نوشیدی وواشد چشمهای  
 آزمودی توبی آفات خویش \* یافتی بخت ازین شاهان کیش  
 بازین دررا رها کردی زحرص \* کرد هرذکان همی کردی زحرص [۱]  
 برادر آن نمیمان چرب دیک \* میدوی بهر ترید مرده ربک  
 چربش اینجا دانکه جان فربه شود \* کار ناامید اینجا به شود  
 \* ومن عجائب عیسی علیه السلام ان امه ذهبت به الی صباغ و قالت له خذ هذا الغلام وعلمه  
 شیاً من صنعتک فاخذ منها وقال مالمسک یا غلام فقال عیسی بن مریم فقال له یا عیسی خذ  
 هذه الحبرة واملا هذه النقائر من هذا النهر ففعل فاعطاه الصباغ الثیاب وقال له ضع کل  
 لون مع ثیابه فی تغییر ثم ترکه وانصرف الی منزله فاخذ عیسی الثیاب جمیعا ووضعها فی تغییر  
 واحد ووضع علیها. الاصباغ جملة واحدة وانصرف الی امه ثم عاد من المد وجاء الصباغ  
 فرأى الثیاب والاصباغ کالها فی تغییر واحد فغضب وقال اتلفتنی واتلفت ثیاب الناس فقال له  
 عیسی مادینک قال یهودی فقال له قل لاله الا الله وانى عیسی روح الله ثم ادخل یدک فی  
 هذا التقییر واخرج کل ثوب علی اللون الذی یریده صاحبه فهداه الله تعالی ففعل فکان  
 الامر کما قال عیسی \* ان هذه \* ای ملة التوحید والاسلام اشیر الیها بهذه ثیابها علی کمال  
 ظهور امرها فی الصحة والساد \* انکم \* ایها الناس ای ملککم الی یجب ان تحافظوا  
 علی حدودها وتراعوا حقوقها ولا تخلوا بشئ منها \* امه واحدة \* نصب علی الحالیة من  
 انکم ای غیر مختلطة فیما بین الانبیاء فانهم متفقون فی الاصول وان كانوا مختلفین فی الفروع  
 بحسب الامم والاعصار \* قال فی القاموس الامة جماعة ارسل الیهم رسول انتهی فاصلها  
 القوم الذی یجتمعون علی دین واحد ثم اتسع فیها فاطلقت علی ما اجتمعوا علیه من الدین  
 والملة واشتقاقها من ام بمعنی قصد فالقوم هم الجماعة الفاصدة وما اجتمعوا علیه هو الملة  
 المقصودة \* واناریکم \* لاله لکم غیری \* فاعبدون \* خاصة لا غیر \* وتقطعوا امرهم  
 بینهم \* الثقات من الخطاب الی النبیة . القطع فصل الشئ مدركا بالبصر کالاجسام اوبالبسیرة  
 کالاشیاء المعقولة والتفعل هنا للتعدية نحو علمته الفقه ففعل الفقه والمنی جعل الناس  
 امرالدین قطعا واختلّفوا فیه فصاروا فرقا کانه قبل ألترونی الی عظیم ما ارتکب هؤلاء فی  
 دین الله الذی اجتمع علیه کافة الانبیاء حیث جعلوا امردینهم فیما بینهم قطعا فاصاب کل جماعة  
 قطعة من الدین فصاروا بتقطع دینهم کأنهم قطع شئ یلین بعضهم بعضا وبتیرا بعضهم  
 من بعض کما قل الکشافی [ ویریدند امم ماضیه کاردین خود در میان خود یعنی فرقه  
 فرقه شدند چون یهود ونضاری وهریک تکفیر دیگرى کردند ] وقد ثبت ان امه ابراهیم  
 علیه السلام صاروا بعده سبعین فرقة وامة موسى علیه السلام احدى وسبعین وامة عیسی

عليه السلام اثنين وسبعين وامة محمد صلى الله عليه وسلم ثلاثا وسبعين كاهم في النار والا واحدة  
وهي التي لا يشوبون مائتين الله ورسوله يشي من الهوى ﴿كل﴾ اي كل واحدة من  
الفرق المتقطعة ﴿الينا﴾ لا الى غيرنا ﴿راجعون﴾ بالبعث فتجازيهم حينئذ بحسب  
اعمالهم. وفي التأويلات التجمية يشير الى ان الخلق تفرقوا في امرهم فذهب من طلب الدنيا  
ومنهم من طلب الآخرة ومنهم من طلب الله تعالى ثم قل ﴿كل الينا راجعون﴾ فاما طالب الدنيا  
فراجع الى صورة قهرنا وهي جهنم واما طالب الآخرة فراجع الى صورة لطفنا وهي الجنة  
واما طالبنا فراجع الى وحدانيتنا ثم فصل الجزاء بقوله ﴿فن﴾ [يس هركه] ﴿يعمل﴾  
من الصالحات ﴿اي بعض الصالحات﴾ وهو ﴿اي والحال انه﴾ مؤمن ﴿بالله ورسوله﴾  
﴿فلا كفران لسميه﴾ اي لاحرمان لتواب عمله استمبر لمنع الثواب كما استمبر الشكر  
لاعطائه يعني شبه رد العمل ومنع الثواب بالكفران الذي هو ستر النعمة وانكارها وشبه  
قبول العمل واعطاء الثواب بمقابلته بشكر الممتن عليه لنعم فاطلق عليه الشكر قال ان ﴿ربنا﴾  
لغفور شكور ﴿والسي في الاصل المني السريع وهو دون العدو ويستعمل للجد في الامر﴾  
خير اكان اوشر واكثر ما يستعمل في الافعال الحمودة ﴿واناله﴾ اي اسبغ ﴿كاتبون﴾  
اي مثبتون في صحائف اعمالهم لانعادر من ذلك شيئا [مزدكر نيكوان ضائع نباشد  
تزد حق] لا يضيع الله في الدارين اجر المحسنين ﴿وحرام على قرية اهلكتها انهم﴾  
لا يرجعون ﴿حرام خبر لقوله انهم لا يرجعون والجنة لتقرر مضمون ما قبلها من قوله﴾  
﴿كل الينا راجعون والحرمان مستعار لمتنع الوجود بجامع ان كل واحد منها غير مرجو﴾  
الخصول. والقرية اسم للمصر الجامع كما في القاموس واسم له وضع الذي يجتمع فيه الناس  
كما في المفردات فعلى هذا تعلق على ما يعبر عنه بالفارسية [سبهر وكوى] ومعنى  
التحقيق في ان معتبر في النفي المستفاد من حرام على ان المعنى ومتمم البنية على اهل  
القرية المهلكة عدم رجوعهم الينا للجزاء لافي النفي على معنى ان عدم رجوعهم الحقق  
متنع وتخصيص امتناع عدم رجوعهم بالذكر مع شمول الامتناع لعدم رجوع الكل  
حسبما نفق به قوله كل الينا راجعون لانهم المتكرون للبعث والرجوع دون غيرهم  
﴿وفي التأويلات التجمية يشير الى قلوب اهل الاهواء والبدع المهلكة باعتقاد اسوء﴾  
ومخالفات الشرع انهم لا يشوبون الى الله ولا يرجعون الى الحق يدل على هذا التأويل لقوله تعالى  
﴿أفرأيت من اتخذ الهه هواه واضله الله على علم﴾ ﴿حتى اذا فتحت يأجوج ومأجوج﴾ حتى  
هنا ليس بحرف جر ولا حرف عطف بل حرف يتبدأ بعدها الكلام غاية لما يدل عليه ما قبلها  
كانه قيل يستمرون على مذهبهم عليه من الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون الينا ويقولون  
﴿ياويلنا﴾ الخ واذ اشربية ومأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس يقال الناس عشرة اجزاء تسعة  
منها يأجوج ومأجوج والمراد بفتحها فتح سدها على حذف المضاف واقامة المضاف اليه  
مقامه وقد سبق قصة يأجوج ومأجوج وبناء السد عليهم وفتحها في آخر الزمان في سورة  
الكمف ﴿وهم﴾ اي والحال ان يأجوج ومأجوج ﴿من كل حذب﴾ مرقع من الارض

وتل \* قال الراغب يجوز ان يكون الاصل في الحذب حذب الظهر وهو خروجه ودخول الصدر والبطن ثم شبهه ما ارتفع من الارض فسمى حذبا ومنه محذب الفلك ﴿ يأسلون ﴾ ينزلون سرعين واصله مقاربة الخطومع الاسراع \* وفي بحر العلوم من تسلسل الذئب اذا اسرع في مشيه - روى - انهم يسبغون في الارض ويقبلون على الناس من كل موضع مرهق \* قل الكاشي [ همه عالم را فرا كنند وآهای دریاها تمامی بیاشامند و از خشک و تر هر چه بیابند بخورند ] ﴿ واقترب الوعد الحق ﴾ عطاف على فتمت والمراد ما بعد الفخة الثانية من البعث والحساب والجزاء ﴿ فاذا هي شاخصة ابصار الذين كفروا ﴾ جواب الشرط واذ للمفاجأة والضمير للقصة وشاخصة خبر مقدم لا بصر والجملة خبر ضمير القصة مفسره له يقال شخص بصره فهو شاخص اذا فتح عينه وجعل لا يطرف وبصره رفعه وشخص شخصا ارتفع والمعنى بالفارسية [ پس آنجا قصه آنست که خیره و بازمانده است از هول رستخیز دیدهای کفار ] وفي الآية دلالة على ان قيام الساعة لا يتأخر عن خروج يا جوج ومأجوج كدروى عن حذيفة رضى الله عنه انه قال لو ان رجلا اقتنى ولو ابعد خروج يا جوج ومأجوج لم يركبه حتى تقوم الساعة والفلو الماهر اى ولد الفرس \* فان قيل فتح السد واقترب الوعد الحق يحصل في آخر ايام الدنيا والجزاء وشخص الابصار انما يحصل يوم القيامة والشرط والجزاء لا بد وان يكونا متقاربين \* فالجواب ان التفاوت القليل يجرى حرى العدم ﴿ ياويلنا ﴾ [ وای بر ما ] وهو على تقدير قول وقع حالا من الموصول اى يقولون ياويلنا تعال فهذا اوان حذورك ﴿ قد كنا في غفلة ﴾ تامة في الدنيا والغفلة - هو يعمى من قلة التحفظ والتبسط \* من هذا ﴿ اى من البعث والرجوع اليه للجزاء ولما علم انه حق ﴾ بل كنا ظالمين ﴿ اضراب عاقبه من وصف انفسهم بالغفلة اى لم تكن غافلين عنه حيث تنبهنا عليه بالآيات والتذير بل كنا ظالمين بتلك الآيات والتذير مكذبين بها او ظالمين لانفسنا بستر بعضها للعذاب الخالد بالتكذيب فليست فكر العاقل في هذا البيان والتذكير فقد نبه الله وقطع الاعتذار وفي الحديث (يقول الله يا معشر الجن والاناس اني قد نصحت لكم فاتموا اعمالكم ومحققكم فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن الانفسه) وعن بعض الحكماء انه نظر الى الناس يتרחون على ميت خلف جنازه فقال لو ترحمون على انفسكم لكان خيرا لكم امانه قدماء ونجا من ثلاثة احوال. اولها رؤية ملك الموت. والثاني مرارة الموت. والثالث خوف الحاتمة: قال الشيخ سعدى خبردارى اى استخوانى قفس \* كه جان تو مرغیست نامش نفس جو مرغ از قفس رفت بكست قید \* دكردہ نكردد بسمی توحيد سر انجيب غفلت پر آور كيون \* كه فردا نماند بختلست نكوتن اكر مرد مسكين زمان داشتى \* بفریاد وزاری فغان داشتى كه اى زنده چون هست امكان گفت \* لب از ذكر چون مرده برهم غفلت جو مارا بغفلت بشد روزگار \* توبارى دمی چند فرصت شمار ﴿ انكم ﴾ يا اهل مكة ﴿ وما تعبدون من دون الله ﴾ اى والاصنام التي تعبدونها متجاوزين

عنده الله تعالى ودين بشهادة ما فيها للملائكة فخرج عزيز وعيسى والملائكة ﴿ حسبهم ﴾ فخرج الممهلين اسم لما يخص اي يرمى في النار فتهيج به من حسب اذارماه بالحساب ولا يقال له حسب الا وهو النار واول ذلك يقال له حطب وشعر وخشب ونحو ذلك ونسبوا تحصيل فيهم وتزعمون مكرون وقودها. وهو بالمادية [ آتش استكر ] انتم لها وازدهر ﴿ صاحب ﴾ على طريق الخلود والخطاب لهم والمليعون نقليا [ در بيان گفته که حکمت ايراد بيان بدو زح زیادت تعذب بت پرستانست چه بدانها آتش افرخته گردد واحترق ایشان بیفزاید ] ﴿ لو كان هؤلاء ﴾ الاصنام ﴿ آلهة ﴾ على الحقيقة كيزعمون ﴿ مدور دوها ﴾ مادخلوها وحيث تسين ورودهم اياها تعين امتناع كونهم آلهة بالضرورة ﴿ وكل ﴾ من العاصين والمميودين ﴿ فيها خالدون ﴾ لاخلص لهم منها ﴿ لهم فيها رفير ﴾ الرفير ترديد النفس حتى تتفتح الضلوع منه اي انين وتنفس شديد وهو مع كونه من اعمال العبد اخيف الى الكسل لتغليب ﴿ وهم فيها لا يسمعون ﴾ اي لا يسمع بعضهم زفير بعض لشدة الهول وفظاعة العذاب \* وعن ابن مسعود رضي الله عنه يقولون في توابت من نار ثم تحمل تلك التوابت في توابت اخرى ثم تلك في اخرى عليها مسامير من نار لا يسمعون شيئا ولا يرى احد منهم ان في النار احدا يعذب غيره ثم بين احوال اضداد هؤلاء فقال ﴿ ان الذين سبقتم منا الحسنى ﴾ الحصة الحسنى التي هي احسن الحاصل وهي السعادة وهم كافة المؤمنين الموصوفين بالايثار والاعمال الصالحة اوسقت لهم كتنا بالبشرى باثواب على الطاعة ﴿ اولئك ﴾ المتعوتون بما ذكر من الثمت الجليل ﴿ عنها ﴾ اي عن جهنم ﴿ مبعدون ﴾ [ دور کرده شد کاند ] لانهم في الجنة وشتان بينها وبين النار لان الجنة في اعلى عليين والنار في اسفل السافلين [ صاحب بحر فرموده که سبق غایت ازلیه در بدایت موجب ظهور ولايت است در نهايت هر نخبه که در ازل بکشتند نهان در مرزعه ابد بروید ببيان ] \* قال بعض الكبار ظاهر حسن العذبة السابقة لاهل الاصطفاة اربعة اشياء. الانفراد من الكونين. والرضى بقاء الله عن الدارين. وامضاء العيش مع الله بالحرمة والادب. وظهور انوار قدرته الله منهم بالمراسات الصادقة والكرامات الظاهرة \* وهاض حسن العناية السابقة من الله في الازل لهم اربعة ايضا. المواجيد الساطعة. واقتناح العلوم الدينية. والمكاشفات القائمة. والمعارف الكاملة وفي كل موضع ظهرت هذه الاشياء بالظاهر والباطن صار صاحبها مشهورا في الآفاق بسمات الصديقين وعلامات انقريين وخلافة سيد المرسلين \* وقال بعضهم الحسنى العناية والاختيار والهداية والنصاء والتوفيق فبالعناية وقعت الكفاية والاختيار وقعت الرعاة والهداية وقعت الولاية والنصاء وقعت الحكمة والتوفيق وقعت الاستقامة : قال الشيخ سعدى قدس سره

نحسب او ارادت بدل بر نهاد \* پس بنده بر آستان سر نهاد  
چه اندیشی از خود که فعل نکوست \* ازان در آنکه کن که توفیق اوست  
برد بوسستان بان با یوان شهاد - بخفه ثمر هم در بستان شاد

﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ الحسيس صوت يخس به أى لا يسمعون صوتها سمعا ضعيفا كما هو المعمود عند كون الصوت بعيدا وإن كان صوته فى غاية الشدة لأنهم لا يسمعون صوتها الحق فى نفسه فقط \* قال الصادق كفى يسمعون حسيسها والار تخمد لمطالعتهم وتلاشى رؤيتهم وفى الحديث (تقول النار للمؤمن يوم القيامة جزيا مؤمن قد تافطأ نورك لى: وفى المتنوى زآتس مؤمن اذين رو اى صفى \* مبهود دوزخ ضعيف ومتنقى كويدش بكذر سبك اى محتشم \* وره ز آتشهای تو مرد آتشم

وفي التأويلات التجمية ومن آثار سبق الغاية الازلية ان لاسمعون حسيس جهنم القهر وحسيها مقالات اهل الاهواء والبدع وادلة الفلاسفة وبراهينهم بالعقول المشوبة بالوهم والخيال وظلمة الطبيعة وهم فيما اشتهت انفسهم خالدين دائمون في غاية التمتع والاشتهاء والشهوة طلب النفس اللذة وتقديم الظرف للقصر والاهتمام وهويان لفوزهم بالمطالب اثر بيان خلاصهم من المهلاك قال ابن عطاء لنقلوب شهوة وللارواح شهوة وللنفوس شهوة وقد يجمع الله لهم في الجنة جميع ذلك فشهوة الارواح القرب وشهوة القلوب المشاهدة والرؤية وشهوة النفوس الانذاذ بالراحة والاكل والشرب والزينة لا يحجزهم الفزع الاكبر بيان لتجارتهم من الافزع بالكلية بعد بيان تجارتهم من النار لانهم اذا لم يحجزهم اكبر الافزع لا يحجزهم ماعده بالضرورة والفزع اقتباس ونفاز يعتري الانسان من الشيء الخفيف وهو من جنس الجزع ولا يقال فزع من الله كما يقال خفت منه قل الراغب الفزع الاكبر هو الفزع من دخول النار وقال بعضهم في المملوت بمراى من الفريقين واطبق جهنم على اهلها اى وضع الطبق عليها بعدما اخرج منها من اخرج فيفزع اهلها حينئذ فزعا شديدا لم يضرعوا فزعا اشد منه وقال بعض ارباب الحقيقة هو قوله تعالى في الازل هو له في الجنة ولا يلى وذلك لان نفوسهم المطمئة في الجنة المضاف الى الحضرة كقول تعالى (وادخلني) فانهم جدا وتلقمهم الملائكة اى تستقبلهم ملائكة الرحمة مهينين لهم هذا يومكم على ارادة القول اى ثقلين هذا اليوم يومكم الذي كنتم توعدون في الدنيا وبشرون بفاعيه من قنن المشوبات على الايمان والطاعة قل الكاشفي [عابدن اكريند ابن روز جزاى شاست عارفانرا خطاب رسدكه ابن روز تماشى شاست]

نیک مردان را نعيم اندر نعيم \* عشق ما زانو اقا اندر لقاء  
حصه آنها وصال حور عين \* بهره اينها جمال صکريا

فليجتهد العاقل في الطاعات حتى يصل الى القربات وليبعد نفسه عن الخلفات ليأمن من العقوبات  
«واعلم ان الدار الآخرة وثوابها إنما ينال اليها بترك الدنيا وزيارها كما ان وصلة المولى لا تحصل  
الا بترك الكونين فمن كان مشتهدا لجنه ونعيمها فليترك الهذه في الدنيا ومن كان مشتهد المشاهدات  
فليقطع نظره عن غير الله تعالى \* قد في الفتوحات الملكية اجمع اهل كل ملة على ان الزهد  
في الدنيا مطلوب وقلوا ان الفراع من الدنيا احب لكل عاقل خوفا على نفسه من الغشة التي حذرنا  
الله منها بقوله (انما اموالكم واولادكم فتنه) انتهى كلامه. قد الشيخ عبد الوهاب الشعراوي

رحمته ومن فؤاد رهبان انهم لا يدخرون قوتاً لعدايتهم فاضة ولا ذهباً قال  
ورأيت شخصاً من الرهبان انظر لي هذا الدينار هو من ضرب أي الملوك فلم يرض  
الى الدنيا بهي عنه عنده قال ورأيت الرهبان مرة وهم يسحبون شخصاً ويخرجونه  
من الكنيسة ويقولون له اناك علينا الرهبان فسالته عن ذلك فقالوا رأوا على عمامته نساء  
مربوطات فلما ربطوا الدرهم مذموم فقالوا نعم عندها وعند نيكيم صلى الله عليه وسلم قال بعض  
الحكماء ان الجلبة راحة لا يجدها الا من لم يكن له في الدنيا راحة وفيها عني لا يجده الا من ترك  
النشوة في الدنيا واقتصر على البسر منها وفيها امن لا يجده الا اهل الخوف والفزع في الدنيا

«تخافوا هت نزل خافان» هت درخور از برای خائف آن

وفيها ماتت شهى النفس لا يجود الا اهل الزهد \* وعن بعض الزهاد انه كان يأكل بقلًا ومجًا  
من غير خبز فقال له رجل اقتصر على هذا قال نعم لانى اما جعلت الدنيا للجنة وانت جعلت الدنيا  
للمزلة يعنى تأكل الطيبات فتصير الى المزلة وانى آكل لاقامة الطاعات لعل اصير الى الجنة  
نسأل الله الفيض والجود والتوفيق بطريق الشهود ﴿يوم تطوى السماء﴾ منصوب باذكر  
والطى ضد النشر ﴿كنى السجل﴾ وحى الصحيفة اى طبا كاه الطومار ﴿للكتب﴾  
متعلقة بمحذوف هو حل من السجل اى كائنا للكتب عبارة عن الصحائف وما كنت فيها  
فسجلها بعض اجزائها وبه يتعلق الطى حقيقة \* وقال الامام السهيلي ذكر محمد بن حسن  
المقرئ عن جماعة من المفسرين ان السجل ملك في السماء الثالثة ترفع اليه اعمال العباد ترفعها  
اليه الخففة المتوكلون بالخلق في كل خميس واسنن وكان مر. اعوانه فيها ذكروا هاروت وماروت  
\* وفي السنن لابن داود السجل كاتب كان لتبني عليه السلام وهذا لا يعرف في كتاب التبي ولا في صحابه  
من اسمه السجل \* لا وجد الا في هذا الخبر انتهى كلام السهيلي رحمه الله \* قال في انسان العيون  
لم يذكر في القرآن من الصحابة رضى الله عنهم احد باسمه الا يزيد بن حارثه رضى الله عنه الذى  
تبناه رسول الله صلى الله عليه وسلم كما لم يذكر امرأة باسمها الا مريم \* قال ابن الجوزى الاما يروى  
في بعض التفسير ان السجل الذى في قوله تعالى ﴿يوم تطوى السماء﴾ الى آخره اسم رجل كان  
يكتب لرسول الله عليه السلام انتهى \* وفي القاموس السجل اسم كاتب لتبني عليه السلام واسم  
ملك ﴿كما بدأنا﴾ ول خلق نعيده ﴿ما كفة تكف عن العمل واول مفعول بدأنا  
اى نعيد ما خلقناه مبتدأ اعادة مثل بدأنا اياه في كونها ابجداء بعد العدم وهو لا ينشأ في الاعادة  
من محب الذنب﴾ قال في البحر اى نعيد اول الخلق كما بدأناه تنبيهًا للاعادة بالابداء في قوله القدرة  
القدية لهم على السواء ﴿وعدا﴾ اى وعدنا الاعادة وعدا ﴿علينا﴾ اى علينا انجازها وبالفرسية  
براست وفا كردن بدان ﴿انا كنا فاعلين﴾ ذلك لا محالة وفي التاويلات النجبية يشير الى طي  
س. الوجود الانسانى تحلى صفة الجلال في اثناء مراتب الوجود من الانتهاء الى الابتداء كما بدأنا اول  
خلق من ابتداء الطرفة بالدرج من خلق الطرفة علة ومن خلق العلة مضغة ومن خلق المضغة عظاما  
الى انتهاء خلق الانسانية ومن وصف النبية الى وصف المركبة ومن وصف المركبة الى وصف مفردات  
النفسية ومن وصف المفردة الى وصف الملكوتية ومن وصف الملكوتية الى وصف الروحية

رواوا اسط دفتريکيم دريان بائوسر دول فبهر عمر را حفته در زمر حرمهاين

ومن وصف الروحانية الى وصف الربوبية بمجذوة ارجى الى ربك وعدا علينا في الازل انما كنا فاعلمين الى الابد ﴿ ولقد كتبنا في الزبور ﴾ وهو كتاب داود عليه السلام كما قال ﴿ وَاَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ ﴿ من بعد الذكر ﴾ اى بعدما كتبنا في التوراة لان كل كتاب سبأوى ذكر كما سبق \* قال الراغب زبرت الكتاب كتبت كتاب غليظة وكل كتاب غليظ الكتابة يقال له الزبور وخص بالكتاب المنزل على داود \* قيل بل الزبور كل كتاب يصعب الوقوف عليه من الكتب الالهية \* وقال بعضهم اسم للكتاب المقصور على الحكمة العقلية دون الاحكام الشرعية والكتاب لما يتضمن الاحكام والحكم ويدل على ذلك ان زبور داود لا يتضمن شيئا من الاحكام \* قال في القاموس الزبور الكتاب بمعنى الزبور والجمع زبر وكتاب داود عليه السلام انتهى ﴿ ان الارض يرثها عبادى الصالحون ﴾ اى عامة المؤمنين بعد اجلاء الكفار كما قال ﴿ وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخاف الذين من قبلهم ﴾ وهذا وعد مه باظهار الدين واعزاز اهله \* وعن ابن عباس رضى الله عنهما ان المراد ارض الجنة كما ينفى عنه قوله تعالى ﴿ وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده واورثنا الارض تبتوأ من الجنة حيث نشاء ﴾ \* قال في عرائس البقي كان في علم الازلية ان ارض الجنان ميراث عباد الصالحين من الزهاد والعباد والابرار والاخبار لانهم اهل الاعواض والثواب والدرجات وان مشاهدة جلال ازليته ميراث اهل معرفته ومحبة وشوقه وعشقه لانهم في مشاهدة الربوبية واهل الجنة في مشاهدة العبودية \* قل سهل اضافهم الى نفسه وحلاهم بحيلة الصلاح معناه لا يصلح لي الا ما كان لي خلاصا لا يكون لغيري فيه اثر وهم الذين اصاحوا سريرتهم مع الله واقطعوا بالكلية عن جميع مادونه \* وقال الشيخ المغربي قدس سره

مجوى دردل ماغير دوست زآنكه نيابى \* ازانكه دردل محمود جزاياز نباشد  
﴿ ان في هذا ﴾ اى فيما ذكر في السورة الكريمة من الاخبار والمواعظ البالغة والوعود والوعيد والبراهين القاطعة على التوحيد وصحة النبوة ﴿ بلاغا ﴾ اى كفاية ﴿ لقوم عابدين ﴾ اى لقوم همهم العبادة دون العادة ﴿ وما ارسلناك ﴾ يا محمد بما ذكر وامثاله من الشرائع والاحكام وغير ذلك من الامور التي هي مناط السعادة في الدارين في حال من الاحوال ﴿ الا ﴾ حال كونك ﴿ رحمة للعالمين ﴾ فان ما يستبته سبب لسعادة الدارين ومنشأ لانتظام مصالحهم في النشأين ومن اعرض عنه واستكبر فاقاموقع في الجنة من قبل نفسه فلا يرحم وكيف كان رحمة للعالمين وقد جاء بالسيف راساحة الاموال \* قال بعضهم جاء رحمة للكفار ايضا من حيث ان عقوبتهم اخرت بسببه وامتنابه عذاب الاستئصال والحسب والسبح ورد في الخبر انه عليه السلام قال لجبريل ( انا لله يقول وما ارسلناك الى آخره فهل اصابك من هذه الرحمة ) قال نعم اني كنت اخشى عاقبة الامر فامنت بك لئلا انني الله على بقوله ﴿ ذى قوة عند ذى العرش مكين مطاع ثم أمين ﴾ \* قال الكاشفي [ دركشف الاسرار آورده كه از رحمت وى بوده كه امت را در هيچ مقام فراموش نكرد اكر در مكه معظمه بود و اكر در مدينه زاهره اكر در مسجد مكرم بود و اكر در حجره طاهره همچنين در ذروه عرش اعلى مقام قاب قوسين

«إداني ياد فرموده» السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين» فردا در مقام محمود بساط شفاعت  
گسترده کوید امتی امتی [

عاصمیار پر کنه در دامن آخر رمن \* دست در دامن تودارند و جان در آستین  
نماید از حضرت بانصرت نتوان شدن \* چون تویی در هر دو عالم رحمة للعالمین  
\* قل بعض الکبار وما أرسلناک الا رحمة \* طاقه تامه کامله عامه شامله جامعه محیطه بجمیع  
النفیسات من الرحمة العبدیة والشهادة العلمیة والبریة والوحدیة والشهودیة والشفاعة  
والتلاحقة وغير ذلك للعالمین جمع عوالم ذوی العقول وغيرهم من عالم الارواح والاجسام  
ومن كان رحمة للعالمین لرم ان یکون افضل من کل العالمین عبارة ضمیر الخطاب فی قوله  
(وما أرسلناک) خطاب بنبی علیه السلام فقط واشارته خطاب لكل واحد من ورثته الذین هم  
على مشربیه الى يوم القيامة بحسب کونه مظهرا لارثه \* وقول بعض الکبار انما کان رحمة  
للعالمین بسبب انصافه بالخلق العظام ورعايته المراتب کلها فی محالها کالمکمل والملکوت والطبیعة  
والنفس والروح والسریر وفي التأویلات النجمیة فی سورة مريم ین قوله (ورحمتنا) فی حق  
عیسی وین قوله فی حق نینا علیه السلام (وما أرسلناک الا رحمة للعالمین) فرق عظیم وهوانه  
فی حق عیسی ذکر الرحمة مقیده بحرف من ومن للتدیس فلهذا کان رحمة لمن آمن به واتسع  
ما جابه ائی ان ابعث نینا علیه السلام ثم انقضت الرحمة من امته بانسح دینه وفي حق نینا  
علیه السلام ذکر الرحمة للعالمین مطلقا فلهذا لا تنقطع الرحمة عن العالمین ابدا اما فی الدنیا  
فین لا یسبح دینه واما فی الآخرة فبان یکون الخلق محتاجین الى شفاعته حتی ابراهیم علیه السلام  
وفهم جدا \* قد فی عرائس البقی ایها الذہب ان الله اخبرنا ان نور محمد علیه السلام اول ما خلقه  
ثم خلق جمیع الخلائق من العرش الى الثری من بعض نوره فارسله الى الوجود والشهود  
رحمة لكل موجود اذا جمیع صدر منه فکونه کون الخلق وکونه سبب وجود الخلق وسبب رحمة الله على  
جمیع الخلائق فهو رحمة کافیة وافهم ان جمیع الخلائق سورة مخلوقة مطروحة فی فضاء القدرة  
بلا روح حقیقة منتظرة لقدوم محمد علیه السلام فاذا قدم الى العالم صار العالم حیا بوجوده  
لانه روح جمیع الخلائق . وبما عاقل ان من العرش الى الثری لم یمخرج من الدم الا ناقصا  
من حیث لو قوف على اسرار قدمه بنت کمال المعرفة والعلم فصاروا عاجزین عن البلوغ  
الى شط بحار الاوهیة . وسواحل قاموس الکبریائیة فجاء محمد علیه السلام اکبر اجساد العالم  
وروح اشباحه بتحقیق عنوم الازلیة واوضح سبیل الحق للخلق بحیث جعل سفر الآزال  
والآباد بمجمیع خطوة واحدة فاذا قدم من الحضرة الى سفر القرية بلغهم جیما بخطوة  
من خصوات محاری (سبحان الذی اسرى بیده) حتی وصل الى مقام او ادنی فففر  
الحق لجمیع الخلائق بتمکده المبارک \* قال بعض العلماء ان کل نبی کان مقدمة للمقوبة لقوله  
تعالى (وما کنه معذین حتی تبعث رسولا) ونینا علیه السلام کان مقدمة للرحمة لقوله  
(وما أرسلناک) الى آخره واراد الله تعالى ان یکون خاتمة عی الرحمة لاعی المقوبة بقوله تعالى  
(سبقت رحمتی عنی غفری) وجاء حصنا آخر لایم فابتداء الوجود رحمة وآخرة وخاتمة



رحمة \* واعلم انه لما علمت ارادة الحق بايجاد الخلق ابرز الحقيقة الاحدية من كون الحضرة الاحدية فيزه بيم الامكان وجمله رحمة للمؤمنين وشرف به نوع الانسان ثم انجست منه عيون الارواح ثم بدا مابدا في عالم الاجساد والاشباح كما قال عليه السلام ( انما من الله والمؤمنون من فيض نوري ) فهو الغاية الجليلة من ترتيب مبادئ الكائنات كما قل تعالى ( لولا لما خلقت الافلاك )

علت غائبة هر عالم اوست \* سرور اولاد بنی آدم اوست  
واسطة فیض وجودی همه \* رابطه بود ونبودی همه

قال العرفی الشیرازی فی قصیدته الثعنیة

ازبس شرف کوهی تومنتی\* تقدیر \* آن روز که بکذاشتی اقلیم عدم را

تا حکم نزول تودرین دار نوشتی\* صدره بعث باز تراشیده قلم را

المراد من البعث مقلوبه وهو البعث یعنی یکشفیک شرفا وفضلا ان الله سبحانه انما خلق الخلق وبعث الانبياء والرسال لیکونوا مقدمة لظهورک فی عالم الملك والشهادة فارواحهم واجسادهم نائمة لروحک الشریف وجسمک اللطیف \* ثم اعلم ان حياته عليه السلام رحمة ومماته رحمة كما قال ( حیاتی خیر لکم ومماتی خیر لکم ) قلوا هذا خیرنا فی حیاتک فآخیرنا فی مماتک فقال ( تعرض علیّ اعمالکم کل عشية الاثنين والخميس فاکن من خیر حدث الله تعالى وما کان من شر استغفر الله لکم ) : قل المولی الجامی

ره مجبوری برآمد جان عالم \* ترحم یابنی الله ترحم

نه آخر رحمة للعالمینی \* زحرومان چرا فرغ نشین

زخاک ای لاله سیراب برخیز \* چو رکس چند خواب از خواب برخیز

اگر چه غرق دریای کناهم \* فساد خشک لب برخاک راهم

تو بر رحمتی آن به که کاهی \* کنی در حال لب خشکان نکاهی

﴿ قل انما یوحی الیّ انما الهمکم اله واحد ﴾ ای مایوحی الیّ الا انه لا اله الا الله لکم الاله واحد وحده مایوحی الیّ شیء غیر التوحید ومعنی القصر مع انه قد اوحی الیه التوحید وغیره من الاحکام کون التوحید مقصودا اصلا من البعثة فان ماعداء متفرع علیه وانما الاولی لقصر الحکم علی الشیء کقولک انما یقوم زید اى ما یقوم الا زید والثانیة لقصر الشیء علی الحکم نحو انما زید قائم اى لیس له الا صفة القیام \* قل ابن الشیخ فن قات هذا المصیر یتلزم ان لا یکون الله تعالى موصوف بغير الوحدانية مع ان الله تعالى من صفات الجلال والجمال . الا یحیی قالجواب ان القصر لیس حقیقا اذ المقصود فی ما یصفه المشرکون ﴿ فهل اتم مسلمون ﴾ ای یخلصون العبادة لله تعالى بمحصولها به سبحانه وتعالى . وبالعامة [ پس آیه شید شما کردن نهاده کان مقتضای وحی را ] والفاء للدلالة علی ان ما قبلها موجب لما بعدها یعنی ان العاقل اذا خلی ونفسه بعد ما قرئ علیه ما قبله یأبى بل یجب ان لا یوقف فی التوحید واذعانه وقبوله ﴿ فان تولوا ﴾ اعرضوا عن الاسلام ولم یلتفتوا الی مایوجه

من الوحي ﴿ فقل ﴾ لهم ﴿ اذنتكم ﴾ اعلمتكم ما امرت به من وجوب التوحيد والتزبه  
والمقارسية [ آكام كرده مبارا ﴿ على سواء ﴾ كاشين على سواء في الاعلام به لم  
اطوه عن احد منكم وما فرقت بينكم في النصح وتبليغ الرسالة فهو حال من مفعول اذنتكم  
﴿ وان ادرى ﴾ اى ما اعلم ﴿ اقرب ام بعد ما توعدون ﴾ من غلبة المسلمين وظهور  
الدين والاحقر مع كونه آتيا لاحالة والاجرام ان المذاب والذلة يلحقكم \* وفي الاسئلة للفقحة  
كيف قال هذا وقد قال ﴿ واقرب الوعد الحق ﴾ فذلك يوم القيامة وهو قريب كما قال تعالى  
( اقرب للناس حسابه ) ﴿ انه ﴾ تعالى ﴿ يعلم الجهر من القول ﴾ اى ما تجاهرون  
به من الظن في الاسلام وتكذيب الآيات ﴿ ويعلم ما تكتمون ﴾ من الحسد والعداوة للرسول  
ولامسلمين فيجازيكم عليه نقبرا وقطعيرا وتكرير العلم في معنى تكرير الوعيد \* قال بعض  
الكبار كفى يخفى على الحق من الخلق خافية وهو الذى اودع الهياكل اوصافها من الخير  
والشر والضع والضرر فما يكتمونه اظهر مما يبدونه وما يبدونه مثل ما يكتمونه جل الحق  
ان يخفى عليه خافية وهو الذى قال

برو علم بك ذره پوشيده نيست \* كه بيدها وينهان بتزدش يكبيست

﴿ قال في التأويلات الجمعية ﴾ ( يعلم متجهرون ) من دعاوى الاسلام والايمان والزهد والصلاح  
والمعارف ( ويعلم ما تكتمون ) من الصدق والاخلاص والرياء والسعة والفاق ﴿ وان ﴾  
ما ﴿ ادرى اعلم ﴾ لعل تأخير جزائكم ﴿ فئة لكم ﴾ استدراج لكم وزيادة في افتتانكم  
لما كان الاستدراج سببا لفئة والعذاب اطلق عليه لفظة الفئة مجازا مرسل او امتحان لكم  
كيف تعملون اى معاملة تشبيهة بالامتحان على طريق الاستعارة التخييلية ﴿ ومناخ الى حين ﴾  
وتتمتع لكم الى اجل مقدر يقتضيه مشيئة المنيبة على الحكم البالغة ليكون ذلك حجة عليكم  
وليقع الجزاء في وقت هو فيه حكمة ﴿ قال ﴾ الرسول ﴿ هو حكاية لدعائه عليه السلام  
﴿ رب ﴾ [ اى پروردگار من ] ﴿ احكم بالحق ﴾ اى اقض بيننا وبين اهل مكة بالعدل  
المنقضى لتعجيل العذاب والتشديد عليهم ﴿ وربنا ﴾ مبتدأ خبره قوله ﴿ الرحمن ﴾ كثير  
الرحمة على عباده وهى ان كانت بمعنى الانعام فمن صفات الفعل وان اريد بها ارادة افعال  
الخير فمن صفات الذات ﴿ المستعان ﴾ خبر آخر اى المطلوب منه المعونة : يعنى [ يارى  
آرد خواهنده ] ﴿ على ما تصفون ﴾ من الحال فانهم كانوا يقولون ان الشوكة تكون لهم  
[ ورايت اسلام ودين دم بدم نكوتنمار خواهد شد ] وان المتوعد لو كان حقا لزل  
بهم الى غير ذلك مما لاخير فيه : يعنى [ شما سخن ناسزا ميگوييد وما از خداى بران يارى  
خواهيم و اميدوارى از درگاه حضرت او داريم ]

مراد خویش ز درگاه پادشاهی خواه \* كه هيچكس نشود تا اميد ازان درگاه

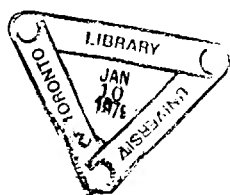
فاستجاب الله تعالى دعاء رسوله فخب آمالهم وغير احوالهم ونصر اولياءه عليهم  
فصاحبهم يوم بدر ما صاحبهم \* وفي الآية اشارة الى انه لا يظلم من الله تعالى ولا يطمع  
في حق المطيع والعاصى الا ما هو مستحقه وقد جرى حكم الله فيها في الازل وان

رحمته غير متناهية وان كانت انواعها مائة على ما قال عليه السلام (ان الله مائة رحمة) فقل  
 السائل ان لا يفتّر بطول العمر وكثرة الاموال والاولاد فان الاغترار بذلك من صفات  
 الكفرة \* ومن كلمات امير المؤمنين على رضى الله عنه من وسع عليه دنياه  
 فلم يعلم انه قد يمكر به فهو مخدوع عن عقله \* قال ابراهيم بن ادهم  
 رحمه الله لرجل ادرهم في التمام احب اليك. ام دينار في القطة  
 فقال دينار في القطة فقال كذبت لان الذي تحبه  
 في الدنيا كما تحب في التمام والذي لا تحبه  
 في الآخرة كما تحب لا تحبه في القطة  
 نسأل الله العصمة والتوفيق

تمت سورة الانبياء في الخامس من شهر الله رجب من سنة ست ومائة والى من الهجرة

تمت الجلد الخامس من تفسير روح البیان ويتلوه الجلد السادس بناية رب المنان





PLEASE DO NOT REMOVE  
CARDS OR SLIPS FROM THIS POCKET

---

UNIVERSITY OF TORONTO LIBRARY

---

BF            Hakki, Isma'il, Brusevi  
130            Fafsir ruh al-bayan  
  .4  
H34  
1911a  
v.5